

# نفساير إلى السَّعَوِي

أو

إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم

لقاضى القضاة أبى السعود بن محمد الهادى الحنفى

١٩٠٠ - ١٩٨٢

تحقيق

عميد الفادر أحمد عطا

نَفْسِيرُ إِلَى السَّحُورِ

أَوْ

إِرْشَادُ لِعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ

لقاضى القضاة أبى السعود بن محمد العماوى الحنفى

٥٩٨٢ — ٥٩٠٠

تَحْقِيقُ

عَبْدُ الْفَادِرِ أَحْمَدَ عَطَا

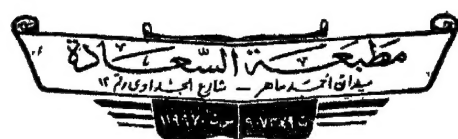
الْمَجْلَدُ الثَّالِثُ

بطلب من الناشر

مكتبة الرياض الحديثة

بالرياض





# بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة هود عليه السلام﴾  
(مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الر﴾ محله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف وقيل على أنه مبتدأ والأول هو الأظهر كما أشير إليه في سورة يونس أو النصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو اذكر أو اقرأ على تقدير كونه اسما للسورة على ما عليه إطباق الأكثر أو لا محل له من الإعراب مسرود على نمط التعديد حسما فصل في أخواته وقوله تعالى ﴿كتاب﴾ خبر له على الوجه الثاني ، ولمبتدأ محذوف على الوجوه الباقية ﴿أحكمت آياته﴾ نظمت نظما متقنا لا يعتريه خلل بوجه من الوجوه أو جعلت حكيمة لانطوائها على جلائل الحكم<sup>(١)</sup> البالغة ودقائقا أو منعت من النسخ بمعنى التغيير مطلقا أو أيدت بالحجج القاطعة الدالة على كونها من عند الله عز وجل أو على ثبوت مدلولاتها فالمراد بالآيات جميعها أو على حقيقة ما تشتمل عليه من الأحكام الشرعية فالمراد بها بعضها المشتمل عليها كما إذا فسر الأحكام بالمنع من النسخ بمعنى تبديل الحكم الشرعي خاصة وأما تفسيره بالمنع من الفساد أخذنا من قولهم أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة لتنمها من الجمح ففيه إيهام ما لا يكاد يليق بشأن الآيات الكريمة من التداعي إلى الفساد لولا المانع ، وفي إسناد الإحكام على الوجوه المذكورة إلى آيات الكتاب دون نفسه لا سيما على الوجوه الشاملة لكل آية آية منه من حسن الموقع والدلالة على كونه في أقصى غاية منه ما لا يخفى ﴿ثم فصلت﴾ أي جعلت فصولا من الأحكام

والدلائل والمواظظ والقصص أو فصل فيها مهمات العباد في المعاش والمعاد على الإسناد المجازي والتفسير بجعلها آية لا يساعده ، لأن ذلك من الأوصاف الأولية فلا يناسب عطفه على أحكامها بكلمة التراخي ، وأما المعنيان الأولان فهما وإن كانا مع الأحكام زمانا حيث لم تزل الآيات محكمة مفصلة لا أنها أحكمت أو فصلت بعد أن لم تكن كذلك ، إذ الفعلان من قبيل قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل إلا أنهما حيث كانا من صفات الآيات باعتبار نسبة بعضها إلى بعض على وجه يستتبع أحكاما مخصوصة وآثارا معتدأ بها ، وبملاحظة مصالح العباد ناسب أن يشار إلى تراخي رتبتهما عن رتبة الأحكام ، وإن حمل جعلها آية على معنى تفريق بعضها عن بعض يكون من هذا القبيل إلا أنه ليس في مثابته في استتباع ما يستتبعه من الأحكام والآثار أو فرقت في التنزيل منجمة بحسب المصالح فإن أريد تنزيلها المنجم بالفعل فالتراخي زمانى وإن أريد جعلها في نفسها بحيث يكون نزولها منجماً حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو رتبى لأن ذلك وصف لازم لها تحقيق بأن يرتب على وصف أحكامها وقرىء أحكام آياته ثم فصلت على صيغة التكلم وعن غيرهم والضحاك ثم فصلت أى فرقت بين الحق والباطل .

﴿ من لدن حكيم خبير ﴾ صفة للكتاب وصف بها بعد ما وصف بأحكام آياته وتفصيلها الدالين على علو رتبته من حيث الذات لإبانة جلالة شأنه من حيث الإضافة أو خبر للبتدأ المذكور أو المحذوف أو صلة للفعلين وفي بناءها للمفعول ثم إيراد الفاعل بعنوان الحكمة البالغة والإحاطة بجلالها ودقائقها منكرات بالتشكيك التفضيلى ودر بطها به لا على النهج المعهود فى إسناد الأفعال إلى فوائدها مع رعاية حسن الطباق من الجزالة والدلالة على نغامتها وكونها على أكمل ما يكون ما لا يسكتنه كنهه .

دعوة إلى التوحيد

﴿ ألا تعبدوا إلا الله ﴾ مفعول له حذف عنه اللام مع فقدان الشرط أعنى كونه فعلاً لفاعل الفعل المعلل جرياً على سنن القياس المطرد فى حذف



حرف الجر مع أن المصدرية كأنه قيل كتاب أحكمت آياته ثم فصلت لئلا تعبدوا إلا الله أى لتركوا عبادة غير الله عز وجل وتمحضوا في عبادته ، فإن الأحكام والتفصيل على ما فصل من المعاني ما يدعهم إلى الإيمان والتوحيد . وما يتفرع عليه من الطاعات قاطبة . وقيل أن مفسرة لما في التفصيل من معنى القول أى قيل لا تعبدوا إلا الله ﴿ إني لكم منه ﴾ من جهة الله تعالى ﴿ نذير ﴾ أنذركم عذابه إن لم تتركوا ما أنتم عليه من الكفر وعبادة غير الله تعالى ﴿ وبشير ﴾ أبشركم بثوابه إن آمنتم به وتمحضتم في عبادته ولما ذكر شئون الكتاب من أحكام آياته وتفصيلها وكون ذلك من قبل الله تعالى وأورد معظم ما نظم في سلك الغاية والأمر من التوحيد وترك الإشراك وسط بينه وبين قرينه أعنى الاستغفار والتوبة ذكر أن من نزل عليه ذلك الكتاب مرسل من عند الله تعالى لتبليغ أحكامه وترشيحها بالمؤيدات من الرعد والوعيد للإيدان بأن التوحيد في أقصى مراتب الأهمية حتى أفرد بالذكر وأيد إيجابه بالخطاب غب الكتاب مع تلويح بأنه كما لا يتحقق في نفسه إلا مقارنا للحكم برسالته عليه السلام كذلك في الذكر لا ينفك أحدهما عن الآخر ، وقد روعى في سوق الخطاب بتقديم الإنذار على التبشير ما روعى في الكتاب من تقديم النفي على الإثبات والتحلية على التحلية لتجاوب أطراف الكلام ويجوز أن يكون قوله تعالى ( ألا تعبدوا إلا الله ) كلاما منقطعا عما قبله واردة على لسانه عليه السلام لغرض لهم على اختصاصه تعالى بالعبادة كأنه عليه السلام قال ترك عبادة غير الله أى الزموه على معنى اتركوا عبادة غير الله تركا مستمرا إني لكم من جهة الله تعالى نذير . وبشير ، أى نذير أنذركم من عقابه على تقدير استمراركم على الكفر وبشير أبشركم بثوابه على تقدير ترككم له وتوحيدكم ، ولما سبق إليهم حديث التوحيد وأكد ذلك بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم على وجه الإنذار والتبشير شرع في ذكر ما هر من تيماته على وجه يتضمن تفصيل ما أجمل في وصف التبشير والنذير ف قيل .

﴿ وأن استغفروا ربكم ﴾ وهو معطوف على أن لا تعبدوا على ما ذكر

من الوجهين فعلى الأول أن مصدرية لجواز كون صلتها أمرا أو نهيا كما في قوله تعالى (وأن أقم وجهك للدين حنيفا) لأن مدار جواز كونها فعلا إنما هو دلالة على المصدر وهو موجود فيهما ووجوب كونها خبرية في صلة الموصول الاسمي إنما هو للتوصل إلى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف بها إلا إذا كانت خبرية وأما الموصول الحرفي فليس كذلك ولما كان الخبر والإنشاء في الدلالة على المصدر سواء ساغ وقوع الأمر والنهي صلة حسبا ساغ وقوع الفعل فيتجرد عند ذلك عن معنى الأمر والنهي نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال ﴿ثم توبوا إليه﴾ عطف على استغفروا والكلام فيه كالكلام فيه والمعنى فعل ما فعل من الأحكام والتفصيل لتخصوا الله تعالى بالعبادة وتطابوا منه ستر ما فرط منكم من الشرك ثم ترجعوا إليه بالطاعة أو تستمروا على ما أتم عليه من التوحيد والاستغفار أو تستغفروا من الشرك وتوبوا من المعاصي وعلى الثاني أن مفسرة أى قيل في أثناء تفصيل الآيات لاتعبدوا إلا الله واستغفروه ثم توبوا إليه والتعرض لوصف الربوبية لتلقين للمخاطبين وإرشاد لهم إلى طريق الابتغال في السؤال وترشيح لما يعقبه من التمتع وإيتاء الفضل بقوله تعالى ﴿يمتعكم متاعا حسنا﴾ أى تمتعوا وانتصبا على أنه مصدر حذف منه الزوائد كقوله تعالى (أنبتكم من الأرض نباتا) أو على أنه مفعول به وهو اسم لما يتمتع به من منافع الدنيا من الأموال والبنين وغير ذلك والمعنى يعيشكم<sup>(١)</sup> عيشا مرضيا لا يفوتكم فيه شيء مما تشتهون ولا ينغصه شيء من المكدرات ﴿إلى أجل غير مسمى﴾ مقدر عند الله عز وجل وهو آخر أعماركم ولما كان ذلك غاية لا يطمح وراءها طامح جرى التمتع إليها مجرى التأييد عادة أو لا يهلككم بعذاب الاستئصال ﴿ويؤت كل ذى فضل﴾ في الطاعة والعمل ﴿فضله﴾ جزاء فضله إما في الدنيا أو في الآخرة وهذه تكملة لما أجمل من التمتع إلى أجل مسمى وتبيين لما عسى يعسر فهم حكمته من بعض ما يتفق

في الدنيا من تفاوت الحال بين العاملين قرب إنسان له فضل طاعة وعمل لا يتمتع في الدنيا أكثر مما تمتع آخر دونه في الفضل وربما يكون المفضلون أكثر تمتيعاً فقيل ويعطى كل فاضل جزاء فضله إما في الدنيا كما يتفق في بعض المسواد وإما في الآخرة وذلك مما لا مرد له وهذا ضرب تفصيل لما أجمل فيما سبق من البشارة ، ثم شرع في الإنذار فقيل ﴿ وإن تولوا ﴾ أى تتولوا عما ألقى إليكم من التوحيد والاستغفار والتوبة وإنما أخر عن البشارة جرياً على سنن تقدم الرحمة على الغضب أو لأن العذاب قد علق بالتولي عما ذكر من التوحيد والاستغفار والتوبة وذلك يستدعى سابقة ذكره وقرئ تولوا من ولي ﴿ فإني أخاف عليكم ﴾ بموجب الشفقة والرأفة أو أتوقع ﴿ عذاب يوم كبير ﴾ هو القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم في قوله تعالى : ( ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ) إما لكونه كذلك في نفسه أو وصف بوصف ما يكون فيه كما وصف بالثقل في قوله تعالى ( ثقلت في السموات والأرض ) وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بقطط أكلوا فيه الجيف وآيات ما كان ففى إضافة العذاب إليه تهويل وتفظيع له ﴿ إلى الله مرجعكم ﴾ رجوعكم بالموت ثم البعث للجزاء في مثل ذلك اليوم لا إلى غيره ﴿ وهو على كل شيء قدير ﴾ فيندرج في تلك الكلية قدرته على إماتتكم ثم بعثكم وجزائكم فيعذبكم بأفانين العذاب وهو تقرير لما سلف من كبر اليوم وتعليل للخوف ولما ألقى إليهم فحوى السكتاب على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وسيق إليهم ما ينبغي أن يساق من الترغيب والترهيب وقع في ذهن السامع أنهم بعدما سمعوا مثل هذا المقال الذى تخزله صمم الجبال هل قابلوه بالإقبال أم تهادوا فيما كانوا عليه من الإعراض والضلال فقيل مصدراً بكامة التنبيه لإشعاراً بأن ما يعقبها من هنتام أمر يجب أن يفهم ويتعجب منه .

﴿ ألا إنهم يثنون صدورهم ﴾ يزورون عن الحق وينحرفون عنه أى يستمرون على ما كانوا عليه من التولي والإعراض لأن من أعرض عن شيء



ثنى عنه صدره وطوى عنه كشحه وهذا معنى جزل مناسب لما سبق وقد نحا نحوه العلامة الزمخشري ولما كان حيث لم يصلح النولى سميلا للاستخفاء في قوله عز وجل ﴿لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ﴾ التجأ إلى إضمار الإرادة حيث قال ويريدون ليستخفوا من الله تعالى فلا يطلع رسوله والمؤمنين على إعراضهم وجعله في قود المعنى إليه من قبيل الإضمار في قوله تعالى (اضرب بعصاك البحر فانقلب) أى فاضرب فانقلب ولا يخفى أن انسياق الذهن إلى توسيط الإرادة بين ثنى الصدور وبين الاستخفاء ليس كانسياقه إلى توسيط الضرب بين الأمر به وبين الانفلاق ولعل الأظهر أن معناه يعطفون صدورهم على ما فيها من الكفر والإعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يكون ذلك مخفيا مستورا فيها كما تعطف الشيايب على ما فيها من الأشياء المستورة وإنما لم يذكر ذلك استهجانا بذكره أو إيماء إلى أن ظهوره مغن عن ذكره أو ليذهب ذهن السامع إلى كل ما لا خير فيه من الأمور المذكورة فيدخل فيه ما ذكر من توليهم عن الحق الذى ألقى إليهم دخولا أوليا فحينئذ يظهر وجه كون ذلك سببا للاستخفاء ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت في الأخنس بن شريق وكان رجلا حلوا المنطق حسن السياق للحديث يظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة ويضمرب في قلبه ما يضادها وقال ابن شداد إنها نزلت في بعض المنافقين كان إذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره وطأ رأسه وغطى وجهه كيلا يراه النبي صلى الله عليه وسلم فكأنه إنما كان يصنع ما يصنع لأنه رآه النبي صلى الله عليه وسلم لم يمكنه التخلف عن حضور مجلسه والمصاحبة معه<sup>(١)</sup> وربما يؤدي ذلك إلى ظهور ما في قلبه من الكفر والنفاق وقرىء يثنون صدورهم بالياء والتاء من اثنون أفعل من اثنى كاحلولى من الخلاوة وهو بناء مبالغة وعن ابن عباس رضى الله عنهما لثنون وقرىء تثنون وأصله تثنون من تفعلول من اثن

وهو ما هش من الكلا وضعف يريد مطاوعة صدورهم للثني كما يثني الهش من النبات أو أراد ضعف إيمانهم ورخاوة قلوبهم وقرى. تثني من اثنان أفعال منه ثم همز كما قيل ابيضت وادهامت وقرى. تأنوى بون ترعوى .

(( ألا حين يستغشون ثيابهم )) أى يتغطون بها للاستخفاء على ما نقل عن ابن شداد أو حين يأوون إلى فراشهم ويتدثرون بثيابهم فإن ما يقع حينئذ حديث النفس عادة وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويربى ستره ويخفى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما فى قلبى (( يعلم ما يسرون )) أى يضمرون فى قلوبهم (( وما يعلنون )) أى يستوى بالنسبة إلى علمه المحيط سرهم وعلمهم فكيف يخفى عليه ما عسى يظهرونه وإنما قدم السر على العلن نعيما عليهم من أول الأمر ما صنعوا ولماذا بافتضاحهم ووقوع ما يحذرونه وتحقيقا للمساواة بين العلين على أبلغ وجه فكان علمه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه ونظيره قوله تعالى ( قل إن تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله حيث قدم فيه الإخفاء على الإبداء على عكس ما وقع فى قوله تعالى : ( وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ) إذ لم يتعلق بإشعار أن المحاسبة بما يخفونه أولى منها بما يبدونه غرض بل الأمر بالعكس وأما ههنا فقد تعلق بإشعار كون تعلق علمه تعالى بما يسرونه أولى منه بما يعلنونه غرض مهم مع كونهما على السوية كيف لا وعلمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول الصورة بل وجود كل شئ فى نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفى هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة وأما قوله تعالى ( وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ) فحيث كان واردا بصدد الخطاب مع الملائكة عليهم السلام المنزلة مقامهم عن اقتضاء التأكيد والمبالغة فى الإخبار بإحاطة علمه تعالى بالظاهر والباطن لم يسلك فيه ذلك المسلك مع أنه وقع الغنية عنه بما قبله من قوله عز وجل ( إني أعلم غيب السموات والأرض ) ويجوز أن يكون ذلك باعتبار أن مرتبة السر مقدمة على مرتبة العلن إذ ما من شئ يعلن إلا وهو

أو مباديه قبل ذلك مضمرة في القلب فتعلق علمه سبحانه بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية ﴿لأنه عليم بذات الصدور﴾ تعليل لما سبق وتقرير له واقع موقع الكبرى من القياس وفي صيغة الفعيل وتحلية الصدور بلام الاستغراق والتعبير عن الضمائر بعنوان صاحبيتها من البراعة ما لا يصفه الواصفون كأنه قيل إنه مبالغ في الإحاطة بمضمرات جميع الناس وأسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تفارقها أصلاً فكيف يخفى عليه ما يسرون وما يعلنون ويجوز أن يراد بذات الصدور القلوب من قوله تعالى (ولكن تعصى القلوب التي في الصدور) والمعنى أنه عليم بالقلوب وأحوالها فلا يخفى عليه سر من أسرارها .

﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ غذاؤها اللائق بها من حيث الخلق ومن حيث الإيصال إليها بطريق طبيعي أو إرادي لتكفله إياه تفضلاً ورحمة وإنما جرى به على طريق الوجوب<sup>(١)</sup> اعتباراً لسبق الوعد وتحقيقاً لوصوله إليها البتة وحملًا للمكلفين على الثقة به تعالى والإعراض عن إلتعاب النفس في طلبه ﴿ويعلم مستقبها﴾ محل قرارها في الأصلاب ﴿ومستودعها﴾ موضعها في الأرحام وما يجري مجراها من البيض ونحوها وإنما خص كل من الاسمين بما خص به من المحلين لأن النطقة بالنسبة إلى الأصلاب في حينها الطبيعي ومنشأها الخلق وأما بالنسبة إلى الأرحام وما يجري مجراها فهي مودعة فيها إلى وقت معين أو مسكنها من الأرض حين وجدت بالفعل ومودعة من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة ولعل تقديم حملها باعتبار حالتها الأخيرة لرعاية المناسبة بينها وبين عنوان كونها دابة في الأرض والمعنى ما من دابة في الأرض إلا يرزقها الله تعالى حيث كانت من أما كتبها يسوقه إليها ويعلم موادها المتخالفة المتدرجة في مراتب الاستعدادات المتفاوتة المتطورة في



الأطوار المتباينة ومقارها المتنوعة ويفيض عليها في كل مرتبة ما يليق بها من مبادئ وجودها وكالاتها المنفرعة عليه وقد فسر المستودع بأما كتبها في المئات ولا يلائمه مقام التكفل بأرزاقها ﴿كل﴾ من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها ﴿في كتاب مبين﴾ أى مثبت في اللوح المحفوظ البين لمن ينظر فيه من الملائكة عليهم السلام أو المظهر لما أثبت فيه للناظرين ولما انتهى الأمر إلى أنه سبحانه محيط بجميع أحوال ما في الأرض من المخلوقات التي لا تسكد تحصى من مبدأ فطرتها إلى منتهاها اقتضى الحال التعرض لمبدأ خلق السموات والأرض والحكمة الداعية إلى ذلك فقيل .

﴿وهو الذى خلق السموات والأرض في ستة أيام﴾ السموات في يومين والأرض في يومين وما عليها من أنواع الحيوانات والنبات وغير ذلك في يومين حسبما فصل في سورة حم السجدة ولم يذكر خلق ما في الأرض لكونه من نبات خلقها وهو السر في جعل زمان خلقه تنمة لزمان خلقها في قوله تعالى (في أربعة أيام) أى في تنمة أربعة أيام . والمراد بالأيام الأوقات كما في قوله تعالى ﴿ومن يومهم يومئذ دبره﴾ أى في ستة أوقات أو مقدار ستة أيام فإن اليوم في المتعارف زمان كون الشمس فوق الأرض ولا يتصور ذلك حين لا أرض ولا سماء وفي خلقها مدرجاً مع القدرة التامة على خلقها دفعة دليل على أنه قادر مختار واعتبار للنظار وحث على التأني في الأمور وأما تخصيص ذلك بالعدد المعين فأمر استأثر بعلم ما يقتضيه علام الغيوب جللت حكمته وإيثار صيغة الجمع في السموات لما هو المشهور من الإشارة إلى كونها أجراماً مختلفة الطبائع ومتفاوتة الآثار والأحكام ﴿وكان عرشه﴾ قبل خلقهما ﴿على الماء﴾ ليس تحته شيء غيره سواء كان بينهما فرجة أو كان موضوعاً على متنه كما ورد في الآثار ، فلا دلالة فيه على إمكان الخلاه ، كيف لا ولو دل لدل على وجوده لا على إمكانه فقط ولا على كون الماء أول ما حدث في العالم بعد العرش ، وإنما يدل على أن خلقهما أقدم من خلق السموات والأرض من غير تعرض

للفسبة بينهما ﴿ ليلوكم ﴾ متعلق بخلق أى خلق السموات والارض وما فيهما من المخلوقات التى من جملتها أنتم ورتب فيهما جميع ما تحتاجون إليه من مبادئ وجودكم وأسباب معاشكم وأودع فى تضاعيفهما من تعاجيب الصنائع والعبر ما تستدلون به على مطالبكم الدينية لمعاملكم معاملة من يبتليكم ﴿ أياكم أحسن عملا ﴾ فيجازيكم بالثواب والعقاب غب<sup>(١)</sup> ما تبين المحسن من المسىء وامتازت درجات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المترتبة على أنظارهم فيما نصب من الحجج والدلائل والأمارات والمخايل ومراتب أعمالهم المتفرعة على ذلك فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسره عليه السلام بقوله أياكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع فى طاعة الله فإن لكل من القلب والقالب عملا مخصوصا به فكما أن الأول أشرف من الثانى فكذا الحال فى عمله كيف لا ولا عمل بدون معرفة الله عز وجل الواجبة على العباد آثر ذى أثر وإنما طريقها النظرى التفسكر فى بدائع صنائع الملك الخلاق والتدبر فى آياته البينات المنصوبة فى الأنفس والآفاق ولا طاعة بدون فهم ما فى مطاوى الكتاب الحكيم من الأوامر والنواهي وغير ذلك مما له مدخل فى الباب وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تفضلونى على يونس ابن متى فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض ، قالوا وإنما كان ذلك التفسكر فى أمر الله عز وجل الذى هو عمل القلب لأن أحدا لا يقدر على أن يعمل فى اليوم بجوارحه مثل عمل أهل الأرض وتعليق فعل البلوى أى تعقيبه بحرف الاستفهام لا التعليق المشهور الذى يقتضى عدم إيراد المفعول أصلا مع اختصاصه بأفعال القلوب لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر ونظائره ولذلك أجرى مجراه بطريق التمثيل أو الاستعارة التبعية وإيراد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل للفريقين باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقييح أيضا لا إلى الحسن والأحسن

فقط للإيذان بأن المراد بالذات والمقصود الأصلي مما ذكر من إبداع تلك البدائع على ذلك النمط الرائع إنما هو ظهور كمال إحسان المحسنين وأن ذلك لكونه على أتم الوجوه اللائقة وأكمل الأساليب الرائقة يوجب العمل بموجبه بحيث لا يحيد أحد عن سننه المستبين بل يمتدى كل فرد إلى ما يرشد إليه من مطلق الإيمان والطاعة وإنما التفاوت بينهم في مراتبهما بحسب القوة والضعف والكثرة والقلة وأما الإعراض عن ذلك والوقوع في مهاوى الضلال فبمعزل من الاندراج تحت الوقوع فضلا عن أن يفتظم ظهوره في سلك العلة الغائية لذلك الصنع البديع وإنما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له ولا تقريب ولا يخفى ما فيه من الترغيب في الترقى إلى معارج العلوم ومدارج الطاعات والزجر عن مباشرة نقائصها والله تعالى أعلم ﴿ وإن قلت لمنكم مبعوثون من بعد الموت ﴾ على ما يوجهه قضية الابتلاء ليرتب عليه الجزاء المتفرع على ظهور مراتب الأعمال ﴿ ليقولن الذين كفروا ﴾ إن وجه الخطاب في قوله تعالى : ﴿ لمنكم ﴾ إلى جميع المكلفين بالموصول مع صلته للتخصيص أى ليقولن الكافرون منهم وإن وجه إلى الكافرين منهم فهو وارد على طريقة الذم .

﴿ إن هذا إلا سحر مبين ﴾ أى مثله في الخديعة أو البطلان وهذا إشارة إلى القول المذكور أو إلى القرآن فإن الإخبار عن كونهم مبعوثين وإن لم يجب كونه بطريق الوحى المتلو إلا أنهم عند سماعهم ذلك تخلصوا إلى القرآن لإبائه عنه في كل موضع وكونه علما عندهم في ذلك فعمدوا إلى تكذيبه وتسميته سحرا تماديا منهم فى العناد وتغاديا عن سنن الرشاد وقيل هو إشارة إلى نفس البعث ولا يلائمه التسمية بالسحر فإنه إنما يطلق على شئ موجود ظاهرا لا أصل له فى الحقيقة ونفس البعث عندهم معدوم بحث وتعلق الآية الكريمة بما قبلها إما من حيث أن البعث كما أشير إليه من تمام الابتلاء المذكور فكأنه قيل الأمر كما ذكر ومع ذلك إن أخبرتهم بمقدمة فذة من مقدماته وقضية فردة من



تتماته لا يتلغثمون في الرد ويعدون ذلك من قبيل ما لا صحة له أصلاً فضلاً عن تصديق ما هذه من تتماته ولما من حيث أن البعث خلق جديد فكأنه قيل وهو الذى خلق جميع المخلوقات ابتداء لهذه الحكمة البالغة ومع ذلك إن أخبرتهم بأنه يعيدهم نارة أخرى وهو أهون عليه يقولون ما يقولون فسبحان الله عما يصفون وقرأ حمزة والكسائي إلا ساحر على أن الإشارة إلى القائل أو إلى القرآن على أسلوب شعر شاعر وقرئ بالفتح على تضمين قلت معنى ذكرت أو على أن أنك بمعنى عنك فى علك أى ولئن قلت لعلكم مبعوثون على أن الرجاء والتوقع باعتبار حال المخاطبين أى توقعوا ذلك ولا تبتوا القول بإنكاره أو على أنه مجازاة معهم فى الكلام على نهج المساعدة لئلا يسارعوا إلى اللجاج والعناد ريثما قرع أسماعهم بت القول بخلاف ما ألفوا وألفوا عليه آباءهم من إنكار البعث ويكون ذلك أدعى لهم إلى التأمل والتدبر وما فعلوه قاتلهم الله أنى يؤفكون .

﴿ولئن أخرنا عنهم العذاب﴾ المترتب على بعثهم أو العذاب الموعود فى قوله تعالى ﴿فإن تولوا فإنى أخاف عليكم عذاب يوم كبير﴾ وقيل عذاب يوم بدر وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قتل جبريل عليه السلام للمستهزئين والظاهر أن المراد به العذاب الشامل للكفرة دون ما يخص ببعض منهم على أنه لم يكن موعوداً يستعجل منه المجرمون ﴿إلى أمة معدودة﴾ إلى طائفة من الأيام قليلة لأن ما يحصره العدد قليل ﴿ليقولن ما يحبس﴾ أى أى شىء يمنعه من المجيء فكأنه يريد فى منعه مانع وإنما كانوا يقولونه بطريق الاستعجال استهزاء لقوله تعالى ( ما كانوا به يستهزون) ومراهم إنكار المجيء والحبس رأساً<sup>(١)</sup> لا الاعتراف به والاستفسار عن حابسه ﴿ألا يوم يأتهم﴾ ذلك ﴿ليس مصروفا﴾ محبوساً ﴿عنهم﴾ على معنى أنه لا يرفعه رافع أبداً إن أريد به عذاب الآخرة أو لا يدفعه عنكم

دافع بل هو واقع بكم إن أريد به عذاب الدنيا ويوم منصوب بخبر ليس مقدما عليه واستدل به البصريون على جواز تقديمه على ليس إذ المعمول تابع للعامل فلا يقع إلا حيث يقع متبوعه ورد بأن الظرف يجوز فيه ما لا يجوز في غيره توسعا وبأنه قد يقدم المعمول حيث لا مجال لتقدم العامل كما في قوله تعالى (فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل فلا تنهر) فإن اليتيم والسائل مع كونهما منصوبين بالفعلين المجزومين قد تقدمتا على لا الناهية مع امتناع تقدم الفعلين عليهما . قال أبو حيان (١) وقد تتبع جملة من دواوين العرب فلم أظفر بتقديم خبر ليس عليها ولا بتقديم معموله إلا ما دل عليه ظاهر هذه الآية الكريمة وقول الشاعر:

فيا بى فما يزداد إلا للجاجة وكنت أياً فى الخنا لست أقدم

(وحاق بهم) أى أحاط بهم (ما كانوا به يستهزئون) أى المذاب الذى كانوا يستعجلون به استهزاء وفى التعبير عنه بالموصول تهويل لمكانه وإشعار بعملية ما ورد فى حيز الصلة من استهزائهم به لنزوله وإحاطته بالتعبير عنها بالماضى وارد على عادة الله تعالى فى أخباره لأنها فى تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنة الموجودة وفى ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر به ما لا يخفى (ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة) أى أعطيناه نعمة من صحة وأمن وجدة وغيرها وأوصلناها إليه بحيث يجد لذتها (ثم نزعناها منه) أى سلبناها إياها وإيراد النزع للإشعار بشدة تعلقه بها وحرصه عليها (لأنه ليؤوس) شديد القنوط من روح الله قطوع رجاءه من عود أمثاله عاجلاً أو آجلاً بفضل الله تعالى لقلة صبره وعدم توكله عليه وثقته به (كفور) عظيم الكفران لما سلف من النعم وفه إشارة إلى أن النزع إنما كان بسبب كفرانهم بما كانوا يتقبلون فيه من نعم الله عز وجل وتأخيرهم عن وصف يأسهم مع تقدمه عليه لرعاية الفواصل على أن اليأس من فضل الله سبحانه وقطع الرجاء عن إفاضة أمثاله فى العاجل

ولما إصـال أجـره في الآجل من باب الكفران للنعمة السالفة أيضاً ﴿ ولئن أذقناه  
 نعماء بعد ضراء مسته ﴾ كصحة بعد سقم وجدة بعد عدم وفرج بعد شدة وفي  
 التعبير عن ملابسة الرحمة والنعماء بالذوق المؤذن بلذتهما وكونهما مما يرغب فيه  
 وعن ملابسة الضراء بالمس المشعر بكونها في أدنى ما ينطلق عليه اسم الملاقاة من  
 مراتبها وإسناد الأول إلى الله عز وجل دون الشئ ما لا يخفى من الجزالة  
 والدلالة على أن مراده تعالى إنما هو إصـال الخير المرغوب فيه على أحسن  
 ما يكون وأنه إنما يريد بعباده اليسر دون العسر وإنما يناهض ذلك بسوء  
 اختيارهم فيلا يسيرا كأنما يلاصق البشرة من غير تأثير وأما نزع الرحمة فإنما  
 صدر عنه بقضية الحكمة الداعية إلى ذلك وهي كفرانهم بها كما سبق وتنكير  
 الرحمة باعتبار لحوق النزع بها ﴿ ليقولن ذهب السيئات عني ﴾ أي المصائب  
 التي تسوءني ولن يعتريني بعد أمثالها كما هو شأن أولئك الأشرار فإن الترقب  
 لورود أمثالها مما يكدر السرور وينقص العيش ﴿ إنه لفرح ﴾ بطر وأشر بالنعم  
 مغتر بها ﴿ نفور ﴾ على الناس بما أوتى من النعم مشغول بذلك عن القيام  
 بحقها واللام في لئن في الآيات الأربع موطئة للقسم وجوابه ساد مسد  
 جواب الشرط .

﴿ إلا الذين صبروا ﴾ على ما أصابهم من الضراء سابقا أو لاحقا إيمانا بالله  
 واستسلاما لقضائه ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ شكرا على آلائه السالفة والآنية  
 واللام في الإنسان إما لاستغراق الجنس فالاستثناء متصل أو للعهد فنقطع  
 ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من  
 معنى البعد للإيذان بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الفضل أي أولئك الموصوفون  
 بتلك الصفات الحميدة ﴿ لهم مغفرة ﴾ عظيمة لذنوبهم وإن جمت ﴿ وأجر ﴾  
 ثواب لأعمالهم الحسنة ﴿ كبير ﴾ ووجه تعلق الآيات الثلاث بما قبلهن من  
 حيث أن إذابة النعماء ومساس الضراء فصل من باب الابتلاء واقع موقع  
 التفصيل من الإجمال الواقع في قوله تعالى ( ليلوكم أيكم أحسن عملا ) والمعنى  
 أن كلا من إذابة النعماء ونزعها مع كونه ابتلاء للإنساء أشكر أم يكفر لا يمتدى

إلى سنن الصواب بل يحميد في كلتا الحالتين عنه إلى مهاوى الضلال فلا يظهر منه حسن عمل إلا من الصابرين الصالحين أو من حيث أن إنكارهم بالبعث واستهزاءهم بالعذاب بسبب بطرهم وفخرهم كأنه قيل إنما فعلوا ما فعلوا لأن طبيعة الإنسان مجبولة على ذلك .

### القرآن حق من عند الله

﴿ فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك ﴾ من البينات الدالة على حقيقة نبوتك المنادية بكونها من عند الله عز وجل لمن له أذن واعية ﴿ وضائق به صدرك ﴾ أى عارض لك ضيق صدر بتلاوته عليهم وتبليغه إليهم فى أثناء الدعوة والمحااجة ﴿ أن يقولوا ﴾ لأن يقولوا تعامياً عن تلك البراهين التى لا تكاد تخفى صحتها على أحد من له أدنى بصيرة وتماذيا فى العناد على وجه الاقتراح ﴿ لولا أنزل عليه كنز ﴾ مال خطير مخزون يدل على صدقه ﴿ أو جاء معه ملك ﴾ يصدقه قيل قاله عبد الله بن أمية المخزومي . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رؤساء مكة قالوا يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهباً إن كنت رسولاً وقال آخرون اتننا بالملائكة يشهدوا بنبوتك فقال لا أقدر على ذلك<sup>(١)</sup> فنزلت فكأنه عاينه الصلاة والسلام لما عاين اجترأهم على اقتراح مثل هذه العظام غير قانعين بالبينات الباهرة التى كانت تضطرهم إلى القبول لو كانوا من أرباب العقول وشاهد ركوبهم من المسكارة متن كل صعب وذلول مسارعين إلى المقابلة بالكذب والاستهزاء وتسميتها سحراً مثل حاله عليه الصلاة والسلام بحال عن يتوقع منه أن يضيق صدره بتلاوة تلك الآيات الساطعة عليهم وتبليغها إليهم فحمل على الحذر منه بما فى لعل من الإشفاق ف قيل ﴿ إنما أنت نذير ﴾

(١) جاء فى أسباب النزول وفى إرشاد الرحمن أنه صلى الله عليه وسلم لم بإجابة مطلبهم الأول ، فأوحى إليه : إن كفروا بعد ذلك أهلكتهم فامتنع فنزلت .  
( ٢ - أبو السعود - ناك )

ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك غير مبال بما صدر عنهم من الرد والقبول ﴿ والله على كل شيء وكيل ﴾ يحفظ أحوالك وأحوالهم فتوكل عليه في جميع أمورك فإنه فاعل بهم ما يليق بحالهم والاقتصار على النذير في أقصى غاية من إصابة المحز ﴿ أم يقولون افتراء ﴾ إضراب بأم المنقطعة عن ذكر ترك اعتدادهم بما يوحى وتهاونهم به وعدم اقتناعهم بما فيه من المعجزات الظاهرة الدالة على كونه من عند الله عز وجل وعلى حقيقة نبوته عليه الصلاة والسلام وشروع في ذكر ارتكابهم لما هو أشد منه وأعظم وما فيها من معنى الهزمة للتوبيخ والإنكار والتعجيب ، والضمير المستكن في افتراء للنبي صلى الله عليه وسلم والبارز لما يوحى أى بل يقولون افتراء وليس من عند الله .

﴿ قل ﴾ إن كان الأمر كما تقولون ﴿ فأتوا ﴾ أنتم أيضاً ﴿ بعشر سور مثله ﴾ في البلاغة وحسن النظم وهو نعت لسور أى أمثاله وتوحيده إما باعتبار مماثلة كل واحدة منها أو لأن المطابقة ليست بشرط حتى يوصف المثني بالمفرد كما في قوله تعالى (أتؤمنن لبشرين مثلنا) أو للإيماء إلى أن وجه الشبه ومدار المماثلة في الجميع شيء واحد هو البلاغة المؤدية إلى مرتبة الإعجاز فكذا في الجميع واحد ﴿ مفتريات ﴾ صفة أخرى لسور أخرت عن وصفها بالمماثلة لما يوحى لأنها الصفة المقصودة بالتكليف لإذ بها يظهر عجزهم وقعودهم عن المعارضة وأما وصف الافتراء فلا يتعلق به غرض يدور عليه شيء في مقام التحدى وإنما ذكر على نهج المساهلة وإرخاء العنان ولأنه لو عكس الترتيب لرُبما توهم أن المراد هو المماثلة في الافتراء والمعنى فأتوا بعشر سور مماثلة له في البلاغة مختلفات من عند أنفسكم إن صح أنى اختلقته من عندي فإنكم أقدر على ذلك مني لأنكم عرب فصحاء بلغاء قد مارستم مبادئ ذلك من الخطب والأشعار وحفظتم الوقائع والأيام وزاولتم أساليب النظم والنثر .

﴿ وادعوا ﴾ للاستظهار في المعارضة ﴿ من استطعتم ﴾ دعاء والاستعانة به من آلهتكم التي تزعمون أنها عمدة لكم في كل ما تأتون وما تدرسون والكمنة

ومدارهم الذين تلجأون إلى آرائهم في الملمات ليسعدوكم فيها ﴿من دون الله﴾ متعلق بادعوا أى متجاوزين الله تعالى ﴿إن كنتم صادقين﴾ فى أنى افتريته فإن ذلك يستلزم إمكان الإتيان بمثله وهو أيضاً يستلزم قدرتكم عليه والجواب محذوف يدل عليه المذكور ﴿فإن لم يستجيبوا لكم﴾ أى لم يفعلوا ما كلفوه من الإتيان بمثله كقوله تعالى ﴿فإن لم تفعلوا﴾ وإنما عبر عنه بالاستجابة لإيماء إلى أنه عليه الصلاة والسلام على كمال أمن من أمره كأن أمره لهم بالإتيان بمثله دعاء لهم إلى أمر يريد وقوعه والضمير فى لكم للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم كما فى قول من قال :

• وإن شئت حرمت النساء سواكم •

أوله وللمؤمنين لأنهم أتباع له عليه الصلاة والسلام فى الأمر بالتحدى وفيه تنبيه لطيف على أن حقهم ألا ينفكوا عنه عليه الصلاة والسلام ويناصبوا معه لمعارضة المعارضين كما كانوا يفعلونه فى الجهاد وإرشاد إلى أن ذلك مما يفيد الرسوخ فى الإيمان والطمأنينة فى الإيقان ولذلك رتب عليه قوله عز وجل ﴿فاعلموا﴾ أى اعلوا حين ظهر لكم عجزهم عن المعارضة مع تهالكهم عليها علماً يقيناً متاخماً لعين اليقين بحيث لا مجال معه لشائبة ريب بوجه من الوجوه كأن ما عداه من مراتب العلم ليس يعلم لكن لا للإشعار بانحطاط تلك المراتب بل بارتفاع هذه المرتبة وبه يتضح سر إيراد كلمة الشك مع القطع بعدم الاستجابة فإن تنزيل سائر المراتب منزلة العدم مستتبع لتنزيل الجزم بعدم الاستجابة منزلة الشك فيه أو أثبتوا واستمروا على ما كنتم عليه من العلم ﴿لأنما أنزل﴾ ملتبساً ﴿بعلم الله﴾ المخصوص به بحيث لا تحوم حوله العقول والآفهام مستبداً بخصائص الإعجاز من جحق النظم الرائق والإخبار بالغيب ﴿وأن لا إله إلا هو﴾ أى واعلموا أيضاً ألا شريك له فى الألوهية وأحكامها ولا يقدر على ما يقدر عليه أحد ﴿فهل أنتم مسلمون﴾ أى مخلصون فى الإسلام أو ثابتون عليه وهذا من باب التثبيت والترقية إلى معارج اليقين ويجوز أن يكون

الخطاب في الكل للمشركين من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم داخلا تحت الأمر بالتحدى والضمير في لم يستجيبوا لمن استطعتم أى فإن لم يستجب لكم آلهتكم وسائر من إلههم تجارون في مهماتكم وملاتكم إلى المعاونة والمظاهرة فاعلموا أن ذلك خارج عن دائرة قدرة البشر وأنه منزل من خالق القوى والقدر فايراد كلمة الشك حينئذ مع الجزم بعدم الاستجابة من جهة آلهتهم تهكم بهم وتسجيل عليهم بكمال سخافة العقل وترتيب الأمر بالعلم على مجرد عدم الاستجابة من حيث أنه مسبوق بالدعاء المسبوق بعجزهم واضطرارهم فكأنه قيل فإن لم يستجيبوا لكم عند النجائكم إلههم بعد ما اضطررتم إلى ذلك وضاعت عليكم الحيل وعيت بكم العلل أو من حيث أن من يستمدون بهم أقوى منهم في اعتقادهم فإذا ظهر عجزهم بعدم استجابتهم وإن كان ذلك قبل ظهور عجز أنفسهم يكون عجزهم أظهر وأوضح واعلموا أيضا أن آلهتكم بمعزل عن رتبة الشركة في الألوهية وأحكامها فهل أنتم داخلون في الإسلام إذ لم يبق بعد شائبة شبهة في حقيقته وفي بطلان ما كنتم فيه من الشرك فيدخل فيه الإذعان لسكون القرآن من عند الله تعالى دخولا أوليا أو منقادون للحق الذى هو كون القرآن من عند الله تعالى وتاركون لما كنتم فيه من المكابرة والعناد وفي هذا الاستفهام لإيجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر وإقنات من أن يجبرهم آلهتهم من بأس الله عز سلطانه هذا والأول أنسب لما سلف من قوله تعالى (وضائق به صدرك) ولما سيأتى من قوله تعالى (فلا تلك في مرية منه) وأشد ارتباطا بما يعقبه كما ستحيط به خبراً .

(من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) أى ما يزينها ويحسنها من الصحة والأمن والسعة في الرزق وكثرة الأولاد والرياسة وغير ذلك والمراد بالإرادة ما يحصل عند مباشرة الأعمال لا مجرد الإرادة القلبية لقوله تعالى ﴿نوف إلههم أعمالهم فيها﴾ وإدخال كان عليها للدلالة على استمرارها منهم بحيث لا يكادون يريدون الآخرة أصلاً وليس المراد بأعمالهم أعمال كلهم فإنه لا يجد كل متمن

ما يتمناه ولا كل أحد ينال كل ما تهواه فإن ذلك منوط بالمشيئة الجارية على قضية الحكمة كما نطق به قوله تعالى ( من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ) ولا كل أعمالهم بل بعضها الذى يترتب عليه الأمور المذكورة بطريق الأجر والجزاء من أعمال البر وقد أطلقت وأريد بها ثمراتها فالمعنى نوصل إليهم ثمرات أعمالهم فى الحياة الدنيا كاملة ، وقرىء يوف على الإسناد إلى الله عز وجل وتوف بالفوقانية على البناء للمفعول ورفع أعمالهم وقرىء نوفي بالتخفيف والرفع لكون الشرط ماضيا كقوله :

وإن أتاه خليل يوم مسغبة يقول لا غائب مالى ولا حرم

( وهم فيها ) أى فى [ الحياة ] <sup>(١)</sup> الدنيا ( لا يبخسون ) أى لا ينقصون وإنما عبر عن ذلك بالبخس الذى هو نقص الحق مع أنه ليس لهم شائبة حق فيما أوتوه كما عبر عن إعطائه بالتوفية التى هى إعطاء الحقوق مع أن أعمالهم بمعزل من كونها مستوجبة لذلك بناء للأمر على ظاهر الحال ومحافظة على صور الأعمال ومبالغة فى نفى النقص كأن ذلك نقص لحقوقهم فلا يدخل تحت الوقوع والصدور عن الكريم أصلا والمعنى أنهم فيها خاصة لا ينقصون ثمرات أعمالهم وأجورها نقصا كليا مطردا ولا يحرمونها حرمانا كليا وأما فى الآخرة فهم فى الحرمان المطلق واليأس المحقق كما ينطق به قوله تعالى ( أولئك ) فإنه إشارة إلى المذكورين باعتبار إرادتهم الحياة الدنيا أو باعتبار توفيتهم أجورهم من غير بخس أو باعتبارهما معا وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم فى سوء الحال أى أولئك المريدون للحياة الدنيا وزينتها الموفون فيها ثمرات أعمالهم من غير بخس ( الذين ليس فى الآخرة إلا النار ) لأن مهمهم كانت مصروفة إلى الدنيا وأعمالهم مقصورة على تحصيلها وقد اجتتوا ثمرتها ولم يكونوا يريدون بها شيئا آخر ، فلا جرم لم يكن لهم فى الآخرة إلا النار



وعذابها الخلد ﴿ وحبط ما صنعوا فيها ﴾ أى ظهر في الآخرة حبوط ما صنعوه من الأعمال التي كانت تؤدي إلى الثواب لو كانت معمولة للآخرة أو حبط ما صنعوه في الدنيا من أعمال البر إذ شرط الاعتداد بها الإخلاص ﴿ وباطل ﴾ أى في نفسه ﴿ ما كانوا يعملون ﴾ في أثناء تحصيل المطالب الدنيوية ولأجل أن الأول من شأنه استتباع الثواب والأجر وأن عدمه لعدم مقارنته للإيمان والنية الصحيحة وأن الثاني ليس له جهة صالحة قط علق بالأول الحبوط المؤذن بسقوط أجره بصيغة الفعل المنفي عن الحدوث وبالتالي البطلان المفصح عن كونه بحيث لا طائل تحته أصلاً بالاسمية الدالة على كون ذلك وصفا لازماً له ثابتاً فيه وفي زيادة كان في الثاني دون الأول إيماء إلى أن صدور أعمال البر منهم وإن كان لغرض فاسد ليس في الاستمرار والدوام كصدور الأعمال التي هي من مقدمات مطالبهم الدنية ، وقرئ وبطل على الفعل أى ظهر بطلانه حيث علم هناك أن ذلك وما يستتبعه من الحظوظ الدنيوية مما لا طائل تحته أو انقطع أثره الدنيوي فبطل مطلقاً وقرئ وباطلاً ما كانوا يعملون على أن ما لبهامية أوفى معنى المصدر كقوله :

• ولا خارجاً من في زور كلام •

وعن أنس رضي الله عنه أن المراد بقوله تعالى من كان يريد الخ اليهود والنصارى إن أعطوا سائلاً أو وصلوا رحماً عجل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسهم لهم في الغنائم وأنت خير بأن ذلك إنما كان بعد الهجرة والسورة مكية وقيل هم أهل الرياء يقال للقراء منهم: أردت أن يقال فلان قارىء فقد قيل ذلك<sup>(١)</sup> وهكذا غيره ممن يعمل أعمال البر لا لوجه الله تعالى فعلى هذا

(١) أخرجه أبو يعلى والطبراني في الكبير وأحمد في المسند عن أبي هريرة : وهو من حديث طويل وأخرج مسلم نحوه .

لا بد من تقييد قوله (ليس لهم إلا النار) بأن ليس لهم بسبب أفعالهم الريائية إلا ذلك والذي تقتضيه جزالة النظم الكريم أن المراد به مطلق الكفرة بحيث يندرج فيهم القادحون في القرآن العظيم اندراجاً أولياً فإنه عز وعلا لما أمرني به عليه الصلاة والسلام والمؤمنين بأن يزدادوا علماً ويقيناً بأن القرآن منزل بعلم الله وبأن لا قدرة لغيره على شيء أصلاً وهيجهم على الثبات على الإسلام والرسوخ فيه عند ظهور عجز الكفرة وما يدعون من دون الله عن المعارضة وتبين أنهم ليسوا على شيء أصلاً اقتضى الحال أن يتعرض لبعض شئونهم الموهمة لكونهم على شيء في الجملة من نيلهم الحظوظ العاجلة واستيلائهم على المطالب الدنيوية وبيان أن ذلك بمعزل عن الدلالة عليه ولقد بين ذلك أي بيان ثم أعيد الترغيب فيما ذكر من الإيمان بالقرآن والتوحيد والإسلام فقل :

﴿ أفن كان على بينة من ربه ﴾ أي برهان نير عظيم الشأن يدل على حقيقة ما رغب في الثبات عليه من الإسلام وهو القرآن وباعتباره أو بتأويل البرهان ذكر الضمير الراجع إليها في قوله تعالى ﴿ ويتلوه ﴾ أي يتبعه ﴿ شاهد ﴾ يشهد بكونه من عند الله تعالى وهو الإعجاز في نظمه المطرد في كل مقدار سورة منه أو ما وقع في بعض آياته من الإخبار بالغيب وكلاهما وصف تابع له شاهد بكونه من عند الله عز وجل غير أنه على التقدير الأول يكون في الكلام إشارة إلى حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في تمسكهم بالقرآن عند تبين كونه منزلاً بعلم الله بشهادة الإعجاز ﴿ منه ﴾ أي من القرآن غير خارج عنه أو من جهة الله تعالى فإن كلا منهما وارد من جهته تعالى للشهادة ويجوز على هذا التقدير أن يراد بالشاهد المعجزات الظاهرة على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ذلك أيضاً من الشواهد التابعة للقرآن الواردة من جهته تعالى فالمراد بمن في قوله تعالى ﴿ أفن ﴾ كل من اتصف بهذه الصفة الحميدة فيدخل فيه المخاطبون بقوله تعالى ﴿ فاعلموا - فهل أنتم ﴾ دخولا أولياً وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه وقيل المراد بالبينة دليل العقل وبالشاهد القرآن فالضمير في منه لله تعالى أو البينة القرآن ويتلوه من التلاوة

والشاهد جبريل أو لسان النبي صلى الله عليه وسلم على أن الضمير له أو من التلو  
 وإنشاهد ملك يحفظ والأولى هو الأول ولما كان المراد بتلو الشاهد للبرهان إقامة  
 الشهادة بصحته وكونه من عند الله تابعا له بحيث لا يفارقه في مشهد من المشاهد  
 فإن القرآن بينة باقية على وجه الدهر مع شاهدها الذي يشهد بأمرها إلى يوم  
 القيامة عند كل مؤمن وجاحد عطف كتاب موسى في قوله عز قائلا ﴿ ومن  
 قبله كتاب موسى ﴾ على فاعله مع كونه مقدما عليه في النزول فكأنه قيل أفمن  
 كان على بينة من ربه ويشهد به شاهد منه وشاهد آخر من قبله هو كتاب موسى  
 وإنما قدم في الذكر المؤخر في النزول لكونه وصفا لازما له غير مفارق عنه  
 ولعراقة في وصف التلو والتسكير في بينة وشاهد للتفخيم ﴿ إماما ﴾ أى مؤتما  
 به في الدين ومقتدى وفي التعرض لهذا الوصف بصدد بيان تلو الكتاب  
 ما لا يخفى من تفخيم شأن التلو ﴿ ورحمة ﴾ أى نعمة عظيمة على من أنزل  
 إليهم ومن بعدهم إلى يوم القيامة باعتبار أحكامه الباقية المؤيدة بالقرآن العظيم  
 وهما حالان من الكتاب .

﴿ أولئك ﴾ الموصوفون بتلك الصفة الحميدة وهو الكون على بينة من الله  
 ولما أن ذلك عبارة عن مطلق التمسك بها وقد يكون ذلك بطريق التقليد لمن  
 سلف من عظماء الدين من غير عثور على دقائق الحقائق وصفهم بأنهم ﴿ يؤمنون  
 به ﴾ أى يصدقونه حق التصديق حسبما تشهد به الشواهد الحقة المعربة عن  
 حقيقته ﴿ ومن يكفر به ﴾ أى بالقرآن ولم يصدق بتلك الشواهد الحقة ﴿ من  
 الأحزاب ﴾ من أهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ﴿ فالنار موعده ﴾ يردّها لا محالة حسبما نطق به قوله تعالى (ليس لهم في الآخرة  
 إلا النار) وفي جعلها موعدا إشعار بأن له فيها ما لا يوصف من أفانين العذاب  
 ﴿ فلاتك في مرية منه ﴾ أى في شك من أمر القرآن وكونه من عند الله عز وجل  
 حسبما شهدت به الشواهد المذكورة وظهر فضل من تمسك به ﴿ لأنه الحق من  
 ربك ﴾ الذى يريك في دينك ودنياك ﴿ ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ﴾  
 بذلك إما لقصور أنظارهم واختلال أفسارهم وإما لعنادهم واستكبارهم فن

في قوله تعالى (أفمن كان على بينة من ربه) مبتدأ حذف خبره لإغناء الحال عن ذكره وتقديره أفمن كان على بينة من ربه كأولئك الذين ذكرت أعمالهم وبين مصيرهم ومآلهم يعني أن بينهما اتفاقا عظيما بحيث لا يكاد يتراءى فإراهما وإيراد الفاء بعد الهمزة لإنكار ترتب توهم المماثلة على ما ذكر من صفاتهم وعدد من هتاتهم كأنه قيل أبعدهم ظهور حالهم في الدنيا والآخرة كما وصف يتوهم المماثلة بينهم وبين من كان على أحسن ما يكون في العاجل والآجل كما في قوله تعالى (أفأنتخذتم من دونه أولياء) أى أبعده أن علمتموه رب السموات والأرض اتخذتم من دونه أولياء وقوله تعالى (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى) .

((ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا)) بأن نسب إليه ما لا يليق به كقولهم للملائكة بنات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقولهم لألهتهم (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) يعني أنهم مع كفرهم بآيات الله تعالى مفترون عليه كذبا وهذا التركيب وإن كان سبكه<sup>(١)</sup> على إنكار أن يكون أحد أظلم منهم من غير تعرض لإنكار المساواة وفيها ولكن المقصود به قصدا مطردا لإنكار المساواة وفيها وإفادة أنهم أظلم من كل ظالم كما ينبىء عنه ما سيتلى من قوله عز وجل (لا جرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون) فإذا قيل من أكرم من فلان أو لا فضل منه فالمراد منه حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل ((أولئك)) الموصوفون بالظلم البالغ الذى هو الافتراء على الله تعالى وبهذه الإشارة حصلت الغنية عن إسناد العرض إلى أعمالهم واكتفى بإسناده إليهم حيث قيل ((يعرضون)) لأن عرضهم من تلك الحيثية وبذلك العنوان عرض لأعمالهم على وجه أبلغ فإن عرض العامل بعمله أفضح من عرض عمله مع غيبته ((على ربهم)) الحق وفيه إيماء إلى بطلان رأيهم فى اتخاذهم أربابا من دون الله عز وجل ((ويقول الأشهاد)) عند العرض من الملائكة والنبين أو من جوارحهم وهو جمع شاهد

أو شهيد كأصحاب وأشراف ﴿ هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ﴾ بالافتراء عليه  
 كأن ذلك أمر واضح غنى عن الشهادة بوقوعه ، وإنما المحتاج إلى الشهادة تعيين  
 من صدر عنه ذلك فلذلك لا يقولون هؤلاء كذبوا على ربهم ويجوز أن يكون  
 المراد بالأشهاد الحضار<sup>(١)</sup> وهم جميع أهل الموقف على ما قاله قتادة ومقاتل  
 ويكون قولهم هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ذماً لهم بذلك لا شهادة عليهم كما  
 يشعر به قوله تعالى (ويقول) دون (ويشهد) الخ وتوطئة لما يفقه من قوله تعالى  
 ﴿ ألا لعنة الله على الظالمين ﴾ بالافتراء المذكور ويجوز أن يكون هذا على  
 الوجه الأول من كلام الله تعالى وفيه تهويل عظيم لما يحقق بهم من عاقبة ظلمهم  
 اللهم إنا نعوذ بك من الخزي على رءوس الأشهاد ﴿ الذين يصدون ﴾ أى كل من  
 يقدر على صدّه أو يفعلون الصد ﴿ عن سبيل الله ﴾ عن دينه القويم  
 ﴿ ويبغونها عوجاً ﴾ انحرافاً أى يصفونها بذلك وهى أبعد شيء منه أو يبغون  
 أهلها أن ينحرفوا عنها يقال بغيتك خيراً أو شراً أى طلبت لك وهذا شامل  
 لتكذيبهم بالقرآن وقولهم إنه ليس من عند الله ﴿ وهم بالآخرة هم كافرون ﴾  
 أى يصفونها بالعوج والحال أنهم كافرون بها لا أنهم يؤمنون بها ويزعمون أن  
 لها سبيلاً سويّاً يهدون الناس إليه وتكرير الضمير لتأكيد كفرهم واختصاصهم  
 به كأن كفر غيرهم ليس بشيء عند كفرهم ﴿ أولئك ﴾ مع ما وصف من أحوالهم  
 الموجبة للتدهير ﴿ لم يكونوا معجزين ﴾ الله تعالى مفلتين بأنفسهم من أخذه  
 لو أراد ذلك ﴿ فى الأرض ﴾ مع سعتها وإن هربوا منها كل مهرب .

﴿ وما كان لهم من دون الله من أولياء ﴾ ينصرونهم من بأسه وليكن آخر  
 ذاك لحكمة تقتضيه والجمع إما باعتبار أفراد الكفرة كأنه قيل وما كان لأحد  
 منهم من ولى أو باعتبار تعدد ما كانوا يدعون من دون الله تعالى فيكون ذلك  
 بياناً لحال آلهتهم من سقوطها عن رتبة الولاية ﴿ يضاعف لهم العذاب ﴾  
 استئناف يتضمن حكمة تأخير المؤاخظة وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب

بالتشديد ﴿ ما كانوا يستطيعون السمع ﴾ لفرض تصاميمهم عن الحق وبغضهم له كأنهم لا يقدرّون على السمع ولما كان قبح حالهم في عدم إذعانهم للقرآن الذي طريق تلقيه السمع أشد منه في عدم قبولهم لساثر الآيات المنوطة بالإبصار بالغ في نفى الأول عنهم حيث نفى عنهم الاستطاعة واكتفى في الثاني بنفى الإبصار فقال تعالى ﴿ وما كانوا يبصرون ﴾ لتعاميمهم عن آيات الله المبسوطة في الأنفس والآفاق وهو استئناف وقع تعليلا لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان لما نفى من ولاية الآلهة فإن ما لا يسمع ولا يبصر بمعزل من الولاية وقوله تعالى (يضاعف لهم العذاب) اعتراض وسط بينهما نعيًا عليهم من أول الأمر سوء العاقبة ﴿ أولئك ﴾ المنعوتون بما ذكر من القبائح ﴿ الذين خسروا أنفسهم ﴾ باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله عز سلطانه ﴿ وحل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ من الآلهة وشفاعتها أو خسروا ما بذلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة ﴿ لا جرم ﴾ فيه ثلاثة أوجه الأول أن لا نافية لما سبق وجرم فعل بمعنى حق وأن مع ما في حيزه فاعله والمعنى لا ينفعهم ذلك الفعل حق ﴿ أنهم في الآخرة هم الأخسرون ﴾ وهذا مذهب سيويوه والثاني جرم بمعنى كسب وما بعده مفعوله وفاعله ما دل عليه الكلام أى كسب ذلك خسرا عنهم فالمعنى ما حصل من ذلك إلا ظهور خسرا عنهم والثالث أن لا جرم بمعنى لا بد أنهم في الآخرة هم الأخسرون وأيا ما كان فعناهم أنهم أخسر من كل خاسر فتيين أنهم أظلم من كل ظالم وهذه الآيات الكريمة كما ترى مقررة لما سبق من إنكار الممثلة بين من كان على بيئته من ربه وبين من كان يريد الحياة الدنيا أبلغ تقرير فإنهم حيث كانوا أظلم من كل ظالم وأخسر من كل خاسر لم يتصور بمائلة بينهم وبين أحد من الظلمة الأخسرين فما ظلك بالمائلة بينهم وبين من هو في أعلى مدارج الكمال ولما ذكر فريق الكفار وأعمالهم وبين مصيرهم وما لهم شرع في بيان حال أضدادهم أعنى فريق المؤمنين وما يؤول إليه أمرهم من العواقب الحميدة تسكلة لما سلف من محاسنهم المذكورة في قوله تعالى (أفمن كان على بيئته من ربه) الآية لتيبين ما بينهما من التباين البين حالا وما لا فصيل ﴿ إن الذين

آمنوا ﴿ أى بكل ما يجب أن يؤمن به فيندرج تحته ما نحن بصدد من الإيمان بالقرآن الذى عبر عنه بالسكون على بينة من الله وإنما يحصل ذلك باستماع الوحي والتدبر فيه ومشاهدة ما يؤدى إلى ذلك فى الأنفس والآفاق أو فعلوا الإيمان كما فى يعطى ويمنع ﴾ وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم ﴾ أى اطمأنوا إليه وانقطعوا إلى عبادته بالخضوع والتواضع من الخبت وهى الأرض المطمئنة ومعنى أخبت دخل فى الخبت كأنهم وأنجد دخل فى تهامة ونجد ﴿ أولئك ﴾ المنعوتون بتلك النعوت الجميلة ﴿ أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ دائمون وبعد بيان تباين حالهما عقلا أريد بيان تباينهما حسا فقل .

﴿ مثل الفريقين ﴾ المذكورين أى حالهما العجيب لأن المثل لا يطلق إلا على ما فيه غرابة من الأحوال والصفات ﴿ كالأعمى والأصم والبصير والسميع ﴾ أى كحال هؤلاء فيسكون ذواتهم كذواتهم والكلام وإن أمكن أن يحمل على تشبيه الفريق الأول بالأعمى وبالأصم وتشبيه الفريق الثانى بالبصير والسميع لكن الأدخل فى المبالغة والأقرب إلى ما يشير إليه لفظ المثل والآنسب بما سبق من وصف الكفرة بعدم استطاعة السمع وبعدم الإبصار أن يحمل على تشبيه الفريق الأول بمن جمع بين العمى والصمم وتشبيه الفريق الثانى بمن جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو فى قوله تعالى ( والأصم ) وفى قوله ( والسميع ) لعطف الصفة على الصفة كما فى قول من قال :

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية فى المزدحم

وأيا ما كان فالظاهر أن المراد بالحال المدلول عليها بلفظ المثل وهى التى يدور عليها أمر التشبيه ما يلائم الأحوال المذكورة المعتبرة فى جانب المشبه به من تعامى الفريق الأول عن مشاهدة آيات الله المنصوبة فى العالم والنظر إليها بعين الاعتبار وتسامهم عن استماع آيات القرآن الكريم وتلقيها بالقبول حسبما ذكر فى قوله تعالى ( ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ) وإنما لم يراع هذا الترتيب هنا لسكون الأعمى أظهر وأشهر فى سوء الحال من الأصم ومن

استعمال الفريق الثاني لكل من أبصارهم وأسماعهم فيما ذكر كما ينبغي المدلول عليه بما سبق من الإيمان والعمل الصالح والإخبارات حسبها فسر به فيما مر فلا يكون التشبيه تمثيلاً لا جميع الأحوال المعدودة لكل من الفريقين مما ذكر وما يؤدي إليه من العذاب المضاعف والخسران البالغ في أحدهما ومن النعيم المقيم في الآخر فإن اعتبار ذلك ينزع إلى كون التشبيه تمثيلاً بأن ينتزع من حال الفريق الأول في تصامهم وتعاميهم المذكورين ووقوعهم بسبب ذلك في العذاب المضاعف والخسران الذي لا خسران فوقه هيئة فتشبه بهيئة منتزعة عن فقد [مشعري] (١) البصر والسمع فتخطط في سلسلة فوق في مهاوى الردى ولم يجد إلى مقصده سبيلاً وينتزع من حال الفريق الثاني في استعمال مشاعرهم في آيات الله تعالى حسبما ينبغي وفوزهم بدار الخلود هيئة فتشبه بهيئة منتزعة عن له بصير وسمع يستعملهما في مهماته فيتهدى إلى سبيله وينال مراده ﴿هل يستويان﴾ يعنى الفريقين المذكورين والاستفهام إنكارى مذكر لما سبق من إنكار المائلة في قوله عز وجل (أفمن كان على بينة) الآية ﴿مثلاً﴾ أى حال وصفة وهو تمييز من فاعل يستويان ﴿أفلا تذكرون﴾ أى أتشكون في عدم الاستواء وما بينهما من التباين أو أتغفلون عنه فلا تتذكرونه بالتأمل فيما ضرب لكم من المثل فيكون الإنكار وارداً على المعطوفين معاً أو أتسمعون هذا فلا تتذكرون فيكون راجعاً إلى عدم التذكر بعد تحقق ما يوجب وجوده وهو المثل المضروب كما في قوله تعالى (أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) فإن الفاء هناك لإنكار الانقلاب بعد تحقق ما يوجب عدمه من علمهم بخلو الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أفلا تفعلون التذكر أو أفلا تعقلون ومعنى الهمزة إنكار عدم التذكر واستبعاد صدوره عن المخاطبين وأنه ليس بما يصح أن يقع لا من قبيل الإنكار في قوله تعالى (أفمن كان على بينة من ربه) وقوله تعالى (هل يستويان) فإن ذلك لنفى المائلة ونفى الاستواء . ولما بين من فاتحة السورة الكريمة إلى هذا المقام أنها



كتاب محكم الآيات مفصلها نازل في شأن التوحيد وترك عبادة غير الله سبحانه وأن الذي أنزل عليه نذير وبشير من جهته تعالى وقرر في تضاعيف ذلك ما له مدخل في تحقيق هذا المرام من الترغيب والترهيب وإلزام المعاندين بما يقارنه من الشواهد الحقة الدالة على كونه من عند الله تعالى وتسليمه الرسول صلى الله عليه وسلم بما عراه من ضيق الصدر العارض له من اقتراحاتهم الشنيعة وتكذيبهم له وتسميتهم للقرآن تارة سحرا وأخرى مفترى وتنبئته عليه الصلاة والسلام والمؤمنين على التمسك به والعمل بموجبه على أبلغ وجه وأبدع أسلوب شرع في تحقيق ما ذكر وتقريره بذكر قصص الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين المشتملة على ما اشتمل عليه فاتحة السورة الكريمة ليتأكد ذلك بطريقتين أحدهما أن ما أمر به من التوحيد وفروعه مما أطبق عليه الأنبياء قاطبة والثاني أن ذلك إنما عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي فلا يبقى في حقيقته كلام أصلا وليتسلى بما يشاهده من معاناة الرسل قبله من أمهم ومقاساتهم الشدائد من جهتهم فقل :

### عبرة من قصص الأنبياء

﴿ ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ﴾ الواو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف وحرفه الباء لا الواو كما في سورة الأعراف لئلا يجتمع واوان ولا يكاد تطاق هذه اللام إلا مع قد لأنها مظنة التوقع وأن المخاطب إذا سمعها توقع وقوع ما صدر بها ونوح هو ابن لمك بن متوشلخ بن إدريس عليهما السلام وهو أول نبي بعث بعده ، قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بعث عليه الصلاة والسلام على رأس أربعين من عمره ولبث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة وكان عمره ألفا وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة ﴿ إني لكم نذير ﴾ بالكسر على إرادة القول أى فقال أو قائلا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو

والكسائي بالفتح على إضمار حرف الجر أى أرسلناه ملتبسا بذلك السلام وهو  
إنى لكم نذير بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح فى كأن والمعنى على  
الكسر وهو قولك إن زيدا كالأسد واقتصر على ذكر كونه عليه الصلاة والسلام  
نذيراً لا لأن دعوته عليه الصلاة والسلام كانت بطريق الإنذار فقط ألا يرى  
الى قوله تعالى فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء مدرارا الخ بل  
لأنهم لم يغتنموا مغانم لإبشاره عليه الصلاة والسلام ﴿مبين﴾ أبين لكم موجبات  
العذاب ووجه الخلاص منه لأن الإنذار لإعلام المحذور لا لمجرد التخويف  
والإزعاج بل للتحذير منه فيتعلق صفته بكلا وصفيه ﴿ألا تعبدوا إلا الله﴾ أى  
بالأ تعبدوا على أن أن مصدرية والباء متعلقة بأرسلنا ولا ناهية أى أرسلناه  
ملتبسا بنهيهم عن الشرك إلا أنه وسط بينهما بيان بعض أوصافه وأحواله عليه  
الصلاة والسلام وهو كونه نذيراً مبيناً ليسكون أدخل فى القبول ولم يفعل ذلك  
فى صدر السورة لثلاث يفرق بين الكتاب ومضمونه بما ليس من أوصافه وأحواله  
أو مفسرة متعلقة به أو بنذير أو مفعول لمبين وعلى قراءة الفتح بدل من أنى لكم  
نذير مبين وتعيين لما يوجب وقوع المحذور وتبيين لوجه الخلاص وهو عبادة  
الله تعالى وقوله تعالى :

﴿إنى أخاف عليكم عذاب ألیم﴾ تعليل لموجب النهى وتصريح بالمحذور  
وتحقيق للإنذار والمراد به يوم القيامة أو يوم الطوفان ووصفه بالآليم على  
الإسناد المجازى<sup>(١)</sup> للبالغة كما فى نهاره صائمه وهذه المقالة وما فى معناها بما قاله  
عليه الصلاة والسلام فى أثناء الدعوة على ما عزى إليه فى سائر السور لما لم  
تصدر عنه عليه الصلاة والسلام مرة واحدة بل كان يكررها عليهم فى تلك المدة  
المتطاولة على ما نطق به قوله تعالى (رب إنى دعوت قومى ليلا ونهارا) الآيات  
عطف على فعل الإرسال المقارن لها أو القول المقدر بعده جوابهم المتعرض

لأحوال المؤمنين الذين اتبعوه عليه الصلاة والسلام بعد الملتيا والتي بالفاء التعقيبية  
 فقيل ﴿ فقال الملأ الذين كفروا من قومه ﴾ أى الأشراف منهم من قولهم فلان  
 ملئ بكذا أى مطابق له لأنهم ملثوا بكفريات الأمور أو لأنهم ملأوا القلوب  
 هية والمجالس أهبة أو لأنهم ملثوا بالأحلام والآراء الصائبة ووصفهم بالكفر  
 لذنهم والتسجيل عليهم بذلك من أول الأمر لا لأن بعض أشرافهم ليسوا بكفرة  
 ﴿ ما نراك إلا بشرا مثلنا ﴾ مرادهم ما أنت إلا بشر مثلنا ليس فيك مزية تخصك  
 من دوننا بما تدعيه من النبوة ولو كان كذلك لرأيناه لا أن ذلك محتمل ولكن  
 لا نراه وكذا الحال في قولهم ﴿ وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ﴾  
 فالفاعلان من رؤية العين وقوله تعالى ﴿ إلا بشرا مثلنا ﴾ حال من المفعول وكذا قوله  
 ﴿ اتبعك ﴾ في موضع الحال منه إما على حاله أو بتقدير قد عند من يشترط ذلك  
 ويجوز أن يكون من رؤية القلب وهو الظاهر فهما المفعول الثانى وتعلق رأى  
 فى الأول بالمثلية لا بالبشرية فقط ، وإنما لم يبتوا القول بذلك مع جزمهم به  
 وإصرارهم عليه إرادة بأن ذلك لم يصدر عنهم جزافا بل بعد التأمل فى الأمر  
 والتدبر فيه ولذلك اقتصروا على ذكر الظن فيما سياتى وتعرضا من أول الأمر  
 برأى المتبعين فكأن قولهم وما نراك جواب عما يرد عليهم من أنه عليه الصلاة  
 والسلام ليس مثلهم حيث عين دلائل نبوته واغتشم اتباعه من له عين تبصر  
 وقلب يدرك فزعموا أن هؤلاء أراذلنا أى أخسائونا وأدانينا جمع أراذل  
 فإنه صار بالغلبة جاريا مجرى الاسم كالأكابر أو جمع أراذل جمع  
 رذل كأكالب وأكلب وكلب يعنون أنه لا عبرة باتباعهم لك إذ ليس لهم  
 رزاقه عقل ولا أصالة رأى وقد كان ذلك منهم فى بادية رأى أى ظاهره من تعمق  
 من مبدو أو فى أوله من البدء والياء مبدلة من الهمزة لانكسار ما قبلها وقد  
 قرأه أبو عمرو بها وانتصابه على الظرفية على حذف المضاف أى وقت حدوث  
 بادية رأى والعامل فيه اتبعك وإنما استرذلوهم مع كونهم أولى الألباب  
 الراجحة لفقرهم فإنهم لما لم يعلموا إلا ظاهر الحياة الدنيا كان الأشراف عندهم  
 الأكثر منها حظا والأراذل من حرما ولم يفقهوا أن ذلك لا يزن عند الله جناح

بعوضة وأن النعيم إنما هو نعيم الآخرة والأشرف<sup>(١)</sup> من فاز به والأرذل من حرمه نعوذ بالله تعالى من ذلك .

(( وما نرى لكم )) أى لك ولاتباعيك فغلب المخاطب على الغائبين (( علينا من فضل )) يعنون أن اتباعهم لك لا يدل على نبوتك ولا يجديهم فضيلة تستتبع اتباعنا لكم واقتصارهم ههنا على ذكر عدم رؤية الفضل بعد تصريحهم برذالهم فيما سبق باعتبار حالهم السابق واللاحق ومرادهم أنهم كانوا أرذل قبل إلتباعهم لك ولا نرى فيهم وفيك بعد الإلتباع فضيلة علينا (( بل نظنكم كاذبين )) جميعاً لكون كلامكم واحداً ودعواكم واحدة أو إياك فى دعوى النبوة وإياهم فى تصديقك واقتصارهم على الظن احتراز منهم عن نسبتهم إلى المجازفة ومجازاة معه عليه الصلاة والسلام بطريق الإرادة على نهج الإنصاف (( قال يا قوم أرأيتم )) أى أخبروني وفيه إيماء إلى ركاكة رأيهم المذكور (( إن كنت على بينة )) برهان ظاهر (( من ربى )) وشاهد يشهد بصحة دعواى (( وآتانى رحمة من عنده )) هى النبوة ويحوز أن تكون هى البينة نفسها جىء بها لإيداناً بأنها مع كونها بينة من الله تعالى رحمة ونعمة عظيمة من عنده فوجه لإفراد الضمير فى قوله تعالى (( فعميت عليكم )) حيثئذ ظاهر وإن أريد بها النبوة وبالبيننة البرهان الدال على صحتها فالإفراد لإرادة كل واحدة منهما أو لكون الضمير للبيننة والاكتفاء بذلك لاستلزام خفائها خفاء النبوة أو لتقدير فعل آخر بعد البيننة ومعنى عميت أخفيت وقرىء عميت ومعناه خفيت وحقيقته أن الحجة كما تجعل مبصرة وبصيرة تجعل عمياء لأن الأعمى لا يهتدى ولا يهتدى غيره وفى قرادة أبى فعماماً عليكم على الإسناد إلى الله عز وجل (( أنلزمكموها )) أى أنكرهمكم على الاهتداء بها وهو جواب أرأيتم وساد مسد جواب الشرط وقرأ أبو عمرو بإخفاء حركة الميم وحيث اجتمع ضميران منصوبان وقد قدم أعرفهما جاز فى

(١) فى ١٠٠ : والأشرف

الثانى الوصل والفصل فوصل كما فى قوله تعالى ( فيمكنفيكمهم الله ) ﴿ وأنتم لها  
 كارهون ﴾ لا تختارونها ولا تنأملون فيها ومحصول الجواب أخبرونى إن كنت  
 على حجة ظاهرة الدلالة على صحة دعواى إلا أنها خافية عليكم غير مسلمة عنكم  
 أيمكننا أن نكرهكم على قبولها وأنتم معرضون عنها غير متدبرين فيها أى  
 لا يكون ذلك وظاهره مشعر بصدوره عنه عليه الصلاة والسلام بطريق إظهار  
 اليأس عن إلزامهم القعود عن محاجتهم كقوله تعالى ( ولا ينفعكم نصيحى ) إلخ  
 لكنه محمول على أن مراده عليه الصلاة والسلام ردهم عن الإعراض عنها وحثهم  
 على التدبر فيها بصرف الإنكار إلى الإلزام حال كراهتهم لها لا إلى الإلزام  
 مطلقاً هذا ويجوز أن يكون المراد بالبيئة دليل العقل الذى هو ملاك الفضل  
 وبحسبه يمتاز أفراد البشر بعضها من بعض وبه يناط الكرامة عند الله عز وجل  
 والاجتناء للرسالة وبالسكون عليها التمسك به والثبات عليه وبخفائها على الكفرة  
 على أن الضمير للبيئة عدم إدراكهم لكونه عليه الصلاة والسلام عليها وبالرحمة  
 النبوة التى أنكروا اختصاصه عليه السلام بها بين ظهرائهم والمعنى أنكم زعمتم  
 أن عهد النبوة لا يغال إلا من له فضيلة على سائر الناس مستتبعة لاختصاصه به  
 دونهم أخبرونى إن امتزت عنكم بزيادة مزية وحيازة فضيلة من ربى وآتائى  
 بحسبها نبوة من تخفيت عليكم تلك البيئة ولم تصيبوها ولم تنالوها ولم تعلموا  
 حيازتى لها وكوفى عليها إلى الآن حتى زعمتم أنى مثلكم وهى متحققه فى نفسها  
 أنلزمكم قبول نبوتى التابعة لها والحال أنكم كارهون لذلك فيكون الاستفهام  
 للحمل على الإقرار وهو الأنسب بمقام المحاجة وحيثئذ يكون كلامه عليه الصلاة  
 والسلام جواباً عن شبههم التى أدرجوها فى خلال مقالهم من كونه عليه السلام  
 بشراً قصارى أمره أن يكون مثلهم من غير فضل له عليهم وقطعا لشأفة آرائهم  
 الركيكة .

﴿ ويا قوم لا أسألكم عليه ﴾ أى على ما قاتنه فى أثناء دعوتكم ﴿ مالا ﴾  
 تؤدونه إلى بعد إيمانكم واتباعكم لى فيكون ذلك أجراً لى فى مقابلة اهتمامكم

﴿إن أجرى إلا على الله﴾ الذى يثيبنى فى الآخرة وفى التعبير عنه حين نسب  
 إليهم بالمال ما لا يخفى من المزية ﴿وما أنا بطارد الذين آمنوا﴾ جواب عما  
 لوحوا به بقولهم (وما نراك أتبعك إلا الذين هم أراذلنا) من أنه لو اتبعه الأشراف  
 لوافقهم وأن اتباع الفقراء مانع لهم عن ذلك كما صرحوا به فى قولهم أتؤمن  
 بك وأتبعك الأراذلون فكان ذلك التماسا منهم لطردهم وتعليقا لإيمانهم به عليه  
 الصلاة والسلام بذلك أنفة من الانتظام معهم فى سلك واحد ﴿لأنهم ملاقوا  
 ربهم﴾ تعليل لامتناعه عليه السلام عن طردهم أى لأنهم فائزون فى الآخرة  
 ببقاء الله عز وجل كأنه قيل لا أطردهم ولا أبعدهم عن مجامعهم لأنهم مقربون  
 فى حضرة القدس والتعرض لوصف الربوبية لتربية وجوب رعايتهم وتحتّم  
 الامتناع عن طردهم أو مصدقون فى الدنيا ببقاء ربهم موقوفون به عالمون أنهم  
 ملاقوه لا محالة فكيف أطردهم وحمله على معنى أنهم يلاقونه فيجازيهم على  
 ما فى قلوبهم من إيمان صحيح ثابت كما ظهر لى أو على خلاف ذلك بما تعرفونهم  
 به من بناء لإيمانهم على بادية الرأى من غير نظر وتفكير وما على أن أشق عن  
 قلوبهم وأتعرف سر ذلك منهم حتى أطردهم إن كان الأمر كما تزعمون يا بابه  
 الجزم بترتب غضب الله عز وجل على طردهم كما سيأتى وأيضاً فهم لما قالوا  
 لمن اتباعهم لك إنما هو بحسب بادية الرأى بلا تأمل وتفكير وهذا لا يكاد يصلح  
 مداراً للطرد فى الدنيا ولا للدواخلة فى الآخرة غاية أن لا يكونوا فى مرتبة  
 الموقنين وادعاء أن بناء الإيمان على ظاهر الرأى يؤدى إلى الرجوع عنه عند  
 التأمل فكأنهم قالوا لأنهم اتبعوك بلا تأمل فلا يثبتون على دينك بل يرتدون عنه  
 تعسف لا يخفى .

﴿ولكنى أراكم قوما تجهلون﴾ بكل ما ينبغى أن يعلم ويدخل فيه جهلهم  
 ببقاء الله عز وجل وبمنزلتهم عنده وباستيجاب طردهم لغضب الله كما سيأتى  
 وبركاكة رأيهم فى التماس ذلك وتوقيف لإيمانهم عليه أنفة عن الانتظام معهم  
 فى سلك واحد وزعماء منهم أن الرذالة بالفقر والشرف بالغنى وإيثار صيغة الفعل

للدلالة على التجدد والاستمرار أو تتسافهون على المؤمنين بنسبتهم إلى الحساسة ﴿ويا قوم من ينصرني من الله﴾ يدفع حلول سخطه عني ﴿إن طردتهم﴾ فإن ذلك أمر لا مرد له لكون الطرد ظلما موجبا لحلول السخط. قطعا وإنما لم يصرح به إشعارا بأنه غنى عن البيان لا سيما غب ما قدم ما يلوح به من أحوالهم فكأنه قيل من يدفع عني غضب الله تعالى إن طردتهم وهم بتلك المشابة من الكرامة والزلفى كما ينبغي عنه قوله فعالي ﴿أفلا تذكرون﴾ أى أتستمرون على ما أنتم عليه من الجهل المذكور فلا تذكرون ما ذكر من حالهم حتى تعرفوا أن ما تأتون به بمعزل عن الصواب ولكون هذه العلة مستقلة بوجه مخصوص. ظاهر الدلالة على وجوب الامتناع عن الطرد أفردت عن التعليل السابق وصدرت بيا قوم ﴿ولا أقول لكم﴾ حين أدعى النبوة ﴿عندى خزائن الله﴾ أى رزقه وأمواله حتى تستدلوا بعدمها على كذبي بقولكم (وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين) فإن النبوة أعز من أن تنال بأسباب دنيوية ودعواها بمعزل عن إدعاء المال والجاه ﴿ولا أعلم الغيب﴾ أى لا أدعى فى قولى (إني لكم نذير مبين إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم) علم الغيب حتى تسارعوا إلى الإنكار والاستبعاد.

﴿ولا أقول إني ملك﴾ حتى تقولوا (ما نراك إلا بشرا مثلنا) فإن البشرية ليست من موانع النبوة بل من مبادئها يعنى أنكم اتخذتم فقدان هذه الأمور الثلاثة ذريعة إلى تكذيبى والحال أنى لا أدعى شيئا من ذلك ولا الذى أدعيه يتعلق بشيء منها وإنما يتعلق بالفضائل النفسانية التى بها تتفاوت مقادير البشر. ﴿ولا أقول﴾ مساعدة لكم كما تقولون ﴿للذين يزدري أعينكم﴾ أى. تقتحمهم وتحقرهم من زراه إذا عابه وإسناد الازدراء إلى أعينهم بالنظر إلى قولهم (وما نراك إتبعك إلا الذين هم أرذلنا) ولما للإشعار بأن ذلك لقصور نظرهم ولو تدبروا فى شأنهم ما فعلوا ذلك أى لا أقول فى شأن الذين استرذلوهم لفقرهم من المؤمنين ﴿لن يؤتيهم الله خيرا﴾ فى الدنيا أو فى

الآخرة فعسى الله أن يؤتيمهم خيري الدارين إن قلت هذا القول ليس بما تستنكره الكفرة ولا بما يتوهمون صدوره عنه عليه السلام أصالة أو استتباعا كادعاء المملكية وعلم الغيب وحيازه الخزائن بما نفاه عليه الصلاة والسلام عن نفسه بطريق التبرؤ والتزهر عنه فمن أى وجه عطف نفيه على أنها قلت من جهة أن كلا النفيين رد لقياسهم الباطل الذى تمسكوا به فيما سلف فإنهم زعموا أن النبوة تستتبع الأمور المذكورة وأنها لا تقضى من ليس على تلك الصفات فإن العثور على مكانها واغتنام مغائرها ليس من دأب الأراذل فأجاب عليه الصلاة والسلام بنفى ذلك جميعا فكأنه قال لا أقول وجود تلك الأشياء من مواجب النبوة ولا عدم المسال والجاه من موانع الخير ﴿ الله أعلم بما فى أنفسهم ﴾ من الإيمان وإنما اقتصر على نفي القول المذكور من أنه عليه الصلاة والسلام جازم بأن الله سبحانه سيؤتيمهم خيرا عظيما فى الدارين وأنهم على يقين راسخ فى الإيمان جريا على سنن الإنصاف من القوم واكتفاء بمخالفة كلامهم وإرشاداً لهم إلى مسلك الهداية بأن اللائق لكل أحد أن لا يبت القول إلا فيما يعمله يقينا ويبنى أموره على الشواهد الظاهرة ولا يجازف فيما ليس فيه على بينة ظاهرة ﴿ لى إذا ﴾ أى إذا قلت ذلك ﴿ لمن الظالمين ﴾ لهم بخط مرتبتهم ونقص حقوقهم أو من الظالمين لأنفسهم بذلك فإن وباله راجع إلى أنفسهم وفيه تعريض بأنهم ظالمون فى ازدرائهم واسترذالهم ، وقيل إذا قلت شيئا مما ذكر من ادعاء المملكية وعلم الغيب وحيازة الخزائن وهو بعيد لأن تبعه تلك الأقوال مغنية عن التعليل بلزوم الانتظام فى زمرة الظالمين ﴿ قالوا يانوح قد جادلنا ﴾ خاعمتنا ﴿ فأكثر جادلنا ﴾ أى أطلته أو أتيته بأنواعه <sup>(١)</sup> فإن لكثارة الجدل يتحقق بعد وقوع أصله فلذلك عطف عليه بالفاء أو أردت ذلك فأكثرته كما فى قوله تعالى ( فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ) ولما حججهم عليه الصلاة والسلام وأبرز لهم بينات واضحة المدلول وحججا تلقاها العقول بالقبول



وَأَلْقَاهُم فِي الْحُجْرِ بِرَدِّ شَبْهِهِمُ الْبَاطِلَةَ ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْحِيلُ وَعَيْتَ بِهِمُ الْعُلَلُ وَقَالُوا : ﴿ فَاتَّقْنَا بِمَا تَعْدُنَا ﴾ مِنْ الْعَذَابِ الْمَعْجَلِ أَوْ الْعَذَابِ الَّذِي أُشِيرَ إِلَيْهِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ ﴾ عَلَى تَقْدِيرِ أَنْ لَا يَكُونُ الْمُرَادُ بِالْيَوْمِ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ فِيمَا تَقُولُ ﴿ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ ﴾ يَعْنِي أَنْ ذَلِكَ لَيْسَ مُوَكَّلاً إِلَى وَلَا هُوَ يَدْخُلُ تَحْتَ قُدْرَتِي وَإِنَّمَا يَتَوَلَّاهُ اللَّهُ الَّذِي كَفَرْتُمْ بِهِ وَعَصَيْتُمُوهُ يَا تَيْبِكُمْ بِهِ عَاجِلاً أَوْ آجِلاً إِنْ تَعْلَقُ بِهِ مَشِئَتُهُ التَّابِعَةُ لِلْحَكْمَةِ ، وَفِيهِ مَا لَا يَخْفَى مِنْ تَهْوِيلِ الْمَوْعِدِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ الْإِتْيَانُ بِهِ أَمْرٌ خَارِجٌ عَنْ دَائِرَةِ الْقُوَى الْبَشَرِيَّةِ وَإِنَّمَا يَفْعَلُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

﴿ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ بِالْهَرَبِ أَوْ بِالْمَدَافَعَةِ كَمَا تَدَافَعُونَ فِي الْكَلَامِ ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي ﴾ النَّصْحُ كَلِمَةُ جَامِعَةٌ لِكُلِّ مَا يَدُورُ عَلَيْهِ الْخَيْرُ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ وَحَقِيقَتُهُ إِحْضَاضُ إِرَادَةِ الْخَيْرِ وَالِدَّلَالَةُ عَلَيْهِ وَنَقِيضُهُ الْغَشُّ وَقِيلَ هُوَ إِعْلَامُ مَوْقِعِ الْغَى لِيَتَقَى وَمَوْضِعُ الرُّشْدِ لِيَقْتَنَى ﴿ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ ﴾ شَرْطُ حَذْفِ جَوَابِهِ لِدَّلَالَةِ مَا سَبَقَ عَلَيْهِ وَالتَّقْدِيرُ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ لَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ دَلِيلٌ عَلَى مَا حَذَفَ مِنْ جَوَابِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ﴾ وَالتَّقْدِيرُ إِنْ كَانَ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ فَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ لَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي هَذَا عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْبَهْرِيُّونَ مِنْ عَدَمِ تَقْدِيمِ الْجِزَاءِ عَلَى الشَّرْطِ وَأَمَّا عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْكُوفِيُّونَ مِنْ جَوَازِهِ فَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ( وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي ) جِزَاءٌ لِلشَّرْطِ الْأَوَّلِ وَالْجُمْلَةُ جِزَاءٌ لِلشَّرْطِ الثَّانِي وَعَلَى التَّقْدِيرَيْنِ فَالْجِزَاءُ مُتَعَلِّقٌ بِالشَّرْطِ الْأَوَّلِ وَتَعَلُّقُهُ بِهِ مُعَلَّقٌ بِالشَّرْطِ الثَّانِي وَهَذَا الْكَلَامُ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِمْ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكَثُرَتْ جِدَالُنَا صَدَرَتْ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِظْهَاراً لِلْعَجْزِ عَنِ الْإِزَامِهِمْ بِالْحُجْجِ وَالْبَيِّنَاتِ لِمَقَادِيمِهِمْ فِي الْعِنَادِ وَإِذْنَانَا بِأَنْ مَا سَبَقَ مِنْهُ لَيْسَ بِطَرِيقِ الْجِدَالِ وَالْخِصَامِ بَلْ بِطَرِيقِ النَّصِيحَةِ لَهُمْ وَالشَّفَقَةِ عَلَيْهِمْ وَبِأَنَّهُ لَمْ يَأَلْ جِهْدًا فِي إِرْشَادِهِمْ إِلَى الْحَقِّ وَهَدَايَتِهِمْ إِلَى سَبِيلِهِ الْمُسْتَبِينَ وَإِحْضَاضِ النَّصْحِ لَهُمْ وَلَكِنْ لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ عِنْدَ إِرَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِإِغْوَائِهِمْ وَتَقْيِيدِ عَدَمِ نَفْعِ النَّصْحِ

بإرادته مع أنه محقق لا محالة للإيذان بأن ذلك النصيح منه مقارن للإرادة والاهتمام به ولتحقيق المقابلة بين ذلك وبين ما وقع بإزائه من إرادته تعالى لإغوائهم وإنما اقتصر في ذلك على مجرد إرادة الإغواء دون نفسه حيث لم يقل إن كان الله يغويكم مبالغة في بيان غلبة جنابه عن وعلا حيث دل ذلك على أن نصيحة المقارن للاهتمام به لا يجديهم عند مجرد إرادة الله سبحانه لإغوائهم فكيف عند تحقيق ذلك وخلقه فيهم وزيادة كان للإشعار بتقدم إرادته تعالى زمانا كتقدمها رتبة وللدلالة على تجدها واستمرارها وإنما قدم على هذا الكلام ما يتعلق بقولهم فائتنا بما تعدنا من قوله تعالى (لأنما يأتىكم به الله إن شاء) ردًا عليهم من أول الأمر وتسجيلا عليهم بحلول العذاب مع ما فيه من اتصال الجواب بالسؤال وفيه دليل على أن إرادته تعالى يصح تعلقها بالإغواء وأن خلاف مراده غير واقع ، وقيل معنى أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل غوى إذا شتم وهلك (هو ربكم) خالقكم ومالك أمركم (ولأليه ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم لا محالة (أم يقولون افتراء) قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى نوحا عليه الصلاة والسلام ، ومعناه بل أيقول قوم نوح إن نوحا افترى ما جاء به مسندا (لأياه) <sup>(١)</sup> إلى الله عز وجل (وقل) يا نوح (إن افتريته) بالفرض البحت (فعلى إجرامى) لاثمى ووبال لإجرامى وهو كسب الذنب وقرىء بلفظ الجمع وينصره أن فسره الأولون بآثامى (وأنا برىء مما تجرمون) من إجرامكم فى إسناد الافتراء إلى فلا وجه لإعراضكم عن ومعاداتكم لى وقال مقاتل يعنى محمدا عليه الصلاة والسلام ومعناه بل أيقول مشركو مكة افترى رسول الله صلى الله عليه خبر نوح فكأنه إنما جرى به فى تضاعيف القصة عند سوق طرف منها تحقيقا لحقيتها وتأكيذا لوقوعها وتشويقا للسامعين الى استماعها لا سيما وقد قص منها طائفة مستقلة متعلقة بعذابهم .

﴿ وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك ﴾ أى المصرين على الكفر وهو إقطاع له عليه السلام من إيمانهم وإعلام لكونه كالحمال الذى لا يصح توقعه ﴿ إلا من قد آمن ﴾ إلا من قد وجد منه ما كان يتوقع من إيمانه وهذا الاستثناء على طريقة قوله تعالى إلا ما قد سلف ﴿ فلا تبئس بما كانوا يفعلون ﴾ أى لا تحزن حزن بائس مستكين ولا تغم بما كانوا يتعاطونه من النكذيب والاستهزاء والإيذاء فى هذه المدة الطويلة فقد انتهى أفعالهم وحان وقت الانتقام منهم ﴿ واصنع الفلك ﴾ ملتبسا ﴿ بأعيننا ﴾ أى بحفظنا وكلاءنا كأن معه من الله عز وجل حفاظا وحراسا يكلؤنه بأعينهم من التعدى من الكفرة ومن الزيغ فى الصنعة ﴿ ووحينا ﴾ اليك كيف تصنعها وتعليمنا وإلهامنا . عن ابن عباس رضى الله عنهما لم يعلم كيف صنعه الفلك فأوحى الله تعالى إليه أن يصنعها مثل جوجو<sup>(١)</sup> الطائر والأمر للوجوب إذ لا سبيل إلى صيانة الروح من الغرق إلا به فيجب كوجوبها واللام إما للعهد بأن يحمل على أن هذا مسبوق بوحي الله تعالى إليه عليه السلام أنه سيجعلهم بالغرق وينجيهم ومن معه بشيء سيصنعه بأمره تعالى ووحيه من شأنه كيت وكيت واسمه كذا وأما للجنس . قيل صنعها عليه الصلاة والسلام فى سنتين وقيل فى أربعين سنة وكانت من خشب الساج وجعلت ثلاثة بطون حمل فى البطن الأول الوحوش والسباع والهوام ، وفى البطن الأوسط الدواب والأنعام ، وفى البطن الأعلى جنس البشر . هو ومن معه مع ما يحتاجون إليه من الزاد ، وحمل معه جسد آدم عليه الصلاة والسلام وقيل جعل فى الأول الدواب والوحوش وفى الثانى الإنس وفى الأعلى الطير قيل كان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وسبكها ثلاثين ذراعا وقال الحسن كان طولها ألفا ومائتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع وقيل إن الحواريين قالوا لعيسى عليه الصلاة والسلام لو بعث لنا رجلا شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى إلى كثيب من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب فقال

أندرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب بن حام قال فضرب بعصاه فقال قم بإذن الله فإذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى عليه الصلاة والسلام أهكذا هلكك قال لا مت وأنا شاب ولكني ظننت أنها الساعة فن ثمة شبت فقال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألفا وماتى ذراع وعرضها ستائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحش وطبقة للإنس وطبقة للطير ثم قال عد يا ن الله تعالى كما كنت فعاد ترابا .

﴿ولا تخاطبني في الذين ظلموا﴾ أى لا تراجعنى فيهم ولا تدعنى باستدفاع العذاب عنهم وفيه من المبالغة ما ليس فيما لو قيل ولا تدعنى فيهم وحيث كان فيه ما يلوح بالسببية أكد التعليل فقل ﴿لأنهم مغرقون﴾ أى محكوم عليهم بالإغراق قد مضى به القضاء وجف القلم فلا سبيل إلى كفه ولزمتهم الحجة فلم يبق إلا أن يجعلوا عبرة للمعتبرين ومثلا للآخرين .

﴿ويصنع الفلك﴾ حكاية حال ماضية لاستحضار صورتها العجيبة وقيل تقديره وأخذ يصنع الفلك أو أقبل بصنعها فاقصر على يصنع وأيا ما كان ففيه ملامة للاستمرار المفهوم من الجملة الواقعة حالا من ضميره أعنى قوله تعالى ﴿وكلما مر عليه ملا من قومه سخروا منه﴾ استهزؤا به لعمله السفينة إما لأنهم ما كانوا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والانتفاع بها فتعجبوا من ذلك وسخروا منه، وإما لأنه كان يصنعها في برية بهما في أبعد موضع من الماء وفي وقت عزته عزة شديدة وكانوا يتضاحكون ويقولون يأنوح صرت نجارا بعد ما كنت نبيا وقيل لأنه عليه الصلاة والسلام كان يذرم الغرق فلما طال مكثه فيهم ولم يشاهدوا منه عينا ولا أثرا عدوه من باب المحال ثم لما رأوا اشتغاله بأسباب الخلاص من ذلك فعلوا ما فعلوا ومدار الجميع لإنكار أن يكون لعمله عليه الصلاة والسلام عاقبة حميدة مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة التي لا تكاد تطاق واستجهاله عليه السلام في ذلك ﴿قال إن تسخروا منا﴾ مستجهلين لنا فيما نحن فيه ﴿فإننا نسخر منكم﴾ أى نستجهلكم فيما أنتم عليه وإطلاق السخرية

عليه للمشاكلة وجمع الضمير في منا إما لأن سخريتهم منه عليه الصلاة والسلام سخرية من المؤمنين أيضاً أو لأنهم كانوا يسخرون منهم أيضاً إلا أنه اكتفى بذكر سخريتهم منه عليه الصلاة والسلام ولذلك تعرض الجميع للجزاء في قوله تعالى (فإننا نسخر منكم) الخ فتكافأ الكلام من الجانبين وتعليق استجباله عليه الصلاة والسلام لإيائهم بما فعلوا من السخرية باعتبار إظهاره ومشافهته عليه الصلاة وإيائهم بذلك وإلا فعدده عليه الصلاة والسلام لإيائهم جاهلين فيها يأتون ويذرون أمر مطرد لا تعلق له بسخريتهم منهم لكنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتصدى لإظهاره جرياً على نهج الأخلاق الحميدة وإنما أظهره جزاء بما صنعوا بعد اللبث والتي ، فإن سخريتهم كانت مستمرة ومتجددة حسب تجدد مرورهم عليه ولم يكن يحيطهم في كل مرة وإلا لاقيل ويقول إن تسخر وأما الخ بل إنما أجابهم بعد بلوغ أذاهم الغاية كما يؤذن به الاستئناف فكان سائلاً فقال فما صنع نوح عند بلوغهم منه هذا المبلغ فقيل قال إن تسخروا منا أي إن تنسبونا فيما نحن بصدده من التأهب والمباشرة لأسباب الخلاص من العذاب إلى الجهل وتسخروا منا لأجله فإننا ننسبكم إليه فيما أتم فيه من الإعراض عن استدفاعه بالإيمان والطاعة ومن الاستمرار على الكفر والمعاصي والتعرض لأسباب حلول سخط الله تعالى التي من جعلتها استجبالكم إيانا وسخريتكم منا .

والتشبيه في قوله تعالى : ﴿ كما تسخرون ﴾ إما في مجرد التحقق والوقوع أو في التجدد والتكرر حسب ما صدر عن مألأ غب من لا في الكيفيات والأحوال التي لا تليق بشأن النبي عليه الصلاة والسلام فكلا الأمرين واقع في الحال وقيل تسخر منكم في المستقبل سخرية مثل سخريتكم إذا وقع عليكم الفرق في الدنيا والخرق في الآخرة ولعل مراده نعاملكم معاملة من يفعل ذلك لأن نفس السخرية بما لا يكاد يليق بمنصب النبوة ومع ذلك لاسداد له لأن حالهم إذ ذلك ليس بما يلائمه السخرية أو ما يجري مجراها فتأمل .

﴿فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه﴾ وهو عذاب الفرق ﴿ويحل عليه﴾ حلول الدين المؤجل ﴿عذاب مقيم﴾ هو عذاب النار الدائم وهو تهديد بليغ ومن عبارة عنهم وهي إما استفهامية في حيز الرفع أو موصولة في محل نصب بتعلمون وما في حيزها ساد مسد مفعولين أو مفعول واحد إن جعل العلم بمعنى المعرفة ولما كان مدار سخريتهم استجهاهم إياه عليه الصلاة والسلام في مكابدة المشاق الفادحة لدفع ما لا يكاد يدخل تحت الصحة على زعمهم من الطوفان ومقاساة الشدائد في بناء السفينة وكانوا يعدونه عذابا قيل بعد استجهاهم فسوف تعلمون من يأتيه العذاب يعني أن ما أباشره ليس فيه عذاب لاحق بي فسوف تعلمون من المعذب ولقد أصاب العلم بعد استجهاهم محزه ووصف العذاب بالإخزاء لما في الاستهزاء والسخرية من حقوق الخزي والعار عادة والتعرض لحلول العذاب المقيم للبالغة في التهديد وتخصسه بالمؤجل وإيراد الأول بالإتيان في غاية الجزالة ﴿حتى إذا جاء أمرنا﴾ حتى هي التي يندأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لقوله ويصنع وما بينهما حال من الضمير فيه وسخروا منه جواب لـكما وقال استئناف على تقدير سؤال سائل كما ذكرناه وقيل هو الجواب وسخروا منه بدل من مر أوصفة للأول وقد عرفت أن الحق هو الأول لأن المقصود بيان تناهيهم في إيذاته عليه الصلاة والسلام وتحمله لأذيتهم لا مسارعته عليه الصلاة والسلام إلى جوابهم كلما وقع منهم ما يؤذيه من الكلام ﴿وفار التنور﴾ نبع منه الماء وارتفع بشدة كما تفور القدر بغليانها والتنور تنور الخبز وهو قول الجمهور . روى أنه قيل لنوح عليه الصلاة والسلام إذا رأيت الماء يفر من التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع الماء أخبرته امرأته أنه فركب ، وقيل كان تنور آدم عليه الصلاة والسلام وكان من حجارة فصار إلى نوح وإنما نبع منه وهو أبعد شيء من الماء على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها عن يمين الداخل مما يلي باب كنفدة ، وكان عمل السفينة في ذلك الموضع أو في الهند

أو في موضع بالشام يقال له عين وردة<sup>(١)</sup> وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعكرمة والزهرى أن التنور وجه الأرض وعن قتادة أشرف موضع في الأرض أى أعلاه وعن علي رضى الله تعالى عنه فار التنور طلع الفجر ﴿ قلنا حمل فيها ﴾ أى في السفينة وهو جواب إذا ﴿ من كل ﴾ أى من كل نوع لا بد منه في الأرض ﴿ زوجين ﴾ الزوج ماله مشا كل من نوعه فالذكر زوج للأثني كما هي زوج له وقد يطلق على مجموعهما فيقابل الفرد ولازالة ذلك الاحتمال قيل ﴿ اثنين ﴾ كل منهما زوج للآخر وقرىء على الإضافة وإنما قدم ذلك على أهله وسائر المؤمنين لسكونه عريقا فيما أمر به من الحمل لأنه يحتاج إلى مزاوله الأعمال منه عليه الصلاة والسلام في تمييز بعضه من بعض وتعيين الأزواج فإنه روى أنه عليه الصلاة والسلام قال يارب كيف أجمل من كل زوجين اثنين فحشر الله تعالى إليه السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب يديه في كل جنس فيقع الذكر في يده اليمنى والأنثى في اليسرى فيجعلهما في السفينة وأما البشر فإنما يدخل الفلك باختياره فيخف فيه معنى الحمل أو لأنها إنما تحمل بمباشرة البشر وهم إنما يدخلونها بعد حملهم إياها .

﴿ وأهلك ﴾ عطف على زوجين أو على اثنين والمراد امرأته وبنوه ونسأؤهم ﴿ إلا من سبق عليه القول ﴾ بأنه من المغرقين بسبب ظلمهم في قوله تعالى (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) الآية والمراد به ابنه كنعان وأمه وائلة فإنهما كانا كافرين والاستثناء منقطع إن أريد بالأهل الأهل إيماناً وهو الظاهر كما ستعرفه أو متصل إن أريد به الأهل قرابة ويكفى في صحة الاستثناء المعلوماتية عند المراجعة إلى أحوالهم والتفحص عن أعمالهم وجميـعـهـم بـلـى لـسـكـون السابق ضاراً لهم كما جميـعـهـم باللام فيما هو نافع لهم من قوله عز وجل ﴿ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ﴾ وقوله ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾

(١) قال اليعقوبي في تاريخه : كانت صنعة السفينة بين مكة وجدة .

﴿ ومن آمن ﴾ من غيرهم وإفراد الأهل منهم للاستثناء المذكور وإيثار صيغة الإفراد في آمن محافظة على لفظ من للإيدان بقلتهم كما أعرب عنه قوله عز قائلًا ﴿ وما آمن معه إلا قليل ﴾ قيل كانوا ثمانية نوح عليه الصلاة والسلام وأهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم وعن ابن إسحاق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وعنه أيضاً أنهم كانوا عشرة سوى نسائهم وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلاً وامرأة وأولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء ، واعتبار المعية في إيمانهم للإيماء إلى المعية في مقر الأمان والنجاة ﴿ وقال ﴾ أى نوح عليه الصلاة والسلام لمن معه من المؤمنين كما ينبىء عنه قوله تعالى : (إن ربى لغفور رحيم) ولو رجع الضمير إلى الله تعالى لناسب أن يقال إن ربكم ولعل ذلك بعد إدخال ما أمر بحمله في الفلك من الأزواج كأنه قيل فحمل الأزواج أو أدخلها في الفلك وقال للمؤمنين ﴿ اركبوا فيها ﴾ كما سيأتى مثله في قوله تعالى ( وهى تجرى بهم ) والركوب العلو على شىء متحرك ويتعدى بنفسه واستعماله ههنا بكلمة في ليس لأن المسأور به كونهم في جوفها لا فوقها كما ظن فإن أظهر الروايات أنه عليه السلام جعل الوحوش ونظائرها في البطن الأسفل والأنعام في الأوسط وركب هو ومن معه في الأعلى بل لرعاية جانب المحلية والمكانية في الفلك والسرفيه أن معنى الركوب العلو على شىء له حركة إما إرادية كالحیوان أو قسرية كالسفينة والعجلة ونحوهما فإذا استعمل في الأول يوفر له حظ الأصل فيقال ركبت الفرس وعليه قوله عز من قائل ( والخيل والبغال والحمير لتركبوها ) وإن استعمل في الثانى يلوح بمحلية المفعول بكلمة في فيقال ركبت في السفينة وعليه الآية التكريمة وقوله عز قائلًا ( فإذا ركبوا في الملك ) وقوله تعالى ( فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها ) ﴿ بسم الله ﴾ متعلق بركبوا حال من فاعله أى اركبوا مسمين الله تعالى : أو قائلين بسم الله ﴿ مجريها ومرساها ﴾ نصب على الظرفية أى وقت إجرائها<sup>(١)</sup>



وإرسائها على أنهما أسما زمان أو مصدران كالإجراء والإرساء بحذف الوقت  
كقوالك آتاك خفوق النجم أو أسما مكان انتصبا بما في بسم الله من معنى الفعل  
أو إرادة القول ويجوز أن يكون بسم الله مجريها ومرساها مستقلة من مبتدأ  
وخبير في موضع الحال من ضمير الفلك أى اركبوا فيها مجراة ومرساة باسم الله  
بمعنى التقدير كقوله تعالى (ادخلوها خالدين) أو جملة مقتضية على أن نوحا أموهم  
بالركوب فيها ثم أخبرهم بأن إجراءها وإرساءها باسم الله تعالى فيكونان كلامين  
له عليه الصلاة والسلام قيل كان عليه السلام إذا أراد أن يجريها يقول بسم الله  
فتجرى وإذا أراد أن يرسبها يقول بسم الله فترسو ويجوز أن يكون الاسم  
مقحما كما في قوله :

✽ إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ✽

ويراد بالله لإجراؤها وإرساؤها أى بقدرته وأمره وقرىء مجريها على صيغة  
الفاعل مجرورى المحل صفتين لله عز وجل ومجرأها ومرساها بفتح الميم مصدرين  
أو زمانين أو مكانين من جرى ورسا ﴿إن ربى لغفور﴾ للذنوب والخطايا  
﴿رحيم﴾ بعباده ولذلك نجأكم من هذه الطامة والداهية العامة ولولا ذلك لما  
فعله وفيه دلالة على أن نجاتهم ليست بسبب استحقاقهم لها بل بمحض فضل  
الله سبحانه وغفرانه ورحمته على ما عليه رأى أهل السنة ، ﴿وهى تجرى بهم﴾  
متعلق بمحذوف دل عليه الأمر بالركوب أى فركبوا فيها مسمين وهى تجرى  
ملتبسة بهم ﴿فى موج كالجبال﴾ وهو ما ارتفع من الماء عند اضطرابه كل  
موجة من ذلك كجبل فى ارتفاعها وتراكبها وما قيل من أن الماء طبق ما بين  
السماء والأرض وكانت السفينة تجرى فى جوفه كالخوت فغير ثابت والمشهور  
أنه علا شوامخ الجبال خمسة عشر ذراعا أو أربعين ذراعا ولئن صح ذلك  
فهذا الجريان إنما هو قبل أن يتفاقم الخطب كما يدل عليه قوله تعالى :

﴿ونادى نوح ابنه﴾ فإن ذلك إنما يتصور قبل أن تنقطع العلاقة بين

السفينة والبر إذ حينئذ يمكن جريان ما جرى بين نوح عليه الصلاة والسلام وبين ابنه من المفاوضة بالاستدعاء إلى السفينة والجواب باعتصام بالجبل وقرى ابنها وابنه بحذف الألف على أن الضمير لامرأته وكان ربيبه وما يقال من أنه كان لغير رشدة لقوله تعالى (فخاتماهما) فارتكاب عزيمة لا يقادر قدرها فإن جناب الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم وسلامه أرفع من أن يشار إليه بأصبع الطعن وإنما المراد بالخيانة الخيانة في الدين وقرى ابنه على النذبة ولكونها حكاية سوغ حذف حرفها وأنت خير بأنه لا يلائمه الاستدعاء إلى السفينة فإنه صريح في أنه لم يقع في حياته بأس بعد (وكان في معزل) أى في مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وإخوته وقومه بحيث لم يتناول الخطاب ياركبوا واحتاج إلى النداء المذكور وقيل في معزل عن الكفار قد انفرد عنهم وظن نوح أنه يريد مفارقتهم ولذلك دعاه إلى السفينة وقيل كان يناق أباة فظن أنه مؤمن وقيل كان يعلم أنه كافر إلى ذلك الوقت لكنه عليه الصلاة والسلام ظن أنه عند مشاهدة تلك الأهوال ينزجر عما كان عليه ويقبل الإيمان وقيل لم يكن الذى تقدم من قوله تعالى (إلا من سبق عليه القول) نصاً في كون ابنه داخل تحتها بل كان كالمجمل فحملته شفقة الأبوة على ذلك (يا بنى) بفتح الياء اقتصاراً عليه من الألف المبدلة من ياء الإضافة في قولك يا بنى وقرى بكسر الياء اقتصاراً عليه من ياء الإضافة أو سقطت الياء والألف لالتقاء الساكنين لأن الراء بعدهما ساكنة (اركب معنا) قرأ أبو عمرو والكسائي وحفص بإدغام الباء في الميم لتقاربهما في المخرج وإنما أطلق الركوب عن ذكر الفلك لتعيينها وللإيدان بضيق المقام حيث حال الجريض دون القريض مع إغناء المعية عن ذلك (ولا تكن مع الكافرين) أى فى المكان وهو وجه الأرض خارج الفلك لا فى الدين وإن كان ذلك مما يوجب كما يوجب ركوبه معه عليه الصلاة والسلام كونه معه فى الإيمان لأنه عليه الصلاة والسلام بصدد التحذير عن الهلكة فلا يلائمه النهى عن الكفر .

﴿ قال سأوى إلى جبل ﴾ من الجبال ﴿ يعصمى ﴾ بارتفاعه ﴿ من الماء ﴾ زعما منه أن ذلك كسائر المياه في أزمئة السيول المعتادة التي ربما يتقى منها بالصعود إلى الربا وأنى له ذلك وقد بلغ السيل الزبى وجهلا بأن ذلك إنما كان لإهلاك الكفرة وألا يحيص من ذلك الفكر المعال وكان مقتضى الظاهر أن يجيب بما ينطبق عليه كلامه ويتعرض لنفى ما أثبتته للجبل من كونه عاصما له من الماء بأن يقول لا يعصمك منه مفيدا لنفى وصف العصمة عنه فقط من غير تعرض لنفيه عن غيره ولا لنفى الموصوف ( بالعصمة )<sup>(١)</sup> أصلا لكنه عليه الصلاة والسلام حيث ﴿ قال لا عاصم اليوم من أمر الله ﴾ سلك طريقة نفي الجفوس المنتظم لنفى جميع أفراد العاصم ذاتا وصفة كما في قولهم ليس فيه داع ولا يجيب أى أحد من الناس للبالغة في نفي كون الجبل عاصما بالوجهين المذكورين وزاد اليوم للتنبيه على أنه ليس كسائر الأيام التي تقع فيها الوقائع وتلم فيها الملهمات المعتادة التي ربما يتخلص من ذلك بالالتجاء إلى بعض الأسباب العادية وعبر عن الماء في محل إضماره بأمر الله أى عذابه الذي أشير إليه حيث قيل حتى إذا جاء أمرنا تفخيمًا لشأنه وتهويلا لأمره وتنبها لابنه على خطئه في تسميته ماء ويوم أنه كسائر المياه التي يتفصى منها بالحرب إلى بعض المهارب المعهودة وتعليلًا للنفى المذكور فإن أمر الله لا يغالب وعذابه لا يرد وتمهيدا لحصر العصمة في جناب الله عز جاره بالاستثناء كأنه قيل لا عاصم من أمر الله إلا هو إنما قيل ﴿ إلا من رحم ﴾ تفخيما لشأنه الجليل بالإبهام ثم التفسير وبالإجمال ثم التفصيل وإشعارا بعالية رحمته في ذلك بموجب سبقها على غضبه وكل ذلك لكمال عنايته عليه الصلاة والسلام بتحقيق ما يتوخاه من نجاة ابنه ببيان شأن الداهية وقطع أطباعه الفارغة وصرفه عن التعليل بما لا يغنى عنه شيئا وإرشاده إلى العياذ بالمعاذ الحق عز حماءه وقيل لإمكان يعصم من

أمر الله الإمامان من رحمته الله وهو الفلك وقيل معنى لاعاصم لا إذا عصمة  
الإمام من رحمته الله تعالى .

﴿ وحال بينهما الموج ﴾ أى بين نوح وبين ابنه فانقطع ما بينهما من  
المجاوبة لا بين ابنه وبين الجبل لقوله تعالى : ﴿ فكان من المغرقين ﴾ إذ هو  
إنما يتفرع على حيولة الموج بينه عليه الصلاة والسلام وبين ابنه لا بينه وبين  
الجبل لأنه بمعزل من كونه عاصماً وإن لم يحل بينه وبين الملتجئ إليه موج  
وفيه دلالة على هلاك سائر الكفرة على أبلغ وجه فكان ذلك أمراً مقرر  
الوقوع غير مفتقر إلى البيان وفى إيراد كان دون صار مبالغة فى كونه منهم  
﴿ وقيل يا أرض ابلعى ﴾ أى انشغى استعير له من ازدراء الحيوان ما يأكله  
للدلالة على أن ذلك ليس كالنشف المعتاد التدريجى ﴿ ماءك ﴾ أى ما على  
وجهك من ماء الطوفان دون المياه المعهودة فيها من العيون والأنهار وعبر عنه  
فيما سلف بأمر الله تعالى لأن المقام مقام النقص والتقليل لامقام التفتيح والتهويل  
﴿ وباسماء ألقى ﴾ أى أمسكى عن إرسال المطر يقال أفلعت السماء إذا انقطع  
مطرها وأفلعت الحصى أى كفت ﴿ وغيض الماء ﴾ أى نقص ما بين السماء  
والأرض من الماء ﴿ وقضى الأمر ﴾ أى أنجز ما وعد الله تعالى نوحاً من  
إهلاك قومه وإنجائه بأهله أو أتم الأمر ﴿ واستوت ﴾ أى استقرت الفلك  
﴿ على الجودى ﴾ هو جبل بالموصل أو بالشام أو بآمل . روى أنه عليه الصلاة  
والسلام ركب فى الفلك فى عاشر رجب ونزل عنها فى عاشر المحرم فصام  
ذلك اليوم شكراً فصار سنة ﴿ وقيل بعداً للقوم الظالمين ﴾ أى هلاكاً لهم  
والتعرض لوصف الظالم للإشعار بعليته للهلاك ولتذكيره ما سبق من قوله تعالى  
( ولا تخاطبني فى الذين ظلموا إنهم مغرقون ) ولقد بلغت الآية السكريمة من  
مراتب الإعجاز قاصيتها وملكت من غرر المزايا ناصيتها وقد تصدى لتفصيلها  
المتقنون ولعمري إن ذلك فوق ما يصفه الواصفون فحري بنا أن نوجز الكلام  
( ٤ - أبو السعود - ناك )

في هذا الباب ونفوض الأمر إلى تأمل<sup>(١)</sup> أولى الأبواب والله عنده علم الكتاب  
﴿ونادى نوح ربه﴾ أى أراد ذلك بدليل الفاء في قوله تعالى :

﴿فقال رب إن ابني من أهلي﴾ وقد وعدتني لإنجاءهم في ضمن الأمر  
بحملهم في الفلك أو الداء على الحقيقة والفاء لتفصيل ما فيه من الإجمال ،  
﴿وإن وعدك الحق﴾ أى وعدك ذلك أو إن كل وعده حق لا يتطرق إليه  
خلف فيدخل فيه الوعد المعهود دخولا أو لا ﴿وأنت أحكم الحاكمين﴾ لأنك  
أعلمهم وأعد لهم أو أنت أكثر حكمة من ذوى الحكم على أن الحاكم من الحكمة  
كالدارع من الدرع وهذا الدعاء منه عليه الصلاة والسلام على طريقة دعاء  
أيوب عليه الصلاة والسلام (إذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين)  
﴿قال يانوح﴾ لما كان دعاؤه عليه الصلاة والسلام بتذكير وعده جل ذكره  
نبيا على كون كنعان من أهله نفى أولا كونه منهم بقوله تعالى ﴿لأنه ليس  
من أهلك﴾ أى ليس منهم أصلا لأن مدار الأهلية هو القرابة الدينية ولا علاقة  
بين المؤمن والكافر أو ليس من أهلك الذين أمرتكم بحملهم في الفلك لخروجه  
عنهم بالاستثناء وعلى التقديرين ليس هو من الذين وعد يا نبياهم ثم علل عدم  
كونه منهم على طريقة الاستثناء التحقيق بقوله تعالى : ﴿لأنه عمل  
غير صالح﴾ أصله لأنه ذو عمل غير صالح فجعل نفس العمل مبالغة كما في  
قول الخنساء :

• فإنما هي إقبال وإدبار •

وإشارة غير صالح على فاسد إما لأن الفاسد ربما يطلق على ما فسد ومن  
شأنه الإصلاح فلا يكون نصا فيما هو من قبيل الفاسد المحض كالقتل والمظالم ،  
ولما للتلويع بأن نجاة من نجا إنما هي لصلاحه ، وقرأ الكسائي ويعقوب

لأنه عمل غير صالح أى عملا غير صالح ، ولما كان دعاؤه عليه الصلاة والسلام مبنيا على ما ذكر من اعتقاد كون كنعان من أهله وقد نفى ذلك وحقق ببيان علته فرع على ذلك النهى عن سؤال لإنجائه إلا أنه جىء بالنهى على وجه عام يندرج فيه ذلك اندراجا أوليا ف قيل :

(( فلا تسألني )) أى إذا وقعت على حيلة الحال فلا تطلب مني (( ما ليس لك به علم )) أى مطالبا لا تعلم يقينا أن حصوله صواب وموافق للحكمة على تقدير كون ما عبارة عن المستؤل الذى هو مفعول للسؤال أو مطالبا لا تعلم أنه صواب على تقدير كونه عبارة عن المصدر الذى هو مفعول مطلق فيكون النهى واردا بصريحه في كل من معلوم الفساد ومشقة الحال ويفهم ، ويجوز أن يكون المعنى ما ليس لك علم بأنه صواب أو غير صواب فيكون النهى واردا في مشقة الحال ويفهم منه حال معلوم الفساد بالطريق الأولى وعلى التقديرين فهو عام يندرج تحته ما نحن فيه كما ذكرناه وهذا كما ترى صريح في أن نداه عليه الصلاة والسلام ربه عز وعلا ليس استفسارا عن سبب عدم إنجاء ابنه مع سبق وعده بإنجاء أهله وهو منهم كما قيل ، فإن النهى عن استفسار ما لم يعلم غير موافق للحكمة ، إذ عدم العلم بالشئ داع إلى الاستفسار عنه لا إلى تركه بل هو دعاء منه لإنجاء ابنه حين حال الموج بينهما ولم يعلم بهلاكه بعد إما بتقريبه إلى الفلك بتلاطم الأمواج أو بتقريبها إليه ، وقيل أو بإنجائه في قلة الجبل وبأباه تذكير الوعد في الدعاء فإنه مخصوص بالإنجاء في الفلك وقوله تعالى ( لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ) وتجرد حيلولة الموج بينهما لا يستوجب هلاكة فضلا عن العلم به لظهور إمكان عصمة الله تعالى إياه برحمته وقد وعد بإنجاء أهله ولم يكن ابنه مجاهرا بالكفر كما ذكرناه حتى لا يجوز عليه السلام أن يدعوه إلى الفلك أو يدعوربه لإنجائه وأغزاله عنه عليه الصلاة والسلام وقصده الالتجاء إلى الجبل ليس بنص في الإصرار على الكفر لظهور جواز أن يكون ذلك لجملة بانحصار النجاة في الفلك وزعمه أن الجبل أيضا يجرى مجراه أو تكراره الاحتباس في الفلك بل قوله ( سأوى إلى جبل يعصمني من الماء ) بعد ما قال نوح عليه

الصلاة والسلام (ولا تكن مع الكافرين) ربما يطعمه عليه السلام في إيمانه حيث لم يقل أكون معهم أو سناوى أو يعصمنا فإن إفراد نفسه بنسبة الفعلين المذكورين بما يشعر بانفراجه من الكافرين واعتزاله عنهم وامتناله ببعض ما أمره به نوح عليه الصلاة والسلام ، إلا أنه عليه الصلاة والسلام لو تأمل في شأنه حق التأمل وتفحص عن أحواله في كل ما يأتى ويذر<sup>(١)</sup> لما اشتبه عليه أنه ليس بمؤمن وأنه المستثنى من أهله ولذلك قيل ﴿إني أعظك أن تكون من الجاهلين﴾ فغير عن ترك الأولى بذلك وقرئ فلا تسألن بغير ياء الإضافة وبالنون الثقيلة ياء وبغير ياء .

﴿ قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ﴾ أى أطلب منك من بعد ﴿ ما ليس لي به علم ﴾ أى مطلوباً لا أعلم أن حصوله مقتضى الحكمة أو طلباً لا أعلم أنه صواب سواء كان معلوم الفساد أو مشتبّه الحال أو لا أعلم أنه صواب أو غير صواب على ما مر وهذه توبة منه عليه السلام بما وقع منه وإنما لم يقل أعوذ بك منه أو من ذلك مبالغة في التوبة وإظهاراً للرغبة والنشاط فيها وتبركاً بذكر ما لقنه الله تعالى وهو أبلغ من أن يقول أتوب إليك أن أسألك لما فيه من الدلالة على كون ذلك أمراً هائلاً محذوراً لا يحصى منه إلا بالعوذ بالله تعالى وأن قدرته قاصرة عن النجاة من المكاره إلا بذلك ﴿ وإلا تغفر لي ﴾ ما صدر عني من السؤال المذكور ﴿ وترحمي ﴾ بقبول توبتي ﴿ أكن من الخاسرين ﴾ أعمالاً بسبب ذلك فإن الذهول عن شكر الله تعالى لا سيما عند وصول مثل هذه النعمة الجليلة التي هي النجاة وهلاك الأعداء والاشتغال بما لا يعنى خصوصاً بمبادئ خلاص من قيل في شأنه إنه عمل غير صالح والتضرع إلى الله تعالى فيه أمره بمعاملة غير رابحة أو خسران مبین ، وتأخير ذكر هذا النداء عن حكاية الأمر الوارد على الأرض والسماء وما يتلوه من زوال الطوفان وقضاء الأمر واستوام

الفلك على الجودى والدعاء بالهلاك على الظالمين مع أن حقه أن يذكر عقيب قوله تعالى ( فكان من المغرقين ) حسبما وقع في الخارج إذ حينئذ يتصور الدعاء بالإنجاء لا بعد العلم بالهلاك ليس لما قيل من استقلاله بغرض مهم هو جعل قرابة الدين غامرة<sup>(٢)</sup> لقرابة النسب وأن لا يقدم في الأمور الدينية الأصولية إلا بعد اليقين قياسا على ما وقع في قصة البقرة من تقديم ذكر الأمر بذبحها على ذكر القتل الذى هو أول القصة وكان حقا أن يقال ولما قتلتم أنفسا فأدارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة فاضربوه ببعضها كما قرر في موضعه فإن تغيير الترتيب هناك للدلالة على كمال سوء حال اليهود بتعدد جنائهم المتنوعة وتثنية التقريع عليهم بكل نوع على حدة فقوله تعالى ( ولما قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ) إلخ لتقريعهم على الاستهزاء وترك المسارعة إلى الامتثال وما يتبع ذلك وقوله تعالى ( ولما قتلتم أنفسا ) إلخ للتقريع على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من الأمور العظيمة ولو قصت القصة على ترتيبها لغات الغرض الذى هو تثنية التقريع ولظن أن المجموع تقريع واحد وأما ما نحن فيه فليس مما يمكن أن يراعى فيه مثل تلك النسكته أصلا وما ذكر من جعل القرابة الدينية غامرة للقرابة النسبية إلخ لا يفوت على تقدير سوق الكلام على ترتيب الوقوع أيضا بل لأن ذكر هذا النداء كما ترى مستدع لذكر ما مر من الجواب المستدعى المذكور ما مر من توبته عليه الصلاة والسلام المؤدى ذكرها إلى ذكر قبولها في ضمن الأمر الوارد بنزوله عليه الصلاة والسلام من الفلك بالسلام والبركات الفائضة عليه وعلى المؤمنين حسبما سيحى مفصلا ولا ريب في أن هذه المعاني آخذ بعضها بحجزة بعض بحيث لا يكاد يفرق الآيات الكريمة المنظورة عليها بعضها من بعض وأن ذلك إنما يتم بتمام القصة ولا ريب أن ذلك إنما يكون بتمام الطوفان فلا جرم اقتضى الخال ذكر تمامها قبل هذا النداء وذلك إنما يكون عند ذكر كون كنعان من المغرقين ولهذا النسكته ازداد حسن موقع الإيجاز البليغ



وفيه فائدة أخرى هي التصريح بهلاكه من أول الأمر إلى أن يرد قوله (لأنه ليس من أهلك) أنه ينجو بدعائه عليه الصلاة والسلام فنص على هلاكه من أول الأمر ثم ذكر الأمر الوارد على الأرض والسماء الذي هو عبارة عن تعلق الإرادة الربانية الأزلية بما ذكر من الغيظ والإقلاع وبين بلوغ أمر الله محله وجريان قضائه ونفوذ حكمه عليهم بهلاك من هلك ونجاة من نجا بتمام ذلك الطوفان واستواء الفلك على الجودي فقصة القصة إلى هذه المرتبة وبين ذلك أى بيان ثم تعرض لما وقع في تضاعيف ذلك بما جرى بين نوح عليه السلام وبين رب العزة جلّت حكمته فذكر بعد توبته عليه الصلاة والسلام قبولها بقوله :

(( قيل يا نوح اهبط )) أى انزل من الفلك وقرىء بضم الباء (( بسلام )) ملتبساً بسلامة من المسكاره كائنة (( منا )) أو بسلام وتحيية منا عليك كما قال سلام على نوح في العالمين (( وبركات عليك )) أى خيرات نامية فى نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من أنواع الأرزاق وقرىء بركة وهذا لإعلام وبشارة من الله تعالى بقبول توبته وخلاصه من الخسران بفيضان أنواع الخيرات عليه فى كل ما يأتى وما يذر (( وعلى أمم )) ناشئة (( بمن معك )) إلى يوم القيامة متشعبة منهم فمن ابتدائية والمراد الأمم المؤمنة المتناسلة من معه إلى يوم القيامة (( وأمم ستمتعهم )) أى ومنهم على أنه خبر حذف لدلالة ما سبق عليه فإن إيراد الأمم المبارك عليهم المتشعبة منهم نكرة يدل على أن بعض من يتشعب منهم ليسوا على صفتهم يعنى ليس جميع من تشعب منهم مسلماً ومباركاً عليه بل منهم أمم تمتعون فى الدنيا معذبون فى الآخرة وعلى هذا لا يكون البكائون مع نوح عليه السلام مسلماً ومباركاً عليهم صريحاً وإنما يفهم ذلك من كونهم مع نوح عليه الصلاة والسلام ومن كون ذرياتهم كذلك بدلالة النص ويجوز أن تكون من بيانية أى وعلى أمم هم الذين معك وإنما سموا أمماً لأنهم أمم متحزبة وجماعات متفرقة أو لأن جميع الأمم إنما تشعبت منهم

فحينئذ يكون المراد بالأمم المشار إليهم في قوله تعالى ( وأمم ستمتعهم ) بعض الأمم المتشعبة منهم وهي الأمم الكافرة المتناسلة منهم إلى يوم القيامة ويبقى أمر الأمم المؤمنة الناشئة منهم مبهما غير متعرض له ولا مدلول عليه ومع ذلك ففي دلالة المذكور على خبره المحذوف خفاء لأن من المذكورة بيانية والمحذوفة تبعية أو ابتدائية فتأمل .

( ثم يمسمهم ) إما في الآخرة أو في الدنيا أيضا ( منا عذاب أليم ) عن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة ونبا بعده من المتاع والعذاب لكل كافر ، وعن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلا منهم من رحم ومنهم من عذب وقيل المراد بالأمم الممتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام وبالعباد ما نزل بهم ( تلك ) إشارة إلى ما قص من قصة نوح عليه الصلاة والسلام إما لكونها بتقصيها في حكم البعيد أو للدلالة على بعد منزلتها وهي مبتدأ خبره ( من أنباء الغيب ) أى من جنسها أى ليست من قبيل سائر الأنباء بل هي نسيج وحدها متفردة عما عداها أو بعضها ( نوحيا إليك ) خبر ثان والضمير لها أى موحة إليك أو هو الخبر ومن أنباء متعلق به ، فالتعبير بصيغة المضارع لاستحضار الصورة أو حال من أنباء الغيب أى موحة إليك ( ما كنت تعلمها أنت ولا قومك ) خبر آخر أى مجهولة عندك وعند قومك ( من قبل هذا ) أى من قبل إيماننا إليك وإخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذى كسبته بالوحي أو من قبل هذا الوقت أو حال من الهاء فى نوحيا ، أو الكاف فى إليك أى جاهلا أنت وقومك بها ، وفى ذكر جهلهم تنبيه على أنه عليه الصلاة والسلام لم يتعلمه ، إذ لم يخالط غيرهم وأنهم مع كثرتهم لما لم يعلموه فكيف بواحد منهم ( فاصبر ) متفرغ على الإيحاء أو العلم المستفاد منه المدلول عليه بقوله ( ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا ) أى وإذا قد أوحيناها إليك أو علمتها بذلك فاصبر على مشاق تبليغ الرسالة وأذية قومك كما صبر نوح على ما سمعته من أنواع البلايا

في هذه المدة المتطاولة وهذا ناظر إلى ما سبق من قوله تعالى (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك) إلخ (إن العاقبة) بالظفر في الدنيا وبالغز في الآخرة (للمتقين) كما شاهدته في نوح عليه الصلاة والسلام وقومه ولك فيه أسوة حسنة فهي تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليل للأمر بالصبر فإن كون العاقبة الحميدة للمتقين وهو في أقصى درجات التقوى والمؤمنون كلهم متقون مما يسليه عليه الصلاة والسلام ويهون عليه الخطوب ويذهب عنه ما عسى أن يعتريه من ضيق صدره وهذا على تقدير أن يراد بالتقوى الدرجة الأولى منه أعنى النوقى من العذاب الخلد بالبرؤ من الشرك وعليه قوله تعالى : (وألزمهم كلمة التقوى) ويجوز أن يراد الدرجة الثالثة منه وهى أن يتنزه عما يشغل سره عن الحق ويتبتل إليه بشرائره وهو التقوى الحقيقى المطلوب بقوله تعالى (اتقوا الله حق تقاته) فإن التقوى بهذا المعنى منطوق على الصبر المذكور فكأنه قيل فاصبر فإن العاقبة للصابرين .

### هود عليه السلام

(وإلى عاد) متعلق بمضمر معطوف على قوله تعالى (أرسلنا) في قصة نوح وهو الناصب لقوله تعالى (أجاثم) أى وأرسلنا إلى عاد أخاهم أى واحداً منهم فى النسب كقولهم يا أخا العرب : وتقديم المجرور على المنصوب ههنا للتحذار عن الإضمار<sup>(٢)</sup> قبل الذكر وقيل متعلق بالفعل المذكور فيما سبق وأجاثم معطوف على نوحا وقد مر فى سورة الأعراف وقوله تعالى (هودا) عطف بيان لأجاثم وكان عليه الصلاة والسلام من جملتهم فإنه هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن العوص بن إرم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل هود بن شالح بن أرغش بن سام بن نوح بن عم أبى عاد وإنما جعل منهم لأنهم أفهم للكلامه وأعرف بحاله وأرغب فى اقتفائه (قال) لما كان ذكر إرساله عليه

الصلاة والسلام إليهم مظنة للسؤال عما قال لهم ودعاهم إليه أجيب عنه بطريق الاستئناف فقيل ﴿ قال يا قوم اعبدوا الله ﴾ أى وحده كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿ ما لكم من إله غيره ﴾ فإنه استئناف يحرى مجرى البيان للعبادة المأمور بها ، والتمليل للأمر بها كأنه قيل خصوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئاً ، إذ ليس لكم من إله سواه وغيره بالرفع صفة لإله باعتبار محله وقرىء بالجر حملاً له على لفظه ﴿ إن أنتم ﴾ ما أنتم باتخاذكم الأصنام شركاء له أو بقولكم إن الله أمرنا بعبادتها ﴿ إلا مفترون ﴾ عليه تعالى عن ذلك علواً كبيراً ﴿ يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجرى إلا على الذى فطرني ﴾ خاطب به كل نبي قومه لإزاحة لما عساهم يتوهمونه وإحاضاً للنصيحة فإنها ما دامت مشوبة بالمطامع بمعزل عن التأثير وإيراد الموصول للتفخيم وجمل الصلة فعل الفطرة لكونه أتمم النعم الفائضة من جناب الله تعالى المستوجبة للشكر الذى لا يتأتى إلا بالجرىان على موجب أمره الغالب معرضاً عن المطالب الدنيوية التى من جملتها الأجر ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أى أنغفلون عن هذه القضية أو ألا تتفكرون فيها فلا تعقلونها أو أتجهلون كل شيء فلا تعقلون شيئاً أصلاً فإن هذا مما لا ينبغي أن يخفى على أحد من العقلاء ﴿ ويا قوم استغفروا ربكم ﴾ اطلبوا مغفرته لما سلف منكم من الذنوب بالإيمان والطاعة ﴿ ثم توبوا إليه ﴾ أى توسلوا إليه بالتوبة وأيضاً التبرؤ من الغير إنما يكون بعد الإيمان بالله تعالى والرغبة فيما عنده ﴿ يرسل السماء ﴾ أى المطر ﴿ عليكم مدراراً ﴾ أى كثير الدورور ﴿ ويزدكم قوة ﴾ مضافة ومنضمة ﴿ إلى قوتكم ﴾ أى يضاعفها لكم ، وإنما رغبتهم بكثرة المطر لأنهم كانوا أصحاب زروع وعمارات ، وقيل حبس الله تعالى عنهم القطر وأعقم أرحام نسايتهم ثلاث سنين فوعدهم عليه الصلاة والسلام كثرة الأمطار وتضاعف القوة بالتناسل ، على الإيمان والتوبة ﴿ ولا تتولوا ﴾ أى لا تعرضوا عما دعوتكم إليه ﴿ مجرمين ﴾ مصرين على ما كنتم عليه من الإجمام ﴿ قالوا يا هود ما جئتنا ببينة ﴾ أى بحجة تدل على صحة دعواك وإنما قالوه لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من البينات الفاتنة للحصر .

﴿ وما نحن بتاركى آلهتنا ﴾ أى بتاركى عبادتها ﴿ عن قولك ﴾ أى صادرين عنه أى صادرا تركنا عن ذلك بإسناد حال الوصف إلى الموصوف ومعناه التعليل على أبلغ وجه لدلالته على كونه علة فاعلية ولا يفيد الباء واللام وهذا كقولهم المنقول عنهم فى سورة الأعراف ( أجتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ) ﴿ وما نحن لك بمؤمنين ﴾ أى بمصدقين فى شىء مما نأتى وتذر فيندرج تحته ما دعاهم إليه من التوحيد وترك عبادة الآلهة وفيه من الدلالة على شدة الشكيمة وتجاوز الحد فى العتو ما لا يخفى ﴿ إن نقول إلا اعتراك ﴾ أى ما نقول إلا قولنا اعتراك أى أصابك ﴿ بعض آلهتنا بسوء ﴾ يجنون لسبك إياها وصدك عن عبادتها وحطك لها عن رتبة الألوهية والمعبودية بما مر من قولك ما لكم من إله غيره إن أتمم إلا مفترون ، والتنكير فى سوء للتقليل كأنهم لم يبالغوا فى السوء كما ينبى عنه نسبة ذلك إلى بعض آلهتهم دون كلها والجملة مقول القول وإلا لغو لأن الاستثناء مفرغ ، وهذا الكلام مقرر لما مر من قولهم ( وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ) فإن اعتقادهم بكونه عليه الصلاة والسلام كما قالوا وحاشاه عن ذلك يوجب عدم الاعتداد بقوله وعده من قبيل الخرافات فضلا عن التصديق والعمل بمقتضاه ، يعنون إنما لا نعد كلامك إلا من قبيل ما لا يحتمل الصدق والكذب من الهذيانات الصادرة عن المجانين فكيف نصدقه ونؤمن به ونعمل بموجبه ولقد سلكوا فى طريقة المخالفة والعناد إلى سبيل الترقى من الأدنى إلى الأعلى حيث أخبروا أولا عن عدم مجيئه بالبيئة مع احتمال كون ما جاء به عليه الصلاة والسلام حجة فى نفسه وإن لم تكن واضحة الدلالة على المراد وثانيا عن ترك الامتنال بقوله عليه الصلاة والسلام بقولهم ( وما نحن بتاركى آلهتنا ) عن قولك مع إمكان تحقق ذلك بتصديقهم له عليه الصلاة والسلام فى كلامه ثم نفوا تصديقهم له عليه الصلاة والسلام بقولهم ( وما نحن لك بمؤمنين ) مع كون كلامه عليه الصلاة والسلام مما يقبل التصديق ثم نفوا عنه تلك المرتبة أيضاً حيث قالوا ما قالوا قائلهم الله أنى يؤفكون ﴾ قال لى أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون.

من دونه ﴿ أى من إشرألكم من دون الله أى من غير أن ينزل به سلطانا كما قال في سورة الأعراف (أتجادلونى فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ) أو مما تشركونه من آلهة غير الله أجاب به عن مقالتهن الحقهاء المبينة على اعتقاد كون آلهتهن مما يضر أو ينفع وأنها بمعزل من ذلك ولما كان ما وقع أولا منه عليه الصلاة والسلام فى حق آلهتهن من كونها بمعزل عن الألوهية إنما وقع فى ضمن الأمر بعبادة الله تعالى واختصاصه بها وقد شق عليهم ذلك وعدوه مما يورث شينا حتى زعموا أنها تصيبه عليه الصلاة والسلام بسوء مجازاة لصنيعه معها صرح عليه الصلاة والسلام بالحق وصدع به حيث أخبر بمرامته القديمة عنها بالجملة الاسمية المصدرة بـان وأشهد الله على ذلك وأمرهم بأن يسمعوا ذلك ويشهدوا به استهانة بهم ثم أمرهم بالاجتماع والاحتشاد مع آلهتهن جميعا دون بعض منها حسبما يشعر به قولهم بعض آلهتنا والتعاون فى إيصال الكيد إليه عليه الصلاة والسلام ونهاهم عن الإنظار والإمهال فى ذلك فقال ﴿ فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون ﴾ أى إن صح ما لو حتم به من كون آلهتكم مما يقدر على إضرار من ينال منها ويصد عن عبادتها ولو بطريق ضمنى فإنى برىء منها فكونوا أنتم معها جميعا وباشروا كيدي ثم لا تمهلونى ولا تسامحونى فى ذلك فالفاء لتفريع الأمر على زعمهم فى قدرة آلهتهن على ما قالوا وعلى البراءة كليهما وهذا من أعظم المعجزات ، فإنه عليه الصلاة والسلام كان رجلا مفردا بين الجمل الغفير والجمع الكثير من عتاة عاد الغلاظ الشداد وقد خاطبهم بما خاطبهم وحققهم وآلهتهن وهيجهم على مباشرة مبادئ المضارة وحشمهم على التصدى لأسباب المعازة [ والمعارة ] <sup>(١)</sup> فلم يقدرُوا على مباشرة شىء مما كلفوه وظهر عجزهم عن ذلك ظهورا بينا كيف لا وقد التجأ إلى ركن منيع رفيع واعتصم بحبل متين حيث قال :

﴿إنى توكلت على الله رى وربكم﴾ يعنى أنكم وإن بذلتم فى مضارقتى بمهودكم

لا تقدرون على شيء مما تريدون في فإني متوكل على الله تعالى وإنما جيء بلفظ الماضي لكونه أدل على الإنشاء المناسب للمقام ووافق بكلاءتي وحفظي عن غوائلكم وهو مالكم وما لكم لا يصدر عنكم شيء ولا يصيبني أمر إلا بإرادته ومشينته ثم برهن عليه بقوله ﴿ ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها ﴾ أي إلا هو مالك لها قادر عليها يصرفها كيف يشاء غير مستعصية عليه فإن الأخذ بالناصية تمثيل لذلك ﴿ إن ربي على صراط مستقيم ﴾ تعليل لما يدل عليه التوكل من عدم قدرتهم على إضراره أي هو على الحق والعدل فلا يكاد يسلطكم على إذ لا يضيع عنده معتصم ولا يفئات عليه ظالم والاقتصار على إضافة الرب إلى نفسه لما بطريق الاكتفاء لظهور المراد ولما لأن فائدة كونه تعالى مالكم لهم أيضاً راجعة إليه عليه الصلاة والسلام ﴿ فإن تولوا ﴾ أي تتولوا بحذف إحدى التاءين أي أن تستمروا على ما كنتم عليه من التولي والإعراض ﴿ فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم ﴾ أي لم أعاب على تفريط في الإبلاغ وكنتم محجوجين بأن بلغكم الحق فأبستم إلا التكذيب والجحود ويستخلف ربي قوما غيركم استئناف بالوعيد لهم بأن الله تعالى يهلكهم ويستخلف في ديارهم وأموالهم قوما آخرين أو عطف على الجواب بالفاء ، ويؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه بالجزم عطفاً على الموضع كأنه قيل فإن تولوا يعذرني ويهلككم ويستخلف مكانكم آخرين وفي اقتصار إضافة الرب عليه عليه السلام رمز إلى اللطف به والتدمير للمخاطبين ﴿ ولا تهزؤوا ﴾ بتوليكم ﴿ شيئاً ﴾ من الضرر لاستحالة ذلك عليه ومن جزم ويستخلف أسقطت منه النون ﴿ إن ربي على كل شيء حفيظ ﴾ أي رقيب مهيمن فلا تخفى عليه أعمالكم فيجازيكم بحسبها أو حافظ مستول على كل شيء فكيف يضره شيء وهو الحافظ. للكل ﴿ ولما جاء أمرنا ﴾ أي نزل عذابنا وفي التعبير عنه بالأمر مضافاً إلى ضميره جل جلاله وعن نزوله بالمجيء ما لا يخفى من النفخيم والتهويل أو ورد أمرنا بالعذاب ﴿ نجينا هوداً والذين آمنوا معه ﴾ وكانوا أربعة آلاف ﴿ برحمة ﴾ عظيمة كأنه لهم ﴿ منا ﴾ وهي الإيمان الذي أنعمنا به عليهم بالتوفيق له والهداية إليه ﴿ ونجيناهم من

عذاب غليظ. ﴿ أى كانت تلك التنجية تنجية من عذاب غليظ. وهى السموم التى كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من أذبارهم فتقطعهم إربا إربا وقيل أريد بالثانية التنجية من عذاب الآخرة ولا عذاب أغلظ منه وأشد وهذه التنجية وإن لم تكن مقيدة بمجىء الأمر لكن جىء بها تكملة للنعمة عليهم وتعريضا بأن المهلكين كما عذبوا فى الدنيا بالسموم فهم معذبون فى الآخرة بالعذاب الغليظ. ﴿ وتلك عاد ﴾ أنت اسم الإشارة باعتبار القبيلة أو لأن الإشارة إلى قبورهم وأثارهم ﴿ جحدوا بآيات ربهم ﴾ كفروا بها بعدما استيقنوها ﴿ وعصوا رسله ﴾ جمع الرسل مع أنه لم يرسل إليهم غير هود عليه الصلاة والسلام تفضيلا لحالهم وإظهارا لكمال كفرهم وعنادهم ببيان أن عصيانهم له عليه الصلاة والسلام عصيان لجميع الرسل السابقين واللاحقين لاتفاق كلتهم على التوحيد لا نفرق بين أحد من رسله فيجوز أن يراد بالآت ما أتى به هود وغيره من الأنبياء عليهم السلام وفيه زيادة ملامة لما تقدم من جميع الآيات وما تأخر من قوله ﴿ واتبعوا أمر كل جبار عنيد ﴾ من كبرائهم ورؤسائهم الدعاة إلى الضلال وإلى تكذيب الرسل فكأنه قيل عصوا كل رسول واتبعوا أمر كل جبار وهذا الوصف ليس كما سبق من جحود الآيات وعصيان الرسل فى الشمول لـكل فرد فرد منهم فإن الاتباع للأمر من أوصاف الأسافل دون الرؤساء وعنيد فعيل من عند عنداً وعنداً إذا طغى والمعنى عصوا من دعاهم إلى الهدى وأطاعوا من حادهم إلى الردى . .

﴿ واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ﴾ لإبعاداً عن الرحمة وعن كل خير أى جعلت اللعنة لازمة لهم وعبر عن ذلك بالتبعية للمبالغة فكأنها لا تفارقهم وإن ذهبوا كل مذهب بل تدور معهم حيثما داروا ولوقوعه فى صحبة اتباعهم رؤساءهم يعنى أنهم لما اتبعوهم أتبعوا ذلك جزاء لصنيعهم جزاء وفاقا ﴿ ويوم القيامة ﴾ أى أتبعوا يوم القيامة أيضا لعنة وهى عذاب النار المخلد حذفت لدلالة الأولى عليها وللإيدان بكون كل من اللغتين نوعا برأسه لم يجمع فى قرن واحد بأن يقال واتبعوا فى هذه الدنيا ويوم القيامة لعنة كما فى قوله تعالى ﴿ واكتب لنا فى هذه



الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) إيدانا باختلاف نوعي الحسنتين فإن المراد بالحسنة الدنيوية نحو الصحة والكفاف والتوفيق للخير وبالحسنة الآخروية الثواب والرحمة ﴿ألا إن عاداً كفروا ربهم﴾ أي برهم أو نعمة ربهم حملا له على نقيضه الذي هو الشكر أو جحدوه ﴿ألا بعداً لعاد﴾ دعاء عليهم بالهلاك مع كونهم هالكين أي هلاك تسجيلا عليهم باستحقاق الهلاك واستيجاب الدمار وتكرير حرف التنبيه وإعادة عاد للمبالغة في تفضيع حالهم والحث على الاعتبار بقصتهم ﴿قوم هود﴾ عطف ببيان لعاد فائدته التمييز عن عاد لرم والإيماء إلى أن استحقاقهم للبعد بسبب ما جرى بينهم وبين هود عليه الصلاة والسلام هوهم قومه .

### صالح عليه السلام

﴿وإلى ثمود أخاهم صالحا﴾ عطف على ما سبق من قوله تعالى ( وإلى عاد أخاهم هود) و ثمود قبيلة من العرب سموا بأهم أبيهم الأكبر ثمود بن عابر ابن لرم بن سام وقيل : إنما سموا بذلك لقلة ما هم من التمد وهو الماء القليل وصالح عليه الصلاة والسلام هو ابن عبيد بن آسف بن ماشج بن عبيد بن جادر بن ثمود ولما كان الإخبار بإرساله إليهم مظنة لأن يسأل ويقال ماذا قال لهم قيل جوابا عنه بطريق الاستئناف ﴿قال يا قوم اعبدوا الله﴾ أي وحده وعلل ذلك بقوله ﴿مالكم من إله غيره﴾ ثم زيد فيما يبعثهم على الإيمان والتوحيد ويحثهم على زيادة الإخلاص فيه بقوله ﴿هو أنشأكم من الأرض﴾ أي هو كنكم وخلقهكم منها لا غيره قصر قلب أو قصر لإفراد فإن خلق آدم عليه الصلاة والسلام منها خلق جميع أفراد البشر منها لما مر مرارا من أن خلقته عليه الصلاة والسلام لم تكن مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا منظويا على خلق جميع ذرياته التي ستوجد إلى يوم القيامة انطواء لإجمالها وقيل إن خلق آدم عليه الصلاة والسلام وإنشاء مواد النطف التي منها خلق نسله من التراب لإنشاء جميع الخلق من الأرض فتدبر ﴿واستعمركم﴾ من العمر أي عمركم واستبقاكم ﴿فيها﴾

أو من العمارة أى أقدركم على عمارتها أو أمركم بها وقيل هو من العبرى بمعنى  
أعمركم فيها دياركم ويرثها منكم بعد انصرام أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم  
تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم ﴿ فاستغفروه ثم توبوا إليه ﴾ فإن  
ما فصل من فنون الإحسان داع إلى الاستغفار عما وقع منهم من التفریط  
والتوبة عما كانوا يباشرونه من القبائح وقد زيد فى بيان ما يوجب ذلك فقليل  
﴿ إن ربى قريب ﴾ أى قريب الرحمة كقوله تعالى ( إن رحمة الله قريب من  
المحسنين ) ﴿ مجيب ﴾ لمن دعاه وسأله وقد روى فى النظم الكريم نكتة حيث  
قدم ذكر العلة الباعثة المتقدمة على الأمر بالاستغفار والتوبة وآخر عنه ذكر  
الغاية المتأخرة عنهما فى الوجود أعنى الإجابة ﴿ قالوا يا صالح قد كنت فىنا  
مرجوا ﴾ أى كنا نرجو منك لما كنا نرى منك من دلائل السداد ومخايل  
الرشاد أن تكون لنا سيداً ومستشاراً فى الأمور وعن ابن عباس رضى الله  
تعالى عنهما فاضلاً خيراً نقدمك على جميعنا وقيل كنا نرجو أن تدخل فى ديننا  
وتوافقنا على ما نحن عليه ﴿ قبل هذا ﴾ الذى باشرته من الدعوة إلى التوحيد  
وترك عبادة الآلهة أو قبل هذا الوقت فكأنهم لم يكونوا إلى الآن على يأس  
من ذلك ولو بعد الدعوة إلى الحق فالآن قد انصرم عنك رجاؤنا وقرأ طلحة  
مرجوماً بالمد والهمزة ﴿ أنهاننا أن نعبد ما يعبد آباؤنا ﴾ أى عبدوه والعدول  
إلى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ﴿ وإننا لنعى شك عما تدعوننا إليه ﴾  
من التوحيد وترك عبادة الأوثان وغير ذلك من الاستغفار والتوبة ﴿ مرئى ﴾  
أى موقف فى الريبة من أرابه أى أوقعه فى الريبة أى قلق النفس وانتفاء الطمأنينة  
أو من أراب إذا كان ذا ريبة وأيهما كان فالإسناد مجازى والتنوين فيه وفى  
شك للتفخيم .

﴿ قال يا قوم أرأيتم ﴾ أى أخبرونى ﴿ إن كنت ﴾ فى الحقيقة ﴿ على بينة ﴾  
أى حجة ظاهرة وبرهان وبصيرة ﴿ من ربى ﴾ مالئى ومتولى أمرى ﴿ وآتانى  
منه ﴾ من جهته ﴿ رحمة ﴾ نبوة وهذه الأمور وإن كانت محقة الوقوع لكنها  
صدرت بكلمة الشك اعتباراً لحال المخاطبين ورعاية لحسن المجاورة لاستئذانهم

عن المكابرة ﴿فمن ينصركم من الله﴾ أى ينجيني من عذابه والعدول إلى الإظهار لزيادة التهويل والفناء لترتيب إنكار النصرة على ما سبق من إتياء التوبة وكونه على بينة من ربه على تقدير العصيان حسبا يعرب عنه قوله تعالى ﴿إن عصيته﴾ أى بالمساهلة فى تبليغ الرسالة والمجاراة معكم فيما تأتون وتذرون فإن العصيان من ذلك شأنه أبعد والمؤاخذه عليه ألزم وإنكار نصرته أدخل ﴿فما يزيدونى﴾ إذن باستتباعكم إياى كما ينبى عنه قولهم قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أى لا تفيدونى إذ لم يكن فيه أصل الخسران حتى يزيدوه ﴿غير تخسير﴾ أى غير أن تجعلونى خاسرا بإبطال أعمالى وتعريضى لسخط الله تعالى أو فما تزيدونى بما تقولون غير أن أنسبكم إلى الخسران وأقول لكم إنكم الخاسرون فالزيادة على معناه والفناء لترتيب عدم الزيادة على انتفاء الناصر المفهوم من إنكار على تقدير العصيان مع تحقق ما ينفيه من كونه عليه الصلاة والسلام على بينة من ربه وإتيائه التوبة .

﴿ويا قوم هذه ناقة الله﴾ الإضافة للتحريف والتنبية على أنها مفارقة لسائر ما يجانسها من حيث الخلقة ومن حيث الخلق ﴿لكم آية﴾ معجزة دالة على صدق نبوتى وهى حال من ناقة الله والعامل ما فى هذه من معنى الفعل ولكم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة ولو تأخرت لكانت صفة لها ويجوز أن يكون ناقة الله بدلا من هذه أو عطف بيان ولكم خبرا وعاملا فى آية ﴿فذروها﴾ خلوها وشأنها ﴿تأكل فى أرض الله﴾ ترعى نباتها <sup>(١)</sup> وتشرب ماءها وإضافة الأرض إلى الله تعالى لتريسه استحقاقها لذلك وتعليل الأمر بتركها وشأنها ﴿ولا تمسوها بسوء﴾ بولغ فى النهى عن التعرض لها بما يضرها حيث نهى عن المس الذى هو من مبادئ الإصابة ونكر السوء أى لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من السوء فضلا عن عقرها وقتلها ﴿فياخذكم عذاب قريب﴾ أى قريب النزول . وروى أنهم طلبوا منه أن يخرج من صخرة

(١) فى ط : ترعى نباتها .

تسمى الكاثبة ناقة عشراء مخترجة جوفاء وبراء وقالوا إن فعلت ذلك صدقناك  
فأخذ صالح عليه الصلاة والسلام عليهم مواعيثهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا  
نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض التلوج<sup>(١)</sup> بولدها فانصدعت عن  
ناقة عشراء كما وصفوا وهم ينظرون ثم أنتجت ولداً مثلها في العظم فأمن به جندع  
ابن عمرو في جماعة ومنع الباقي من الإيمان دوأب بن عمرو والحباب صاحب  
أوثانهم ورباب كاهنهم فكشت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غيا فسا  
ترفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفجج<sup>(٢)</sup> فيحلبون ما شاءوا حتى  
تمتلئ أو انهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف<sup>(٣)</sup> بظهر الوادى فتهرب منها  
أنعامهم إلى بطنه وتشتر ببطنه فتهرب مواشيهم إلى ظهره فشق عليهم ذلك .

﴿ فعقروها ﴾ قيل زينت عقرها لهم عنيزة أم غنم وصدقة بنت المختار  
ففعقروها واقتسموا لحمها فرقى سقمها<sup>(٤)</sup> جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا فقال صالح لهم  
أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه وانفجرت الصخرة  
بعد رغاؤه فدخلها ﴿ فقال ﴾ لهم صالح ﴿ تمتعوا ﴾ أى عيشوا ﴿ فى داركم ﴾  
أى فى منازلكم أو فى الدنيا ﴿ ثلاثة أيام ﴾ قيل قال لهم تصبغ وجوهكم غدا  
مصفرة وبعد غد حمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب ﴿ ذلك ﴾  
إشارة إلى ما يدل عليه الأمر بالتمتع ثلاثة أيام من نزول العذاب عقيها والمراد  
بما فيه من معنى البعد تفخيمه ﴿ وعد غير مكذوب ﴾ أو غير مكذوب فيه  
فحذف الجار للاتساع المشهور كقوله :

• ويوم شهدناه سليما وعامرا •

أو غير مكذوب كأن الواعد قال له أى بك فإن وفى به صدقه وإلا كذبه  
أو وعد غير كذب على أنه مصدر كالنجلود والمعقول ﴿ فلما جاءنا أمرنا ﴾ أى

(٢) أى يدرئها ويمتلىء لبنا

(٤) يعنى : ولدها

(١) يوم الولود

(٣) يعنى تقضى الصيف

عذابنا أو أمرنا بنزوله وفيه ما لا يخفى من التحويل ﴿نجينا صالحا والذين آمنوا معه﴾ متعلق بنجيننا أو بآمنوا ﴿برحمة﴾ بسبب رحمة عظيمة ﴿منا﴾ وهي بالنسبة إلى صالح النبوة وإلى المؤمنين الإيمان كما مر أو ملتبسين برحمة ورأفة منا ﴿ومن خزي يومئذ﴾ أى ونجيناهم من خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة كقوله تعالى ﴿ونجيناهم من عذاب غليظ﴾ على معنى أنه كانت تلك التنجية تنجية من خزي يومئذ أى من ذلته ومهانتة أو ذلهم وفضيحتهم يوم القيامة كما فسر به العذاب الغليظ فيما سبق فيكون المعنى ونجيناهم من عذاب يوم القيامة بعد تنجيتنا ليأمنهم من عذاب الدنيا وعن نافع بالفتح على اكتساب المضاف البناء من المضاف إليه هنا وفى المعارج فى قوله تعالى ﴿من عذاب يومئذ﴾ وقرئ بالتثنية ونصب يومئذ ﴿إن ربك﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿هو القوى العزيز﴾ القادر على كل شيء والغالب عليه لا غيره ولسكون الإخبار بتنجية الأولياء لا سيما عند الإنباء بحلول العذاب أهم ذكرها أولا ثم أخبر بهلاك الأعداء فقال ﴿وأخذ الذين ظلموا﴾ عدل على المضمحل إلى المظهر تسجيلا عليهم بالظلم وإشمارا بعليته لنزول العذاب بهم ﴿الصيحة﴾ أى صيحة جيريل عليه الصلاة والسلام وقيل أنهم من السماء صيحة فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء فى الأرض فتقطعت قلوبهم فى صدورهم وفى سورة الأعراف ﴿فأخذتهم الرجفة﴾ ولعلها وقعت عقيب الصيحة المستتعة لتوج الهواء ﴿فأصبحوا﴾ أى صاروا ﴿فى ديارهم﴾ أى بلادهم أو مساكنهم ﴿جاثمين﴾ هامدين موتى لا يتحركون والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب وحركة كما يكون ذلك عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من الدلالة على شدة الأخذ وسرعته ، اللهم إنا نعوذ بك من حلول غضبك .

قيل : لما رأوا العلامات التى بينها صالح من اصفرار وجوفهم واحمرارها واسودادها عمدوا إلى قتله عليه الصلاة والسلام فنجاه الله تعالى إلى أرض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع وهو يوم السبت تحنطوا وتكفنوا بالأنطاع فأتتهم الصيحة فتقطعت قلوبهم فهلكوا ﴿كان لم يغنوا﴾ أى كأنهم لم يقيموا

﴿ فيها ﴾ في بلادهم أو في مساكنهم وهو في موقع الحال أى أصبحوا جاثمين عاثلين لمن لم يوجد ولم يقم في مقام قط ﴿ ألا إن ثمود ﴾ وضع موضع الضمير لزيادة البيان ونونه أبو بكر هنا وفي النجم وقرأ حفص هنا وفي الفرقان والعنكبوت بغير تنوين ﴿ كفروا ربهم ﴾ صرح بكفرهم مع كونه معلوما عما سبق من أحوالهم تقبيحاً لحالهم وتعليلاً لاستحقاقهم بالدعاء عليهم بالبعد والهلاك في قوله تعالى ﴿ ألا بعدا لثمود ﴾ وقرأ السكاسي بالتنوين .

### إبراهيم ولوط عليهما السلام

﴿ واقد جاءت رسلنا لإبراهيم ﴾ وهم الملائكة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم جبريل وملاك وقيل هم جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام وقال الضحاك كانوا تسعة وعن محمد بن كعب جبريل ومعه سبعة وعن السدى أحد عشر على صور الغلمان الوضاء وجوههم وعن مقاتل كانوا اثني عشر ملكاً وإنما أسند إليهم مطلق المجيء بالبشرى دون الإرسال لأنهم لم يكونوا مرسلين إليه عليه السلام بل إلى قوم لوط لقوله تعالى (إنا أرسلنا إلى قوم لوط) ، وإنما جاءوه لداعية البشرى ولما كان المقصود في السورة السكينة ذكر سوء صنيع الأمم السالفة مع الرسل المرسل إليهم ولحق العذاب بهم بسبب ذلك ولم يكن جميع قوم إبراهيم عليه الصلاة والسلام ممن لحق بهم العذاب بل إنما لحق بقوم لوط منهم خاصة غير الأسلوب المطرد فيما سبق من قوله تعالى ( وإلى عاد أخاهم هودا وإلى ثمود أخاهم صالحا ) ثم رجع إليه حيث قيل ( وإلى مدين أخاهم شعيبا ) ﴿ بالبشرى ﴾ أى ملتبسين بها قيل هى مطلق البشرى المنتظمة للبشارة بالولد من سارة لقوله تعالى ( فبشرناها بإسحق ) الآية وقوله تعالى ( وبشرناه بغلام حليم ) وقوله ( وبشروه بغلام عليم ) وللبشارة بعدم لحوق الضرر به لقوله تعالى ( فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى ) لظهور تفرع المجادلة على مجيئها كما سيأتى وقيل هى البشارة بهلاك قوم لوط وبآباء مجادلته عليه الصلاة والسلام في شأنهم والأظهر أنها البشارة بالولد وستعرف سر تفرع

المجادلة على ذلك ولما كان الإخبار بمجيتهم بالبشرى مظنة لسؤال السامع بأنهم ما قالوا أجيب بأنهم ﴿ قالوا سلاما ﴾ أى سلمنا أو نسلم عليك سلاما ويجوز أن يكون نصبه بقالوا أى قالوا قولاً ذا سلام أو ذكروا سلاما ﴿ قال سلام ﴾ أى عليكم سلام أو سلام عليكم حياهم بأحسن من تحيتهم وقرىء سلم تحرم فى حرام وقرأ ابن أبى عتبة قال سلاما وعنه أنه قرأ بالرفع فيهما ﴿ فثابت ﴾ أى إبراهيم ﴿ أن جاء بعجل ﴾ أى فى الحىء به أو ما لبث مجيئه بعجل ﴿ حنيد ﴾ أى مشوى بالرفض فى الأخدود وقيل سمين يقطر ودكه لقوله بعجل سمين من حنذت الفرس إذا عرقته بالجلال .

﴿ فلما رأى أيديهم لا تصل إليه ﴾ لا يمدون إليه أيديهم للذكل ﴿ نكروهم ﴾ أى أنكروهم يقال نكروه وأنكروه واستنكروه بمعنى وإنما أنكروهم لأنهم كانوا إذا نزل بهم ضيف ولم يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يجىء بخير وقد روى أنهم كانوا يشكوتون بقداح كانت فى أيديهم فى اللحم ولا تصل إليه أيديهم وهذا الإنكار منه عليه الصلاة والسلام راجع إلى فعلهم المذكور وأما إنكاره المتعلق بأنفسهم فلا تعلق له برؤية عدم أكلهم وإنما وقع ذلك عند رؤيته لهم لعدم كونهم من جنس ما كان يعمره من الناس ألا يرى إلى قوله تعالى فى سورة الذاريات ( سلام قوم منكرون ) ﴿ وأوجس منهم ﴾ أى أحس أو اضمر من جهتهم ﴿ خيفة ﴾ لما ظن أن نزولهم لأمر أنكروه الله تعالى عليه أول تعذيب قومه ، وإنما أخر المفعول الصريح على الظرف لأن المراد الإخبار بأنه عليه الصلاة والسلام أوجس من جهتهم شيئاً هو الخيفة لا أنه أوجس الخيفة من جهتهم لا من جهة غيرهم وتحقيقه أن تأخير ما حقه التقديم يوجب ترقب النفس إليه فيتمكن عند وروده عليها فضل تمكن ﴿ قالوا لا تخف ﴾ ما قالوه بمجرد ما أروا منه مخايل الخوف لإزالة له منه بل بعد إظهاره عليه الصلاة والسلام له قال تعالى فى سورة الحجر ( قال إنا منكم وعلون ) ولم يذكر ذلك ههنا اكتفاء بذلك ﴿ إنا أرسلنا ﴾ ظاهره أنه استئناف فى معنى التعليل للأنهى المذكور كما أن قوله تعالى ( إنا نبشرك ) تعليل لذلك فإن إرسالهم إلى قوم آخرين يوجب أمنهم منـ

الخوف أى أرسلنا بالعذاب (( إلى قوم لوط )) خاصة إلا أنه ليس كذلك فإن قوله تعالى ( قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين ) صريح في أنهم قالوه جوابا عن سؤاله عليه الصلاة والسلام وقد أوجز الكلام اكتفاء بذلك (( وأمر أنه قائمة )) وراء الستر بحيث تسمع محاورتهم أو على رءوسهم للخدمة حسبا هو المعتاد والجملة حال من ضمير قالوا أى قالوه وهى قائمة تسمع مقاتلتهم (( فضحكك )) سرورا بزوال الخوف أو بهلاك أهل الفساد أو بهما جميعا ، وقيل بوقوع الأمر حسبا كانت تقول فيما سلف ، فإنها كانت تقول لإبراهيم أضمم إليك لوطا فإنى أرى أن العذاب نازل بهؤلاء القوم ، وقيل ضحكك حاضت ، ومنه ضحكك الشجرة إذا سال صمغها وهو بعيد وقرىء بفتح الحاء (( فبشرناها بإسحق )) أى عقبنا سرورها بسرور أتم منه على ألسنة رسلنا (( ومن وراء إسحق يعقوب )) بالنصب على أنه مفعول لما دل عليه قوله بشرناها أى ووهبنا لها من وراء إسحق يعقوت ، وقرىء بالرفع على الابتداء خبره الظرف أى من بعد إسحق يعقوب مولود أو موجود وكلا الإسمين داخل في البشارة كيجي أو واقع في الحكاية بعد أن ولدا فسميا بذلك ، وتوجيه البشارة ههنا إليها مع أن الأصل في ذلك لإبراهيم عليه الصلاة والسلام وقد وجهت إليه حيث قيل ( وبشرناه بغلام حلیم ) ( وبشروه بغلام عليم ) للإيدان بأن ما بشر به يكون منهما ولكونها عقيمة حريصة على الولد .

(( قالت )) استئناف ورد جوابا عن سؤال من سأل وقال فما فعلت إذ بشرت بذلك فقيل قالت (( يا ويلتنا )) أصل الويل الخزي ثم شاع في كل أمر فظيع والآلف مبدلة من ياء الإضافة كما في يالهما ويا عجبا وقرأ الحسن على الأصل وأماها أبو عمرو وعاصم في رواية ومعناه يا ويلتى أحضرى فهذا أو أن حضورك وقيل هى ألف الندبة ويوقف عليها بهاء السكت (( ألد وأنا عجوز )) بنت تسعين أو تسع وتسعين سنة (( وهذا )) الذى تشاهدونه (( بعلى )) أى زوجى وأصل البعل القائم بالامر (( شيخا )) وكان ابن مائة وعشرين سنة ،



ونصبه على الحال والعامل معنى الإشارة وقرىء بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبعلى بدل من اسم الإشارة أو بيان له وكلاهما الجملتين وقعت حالا من الضمير فى ألد لتقرير ما فيه من الاستبعاد وتعليله أى ألد وكلاهما على حالة منافية لذلك وإنما قدمت بيان حالها على بيان حاله عليه الصلاة والسلام لأن مباينة حالها لما ذكر من الولادة أكثر إذ ربما يولد للشيوخ من الشواب أما العجائز داؤهن عقام ولأن البشارة متوجهة إليها صريحا ولأن العكس فى البيان ربما يوهم من أول الأمر نسبة المانع من الولادة إلى جانب إبراهيم عليه الصلاة والسلام وفيه ما لا يخفى من المحذور واقتصارها الاستبعاد على ولادتها من غير تعرض لحال النافلة لأنها المستبعد وأما ولادة ولدها فلا يتعلق بها استبعاد ((إن هذا)) أى ما ذكر من حصول الولد من هر مين مثلنا ((لشئ عجيب)) بالنسبة إلى سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين عباده ، وهذه الجملة لتعليل الاستبعاد بالنسبة إلى قدرته سبحانه وتعالى ((قالوا أتعجبين من أمر الله)) أى قدرته وحكمته أو تكوينه أو شأنه أنكروا عليها تعجيبا من ذلك لأنها كانت ناشئة فى بيت النبوة ومهبط الوحي والآيات ومظهر المعجزة والأمور الخارقة للعادات فكان حقها أن تتوفر ولا يزددها ما يزدى سائر النساء من أمثال هذه الخوارق من ألطاف الله تعالى الخفية ولطائف صنعه الفائضة على كل أحد مما يتعلق بذلك مشيئته الأزلية لا سيما على أهل بيت النبوة الذين ليست مرتبتهم عند الله سبحانه كمراتب سائر الناس وأن تسبح الله تعالى وتحمده وتمجده وإلى ذلك أشاروا بقوله تعالى ((رحمة الله)) التى وسعت كل شئ واستتبع كل خير وإنما وضع المظهر موضع المضمرة لزيادة تشریفها ((وبركاته)) أى خيراته النامية المتكاثرة فى كل باب التى من جملتها هبة الأولاد وقيل الرحمة النبوة والبركات الأسباط من بنى إسرائيل لأن الأنبياء منهم وكلهم من ولد إبراهيم عليه الصلاة والسلام ((عليكم أهل البيت)) نصب على المدح أو الاختصاص لأنهم أهل بيت خليل الرحمن وصرف الخطاب

من صيغة الواحدة<sup>(١)</sup> إلى جمع المذكر لتعميم حكمه لإبراهيم عليه الصلاة والسلام أيضاً ليكون جواباً لها جواباً له أيضاً إن خطر بياله مثل ما خطر بيالها والجملة كلام مستأنف علل به إنكار تعجبها كأنه قيل ليس المقام مقام التعجب فإن الله تعالى على كل شيء قدير ولستم يا أهل بيت النبوة والكرامة والزلي كسائر الطوائف بل رحمته المستقبعة لكل خير الواسعة لكل شيء وبركاته أى خيراته الغامية الفائضة منه بواسطة تلك الرحمة الواسعة لازمة لكم لا تفارقكم ﴿إنه حميد﴾ فاعل ما يستوجب الحمد ﴿مجيد﴾ كثير الخير والإحسان إلى عباده والجملة لتعليل ما سبق من قوله رحمة الله وبركاته عليكم . ﴿فلما ذهب عن إبراهيم الروع﴾ أى ما أوجس منهم من الخيفة واطمأن قلبه بعرفانهم وعرفان سبب مجيئهم والفاء لربط بعض أحوال إبراهيم عليه الصلاة والسلام ببعض غب انفصالها بما ليس بأجنبي من كل وجه بل له مدخل تام فى السباق والسياق وتأخير الفاعل عن الظرف لأنه مصب الفائدة فإن بتأخير ما حقه التقديم تبقى النفس منتظرة إلى وروده فيتمكن فيها عند وروده إليها فضل تمكن ﴿وجاءته البشرى﴾ إن فسرت البشرى بقولهم لا تخف فسببها ذهاب الخوف ومجيء السرور للمجادلة المدلول عليها بقوله تعالى ﴿يجادلنا فى قوم لوط﴾ أى جادل رسلنا فى شأنهم وعدل إلى صيغة الاستقبال لاستحضار صورتها أو طفق يجادلنا ظاهرة وأما إن فسرت ببشاره الولد أو بما يعمها فلعل سببها لها من حيث إنها تفيد زيادة اطمئنان قلبه بسلامته وسلامة أهله كافة ومجادلته لإياهم أنه قال لهم حين قالوا له إنا مهلكوا أهل هذه القرية أرأيتم لو كان فيها خمسون رجلاً من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فأربعون قالوا لا فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال أرأيتم إن كان فيها رجل مسلم أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله ، إن قيل المتبادر من هذا الكلام أن يكون إبراهيم عليه السلام قد علم

أنهم مرسلون لإهلاك قوم لوط قبل ذهاب الروح عن نفسه ولكن لم يقدر على مجادلته في شأنهم لاستغاله بشأن نفسه فلما ذهب عنه الروح فرغ لها مع أن ذهاب الروح إنما هو قبل العلم بذلك لقوله تعالى ( قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط ) قلنا كان لوط عليه السلام على شريعة إبراهيم عليه السلام وقومه مكلفين بها فلما رأى من الملائكة ما رأى خاف على نفسه وعلى كافة أمته التي من جملتهم قوم لوط ولا ريب في تقدم هذا الخوف على قولهم لا تخف ، وأما الذي عليه عليه السلام بعد النهي عن الخوف فهو اختصاص قوم لوط بالهلاك لا دخولهم تحت العموم فتأمل والله الموفق ( إن إبراهيم لحليم ) غير عجول على الانتقام من أساء إليه ( أواه ) كثير التأوه على الذنوب والتأسف على الناس ( منيب ) راجع إلى الله تعالى والمقصود بتعداد صفاته الجميلة المذكورة بيان ما حمه عليه السلام على ما صدر عنه من المجادلة .

( يا إبراهيم ) أى قالت الملائكة يا إبراهيم ( أعرض عن هذا ) الجدل ( إنه ) أى الشأن ( قد جاء أمر ربك ) أى قدره الجارى على وفق قضائه الأزلى الذى هو عبارة عن الإرادة الأزلية والعناية الإلهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص حسب تعلقها بالأشياء فى أوقاتها وهو المعبر عنه بالقدر ( وإنهم آتيهم عذاب غير مردود ) لا يجادل ولا بدعاء ولا بغيرهما ( ولما جاءت رسلنا لوطا ) قال ابن عباس رضى الله عنهما انطلقوا من عند إبراهيم عليه السلام إلى لوط عليه السلام وبين القريتين أربعة فراسخ ودخلوا عليه فى صور غلمان مرد حسان الوجوه فلذلك ( سىء بهم ) أى ساءه مجيئهم لظنه أنهم أباس خفاف أن يقصدهم قومه ويعجز عن مدافعتهم وقرأ نافع وابن عامر والكسائي وأبو عمرو سىء وسئمت ياشم السين الغض . روى أن الله تعالى قال للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم قوم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم إلى منزله قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرها قال أشهد بالله إنها لشر قرية فى الأرض عملا يقول ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت به قومها وقالت إن فى بيت لوط

رجالا ما رأيت مثل وجوههم قط ﴿ وضاق بهم ذرعا ﴾ أى ضاق بمكانهم صدره أو قلبه أو وسعه وضاقته وهو كناية عن شدة الإنقباض<sup>(١)</sup> للعجز عن مدافعة المكروه والاحتياط فيه وقيل ضاقت نفسه عن هذا الحادث وذكر الذرع مثل وهو المساحة وكأنه قدر البدن مجازا أى إن بدنه ضاق قدره من احتمال ما وقع وقيل الذراع اسم للجارحه من المرفق إلى الأنامل والذرع مدها ومعنى ضيق الذرع فى قوله تعالى (ضاق بهم ذرعا) قصرها كما أن معنى سعتها وبسطها طولها ووجه التمثيل بذلك أن القصير الذراع إذا مدها ليتناول ما يتناول الطويل الذراع تقاصر عنه وعجز عن تعاطيه فضرِب مثلا للذى قصرت طاقته دون بلوغ الأمر .

﴿ وقال هذا يوم عصيب ﴾ شديد من عصبه إذا شده ﴿ وجاءه ﴾ أى لوطا وهو فى بيته مع أضيافه ﴿ قومه يهرعون إليه ﴾ أى يسرعون كأنما يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من أضيافه ، والجملة حال من قومه وكذا قوله تعالى : ﴿ ومن قبل ﴾ أى من قبل هذا الوقت ﴿ كانوا يعملون السيئات ﴾ أى جاءوا مسرعين والحال أنهم كانوا منهمكين فى عمل السيئات فضرَبوا بها وتمرنوا فيها حتى لم يبق عندهم قباحتها ولذلك لم يستحيوا بما فعلوا من مجيئهم مهر عين مجاهرين ﴿ قال يا قوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم ﴾ فتزوجهن وكانوا يطلبونهن من قبل ولا يجيبهم لخبثهم وعدم كفائتهم لا لعدم مشروعيته فإن تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا وقد زوج النبي عليه الصلاة والسلام ابنتيه من عتبة بن أبى لهب وأبى العاص بن الربيع قبل الوحى وهما كافران ، وقيل كان لهن سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما ابنتيه وأيا ما كان فقد أراد به وقاية ضيفه وذلك غاية الكرم ، وقيل ما كان ذلك القول منه مجرى على الحقيقة من إرادة النكاح بل كان ذلك مبالغة فى التواضع لهن وإظهاراً لشدة

امتعضه بما أوردوا<sup>(١)</sup> عليه طمعا في أن يستحيوا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك فينزعروا عما أقدموا عليه مع ظهور الأمر واستقرار العلم عنده وعندهم بأن لا مناة كحة بينهم وهو الأنسب بقولهم لقد علمت ما لنا في بناتك من حق كما ستقف عليه ﴿فاتقوا الله﴾ بترك الفواحش أو بإيثارهن عليهم ﴿ولا تخرون في ضيفي﴾ أى لا تفضحنى في شأنهم فإن اخزاء ضيف الرجل وجاره إخزاء له أو لا نخجلونى من الخزية وهى الحياء ﴿أليس منكم رجل رشيد﴾ يهتدى إلى الحق الصريح ويرعوى عن الباطل القبيح .

﴿قالوا﴾ معرضين عما نصحبهم به من الأمر بتقوى الله والنهى عن إخزائه مجيبين عن أول كلامه ﴿لقد علمت ما لنا في بناتك من حق﴾ مستشعدين بعلمه بذلك يعنون إنك قد علمت ألا سبيل إلى المناكحة بيننا وبينك وما عرضك إلا عرض سابرى ولا مطمع لنا فى ذلك ﴿ولأنك لتعلم ما نريد﴾ من إتيان الذكران ولما ينس عليه السلام من ارعواثم عما هم عليه من الغي ﴿قال لو أن لى بكم قوة﴾ أى لفعلت بكم ما فعلت وصنعت ما صنعت كقوله تعالى (ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى) ﴿أو آوى إلى ركن شديد﴾ عطف على أن لى بكم إلى آخره لما فيه من معنى الفعل أى لو قويت على دفعكم بنفسى أو أويت إلى ناصر عزيز قوى أمتنع به عنكم شبهه بركن الجبل فى الشدة والمنعة وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى لوطا كان يأوى إلى ركن شديد . روى أنه عليه السلام أغلق بابه دون أضيافه وأخذ يحادلهم من وراء الباب فقتلوا الجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب ﴿قالوا﴾ أى الرسل لما شاهدوا عجزه عن مدافعة قومه ﴿يا لوط إنا نرسل ربك لن يصلوا إليك﴾ بضرر ولا مكروه فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام

ربه رب العزة جل جلاله في عقوبتهم فأذن له فقام في الصورة التي يكون فيها  
فنشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من درمنظوم وهو براق الثنايا فضرب  
بجناحه وجوهم فطمس أعينهم وأعماهم كما قال عز وعلا ( فطمسنا أعينهم )  
فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء فإن في بيت لوط  
قوما سحرة ﴿ فأسر بأهلك ﴾ بالقطع من الإسراء وقرأ ابن كثير ونافع  
بالوصل حيث جاء في القرآن من السرى والفاء لترتيب الأمر بالإسراء على  
الإخبار برسالتهم المؤذنة بورود الأمر والنهي من جنابه عز وجل إليه  
عليه السلام ﴿ بقطع من الليل ﴾ في طائفة منه .

﴿ ولا يلتفت منكم ﴾ أى لا يتخلف أولاً ينظر إلى ورائه ﴿ أحد ﴾  
منك ومن أهلك وإنما نهوا عن ذلك ليجدوا في السير فإن من يلتفت إلى ما وراءه  
لا يخلو عن أدنى وقفة أو لثلا تروا ما ينزل من العذاب فترقوا لهم ﴿ إلا  
أمرأتك ﴾ استثناء من قوله تعالى ( فأسر بأهلك ) ويؤيده أنه قرىء فأسر بأهلك  
بقطع من الليل إلا أمرأتك وقرىء بالرفع على البدل من أحد فالالتفات بمعنى  
التخلف لا بمعنى النظر إلى الخلف كيلا يلزم التناقض بين القراءتين المتواترتين  
فإن النصب يقتضى كونه عليه السلام غير مأمور بالإسراء بها والرفع كونه  
مأموراً بذلك والاعتذار بأن مقتضى الرفع إنما ويجرد كونها معهم وذلك  
لا يستدعى الأمر بالإسراء بها حتى يلزم المناقضة لجواز أن تسرى هى بنفسها  
كما يرى أنه عليه السلام لما أسرى بأهله تبعهم فلما سمعت هذه العذاب التفتت  
وقالت يا قوماء فأدركها حجر فقتلها وأن يسرى بها عليه السلام من غير أمر  
بذلك إذ موجب النصب إنما هو عدم الأمر بالإسراء بها لا النهى عن الإسراء  
بها حتى يكون عليه السلام بالإسراء بها مخالفا للنهى لا يجدى نفعا لأن انصراف  
الاستثناء إلى الالتفات يستدعى بقاء الأهل على العموم فيكون الإسراء بها  
مأموراً به قطعاً وفي حمل الأهلية في إحدى القراءتين على الأهلية الدينية وفي  
الأخرى على النسبية مع أن فيه ما لا يخفى من التحكم والاعتساف كر على

ما فر منه من المناقضة فالأولى حينئذ جعل الاستثناء على القراءتين من قوله (لا يلتفت) مثل الذى فى قوله تعالى (ما فعلوه) إلا قليل منهم فإن ابن عامر قرأه بالنصب وإن كان الأفتح الرفع على البدل ولا بعد فى كون أكثر القراء على غير الأفتح ولا يلزم من ذلك أمرها بالالتفات بل عدم نهىها عنه بطريق الاستصلاح ولذلك علله على طريقه الاستئناف بقوله ((لأنه مصيبتها ما أصابهم)) من العذاب وهو إمطار الأحجار وإن لم يصبها الخسف والضمير فى إنه للشأن وقوله تعالى (مصيبتها) خبر وقوله (ما أصابهم) مبتدأ والجملة خبر لأن الذى اسمه ضمير الشأن وفيه ما لا يخفى من تفخيم شأن ما أصابهم ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع .

((إن موعدهم الصبح)) أى موعد عذابهم وهلاكهم تعليل للأمر بالإسراء والنهى عن الالتفات المشعر بالحث على الإسراع ((أليس الصبح بقريب)) تأكيد للتعليل فإن قرب الصبح داع إلى الإسراع فى الإسراء للتباعد عن مواقع العذاب وروى أنه قال للملائكة متى موعد هلاكهم قالوا الصبح قال أريد أسرع من ذلك فقالوا ذلك وإنما جعل ميعات هلاكهم الصبح لأنه وقت الدعة والراحة فيكون حلول العذاب حينئذ أقطع ولأنه أنسب بكون ذلك عبرة للناظرين .

((فلما جاء أمرنا)) أى وقت عذابنا وموعده وهو الصبح ((جعلنا عاليها)) على قرى قوم لوط وهى التى عبر عنها بالمؤتفكات وهى خمس مدائن فيها أربعمائة ألف ألف ((سافلها)) أى قلبناها على تلك الهيئة وجعل عاليها مفعولاً أول للجعل وسافلها مفعولاً ثانياً له وإن تحقق القلب بالعكس أيضاً لتحويل الأمر وتفضيع الخطاب لأن جعل عاليها الذى هو مقارهم ومساكنهم سافلها أشد عليهم وأشق من جعل سافلها عاليها وإن كان مستلزماً له . روى أنه جعل جبريل عليه السلام جناحه فى أسفلها ثم رفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم، وإسناد الجعل والأمطار إلى ضميره سبحانه باعتبار أنه المسبب لتفخيم

الأمر وتهويل الخطب ﴿ وأمطرنا عليها ﴾ على أهل المدائن<sup>(١)</sup> أو شذاذهم ﴿ حجارة من سجيل ﴾ من طين متحجر كقوله (حجارة من طين) وأصله سنك كل فعرب وقيل هو من أسجله إذا أرسله أو أدر عطيته والمعنى من مثل الشيء المرسل أو مثل العطية في الأدوار أو من السجل أى مما كتب الله تعالى أن يعذبهم به وقيل أصله من سجين أى من جهنم فأبدلت نونه لاما ﴿ منضود ﴾ نضد في السماء نضدا معدا للعذاب وقيل يرسل بعضه أثر بعض كقطار الأمطار ﴿ مسومة ﴾ معلة للعذاب وقيل معلة بياض وحررة أو بسما تتميز به عن حجارة الأرض أو باسم من ترمى به ﴿ عند ربك ﴾ في خزائنه التي لا يتصرف فيها غيره عز وجل ﴿ وما هي ﴾ أى الحجارة الموصوفة ﴿ من الظالمين ﴾ من كل ظالم ﴿ يبعيد ﴾ فإنهم بسبب ظلمهم مستحقون لها وملاسون بها وفيه وعيد شديد لأهل الظلم كافة . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعنى ظالمى أمتك ما من ظالم منهم إلا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة ، وقيل الضمير للقرى أى هي قرية من ظالمى مكة يبرون بها في مسائرهم وأسفارهم إلى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجارة بالحجر أو لإجرائه على موصوف مذكر أى بشئ بعيد أو بمكان بعيد فإنها وإن كانت في السماء وهي في غاية البعد من الأرض إلا أنها حين هوت منها فهي أسرع شئ لحوقهم فكذاها بمكان قريب منهم . أو لأنه على زنة المصدر كالزفير والصهيل والمصادر يستوى في الوصف بها المذكر والمؤنث .

### شعيب عليه السلام

﴿ وإلى مدين ﴾ أى أولاد مدين بن إبراهيم عليه السلام أو جعل اسماً للقبيلة بالغلبة أو أهل مدين وهو بلد بناه مدين فسمى باسمه ﴿ أخاهم ﴾ أى نسبيهم ﴿ شعيبا ﴾ وهو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له خطيب .

(١) المراد المدائن الخمس التي سكنها قوم لوط .



الأنبياء لحسن مراجعته قومه والجملة معطوفة على قوله تعالى ( وإلى ثمود أخاهم صالحا ) أى وأرسلنا إلى مدين أخاهم شعيبا ﴿ قال ﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ عن صدر الكلام فكأنه قيل فإذا قال لهم فقل قال كما قال من قبله من الرسل عليهم السلام ﴿ يا قوم اعبدوا الله ﴾ وحده ولا تشركوا به شيئا ( ما لكم من إله غيره ) تحقيق للتوحيد وتعليل للأمر به وبعد ما أمرهم بما هو ملك أمر الدين وأول ما يجب على المكلفين نهاهم عن ترتيب مبادئ ما اعتادوه من البخل والتطفيف عادة مستمرة فقال ﴿ ولا تنقصوا المكيال والميزان ﴾ كي تتوسلوا بذلك إلى بخل حقوق الناس .

﴿ إني أراكم بخير ﴾ أى ملتبسين بشرة وسعة تغنيكم عن ذلك أو بنعمة من الله تعالى حقها أن تقابل بغير ما تأنونه من المسامحة والتفضل على الناس شكرا عليها أو أراكم بخير فلا تزيلوه بما أنتم عليه من الشر على كل حال علة للنهاى عقبت بعلة أخرى أعنى قوله عز وجل ﴿ وإني أخاف عليكم ﴾ إن لم تفهوا عن ذلك ﴿ عذاب يوم محيط ﴾ لا يشذ منه شاذ منكم ، وقيل عذاب يوم مهلك من قوله تعالى ( وأحيط . بشرة ) وأصله من إحاطة العدو ، والمراد عذاب يوم القيامة أو عذاب الاستئصال ووصف اليوم بالإحاطة وهى حال العذاب على الإسناد المجازى وفيه من المبالغة ما لا يخفى فإن اليوم زمان يشتمل على ما وقع فيه من الحوادث فإذا أحاط بعذابه فقد اجتمع للعذب ما شتمل عليه منه كما إذا أحاط بنعيمه ويجوز أن يكون هذا تعليلا للأمر والنهاى جميعا ﴿ ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ﴾ أى بالعدل من غير زيادة ولا نقصان فإن الزيادة فى الكيل والوزن وإن كان تفضلا مندوبا إليه لكنها فى الآلة محظورة كالتقص . فاعمل الزائد للاستعمال عند الاكتيال والنقص الاستعمال وقت الكيل ، وإنما أمر بتسويتهم وتعديلهم صريحا بعد النهى عن نقصهما مبالغة فى الحمل على الإيفاء والمنع من البخل وتنبها على أنه لا يكفيهم مجرد الكف عن النقص والبخل بل يجب عليهم إصلاح ما أفسدوه وجعله معيارا لظلمهم وقانونا لعدوانهم ﴿ ولا تبخسوا الناس ﴾ بسبب نقصهما وعدم اعتداهما ( أشياءهم )

التي يشترونها بهما وقد صرح بالنهي عن البخس بعد ما علم ذلك في ضمن النهي عن نقص المعيار والأمر بإيفائه اهتماما بشأنه وترغيبا في إيفاء الحقوق بعد التهيب والزجر عن نقصها ويجوز أن يكون المراد بالأمر بإيفاء المكيل والميزان الأمر بإيفاء المكيلات والموزونات ويكون النهي عن البخس عاما للنقص في المقدار وغيره تعميما بعد التخصيص كما في قوله تعالى :

﴿ ولا تعثوا في الأرض مفسدين ﴾ فإن العثى يعم نقص الحقوق وغيره من أنواع الفساد وقيل البخس المكس كأخذ العشور في المعاملات قال زهير ابن أبي سلمى :

أفى كل أسواق العراق لإتاوة وفى كل ما باع امرؤ مكس درهم

والعثى في الأرض السرقة وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال لإخراج ما يقصد به الإصلاح كما فعله الخضر عليه السلام من خرق السفينة وقتل الغلام وقيل معناه ولا تعثوا في الأرض مفسدين أمر آخرتكم ومصالح دينكم ﴿ بقية الله ﴾ أى ما أبقاه لكم من الحلال بعد التنزه عن تعاطى المحرمات ﴿ خير لكم ﴾ مما تجمعون بالبخس والتطفيف فإن ذلك هباء مشورا بل شر محض وإن زعمتم أن فيه خيرا كقوله تعالى (يمحق الله الربو ويربى الصدقات) ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ بشرط أن تؤمنوا فإن خيريتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالإيمان لا بحالة أو إن كنتم مصدقين لى في مقالتى لكم وقيل الطاعات كقوله عز وجل والباقيات الصالحات خير عند ربك وقرىء تقية الله بالنفوقانية وهى تقواه عن المعاصى ﴿ وما أنا عليكم بحفيظ ﴾ أحفظكم من القبائح أو أحفظ عليكم أعمالكم فأجازيكم وإنما أنا ناصح مبلغ وقد أعذرت إذ أنذرت ولم آل في ذلك جهدا أو ما أنا بحافظ ومستبقي عليكم نعم الله تعالى أن لم تتركوا ما أنتم عليه من سوء الصنيع .

﴿ قالوا يا شعيب أصلوك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا ﴾ من الأوثان

أجابوا بذلك أمره عليه السلام بإيائهم بعبادة الله وحده المتضمن لنهيمهم عن عبادة الأصنام ولقد بالغوا في ذلك وبلغوا أقصى مراتب الخلاعة والمجون والضلال حيث لم يكتفوا بإنكار الوحي الأمر بذلك حتى ادعوا أن لا أمر به من العقل واللب أصلاً وأنه من أحكام الوسوسة والمجون وعلى ذلك بنوا استفهامهم وقالوا بطريق الاستهزاء أصلاتك التي هي من نتائج الوسوسة وأفاعيل المجانين تأمرك بأن نترك عبادة الأوثان التي توارثناها أبا عن جد وإنما جعلوه عليه السلام مأموراً مع أن الصادر عنه إنما هو الأمر بعبادة الله تعالى وغير ذلك من الشرائع ، لأنه عليه السلام لم يكن يأمرهم بذلك من تلقاء نفسه بل من جهة الوحي وأنه كان يعلمهم بأنه مأمور بتبليغهم إليهم وتخصيصهم بإسناد الأمر إلى الصلاة من بين سائر أحكام النبوة لأنه عليه الصلاة والسلام كان كثير الصلاة معروفاً بذلك ، وكانوا إذا رأوه يصلي يتغامزون ويتضاحكون فكانت هي من بين سائر شعائر الدين ضحكة لهم وقرىء أصولك ﴿ أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء ﴾ جواب عن أمره عليه السلام بإيفاء الحقوق ونهيه عن البخس والتقص معطوف على ما أي أو أن نترك أن نفعل في أموالنا ما تشاء وتجوز العطف على ما قيل يستدعي أن يراد بالترك معنيان متخالفان والمراد بفعله عليه السلام بإيجاب الإيفاء والعدل في معاملاتهم لأنفس الإيفاء فإن ذلك ليس من أفعاله عليه السلام بل من أفعالهم وإنما لم نقل عطفاً على أن نترك لأن الترك ليس مأموراً به على الحقيقة بل المأمور به تكليفه عليه السلام بإيائهم وأمره بذلك ، والمعنى أصلاتك تأمرك أن تكلفنا أن نترك ما يعبد آباؤنا وحمله على معنى أصلاتك تأمرك بما ليس في وسعك وعهدتك من أفاعيل غيرك ليسكون ذلك تعريضا منهم بركاكة رأيه عليه السلام واستهزاء به من تلك الجهة ياباه دخول الهمة على الصلاة دون الأمر ويستدعي أن يصدر عنه عليه السلام في أثناء الدعوة ما يدل على ذلك أو يوهمه وأن ذلك

فتأمل وقرء بالتون في الأول والتاء في الثاني عطفًا على أن نترك أى أو أن نفعل نحن في أموالنا عند المعاملة ما تشاء أنت من التسوية والإيفاء .

﴿إنا لك لآنت الحليم الرشيد﴾ وصفوه عليه السلام بالوصفين على طريقة التحكم ، وإنما أرادوا بذلك وصفه بضديهما كقول الخزنة ( ذق إناك أنت العزيز الكريم ) ويجوز أن يكون تعليلًا لما سبق من استبعاد ما ذكره على معنى إناك لآنت الحليم الرشيد على زعمك ، وأما وصفه بهما على الحقيقة فيأباه مقام الاستهزاء ، اللهم إلا أن يراد بالصلاة الدين كإقبال ﴿قال يا قوم أرايتم إن كنتم على بينة﴾ أى حجة واضحة وبرهان نير عبر عما آتاه الله تعالى من النبوة والحكمة ردا على مقاتلهم الشنعاء في جعلهم أمره ونهيه غير مستند إلى سند ﴿من ربي﴾ ومالك أموري وإيراد حرف الشرط مع جزمه عليه السلام بكونه على ما هو عليه من البينات والحجج لاعتبار حال المخاطبين ومراعاة حسن المحاورة معهم كما ذكرناه في نظائره ﴿ورزقني منه﴾ أى من لديه ﴿رزقا حسنا﴾ هو النبوة والحكمة أيضاً عبر عنهما بذلك تنبيها على أنهما مع كونهما بينة رزق حسن كيف لا وذلك مناط الحياة الأبدية له ولآلته وجواب الشرط محذوف يدل عليه فحوى الكلام أى أتقولون والمعنى إنكم نظمتُموني في سلك السفهاء والغواة وعددتم ما صدر عني من الأوامر والنواهي من قبيل ما لا يصح أن يتفوه به عاقل وجعلتموه من أحكام الوسوسة والجنون واستهزأتم بي وبأفعالي حتى قلتم إن ما أمرتكم به من التوحيد وترك عبادة الأصنام والاجتناب عن البخس والتطفيف ليس مما يأمر به أمر العقل ويقضى به قاضي الفطنة ، وإنما تأمر به صلاتك التي هي من أحكام الوسوسة والجنون فأخبروني إن كنتم من جهة ربي ومالك أموري ثابتا على النبوة والحكمة التي ليس وراءها غاية للكمال ولا مطمح لطامح ورزقني بذلك رزقا حسنا أتقولون في شأنى وشأن أفعالي ما تقولون بما لا خير فيه ولا شر وراءه هذا هو الجواب الذي يستدعيه السباق والسياق ويساعده النظم الكريم ( ٦ - أبو السعود - ثاك )

وأما ما قيل من أن المحذوف أصبح لى أن لا آمركم بترك عبادة الأولياء والكف عن المعاصى أو هل يسع لى مع هذا الإنعام الجامع للسعادات الروحانية والجسمانية أن أخون فى وحيه وأخالفه فى أمره ونهيه فبمعزل من ذلك وإنما يناسب تقديره إن حمل كلامهم على الحقيقة وأريد بالصلاة الدين على معنى أدينك بأمرك أن تكلفنا بترك عبادة آلهتنا القديمة وترك التصرف المطلق فى أموالنا وتخالفتنا فى ذلك وتشق عصانا وهذا بما لا ينبغي أن يصدر عنك فإنك أنت المشهور بالحلم الفاضل والرشد الكامل فيما بيننا كما كان قول قوم صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا مسرودا على ذلك النمط فأجيبوا بما أجيبوا به وعلى هذا الوجه يكون المراد بالرزق الحسن الحلال الذى آتاه الله تعالى والمعنى حينئذ أخبرونى إن كنت نبيا من عند الله تعالى ورزقنى مالا حلالا أستغنى به عن العالمين أصبح أن أخالف أمره وأوافقكم فيما تأتون وما تذررون .

(( وما أريد )) بنهى إياكم عما أنهاكم عنه من البخس والتطفيف )) أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه )) أى أقصده بعد ما وليتم عنه وأستبد به دونكم يقال خالفت زيدا إلى كذا إذا قصده وهو مول عنه وخالفته عن كذا إذا كان الأمر على العكس )) إن أريد بما أباشره من الأمر والنهى (( إلا الإصلاح )) إلا أن أصلحكم بالنصيحة والموعظة )) ما استطعت )) أى مقدار ما استطاعته من الإصلاح والتقيد به للاحتراز عن الاكتفاء بالإصلاح فى الجملة لا عن إرادة ما ليس فى وسعه منه )) وما توفيقى )) أى كونى موفقا لتحقيق ما أنتحيه من إصلاحكم )) (إلا بالله) )) أى بتأييده ومعونته بل الإصلاح من حيث الخلق مستند إليه سبحانه وإنما أنا من مبادئه الظاهرة قاله عليه السلام تحقيقا للحق وإزاحة لما عسى يوهمه إسناد الاستطاعة إليه بإرادته من استبداده بذلك )) (عليه توكلت) )) فى ذلك معرضا عما عداه فإنه القادر على كل مقدور وما عداه عاجز محض فى حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار بمعزل عن مرتبة الاستمداد به والاستظهار )) (وليه أنيب) )) أى

أرجع فيما أنا بصده ويجوز أن يكون المراد وما كوني موفقا لإصابة الحق والصواب في كل ما آتى وأذر إلا هدايته ومعوته عليه توكلت ، وهو إشارة إلى محض التوحيد الذاتى والفعلى وإليه أنيب ، أى عليه أقبل بشرائى نفسى فى مجامع أمورى وإيثار صيغة الاستقبال على الماضى الأنسب للثبوت والتحقيق كما فى التوكل لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار ولا يخفى ما فى جوابه عليه السلام من مراعاة لطف المراجعة ورفق الاستئصال والمحافظة على قواعد حسن المجاورة والمجاورة وتمهيد معاهد الحق بطلب التوفيق من جناب الله تعالى والاستعانة به فى أموره ، وحسم أطماع الكفار وإظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وأما تهديدهم بالرجوع إلى الله تعالى للجزاء كما قيل فلا لأن الإنابة إنما هى الرجوع الاختيارى بالفعل إلى الله تعالى لا الرجوع الاضطرارى للجزاء أو ما يعمله ﴿ ويا قوم لا يجر منكم ﴾ أى لا يكسب منكم من جرته ذنبا مثل كسبته مالا ﴿ شقاقى ﴾ معاداتى وأصلهما أن أحدا للمتعادين يكون فى عدوة وشق والآخر فى آخر ﴿ أن يصيبكم ﴾ مفعول ثان ليجر منكم أى لا تكسبكم معاداتكم لى أن يصيبكم ﴿ مثل ما أصاب قوم نوح ﴾ من الفرق ﴿ أو قوم هود ﴾ من الريح ﴿ أو قوم صالح ﴾ من الصيحة والرجفة وقرأ ابن كثير بضم الياء من أجرمته ذنبا إذا جعلته جارما له أى كاسبا وهو منقول من جرم المتعدى إلى مفعول واحد كما نقل أكسبه المال من كسب المال فكما لا فرق بين كسبته مالا وأكسبته إياه لا فرق بين جرّمته ذنبا وأجرّمته إياه فى المعنى إلا أن الأول أصح وأدور على السنة الفصحاء وقرأ أبو حيوة مثل ما أصاب بالفتح لإضافته إلى غير متمكن كقوله :

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمالة فى غصون ذات أوقال

وهذا وإن كان بحسب الظاهر نهيا للشقاق عن كسب إصابة العذاب لكنه فى الحقيقة نهى للكفرة عن مشاقته عليه السلام على اللطف أسلوب وأبدعه كما مر فى سورة المائدة عند قوله تعالى : ( ولا يجر منكم شئآن قوم ) الآية

﴿ وما قوم لوط منكم بعيد ﴾ زمانا أو مكانا ، فإن لم تعتبروا بمن قبلهم من الأمم المعدودة فاعتبروا بهم فكأنه إنما غير أسلوب التحذير بهم ولم يصرح بما أصابهم بل اكتفى بذكر قربهم لئذانا بأن ذلك مغن عن ذكره لشهرة كونه منظوما في سبط<sup>(١)</sup> ما ذكر من دواهي الأمم المرقومة أو ليسوا يبعد منكم في الكفر والمعاصي فلا يبعد أن يهيبكم مثل ما أصابهم ، وإفراد البعيد مع تكثيره لأن المراد وما إهلاكم على نية المضاف أو وما هم بشيء بعيد لأن المقصود إفادة عدم بعدهم على الإطلاق لا من حيث خصوصية كونهم قوماً أو ما هم في زمان بعيد أو مكان بعيد ولا يبعد أن يكون ذلك لكونه على زنة المصادر كالنهيق والشهيق ، ولما أنذرهم عليه السلام بسوء عاقبة صنيعهم عقبه طمعا في أرواحهم عما كانوا فيه يعمهون من طغيانهم - بالحل على الاستغفار والتوبة فقال :

﴿ واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴾ مر تفسير مثله في أول السورة ﴿ إن ربى رحيم ﴾ عظيم الرحمة للنائبين ﴿ ودود ﴾ مبالغ في فعل ما يفعل البليغ المودة بمن يوده من اللطف والإحسان وهذا تعليل للأمر بالاستغفار والتوبة وحث عليهما ﴿ قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول ﴾ الفقه معرفة غرض المتكلم من كلامه أى ما نفقه مرادك ، وإنما قالوه بعد ما سمعوا منه دلائل الحق المبين على أحسن وجه وأبلغه وضائق عليهم الحيل وعيت بهم العلل فلم يجدوا إلى محاورته سبيلا سوى الصدود عن منهاج الحق والسلوك إلى سبيل الشقاء كما هو ديدن المفحم المحجوج يقابل اللينات بالسب والإبراق والإرعاد فجعلوا كلامه المشتمل على فنون الحكم والمواعظ وأنواع العلوم والمعارف من قبيل مالا يفقه معناه ولا يدرك فخواه وأدجوا في ضمن ذلك أن في تضاعيفه ما يستوجب أقصى ما يكون من المؤاخظة والعقاب ولعل ذلك ما فيه من التحذير

من عواقب الأمم السالفة ولذلك قالوا ﴿ ولنا لنراك فينا ﴾ فيما بينا ﴿ ضعیفا ﴾ لا قوة لك ولا قدرة على شيء من الضر والنفع والإيقاع والدفع ﴿ ولولا رهطك ﴾ لولا مراعاة جانبهم لا لولا هم يمانعوننا ويدافعوننا ﴿ لرجفناك ﴾ فإن ممانعة الرهط وهو اسم للثلاثة إلى السبعة أو إلى العشرة لهم وهم ألوف مؤلفة بما لا يكاد يتوهم وقد أيد ذلك بقوله عز وجل ﴿ وما أنت علينا بعزیز ﴾ مكرم محترم حتى نمتنع من رجحك ، وإنما نسكف عنه للمحافظة على حرمة رهطك الذين ثبتوا على ديننا ولم يختاروك علينا ولم يتبعوك دوننا ، ولإيلاء الضمير حرف النفي وإن لم يكن الخبر فعلياً غير خال عن الدلالة على رجوع النفي إلى الفاعل دون الفعل لا سيما مع قرينة قوله ولولا رهطك كأنه قيل وما أنت علينا بعزیز بل رهطك هم الأعزة علينا وحيث كان غرضهم من عظيمتهم هذه عائداً إلى نفي ما فيه عليه السلام من القوة والعزة الربانيتين حسبما يوجبه كونه على بينة من ربه مؤيداً من عنده ويقتضيه قضية طلب التوفيق منه والتوكل عليه والإجابة إليه وإلى إسقاط ذلك كله عن درجة الاعتداد به والاعتبار ﴿ قال ﴾ عليه السلام في جوابهم ﴿ يا قوم أرهطی أعز علیکم من الله ﴾ فإن الاستهانة بمن لا يتعزز إلا به عز وجل استهانة بجنتابه العزیز وإنما أنكر عليهم أعزية رهطه <sup>(١)</sup> منه تعالى مع أن ما أثبتوه إنما هو مطلق عزة رهطه لا أعزيتهم منه عز وجل مع الاشتراك في أصل العزة لتثنية التقريع وتكرير التوبيخ حيث أنكر عليهم أولاً ترجيح جنبة الرهط على جنبه <sup>(٢)</sup> الله تعالى حظاً من العزة أصلاً ﴿ واتخذتموه ﴾ بسبب عدم اعتدادكم بمن لا يرد ولا يصدر إلا بأمره ﴿ وراءكم ظهري ﴾ أي شيئاً منبوذاً وراء الظهر <sup>(٣)</sup> منسياً لا يبالي به منسوب إلى الظهر والكسر لتغيير النسب كالأمسى في النسبة إلى الأمس ﴿ إن ربی بما

(١) في ١٠ : عزة رهطه

(٢) في ١٠ : على حتاب

(٣) في ١٠ : وراء ظهوركم



تعملون ﴿ من الأعمال السيئة التي من جعلتها عدم مراعاتكم لجانبه ﴾ ﴿ محيط ﴾ لا يخفى عليه منها خافية وإن جعلتموه منسيا فيجازيكم عليها ويحتمل أن يكون الإنكار للرد والتكذيب فإنهم لما ادعوا أنهم لا يكفون عن رجحه عليه السلام لقوته وعزته بل لمراعاة جانب رهطه رد عليهم ذلك بأنكم ما قدرتم الله حق قدره العزيز ولم تراعوا جنباه القوى فكيف تراعون جانب رهطى الأذلة .

﴿ ويا قوم اعملوا ﴾ لما رأى عليه السلام لإصرارهم على الكفر وأنهم لا يراعون عما هم عليه من المعاصي حتى اجتروا على العظيمة التي هي الاستهانة به والعزيمة على رجحه لولا حرمة رهطه قال لهم على طريقة التهديد اعملوا ﴿ على مكاتكم ﴾ أى على غاية تمكسكم واستطاعتكم يقال مكن مكانه إذا تمكن أبلغ تمكن وإنما قاله عليه السلام ردا لما ادعوا أنهم أقوياء قادرون على رجحه وأنه ضعيف فيما بينهم لا عزة له أو على ناحيتكم وجهتكم التي أنتم عليها من قولهم مكان ومكانة ك مقام ومقامة والمعنى اثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر والمشافة لى وسائر ما أنتم عليه بما لا خير فيه وأبدلوا جهدكم فى مضارتي ، وإيقافي ما فى نيتكم وإخراج ما فى أميتكم من القوة إلى الفعل ﴿ ولانى عامل ﴾ على مكاتى حسبما يؤيدنى الله ويوفقنى بأنواع التأييد والتوفيق ﴿ سوف تعلمون ﴾ لما هددهم عليه السلام بقوله اعملوا على مكاتكم لنى عامل كان مظنة أن يسأل منهم سائل فيقول فإذا يكون بعد ذلك فقل سوف تعلمون ﴿ من يأتيه عذاب يخزيه ﴾ وصف العذاب بالإخزاء تعريضا بما أوعده عليه السلام به من الرجم فإنه مع كونه عذابا فيه خزي ظاهر حيث لا يكون إلا بجناية عظيمة توجهه ﴿ ومن هو كاذب ﴾ عطف على من يأتيه لا على أنه قسيمه بل حيث أوعده بالرجم وكذبوه قيل سوف تعلمون من المعذب ومن الكاذب وفيه تعريض بكذبهم فى ادعائهم القوة والقدرة على رجحه عليه السلام وفى نسبته إلى الضعف والخوان وفى ادعائهم الإبقاء عليه لرعاية جانب الرهط والاختلاف بين المعطوفين بالفعلية والاسمية لأن كذب الكاذب ليس بمرتقب كإتيان العذاب

بل إنما المارتقب ظهور الكذب السابق المستمر ومن إما استفهامية معلقة للعلم عن العمل كأنه قيل سوف تعلمون أينما يأتيه عذاب يخزيه وأينما كاذب وإما موصولة أى سوف تعرفون الذى يأتيه عذاب والذى هو كاذب ﴿وارتقبوا﴾ وانتظروا مآل ما أقول .

﴿إني معكم رقيب﴾ منتظر فعيل بمعنى الرقيب كالصرير أو المراقب كالعشير أو المارتقب كالرفيع وفى زيادة معكم لإظهار منه عليه السلام لكمال الوثوق بأمره ﴿ولما جاء أمرنا﴾ أى عذابنا كما ينبىء عنه قوله تعالى ( سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ) أو وقته فإن الارتقاب مؤذن بذلك ﴿نجينا شميما والذين آمنوا معه برحمة منا﴾ وهى الإيمان الذى وفقناهم له أو برحمة كائنة مناهم وإنما ذكر بالواو كما فى قصة عاد لما أنه لم يسبقه فيها ذكر وعد يجرى مجرى السبب المقتضى لدخول الفاء فى معلوله كما فى قصتى صالح ولوط . فإنه قد سبق هنالك سابقة الوعد بقوله (ذلك وعد غير مكذوب) وقوله (إن موعدهم الصبح) ﴿وأخذت الذين ظلموا﴾ عدل إليه عن الضمير تسجيلا عليهم بالظلم وإشعارا بأن ما أخذهم إنما أخذهم بسبب ظلمهم الذى فصل فيما سبق فنونه ﴿الصيحة﴾ قيل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا وفى سورة الأعراف فأخذتهم الرجفة وفى سورة العنكبوت فأخذتهم الرجفة أى الزلزلة ، ولعلمها من روادف الصيحة المستتبعة لتوج الهواء المفضى إليها كما مر فيما قبل ﴿فأصبحوا فى ديارهم جائعين﴾ مبتين لازمين لآما كنهم لا براح لهم منها ولما لم يجعل متعلق العلم فى قوله تعالى (سوف تعلمون من يأتيه عذاب) إلخ نفس بجىء العذاب بل من يجيئه ذلك جعل بجيئه بعد ذلك أمراً مسلم الوقوع غنيا عن الإخبار به حيث جعل شرطاً وجعل تنجية شعيب عليه السلام وإهلاك الكفرة جواباً له ومقصود الإفادة وإلما قدم تنجيته اهتماماً بشأنها وإيذاناً بسبق الرحمة التى هى مقتضى الربوبية على الغضب الذى يظمر أثره بموجب جرائمهم وجرائمهم ﴿كأن لم يغنوا﴾ أى لم يقيموا ﴿فيها﴾ متصرفين فى أطرافها متقلبين فى أكنافها ﴿ألا

بعداً لمدن كما بعدت ثمود ﴿ العدول عن الإضهار إلى الإظهار ليسكون أدل على طغيانهم الذي أدام إلى هذه المرتبة وليسكون أنسب بمن شبه هلاكهم بهلاكهم أعنى ثمود ، وإنما شبه هلاكهم بهلاكهم لأنهما أهلكتنا بنوع من العذاب وهو الصيحة ، غير أن هؤلاء صيح بهم من فوقهم وأولئك من تحتهم وقرىء بعدت بالضم على الأصل فإن الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون سبب الهلاك والبعد مصدر لها والبعد مصدر للكسور .

### موسى عليه السلام

﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ﴾ وهى الآيات التسع المفصلات التى هى العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والآنفس ومن جعلهما آية واحدة وعد منها لإظلال الجبل وليس كذلك فإنه لقبول أحكام التوراة حين أباه بنو إسرائيل والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من مفعول أرسلنا أو نعتاً لمصدره المؤكد أى أرسلناه حال كونه ملتبساً بآياتنا أو أرسلناه إرسالاً ملتبساً ﴿ وسلطان مبين ﴾ هو المعجزات الباهرة منها أو هو العصا ، والإفراد بالذكر لإظهار شرفها لكونها أبهرها أو المراد بالآيات ما عداها أو هما عبارتان عن شيء واحد ، أى أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وبين كونه سلطاناً له على نبوته واضحاً فى نفسه أو موضحاً لإبائها من أبان لازماً ومتعدياً أو هو الغلبة والاستيلاء كقوله تعالى ( ونجعل لك سلطاناً ) ويجوز أن يكون المراد ما بينه عليه السلام فى تضاعيف دعوته حين قال له فرعون من ربك ، فما بال القرون الأولى ، من الحقائق الرائقة والدقائق اللائقة وجعله عبارة عن التوراة وإدراجها فى جملة الآيات يردده قوله عز وجل ﴿ إلى فرعون وملئه ﴾ فإن نزولها إنما كان بعد مهلاك فرعون وقومه قاطبة ليعمل بها بنو إسرائيل فيما يأتون وما يذرون وأما فرعون وقومه فإنما كانوا مأمورين بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة الشنعاء التى كان يدعيها الطاغية وتقبلها منه فتمته الباغية ، وإرسال نبي إسرائيل من الأسر والقسر وتخصيص ملئه بالذكر مع عموم رسالته عليه السلام لقومه كافة لأصالتهم فى الرأى وتدبير

الأمور واتباع غيرهم لهم في الورد والصدور وإنما لم يصرح بكفر فرعون بآيات الله تعالى وانهما كذا فيما كان عليه من الضلال والإضلال بل اقتصر على ذكر شأن ملته فقال :

﴿ فاتبعوا أمر فرعون ﴾ أى أمره بالكفر بما جاء به موسى عليه السلام . من الحق المبين للإيدان بوضوح حاله فكأن كفره وأمر ملته بذلك أمر محقق الوجود غير محتاج إلى الذكر صريحا ، وإنما المحتاج إلى ذلك شأن ملته المتردد بين هاد إلى الحق وداع إلى الضلال فنعى عليهم سوء اختيارهم وإيراد الفاء في اتباعهم المترتب على أمر فرعون المبني على كفره المسبق بتبليغ الرسالة للإشعار بمفاجأتهم في الاتباع ومسارعة فرعون إلى الكفر وأمرهم به فكان ذلك كله لم يتراخ عن الإرسال والتبليغ بل وقع جميع ذلك في وقت واحد فوقع إثر ذلك اتباعهم ويجوز أن يراد بأمر فرعون شأنه المشهور وطريقته الزائغة فيكون معنى فاتبعوا فاستمروا على الاتباع والفاء مثل ما في قولك وعظنته فلم يتعظ وصححت به فلم ينزجر ، فإن الإتيان بالشيء بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه وإن كان استمرارا عليه لسكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث فتأمل . وترك الإضمار لدفع توهم الرجوع إلى موسى عليه السلام من أول الأمر ولزيادة تقبيح حال المتبعين ، فإن فرعون علم في الفساد والإفساد والضلال والإضلال فاتباعه لفرط الجهالة وعدم الاستبصار وكذا الحال في قوله تعالى ﴿ وما أمر فرعون برشيد ﴾ الرشيد ضد الغي وقد يراد به محمودية العاقبة فهو على الأول بمعنى المرشد حقيقة لغوية والإسناد مجازى وعلى الثانى مجاز الإسناد حقيقى ﴿ يقدم قومه ﴾ جميعا من الأشراف وغيرهم ﴿ يرم القيامة ﴾ أى يتقدمهم من قدمه بمعنى تقدمه وهو استئناف لبيان حاله في الآخرة أى كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم إلى النار وهم يتبعونه أو لتوضيح عدم صلاح مآل أمره وسوء عاقبته ﴿ فأوردكم النار ﴾ أى يوردهم وإثارة صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع لا بحالة شبه فرعون بالفارط الذى يتقدم

الواردة إلى الماء وأتباعه بالواردة والنار بالماء الذي يردونه ثم قيل ﴿وبئس  
الورد المورد﴾ أى بئس الورد الذى يردونه النار لأن الورد إنما يراد لتسكين  
العطش وتبريد الأكباد والنار على ضد ذلك .

﴿وأتبعوا﴾ أى الملائ الذين اتبعوا أمر فرعون ﴿فى هذه﴾ أى فى  
الدنيا ﴿لعنة﴾ عظيمة حيث يلعنهم من بعدهم من الأمم إلى يوم القيامة ﴿ويوم  
القيامة﴾ أيضا حيث يلعنهم أهل الموقف قاطبة فهى تابعة لهم حينما ساروا  
دائرة معهم أينما داروا فى الموقف فكما اتبعوا فرعون اتبعهم اللعنة فى الدارين  
جزاء وفانا ، واكتفى ببيان حالهم الفظيع وشأنهم الشنيع عن بيان حال  
فرعون إذ حين كان حالهم هكذا فما ظنك بحال من أغواهم وألقاهم فى هذا  
الضلال البعيد وحيث كان شأن الأتباع أن يكونوا أعوانا للمتبوع جعلت  
اللعنة رفدا لهم على طريقة التهمكم فقل ﴿بئس الرفد المرفود﴾ أى بئس العون  
المعان وقد فسر الرفد بالمعطاء ولا يلائمه المقام وأصله ما يضاف إلى غيره ليعمده  
والخصوص بالذم محذوف أى رفدهم وهى اللعنة فى الدارين وكونه مرفودا من  
حيث أن كل لعنة منها معينة ومدة لصاحبها ومؤيدة لها ﴿ذلك﴾ إشارة إلى  
ما قص من أنباء الأمم وبعده باعتبار تقضيه فى الذكر والخطاب لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره ﴿من أنباء القرى﴾ المهلكة بما جنته  
أيدى أهلها ﴿نقصه عليك﴾ خبر بعد خبر أى ذلك النبأ بعض أنباء القرى  
مقصود عليك ﴿منها﴾ أى من تلك القرى ﴿قائم وحصيد﴾ أى ومنها  
حصيد حذف للدلالة الأول عليه شبه ما بقى منها بالزرع القائم على ساقه وما  
عفا وبطل بالحصيد والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب ﴿وما ظلمناهم﴾  
بأن أهلكناهم ﴿ولكن ظلموا أنفسهم﴾ بأن جعلوها عرضة للهلاك باقتراف  
ما يوجبهم ﴿فما أغنت عنهم﴾ فما نفعتهم ولا دفعت بأس الله تعالى عنهم ﴿آلهم  
التي يدعون﴾ أى يعبدونها ﴿من دون الله﴾ أوثر صيغة المضارع حكاية  
للحال الماضية أو دلالة على استمرار عبادتهم لها ﴿من شيء﴾ فى موضع المصدر.

أى شيئاً من الإغناء ﴿لما جاء أمر ربك﴾ أى حين مجئ عذابه وهو منصوب بأغنت وقرىء آلهتهم اللاتى ويدعون على البناء للجهول ﴿وما زادهم غير تنبيب﴾ أى إهلاك وتخدير فإنهم إنما هلكوا وخسروا بسبب عبادتهم لها.

﴿وكذلك﴾ أى ومثل ذلك الأخذ الذى مر بيانه وهو رفع على الابتداء وخبره قوله ﴿أخذ ربك﴾ وقرىء أخذ ربك فحل الكاف النصب على أنه مصدر مؤكد ﴿إذا أخذ القرى﴾ أى أهلها وإنما أسند إليها للإشعار بمرىبان أثره إليها حسماً ذكر وقرىء إذ أخذ ﴿وهى ظالمة﴾ حال من القرى وهى فى الحقيقة لأهلها لكونها لما أقيمت مقامهم فى الأخذ أجريت الحال عليها. وفائدتها الإشعار بأنهم إنما أخذوا بظلمهم لىكون ذلك عبرة لكل ظالم ﴿إن فى ذلك﴾ أى فى أخذه تعالى للأمم الغابرة<sup>(١)</sup> أو فى قصصهم ﴿لآية﴾ لعبرة ﴿لمن خاف عذاب الآخرة﴾ فإنه المعتبر به حيث يستدل بما حاق بهم من العذاب الشديد بسبب ما عملوا من السيئات على أحوال عذاب الآخرة وأما من أنكر الآخرة وأحال فناء العالم وزعم أن ليس هو ولا شيء من أحواله مستنداً إلى الفاعل المختار وأن ما يقع فيه من الحوادث فإنما يقع لأسباب تقتضيه من أوضاع فلسكية تتفق فى بعض الأوقات لا لما ذكر من المعاصى التى يقتربها الأمم الهالكة فهو بمعزل من هذا الاعتبار تبا لهم ولما لهم من الأفكار ﴿ذلك﴾ إشارة إلى يوم القيامة المدلول عليه بذكر الآخرة ﴿يوم مجموع له الناس﴾ للحاسبة والجزاء والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع وتحقيق وقوعه لا محالة وعدم انفكاك الناس عنه فهو أبلغ من قوله تعالى (يوم يجمعكم ليوم الجمع) ﴿وذلك﴾ أى يوم القيامة مع ملاحظة عنوان جمع الناس له ﴿يوم مشهود﴾ أى مشهود فيه حيث يشهد فيه أهل السموات والأرضين فأتسع فيه بإجراء

(١) فى ط : الهالكة .

الظرف مجرى المفعول به كما في قوله هـ في محل من نواصي الناس مشهوده أى كثير شاهده ولو جعل نفس اليوم مشهودا لفات ما هو الغرض من تعظيم اليوم وتمويله وتمييزه عن غيره فإن سائر الأيام أيضا كذلك ﴿ وما يؤخره ﴾ أى ذلك اليوم الملحوظ بعنوانى الجمع والشهود ﴿ إلا لأجل معدود ﴾ إلا لانقضاء مدة قليلة مضروبة حسبما تقتضيه الحكمة ﴿ يوم يأت ﴾ أى حين يأتى ذلك اليوم المؤخر بانقضاء أجله كقوله تعالى ( أن تأتيهم الساعة ) وقيل يوم يأتى الجزاء الواقع فيه وقيل أى الله عز وجل فإن المقام مقام تفخيم شأن اليوم وقرىء بإثبات الياء على الأصل ﴿ لا تكلم نفس ﴾ أى لا تكلم بما ينفع وينجى من جواب أو شفاعاة وهو العامل فى الظرف أو الانتهاء المحذوف فى قوله تعالى ( لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن ) وهذا فى موطن من مواطن ذلك اليوم وقوله عز وجل ( هذا يوم لا ينطقون . ولا يؤذن لهم فيعتذرون ) فى موقف آخر من مواقفه كما أن قوله سبحانه ( يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ) فى آخر منها أو المأذون فيه الجوابات الحققة والممنوع عنه الأعذار الباطلة نعم قد يؤذن فيها أيضا لإظهار بطلانها كما فى قول الكفرة ( والله ربنا ما كنا مشركين ) ونظائره .

﴿ فمنهم شقى ﴾ وجبت له النار بموجب الوعيد ﴿ وسعيد ﴾ أى ومنهم سعيد حذف الخبر لدلالة الأول عليه وهو من وجبت له الجنة بمقتضى الوعد والضمير لأهل الموقف المدلول عليهم بقوله ( لا تكلم نفس ) أو للناس وتقدير الشقى على السعيد لأن المقام مقام التحذير والإنذار .

﴿ فأما الذين شقوا ﴾ أى سبقت لهم الشقاوة ﴿ فى النار ﴾ أى مستقرون فيها ﴿ لهم فيها زفير وشهيق ﴾ الزفير إخراج النفس والشهيق رده واستعمالها فى أول النهيق وآخره قال الشماخ يصف حمار الوحش :

بعيد مدى التطريب أول صوته زفير ويتلوه شهيق محشرج

والمراد بهما وصف شدة كربهم وتشبيه حالهم بحال من استولت على قلبه الحرارة وانحصر فيه روحه أو تشبيه صراخهم بأصوات الحمير وقرىء شقرا بالضم والجملة مستأنفة كأن سائلا قال ما شأنهم فيها ف قيل لهم فيها كذا وكذا أو منصوبة المحل على الحالية من النار أو من الضمير في الجار والمجرور كقوله عز اسمه ﴿خالدين فيها﴾ خلا أنه إن أريد حدوث كونهم في النار فالحال مقدرة ﴿ما دامت السموات والأرض﴾ أى مدة دوامها وهذا التوقيت عبارة عن التأييد ونفي الانقطاع بناء على منهاج قول العرب: مادام تعار وما أقام نبير وما لاح كوكب وما اختلف الليل والنهار وما طما البحر وغير ذلك من كلمات التأييد لا تعليق قرارهم فيها بدوام هذه السموات والأرض فإن النصوص القاطعة دالة على تأييد قرارهم فيها وانقطاع دوامهما وإن أريد التعليق فالمراد سموات الآخرة وأرضها كما يدل على ذلك النصوص كقوله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) وقوله تعالى (وأورثنا الأرض تتبوا من الجنة حيث نشاء) وجزم كل أحد بأن أهل الآخرة لا بد لهم من مظلة ومقلة دائمتين يكفى في تعليق دوام قرارهم فيها بدوامهما ولا حاجة إلى الوقوف على تفاصيل أحوالهما وكيفيةاتهما ﴿إلا ما شاء ربك﴾ استثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) وقوله (ولا تنكحوا مانكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف) وقوله تعالى (حتى يبلغ الجمل في سم الخياط) غير أن استحالة الأمور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعنى أنهم مستقرون في النار في جميع الأزمنة إلا في زمان مشيئة الله تعالى لعدم قرارهم فيها وإذ لا إمكان لتلك المشيئة ولا لزمانها بحكم النصوص القاطعة الموجبة للخلود فلا إمكان لانتها مدة قرارهم فيها ولدفع ما عسى يتوهم من كون استحالة تعلق مشيئة الله تعالى بعدم الخلود بطريق الوجوب على الله تعالى قال ﴿إن ربك فعال لما يريد﴾ يعنى أنه في تخليد الأشقياء في النار بحيث يستحيل وقوع خلافه فعال بموجب إرادته قاض بمقتضى مشيئته الجارية على سنن حكمته الداعية إلى ترتيب الأجزىة على أفعال العباد والعدول من الإضمار إلى الإظهار لتربية المهابة.



وزيادة التقرير وقيل هو استثناء من الخلود في عذاب النار فإنهم لا يخلدون فيه بل يعذبون بالمزهرير وبأنواع آخر من العذاب وبما هو أغلظ منها كلها وهو سخط الله تعالى عليهم وخسوه لهم وإهائته إياهم وأنت تدري أنا وإن سلمنا أن المراد بالنار ليس مطلق دار العذاب المشتملة على أنواع العذاب بل نفس النار فما خلا عذاب المزهرير من تلك الأنواع مقارن لعذاب النار فلا مصداق في ذلك للاستثناء ولك أن تقول إنهم ليسوا بمخلدين في العذاب الجسماني الذي هو عذاب النار بل لهم من أفانين العذاب ما لا يعلمه إلا الله سبحانه وهي العقوبات والآلام الروحانية التي لا يقف عليها في هذه الحياة الدنيا المنغمسون في أحكام الطبيعة المقصور إدراكهم على ما ألفوا من الأحوال الجسمانية وليس لهم استعداد لتلقي ما وراء ذلك من الأحوال الروحانية إذا ألقى إليهم ولذلك لم يتعرض لبيانها واكتفى بهذه المرتبة الإجمالية المنبئة عن التهويل وهذه العقوبات وإن كانت تعزيبهم وهم في النار لكنهم ينسون بها عذاب النار ولا يحسون به وهذه المرتبة كافية في تحقيق معنى الاستثناء هذا وقد قيل إلا بمعنى سوى وهو أوفق بما ذكر وقيل ما بمعنى من على إرادة معنى الوصفية فالمعنى إن الذين شقوا في النار مقدرين الخلود فيها إلا الذين شاء الله عدم خلودهم فيها وهم عصاة المؤمنين .

﴿وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدین فيها ما دامت السموات والأرض﴾ الكلام فيه كالسكلام فيما سبق خلا أنه لم يذكر ههنا أن لهم فيها بهجة وسرورا كما ذكر في أهل النار من أنه لهم فيها زفير وشهيق لأن المقام مقام التحذير والإنذار ﴿إلا ما شاء ربك﴾ إن حمل على طريقة التعليق بالحال فقوله سبحانه ﴿عطاء غير مجذوذ﴾ نصب على المصدرية من معنى الجملة لأن قوله تعالى ﴿فى الجنة خالدین﴾ فيها يقتضى إعطاء وإنعاما فكأنه قيل يعطيهم عطاء وهو إما اسم مصدر هو الإعطاء أو مصدر بحذف الزوائد كقوله تعالى ﴿أنبئتكم من الأرض نباتا﴾ وإن حمل على ما أعد الله لعباده الصالحين من النعيم الروحاني الذي عبر عنه بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو نصب على الحالية من المفعول

المقدر المشيئة أو تمييز فإن نسبة مشيئة الخروج إلى الله تعالى يحتمل أن تكون على جهة عطاء مجذوذ وعلى جهة عطاء غير مجذوذ فهو رافع للإبهام عن النسبة قال ابن زيد أخبرنا الله تعالى والذي يشاء لأهل الجنة فقال عطاء غير مجذوذ ولم يخبرنا والذي يشاء لأهل النار ويجوز أن يتعلق بكلا النعيمين أو بالأول دفعا لما يتوهم من ظاهر الاستثناء من انقطاعه ﴿فلاتك في مرية﴾ أى فى شك والفاء لترتيب النهى على ما قص من القصص وبين فى تضاعيفها من العواقب الدنيوية والآخروية ﴿مما يعبد هؤلاء﴾ أى من جهة عبادة هؤلاء المشركين وسوء عاقبتها أو من حال ما يعبدونه من الأوثان فى عدم نفعه لهم ولما كان مساق النظم الكريم قبيل الشروع فى القصص لبيان غاية سوء حال الكفرة وكال حسن حال المؤمنين وقد ضرب لهم مثل فقيل (مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلأ تذكرون) وقد قص عقيب ذلك من أنباء الأمم السالفة مع رسلهم المبعوثه إليهم ما يندكر به المتذكر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كونه فى شك من مصير أمر هؤلاء المشركين فى العاجل والآجل ثم علل ذلك بطريق الاستئناف فقيل ﴿ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم﴾ الذين قصت عليك قصصهم ﴿من قبل﴾ أى هم وآباؤهم سواء فى الشرك ما يعبدون عبادة إلا كهبادتهم أو ما يعبدون شيئاً إلا مثل ما عبدوه من الأوثان والعدول إلى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها أو مثل ما كانوا يعبدونه فحذف كان لدلالة قوله من قبل عليه ولقد بلغك ما لحق بآبائهم فسيلحقهم مثل ذلك فإن تماثل الأسباب يقضى تماثل المسببات ﴿ولنا لموفرهم﴾ أى هؤلاء الكفرة ﴿نصيبتهم﴾ أى حظهم المعين لهم حسب جرائمهم وجراؤهم من العذاب عاجلاً وآجلاً كما وفينا آباءهم أنصباؤهم المقدرة لهم أو من الرزق المقسوم لهم فيكون بياناً لوجه تأخر العذاب عنهم مع تحقق ما يوجبهم ﴿غير منقوص﴾ حال مؤكدة من النصيب كقوله تعالى ﴿ثم وليتم مدبرين﴾ وفائدته دفع توهم التجوز وجعلها مقيدة له لدفع احتمال كونه منقوصاً فى حد نفسه مبنى على الذهول عن كون العامل هو التوفية فتأمل ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ أى التوراة

﴿فاختلف فيه﴾ أى فى شأنه وكونه من عند الله تعالى فأمن به قوم وكفر به آخرون فلا تبال باختلاف قومك فيما آتيناك من القرآن وقولهم (لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك) وزعمهم أنك أتريته ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك﴾ وهى كلمة القضاء بإنظارهم إلى يوم القيامة على حسب الحكمة الداعية إلى ذلك. ﴿لغضى بينهم﴾ أى لأوقع القضاء بين المختلفين من قومك بإنزال العذاب الذى يستحقه المبطون ليميزوا به عن المحققين وقيل بين قوم موسى وليس بذلك. ﴿ولهم﴾ أى وإن كفار قومك أريد به بعض من رجع إليهم ضمير بينهم للآمن من الإلباس ﴿لغى شك﴾ عظيم ﴿منه﴾ أى من القرآن وإن لم يجر له ذكر فإن ذكر إتياء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لا سيما بصدد التسليّة ينادى به نداء غير خفى ﴿مريب﴾ موقع فى الريبة .

﴿وإن كلا﴾ التنوين عوض عن المضاف إليه أى وإن كل المختلفين فيه المؤمنين منهم والكافرين وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الإعمال اعتباراً للأصل ﴿لما ليوفينهم ربك أعمالهم﴾ أى أجرية أعمالهم واللام الأولى موطئة للقسم والثانية جواب للقسم المحذوف ولما مركبة من من الجارة وما الموصولة أو الموصوفة وأصلها لمن فقلبت النون ميما للإدغام فاجتمع ثلاث ميقات لحذفت أولاهن والمعنى لمن الذى أو لمن خلق أول من فريق والله ليوفينهم ربك وقرئ لما بالتخفيف على أن ما مزيدة للفصل بين اللامين والمعنى وإن جميعهم والله ليوفينهم الآية وقرئ لما بالتنوين أى جميعاً كقوله سبحانه أكلأ لما وقرأ أبى وإن كل لما ليوفينهم على أن نافية ولما بمعنى إلا وقد قرئ به ﴿لأنه بما يعملون﴾ أى بما يعمل كل فرد من المختلفين من الخير والشر ﴿خير﴾ بحيث لا يخفى عليه شيء من جلاله ودمايقه وهو تعليل لما سبق من توفية أجرية أعمالهم فإن الإحاطة بتفاصيل أعمال الفريقين وما يستوجبه كل عمل بمقتضى الحكمة من الجزاء المخصوص توجب توفية كل ذى حق حقه إن خيراً فخير وإن شراً فشر .

توجيهات للنبي صلى الله عليه وسلم

﴿ فاستقم كما أمرت ﴾ لما بين في تضاعيف القصص المحكية عن الأمم الماضية سوء عاقبة الكافر وعصيان الرسل وأشير إلى أن حال هؤلاء الكفرة في الكفر والضلال واستحقاق العذاب مثل أولئك المعذنين وأن نصيبهم من العذاب واصل إليهم من غير نقص وأن تكذيبهم للقرآن مثل تكذيب قوم موسى عليه السلام للتوراة وأنه لو لم تسبق كلمة القضاء بتأخير عقوبتهم العامة ومؤاخذتهم التامة إلى يوم القيامة لفعل بهم ما فعل بآبائهم من قبل وأنهم يوفون نصيبهم غير منقوص وأن كل واحد من المؤمنين والكافرين يوفي جزاء عمله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمر به في العقائد والأعمال المشتركة بينه وبين سائر المؤمنين ولا سيما الأعمال الخاصة به عليه السلام من تبليغ الأحكام الشرعية والقيام بوظائف النبوة وتحمل أعباء الرسالة بحيث يدخل تحته ما أمر به فيما سبق من قوله تعالى (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك) الآية وبالجملة فهذا الأمر منتظم لجميع محاسن الأحكام الأصلية والفرعية والسمكالات النظرية والعملية والخروج من عهده في غاية ما يكون من الصعوبة ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيبتي سورة هود ﴿ ومن تاب معك ﴾ أى تاب من الشرك والكفر وشاركك في الإيمان وهو المعنى بالمعية وهو معطوف على المستكن في قوله فاستقم وحسن من غير تأكيد لمكان الفاصل القائم مقامه وفي الحقيقة هو من عطف الجملة على الجملة إذ المعنى وليستقم من تاب معك وقيل هو منصوب على أنه مفعول معه كما قاله أبو البقاء والمعنى استقم مصاحباً لمن تاب معك ﴿ ولا تطغوا ﴾ ولا تنحرفوا عما حد لكم يافراط أو تفريط فإن كلا طرفي قصد الأمور ذميم وإنما سمي ذلك طغياناً وهو تجاوز الحد تغليظاً أو تغليفاً لحال سائر المؤمنين على حاله عليه السلام ﴿ لأنه بما تعملون بصير ﴾ فيجازيكم على ذلك وهو تعليل للأمر والنهي وفي الآية دلالة على وجوب اتباع المنصوص عليه من غير انحراف بمجرد الرأي فإنه طغيان وضلال وأما العمل بمقتضى الاجتهاد التابع لعلل النصوص فذلك من باب الاستقامة كما أمر على ( ٧ - أبو السعود - ثالث )

موجب النصوص الأمرة بالاجتهاد ﴿ولا تركنوا﴾ أى لا تميلوا أدنى ميل  
﴿إلى الذين ظلموا﴾ أى إلى الذين وجد منهم الظلم فى الجملة ومدار النهى هو  
الظلم والجمع باعتبار جمعية المخاطبين وما قيل من أن ذلك للمبالغة فى النهى من  
حيث أن كونهم جماعة مظنة الرخصة فى مداخلتهم إنما يتم أن لو كان المراد النهى  
عن الركون إليهم من حيث أنهم جماعة وليس كذلك ﴿فتمسك﴾ بسبب ذلك  
﴿النار﴾ وإذا كان حال الميل فى الجملة إلى من وجد منه ظلم ما فى الإفضاء إلى  
مساس النار هكذا فاظنك بميل من يميل إلى الراسخين فى الظلم والعدوان ميلا عظيما  
ويتهاك على مصاحبتهم ومنادتهم ويلقى شرارهم على مؤانستهم ومعاشرتهم  
ويبتهج بالتزى بزيمهم ويمد عينيه إلى زهرتهم الفانية ويغبطهم بما أوتوا من  
القطوف الدانية وهو فى الحقيقة من الحبة طفيف لو من جناح البعوض خفيف  
بمعزل عن أن تميل إليه القلوب ضعف الطالب والمطلوب والآية أبلغ ما يتصور  
فى النهى عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه  
من المؤمنين للتثبيت على الاستقامة التى هى العدل فإن الميل إلى أحد طرفى  
الإفراط والتفريط ظلم على نفسه أو على غيره وقرىء تركنوا على لغة تميم  
وتركنوا على صيغة البناء للمفعول من أركننه ﴿وما لكم من دون الله من  
أولياء﴾ أى من أنصار ينقذونكم من النار والجملة نصب على الحالية من قوله  
فتمسك النار ونفى الأولياء ليس بطريق نفى أن يكون لكل واحد منهم أولياء  
حتى يصدق أن يكون له ولى بل لمكان لكم بطريق انقسام الأحاد على الأحاد  
لمكن لا على معنى نفى استقلال كل منهم بنصير بل على معنى نفى أن يكون  
لواحد منهم نصير بقرينة المقام ﴿ثم لا تنصرون﴾ من جهة الله سبحانه إذ قد  
سبق فى حكمه أن يعذبكم بركونكم إليهم ولا يبقى عليكم وشم لتراخى رتبة  
كونهم غير منصورين من جهة الله بعدما أوعدهم بالعذاب وأوجه عليهم ويجوز  
أن يكون منزلا منزلة الفاء بمعنى الاستبعاد فإنه لما بين أن الله تعالى معذبهم وأن  
غيره لا ينقذهم أنتج أنهم لا ينصرون أصلا .

﴿ وأقم الصلوة طرفى النهار ﴾ أى غدوة وعشية وانتصابه على الظرفية  
 لكونه مضافاً إلى الوقت ﴿ وزلفاً من الليل ﴾ أى ساعات منه قريبة من النهار  
 فإنه من أزلفه إذا قربه جمع زلفة عطف على طرفى النهار والمراد بصلاتهما  
 صلاة الغداة والعصر وقيل الظهر موضع العصر لأن ما بعد الزوال عشى وبصلاة  
 الزلف المغرب والعشاء وقرئ زلفاً بضمين وضمة وسكون كبسر وبسر وزلفى  
 بمعنى زلفة كقربى بمعنى قربة ﴿ إن الحسنات ﴾ التى من جملتها بل عمدتها (١)  
 ما أمرت به من الصلوات ﴿ يذهبن السيئات ﴾ قلما يخلو منها البشر أى يكفرها التى  
 وفى الحديث إن الصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر وقيل  
 نزلت فى أبى اليسر الأنصارى إذ قبل امرأة ثم تدم فأنى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فأخبره بما فعل فقال عليه الصلاة والسلام « أنتظر أمر ربى » فلما  
 صلى صلاة العصر نزلت قال عليه السلام « نعم إذهب فإنها كفارة لما عملت ،  
 أو يمنع من اقترافها كقوله تعالى ( إن الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر )  
 ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى قوله تعالى ( فاستقم ) فما بعده وقيل إلى القرآن ﴿ ذكرى  
 للذاكرين ﴾ أى عظة للمتعبين ﴿ واصبر ﴾ على مشاق ما أمرت به فى تضاعيف  
 الأوامر السابقة وأما ما نهى عنه من الطغيان والركون إلى الذين ظلموا فليس  
 فى الانتهاء عنه مشقة فلا وجه لتعميم الصبر له ، اللهم إلا أن يراد به ما لا يمكن  
 عادة خلو البشر عنه من أدنى ميل بحكم الطبيعة عن الاستقامة المأمور بها ومن  
 يسير ميل بحكم البشرية إلى من وجد منه ظلم ما فإن فى الاحتراز عن أمثاله من  
 المشقة ما لا يخفى ﴿ فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ أى يوفيه أجور أعمالهم  
 من غير محس أصلاً ، وإنما عبر عن ذلك بنفسى الإضاعة مع أن عدم إعطاء  
 الأجر ليس بإضاعه حقيقة كيف لا والأعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم  
 من تخللها عنها ضياعها لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يمتنع  
 صدور عنه سبحانه من القبائح وإبراز الإثابة فى معرض الأمور الواجبة عليه ،

ولأنما عدل عن الضمير ليسكون كالبرهان على المقصود مع إفادة فائدة عامة لكل من يتصف به ، وهو تعليل للأمر بالصبر ، وفيه إيماء إلى أن الصبر على ما ذكر من باب الإحسان .

(( فلولا كان )) فهلا كان (( من القرون )) الكائنة (( من قبلكم )) على رأى من جوز حذف الموصول مع بعض صلته أو كائنة من قبلكم (( أولو بقية )) من الرأى والعقل أو أولو فضل وخير<sup>(١)</sup> وسميها لأن الرجل إنما يستبقى بما يخرج به عادة أجوده وأفضله فصار مثلاً في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم ، ومنه ما قيل في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا ، ويجوز أن تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية من التقوى أى فهلا كان منهم ذوو إبقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله تعالى وعقابه ويؤيده أنه قرئ أولو بقية وهى المرة من مصدر بقاء ببقية إذا راقبه وانتظره أى أو لو مراقبة وخشية من عذاب الله تعالى كأنهم ينتظرون نزوله لإشفاقهم (( ينهون عن الفساد فى الأرض )) الواقع منهم حسب ما حكى عنهم (( إلا قليلا من أنجيناهم )) استثناء منقطع أى لكن قليلا منهم أنجيناهم لسكونهم على تلك الصفة على أن من للبيان لا للتبويض لأن جميع الناجين ناهون ولا صحة للإتصال على ظاهر الكلام لأنه يكون تحضيضاً لأولى البقية على النهى المذكور إلا للقليل من الناجين منهم كما إذا قلت هلا قرأ قومك القرآن إلا الصالحاء منهم مريداً لاستثناء الصالحاء من المحضين على القراءة نعم يصح ذلك إن جعل استثناء من النفى اللازم للتحضيض فكانه قيل ما كان من القرون أولو بقية إلا قليلا منهم لكن الرفع هو الأوضح حيثنذ على البدلية (( واتبع الذين ظلموا )) بمباشرة الفساد وترك النهى عنه (( ما أترفوا فيه )) أى أنعموا من الشهوات واهتموا بتحصيلها أما المباشرون فظاهر وأما المساهلون فلها لهم فى ذلك من نيل حظوظهم العاسدة ، وقيل المراد بهم تاركوا النهى وأنتدخبر بأنه يلزم منه عدم دخول مباشرى الفساد فى الظلم

والإجرام عبارة (( وكانوا مجرمين )) أى كافرين فهو بيان لسبب استئصال الأمم المهلكة وهو فشو الظلم واتباع الهوى فيهم وشيوع ترك النهى عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع عطف على مضمحل عليه الكلام ، أى لم ينهوا واتبع الخ فيكون العدول إلى المظهر لإدراج المباشرين معهم فى الحكم والتسجيل عليهم بالظلم ، وللإشعار بعلية ذلك لما حاق بهم من العذاب أو على استئناف يترتب على قوله إلا قليلا أى إلا قليلا من أنجيناهم منهم نهوا عن الفساد وتاركى النهى عنه فيكون الإظهار مقتضى الظاهر وقوله وكانوا مجرمين عطف على أترفوا أى اتبعوا الإتراف وكونهم مجرمين لأن تابع الشهوات مغمور بالآثام ، أو أريد بالإجرام إغفالهم للشكر ، أو على اتبع أى اتبعوا شهواتهم وكانوا بذلك الإتراف مجرمين ، ويجوز أن يكون اعتراضاً وتسجيلا عليهم بأنهم قوم مجرمون ، وقرئ وأتبع أى أتبعوا جزاء ما أترفوا فتكون الواو للحال ويجوز أن يفسر به المشهورة وبعضه تقدم الإنجاء .

(( وما كان ربك ليهلك القرى )) أى ما صح وما استقام بل استحال فى الحكمة أن يهلك القرى إلى أهلها حسب ما بلغك أنباؤها ويعلم من ذلك حال باقيا من القرى الظالمة واللام لتأكيد النفي وقوله (( بظلم )) أى ملتبسا به قيل هو حال من الفاعل أى ظالما لها والتشكير للتفخيم والإيدان بأن إهلاك المصلحين ظلم عظيم والمراد تزيه الله تعالى عن ذلك بالسكينة بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى وإلا فلا ظلم فيما فعله الله تعالى بعباده كأننا ما كان لما تقرر من قاعدة أهل السنة وقد مر تفصيله فى سورة آل عمران عند قوله تعالى ( وإن الله ليس بظلام للعبيد ) وقوله تعالى (( وأهلها مصلحون )) حال من المفعول والعامل عامله) ولكن لا باعتبار تقيده بما وقع حالا من فاعله أعنى بظلم لدلالته على تقييد نفي الإهلاك ظالما بحال كون أهلها مصلحين ولا ريب فى فساده بل مطلقا عن ذلك ، وقيل المراد بالظلم الشرك والباء للسببية أى لا يهلك القرى بسبب إشراك أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون إلى شركهم فساد آخر ، وذلك لفرط رحمته ومسامحته فى حقوقه تعالى ومن ذلك قدم



الفقهاء عند تزامم الحقوق حقوق العباد الفقراء على حقوق الله تعالى الغنى الحميد ، وقيل الملك يبق مع الشرك ولا يبق مع الظلم وأنت تدري أن مقام النهى عن المنكرات التى أقبحها الإشرارك بالله لا يلائمه ، فإن الشرك داخل فى الفساد فى الأرض دخولا أوليا ، ولذلك كان ينهى كل من الرسل الذين قصت أنباؤهم أمته أو لا عن الإشرارك ثم عن سائر المعاصى التى كانوا يتعاطونها ، فالوجه حمل الظلم على مطلق الفساد الشامل للشرك وغيره من أصناف المعاصى وحمل الإصلاح على إصلاحه والإقلاع عنه بكون بعضهم متصددين للنهى عنه وبعضهم متوجهين إلى الاعتاض غير مصرين على ما هم عليه من الشرك وغيره من أنواع الفساد .

(( ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة )) مجتمعمة على الحق ودين الإسلام بحيث لا يكاد يختلف فيه أحد ولكن لم يشأ ذلك فلم يكونوا متفقين على الحق (( ولا يزالون مختلفين )) فى الحق أى مخالفين له كقوله تعالى ( وما يختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جامتهم البينات بغيا بينهم ) (( إلا من رحم ربك )) إلا قوما قد هداهم الله تعالى بفضله إلى الحق فاتفقوا عليه ولم يختلفوا فيه أى لم يخالفوه وحمله على مطلق الاختلاف الشامل لما يصدر من الحق والمبطل بأبام الاستثناء المذكور (( ولذلك )) أى ولما ذكر من الاختلاف (( خلقهم )) أى الذين بقوا بعد الدنيا وهم المختلفون ، فاللام للعاقبة أو للترحم فالضمير لمن واللام فى معناها أو لهما معاً فالضمير للناس كافة واللام بمعنى مجازى عام لكلا المعنيين (( وتمت كلمة ربك )) أى وعيده أو قوله للبلائكة (( لأملاّن جهنم من الجنة والناس أجمعين )) أى من عصاتهم أجمعين أو منهما أجمعين لا من أحدهما ، (( وكلا )) أى وكل نبا فاللتوين عوض عن المضاعف إليه (( نقص عليك )) نخبرك به وقوله تعالى (( من أنباء الرسل )) بيان لكلا وقوله تعالى (( ما ثبت به فؤادك بدل منه والأظهر أن يكون المضاف إليه المحذوف فى كلا المفعول المطلق لنقص أى كل أسلوب من أساليبه نقص عليك من أنباء الرسل وقوله

تعالى ما ثبت به فؤادك مفعول نقص وفائدته التنبيه على أن المقصود بالاقتصاص زيادة يقينه عليه السلام وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة واحتمال أذية الكفار بالوقوف على تفاصيل أحوال الأمم السالفة في تماديهم في الضلال وما لقي الرسل من جهتهم من مكابدة المشاق ﴿وجاءك في هذه﴾ السورة أو الأنباء المقصومة عليك ﴿الحق﴾ الذي لا محيد عنه ﴿وموعظة وذكرى للمؤمنين﴾ أى الجامع بين كونه حقاً فى نفسه وكونه موعظة وذكرى للمؤمنين ولكون الوصف الأول حالاً له فى نفسه حلى باللام دون ما هو وصف له بالقياس إلى غيره وتقديم الظرف أعنى فى هذه على الفاعل لأن المقصود بيان منافع السورة أو الأنباء المقصومة فيها واشتمالها على ما ذكر من المنافع المفصلة لا بيان كون ذلك فيها لا فى غيرها ولأن عند تأخير ما حقه التقديم تبعى النفس مترتبة إليه فيتمكن فيها عند ورود فضل تمكن ولأن فى المؤخر نوع طول يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم .

﴿وقل للذين لا يؤمنون﴾ بهذا الحق ولا يتعظون به ولا يتذكرون ﴿اعملوا على مكاتبتكم﴾ على حالكم وجهتكم التى هى عدم الإيمان ﴿إناعاملون﴾ على حالنا وهو الإيمان به والاتعاظ والتذكر به ﴿وانتظروا﴾ بنا الدوائر ﴿إنامنظرون﴾ أى ينزل بكم نحو ما نزل بأمثالكم من الكفرة ﴿ولله غيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله﴾ فيرجع لا محالة أمرك وأمرهم إليه وقرىء على البناء للفاعل من رجوع رجوعاً ﴿فاعبده وتوكل عليه﴾ فإنه كافيك والفاء لترتيب الأمر بالعبادة والتوكل على كون مرجع الأمور كلها إلى الله تعالى وفى تأخير الأمر بالتوكل عن الأمر بالعبادة إشعار بأنه لا ينفعونها ﴿وماربك بغافل عما يعملون﴾ فيجازيهم بموجبه وقرىء تعملون على تغليب المخاطب أى أنت وهم فيجازى كلا منك ومنهم بموجب الاستحقاق . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من

الأجر عشر حسنات بعدد من صدق كل واحد من الأنبياء المعدودين فيها عليهم الصلاة والسلام وبعدد من كذبهم وكان يوم القيامة من السعداء بفضل الله سبحانه وتعالى .

\*\*\*

﴿سورة يوسف عليه السلام﴾  
( وهي مائة وأحدى عشرة آية )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿الر﴾ الكلام فيه وفي محله وفيما أريد بالإشارة والآيات والكتاب في قوله تعالى : ﴿ تلك آيات الكتاب ﴾ عين ماسلف في مطلع سورة يونس ﴿ المبين ﴾ من أبان بمعنى بان أى الظاهر أمره في كونه عند الله تعالى وفي إعجازه بنوعيه لاسيما الإخبار عن الغيب أو الواضح معانيه للعرب بحيث لا يشتبه عليهم حقائقه ولا يلتبس لديهم دقائقه لنزوله على لغتهم أو بمعنى بين أى المبين لما فيه من الأحكام والشرائع وخفايا الملك والمملكوت وأسرار الغشائين في الدارين وغير ذلك من الحكم والمعارف والقصص وعلى تقدير كون الكتاب عبارة عن السورة فيبانه إنباؤه عن قصة يوسف عليه السلام ، فإنه قد روى أن أحبار اليهود قالوا لرؤساء المشركين سلوا محمدا صلى الله عليه وسلم لماذا انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام ففعلوا ذلك فيكون وصف الكتاب بالإبانة من قبيل براعة الاستهلال لما سيأتى ولما وصف الكتاب بما يدل على الشرف الذاتى عقب ذلك بما يدل على الشرف الإضافى فقيل ﴿ إنا أنزلناه ﴾ أى الكتاب المنعوت بما ذكر من النعوت الجليلة ، فإن كان عبارة عن الكل وهو الأظهر الأنسب بقوله تعالى : ﴿ قرآنا عربيا ﴾ إذ هو المشهور بهذا الاسم المعروف بهذا

النتع المتسارع إلى الفهم عند إطلاقهما فالأمر ظاهر ، وإن جعل عبارة عن  
السورة فتسميتها قرآناً لما عرفته فيما سلف ، والسر في ذلك أنه اسم جنس في  
الأصل يقع على الكل والبعض كالكتاب ، أو لأنه مصدر بمعنى المفعول أى  
أنزلناه حال كونه مقروءاً بلغثكم ﴿ لعلكم تعلقون ﴾ أى لى تفهموا  
معانيه طرأ وتحيطوا بما فيه من البدائع خبراً وتطلعوا على أنه خارج عن طوق  
البشر منزل من عند خلاق القوى والقدر ﴿ نحن نقص عليك ﴾ أى نخبرك  
ونحدثك واشتقاقه من قص أثره إذا انبعه لأن من يقص الحديث يتبع  
ما حفظ منه شيئاً فشيئاً كما يقال تلا القرآن لأنه يتبع ما حفظ منه آية بعد آية  
﴿ أحسن القصص ﴾ أى أحسن الاختصاص فتصبه على المصدرية وفيه  
مع بيان الواقع إيهام لما في اختصاص أهل الكتاب من القبح والخلل  
وترك المفعول إما للاعتداد على انتهامه<sup>(١)</sup> من قوله عز وجل ﴿ بما أوحينا ﴾  
أى بإيحائنا ﴿ إليك هذا القرآن ﴾ أى هذه السورة فإن كونها موحاة منبىء  
عن كون ما في ضمنها مقصوداً والتعرض لعنوان قرآنيها لتحقيق أن الاختصاص  
ليس بطريق الإلهام أو الوحي غير المتلو ولما لظهوره من سؤال المشركين  
بتلقين علماء اليهود وأحسنيته لأنه قد اقتضى على أبداع الطرائق الرائعة  
وأعجب الأساليب الفائقة للائقة كما لا يكاد يخفى على من طالع القصة من كتب  
الاولين والآخرين وإن كان لا يميز الغصص من السمين ولا يفرق بين الشمال  
واليمين وفي كلمة هذا إيماء إلى مغايرة هذا القرآن لما في قوله تعالى ( قرأ ناعربيا )  
بأن يكون المراد بذلك المجموع فتأمل أو نقص عليك أحسن ما نقص من  
الأنباء وهو قصة آل يعقوب عليه السلام على أن القصص فعل بمعنى المفعول  
كالنبا والخبر أو مصدر سمي به المفعول كالخلق والصيد ونصب أحسن على  
المفعولية وأحسنيها لتضمنها من الحكم والعبر ما لا يخفى كمال حسنه ﴿ وإن  
كنت ﴾ لأن مخففة من الثقيلة وضمير الشأن الواقع اسماً لها محذوف واللام

فارقة والجملة خبر والمعنى وأن الشأن كنت ﴿من قبله﴾ من قبل إيماننا إليك هذه السورة ﴿لن الغافلين﴾ عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تقرر سمعك قط وهو تعاليل لكونه موحى والتعبير عن عدم العلم بالغفلة لإجلال شأن النبي عليه السلام وإن غفل عنه بعض الغافلين ﴿إذ قال يوسف﴾ نصب بإضمار اذكر وشروع في القصة لإنجازا للوعد بأحسن الاقتصاص أو بدل من أحسن القصص على تقدير كونه مفعولا بدل اشتغال فإن اقتصاص الوقت المشتمل على المقصوص من حيث اشتغاله عليه اقتصاص للمقصود ويوسف اسم عبري لا عربى لخلوه عن سبب آخر غير التعريف وفتح السين وكسرها على بعض القراءات بناء على التلعب به لا على أنه مضارع بنى للمفعول أو الفاعل من أسف شهادة المشهورة بمعجمته ﴿لأبيه﴾ يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام وقد روى عنه عليه السلام إن الكريم بن الكريم بن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم ﴿يا أبت﴾ أصله يا أبى فعوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبهما في الزيادة فلذلك قلبت هاء في الوقف على قراءة ابن كثير وأبى عمرو ويعقوب وكسرتها لأنها عوض عن حرف يناسبها وفتحها ابن عامر في كل القرآن لأنها حركة أصلها ، أو لأن الأصل يا أبتأخذف الآلف وبقيت<sup>(١)</sup> الفتحة ، وإنما لم يحز يا أبى لأنه جمع بين العوض والمعوض وقرئ بالضم لإجراء لها مجرى الألفاظ المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وعدم تسكينها كأصلنا لأنها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب .

﴿إني رأيت﴾ من الرؤيا لا من الرؤية لقوله ﴿لا تقصص رؤياك هذا﴾ تأويل رؤياى ولأن الظاهر أن وقوع مثل هذه الأمور البديعة في عالم الشهادة لا يختص برؤية راء دون راء فيكون طامة كبرى لا يخفى على أحد من الناس

﴿ أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ﴾ روى عن جابر رضى الله عنه أن يهوديا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنى يا محمد عن النجوم التى رآهن يوسف عليه السلام فسكت النبي عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال عليه السلام إذا أخبرتك بذلك هل تسلم ؟ فقال : نعم ، قال عليه السلام جريان والطارق والذبال وقابس وعمردان والفليق والمصبح والعنبروح والفرع ووثاب وذو السكتفين ، رآها يوسف عليه السلام والشمس والقمر ونزان من السماء وسجدن له فقال اليهودى أى والله إنما لأسمائها ، وقيا ، الشمس والقمر. أبواه وقيل أبواه وقيل أبوه وخالته والكواكب إخوته وإنما أخر الشمس والقمر عن الكواكب لإظهار مزيتهما وشرفهما على سائر الطوالع بعظفهما عليهما كما فى عطف جبريل وميكائيل على الملائكة عليهم السلام وقد جوز أن تكون الواو بمعنى مع أى رأيت الكواكب مع الشمس والقمر ولا يبعد أن يكون ذلك إشارة إلى تأخر ملاقاته عليه السلام لهما عن ملاقاته لإخوته وعن وهب أن يوسف عليه السلام رأى ، وهو ابن سبع سنين ، أن إحدى عشرة عصا طوا الا كانت مركوزة فى الأرض كهيئة الدابة وإذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لأبيه فقال إياك أن تذكر هذا لإخوتك ثم رأى وهو ابن ثنتى عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصها على أبيه ، فقال لا تقصها عليهم فيبغوا لك الغوائل ، وقيل كان بين رؤيا يوسف ومصير إخوته إليه أربعون سنة وقيل ثمانون ﴿ رأيتهم لى ساجدين ﴾ استئناف ببيان حالهم التى رآهم عليها كأن سائلا سأل فقال كيف رأيتهم فأجاب بذلك ، وإنما أجريت مجرى العقلاء فى الضمير لوصفها بوصف العقلاء السجود وتقديم الجار والمجرور لإظهار العناية والاهتمام بما هو الأهم مع ما فى ضمنه من رعاية الفاصلة .

﴿ قال يا بنى ﴾ صخره للشفقة أولها ولصغر السن وهو أيضا استئناف مبنى على سؤال من قال فإذا قال يعقوب بعد سماع هذه الرؤيا العجيبة ولما عرف

يعقوب عليه السلام من هذه الرؤيا أن يوسف يبلغه الله تعالى مبلغا جليلا من الحكمة ويصطفيه للنبوته وينعم عليه بشرف الدارين كما فعل بآبائه الكرام خاف عليه حسد الإخوة وبغيتهم فقال صيانة لهم من ذلك وله من معاناة المشاق ومقاساة الأحزان ، وإن كان واثقا بأن الله تعالى سيحقق ذلك لا محالة وطمعا في حصوله بلا مشقة ﴿ لا تقصص رؤياك ﴾ هي ما في المنام كما أن الرؤية مافي اليقظة فرق بينهما بحر في التأنيث كما في القربى والقربة وحقيقتها ارتسام الصورة المنحدرة من أفق المتخيلة إلى الحس المشترك والصادقة منها إنما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فتتصور بما فيها مما يليق من المعاني الحاصلة هناك ثم إن المتخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها إلى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم إذا كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت إلا بالكلية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير وإلا احتاجت إليه ﴿ على إخوانك فيكيدوا ﴾ نصب بإضمار أن أى فيفعلوا ﴿ لك ﴾ أى لأجلك ولإهلاكك ﴿ كيداً ﴾ متيناً راسخاً لا تقدر على التفهيم عنه أو خفيا عن فهمك لاتتصدى لمدافعته وهذا أوفق بمقام التحذير وإن كان يعقوب عليه السلام يعلم أنهم ليسوا بقادرين على تحويل ما دلت الرؤيا على وقوعه ، وهذا الأسلوب أكد من أن يقال فيكيدوك كيداً ، إذ ليس فيه دلالة على كون نفس الفعل مقصود الإيقاع وقد قيل إنما جرى باللام لتضمنينه معنى الاحتيال المتعدى باللام ليفيد معنى المضمن والمضمن فيه للتأكيد أى فيحتالوا لك ولإهلاكك حيلة وكيداً ، والمراد بإخوته ههنا الذين يخشى غوائلهم ومكائدهم بنو علاته<sup>(١)</sup> الأحد عشر وهم يهوذا ورويل وشمعون ولاوى وربالون ويشجر ودينه بنو يعقوب من ليا بنت خالته ودان ونفتالى وجاد وآشر بنوه من سريتين زلفة وبهة وهؤلاء هم المشار إليهم بالكواكب الأحد عشر وأما بنيامين الذى هو شقيق يوسف عليه السلام وأمهما راحيل

التي تزرعها يعقوب عليه السلام بعد وفاة أختها ليا أو في حياتها إذ لم يكن جمع الأختين إذ ذاك محرما فليس بداخل تحت هذا النهى إذ لا يتوهم مضرتة ولا يخشى معرته ولم يكن معدودا معهم في الرؤيا إذ لم يكن معهم في السجود ليوسف والمراد نهيهم عن اقتصاص الرؤيا عليهم كلا أو بعضا .

(( إن الشيطان للإنسان عدو مبين )) ظاهر العداوة فلا يألو جهدا في إغواء إخوتك وإضلالهم وحملهم على ما لا خير فيه وهو استئناف كأن يوسف عليه السلام قال كيف يصدر ذلك عن إخوتي الناشئين في بيت النبوة فقيل : إن الشيطان يحملهم على ذلك ولما نبه عليهم السلام على أن رؤياه شأنا عظيما يستتبع منافع وحذره إشاعتها المؤدية إلى أن يحول لإخوته بينها وبين ظهور آثارها وحصولها أو يوعروا سبيل وصولها شرع في تعبيرها وتأويلها على وجه إجمالي فقال (( وكذلك )) أى ومثل ذلك الاجتهاد البديع الذي شاهدت آثاره في عالم المثال من سجد تلك الأجرام العلوية النيرة لك وبحسبه وعلى وفقه (( يجتبيك ربك )) يختارك لجناب كبريائه ويستنبئك افتعال من جياه إذا جمعه ويصطفيك على أشرف الخلائق وسرارة الناس قاطبة ويرز مصداق تلك الرؤيا في عالم الشهادة حسب ما عاينته من غير قصور ، والمراد بالتشبيه بيان المضاهاة المتحققة بين الصور المرئية في عالم المثال وبين ما وقعت هي صورا وأشباحا له من الكائنات الظاهرة بحسبها في عالم الشهادة أى كما سخرت لك تلك الأجرام العظام يسخر لك وجوه الناس ونواصيهم مذعنين لطاعتك خاضعين لك على وجد الاستكانة ومراده بيان إطاعة أبويه وإخوته له لكنه إنما لم يصرح به حذرا من إذاعته (( ويعلمك )) كلام مبتدأ غير داخل تحت التشبيه أراد به عليه السلام تأكيد مقالته وتحقيقها وتوطين نفس يوسف عليه السلام بما أخبر به على طريقة التعبير والتأويل كأنه قال وهو يعلمك (( من تأويل الأحاديث )) أى ذلك الجنس من العلوم أو طرفا منها



عنه فتطلع على حقيقة ما أقول ولا يخفى ما فيه من تأكيد ما سبق والبعث على  
 تلقى ما سيأتى بالقبول والمراد بتأويل الأحاديث تعبير الرؤيا إذ هى أحاديث  
 الملك إن كانت صادقة أو أحاديث النفس أو الشيطان أن لم تكن كذلك  
 والأحاديث اسم جمع للحديث كالأباطيل اسم جمع للباطل لاجمع أحداثته  
 وقيل كأنهم جمعوا حديثا على أحدثه ثم جمعوا الجمع على أحاديث كقطيع  
 وأقطعة وأفطيع وقيل هو تأويل غوامض كتب الله تعالى سنن الأنبياء عليهم  
 السلام والأول هو الأظهر وتسمية التعبير تأويلا لأنه جعل المرئى آيلا إلى  
 ما يذكره المعبر بصدد التعبير ورجعه إليه فكأنه عليه الصلاة والسلام أشار  
 بذلك إلى ما سيقع من يوسف عليه السلام من تعبيره لرؤيا صاحبي السجن  
 ورؤيا الملك وكون ذلك ذريعة إلى ما يبلغه الله تعالى إليه من الرياسة العظمى  
 التى عبر عنها بإتمام النعمة وإنما عرف يعقوب عليه السلام ذلك منه من جهة  
 الوحي أو أراد كون هذه الخصلة سببا لظهور أمره عليه السلام على الإطلاق  
 فيجوز حينئذ أن تكون معرفته عليه السلام لذلك بطريق الفراسة الاستدلال  
 من الشواهد والدلائل والأمارات والخيال بأن وفقه الله تعالى لمثل هذه الرؤيا  
 لا بد من توفيقه لتعبيرها وتأويل أمثالها وتمييز ما هو آفاقى منها مما هو أنفسى  
 كيف لا وهى تدل على كمال تمكن نفسه عليه السلام فى عالم المثال وقوة  
 تصرفاتها فيه فيكون أقبل لفيضان المعارف المتعلقة بذلك العالم وبما يحاكيه  
 من الأمور الواقعة بحسبها فى عالم الشهادة وأقوى وقوفا على النسب الواقعة بين  
 الصور المعاينة فى أحد ذينك العالمين وبين الكائنات الظاهرة على وفقها فى العالم  
 الآخر وأن هذا الشأن البديل لا بد أن يكون أنموذجا لظهور أمر من اتصف  
 به ومدارا لجريان أحكامه فإن لسلك نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
 معجزة بها تظهر آثاره وتجرى أحكامه ﴿ ويتم نعمته عليك ﴾ بأن يضم إلى  
 النبوة الاستفادة من الاجتباء الملك ويجعله تتمه لها وتوسيط ذكر التعليم المذكور  
 بينهما لكونه من لوازم النبوة والاجتباء ولرعاية ترتيب الوجود الخارجى  
 أولا أشيرنا إليه من كون أثره وسيلة إلى تمام النعمة ويجوز أن يعد نفس الرؤيا

من نعم الله تعالى عليه فيكون جميع النعم الواصلة إليه من كون أثره وسيلة إلى تمام النعمة ويجوز أن يعد نفس الرؤيا من نعم الله تعالى عليه فيكون جميع النعم الواصلة إليه بحسبها مصداقا لها تماما لتلك النعمة .

﴿ وعلى آل يعقوب ﴾ وهم أهله من بنيه وغيرهم فإن رؤية يوسف عليه السلام لإخوته كواكب يمتدى بأنوارها من نعم الله تعالى عليهم لدلالاتها على مصير أمرهم إلى النبوة فيقع كل ما يخرج من القوة إلى الفعل من كالاتهم بحسب ذلك تماما لتلك النعمة لا محالة ، وأما إذا أريد بتمام تلك النعمة الملك فكونه كذلك بالنسبة إليهم باعتبار أنهم يفتنمون آثاره من العز والجاه والمال ، ﴿ كما أتمها على أبويك ﴾ نصب على المصدرية أى ويتم نعمته عليك إتماما كأننا كما إتمام نعمته على أبويك وهى نعمة الرسالة والنبوة وإتمامها على إبراهيم عليه السلام باتخاذة خليلا وإنجائه من النار ومن ذبح الولد وعلى إسحق بإنجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وبإخراج يعقوب والأسباط من صلبه <sup>كل</sup> ذلك نعم جليلة وقعت تتممة لنعمة النبوة ولا يجب في تحقيق التشبيه كون ذلك في جانب المشبه به مثل ما وقع في جانب المشبه من كل وجه <sup>(من قبل)</sup> أى من قبل هذا الوقت أو من قبلك ﴿ إبراهيم وإسحق ﴾ عطف بيان لأبويك والتعبير عنهما بالأب من كونهما أبأ جده وأبا أبيه للإشعار بكمال ارتباطه بالأنبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام وتذكير معنى الولد مرأيه ليطمئن قلبه بما أخبر به فى ضمن التعبير الإجمالى لرؤياه والاختصار فى المشبه به على ذكر إتمام النعمة من غير تعرض للاجتناب من باب الاكتفاء فإن إتمام النعمة يقضى سابقة النعمة المستدعية للاجتناب لا محالة ﴿ إن ربك ﴾ استئناف لتحقيق مضمون الجمل المذكورة أى يفعل ما ذكر لأنه ﴿ عليهم ﴾ بكل شئ فيعلم من يستحق الاجتناب وما يتفرع عليه من التعليم المذكور وإتمام النعمة العامة على الوجه المذكور ﴿ حكيم ﴾ فاعل لكل شئ حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة فيفعل ما يفعل كما يفعل جريا على سنن عليه وحكمته والتعرض لعنوان الربوبية فى

الموضعين لتربية تحقق وقوع ما ذكر من الأفاعيل وهذا وقد قيل في تفسير الآية الكريمة أى وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكال نفس يجتبيك ربك للنبوّة والملك أو لأمر عظام ويتم نعمته عليك بالنبوّة أو بأن يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة حيث جعلهم في الدنيا أنبياء وملوكا ونقلهم عنها إلى الدرجات العلا في الجنة كما أتمها على أبويك بالرسالة فتأمل والله الهادي .

﴿ لقد كان في يوسف وأخوته ﴾ أى في قصتهم والمراد بهم ههنا إماميهم فإن لبنيامين أيضا حصة من القصة أو بنو علاته المعدودون فيما سلف إذ عليهم يدور رحاها ﴿ آيات ﴾ علامات عظيمة الشأن دالة على قدرة الله تعالى القاهرة ﴿ للسائلين ﴾ لكل من سأل عن قصتهم وعرفها أو الطالبين للآيات المعبرين بها فإنهم الواقفون عليها والمتفكرون بها دون من عداهم من اندرج تحت قوله تعالى ( وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون ) فالمراد بالقصة نفس المقصود أو على نبوته عليه السلام لمن سأل من المشركين أو اليهود عن قصتهم فأخبرهم بذلك على ما هي عليه من غير سماع من أحد ولا بممارسة شيء من الكتب فالمراد بها اقتصاصها وجمع الآيات حينئذ للإشعار بأن اقتصاص كل طائفة من القصة آية بينة كافية في الدلالة على نبوته عليه السلام على نحو ما ذكر في قوله تعالى : ( مقام إبراهيم ) على تقدير كونه عطف بيان لقوله تعالى : ( آيات بينات ) لا لما قيل من أنه لتعدد جهة الإعجاز لفظا ومعنى وقرأ ابن كثير آية وفي بعض المصاحف عبرة وقيل إنما قص الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم خبر يوسف وبغى لإخوته عليه لما رأى من بغى قومه عليه ليأتسى به ﴿ إذ قالوا ليوסף وأخوه ﴾ أى شقيقه بنيامين وإنما لم يذكر باسمه تلويحا بأن مدار المحبة أخوته ليوסף من الطرفين ألا يرى إلى أنهم كيف اكتبوا بإخراج يوسف من بين من غير تعرض له حيث قالوا اقتلوا يوسف ﴿ أحب إلى أبينا منا ﴾ وحده الخبر مع تعدد المبتدأ لأن أفعل

من كذا لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث نعم إذا عرف وجب الفرق وإذا أضيف جاز الأمران وفائدة لام الابتداء في يوسف تحقيق مضمون الجملة وتأكيده ﴿ ونحن عصابة ﴾ أى والحال أنا جماعة قادرون على الحل والعقد أحقاء بالمحبة ، والعصبة والعصابة العشرة من الرجال فصاعداً سموا بذلك لأن الأمور تعصب بهم ﴿ إن أبانا ﴾ فى ترجيحهما علينا فى المحبة مع فضلنا عليهما وكونهما بمنزل من كفاية الأمور بالصغر والقلة ﴿ لنى ضلال ﴾ أى ذهب عن طريق التعديل اللاتق وتنزيل كل منا منزلته ﴿ مبین ﴾ ظاهر الحال . روى أنه كان أحب إليه لما يرى فيه من مخايل الخير وكان إخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يهرب عنه فتضاعف حسدهم حتى حملهم على مباشرة ما قص عنهم ﴿ اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً ﴾ من جملة ما حكى بعد قوله إذ قالوا وقد قاله بعض منهم مخاطباً للباقين بقضية الصيغة فسكانهم رضوا بذلك كما يروى أن القاتل شمعون أو دان ، والباقون كانوا راضين إلا من قال لا تقتلوا الخ ففعلوا كبأنهم القاتلون وأدرجوا تحت القول المسند إلى الجميع أو قاله كل واحد منهم مخاطباً للبقية وهو أدل على مسارعهم إلى ذلك القول وتنكير أرضاً وإخلاؤها من الوصف للإيهام أى أرضاً منسكورة مجهولة بعيدة من العمران ولذلك نصبت نصب الظروف المهمة ﴿ يخل ﴾ بالجزم جواب للأمر أى يخلص ﴿ لىكم وجه أيبكم ﴾ فيقبل عليكم بكليته ولا يلتفت عنكم إلى غيركم ولا يسأهمكم فى محبته أحد فذكر الوجه لتصور معنى لإقباله عليهم ﴿ وتكونوا ﴾ بالجزم عطفاً على يخل أو بالنصب على إضمار أن أو الواو بمعنى مع مثل قوله (وتسكنتموا الحق) وإيثار الخطاب فى لىكم وما بعده للبالغة فى حملهم على القبول فإن اعتناء المرء بشأن نفسه واهتمامه بتحصيل منافعه أتم وأكمل ﴿ من بعده ﴾ من بعد يوسف أى من بعد الفراع من أمره أو طرحه ﴿ قوماً صالحين ﴾ تائبين إلى الله تعالى عما جنيتهم أو صالحين مع أيبكم بإصلاح ما بينكم وبينه بعذر تمهدونه أو صالحين فى أمور دنياكم

باتنظامها بعده بخلو وجه أييكم ﴿ قال قائل منهم ﴾ هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأياً وهو الذى قال فلن أبرح الأرض الخ وقيل روبيل وهو استئناف مبنى على سؤال من سأل وقال اتفقوا على ما عرض عليهم من خصلتى الضيع أم خالفهم فى ذلك أحد فقيل قال قائل منهم ﴿ لا تقتلوا يوسف ﴾ أظهره فى مقام الإضمار استجلاباً لشفقتهم عليه أو استعظاماً لقتله وهو هو فإنه يروى أنه قال لهم القتل عظيم ولم يصرح بنهيهم عن الخصلة الأخرى وأحاله على أولوية ما عرضه عليهم بقوله ﴿ وألقوه فى غيابة الجب ﴾ أى فى قعره وغوره سمي بها لغيبته عن عين الناظر والجب البئر التى لم تطو بعد لأنها أرض جبت جبا من غير أن يزداد على ذلك شيء وقرأ نافع فى غيابات الجب فى الموضعين كأن لتلك الجب غيابات أو أراد بالجب الجنس أى فى بعض غيابات الجب وقرئ غيابات وغيبة ﴿ يلتقطه ﴾ يأخذه على وجه الصيانة عن الضياع والتلف فإن الالتقاط أخذ شيء مشرف على الضياع ﴿ بعض السيارة ﴾ أى بعض طائفة تسير فى الأرض واللام فى السيارة كما فى الجب وما فيهما وفى البعض من الإيهام لتحقيق ما يتوخاه من ترويج كلامه بموافقته لغرضهم الذى هو تنائى يوسف عنهم بحيث لا يدرى أثره ولا يروى خبره وقرئ تلتقطه على التأنث لأن بعض السيارة سيارة كقوله :

• كما شرقت صدر القناة من الدم •

ومنه قطعت بعض أصابعه ﴿ إن كنتم فاعلين ﴾ بمشورتي لم يبت القول عليهم بل إنما عرض عليهم ذلك تألفاً لقلوبهم وتوجيهاً لهم إلى رأيه وحذراً من نسبتهم له إلى التحكم والافنيات ، أو إن كنتم فاعلين ما أزمعتم عليه من إزالته من عند أبيه لا محالة ولما كان هذا مظنة لسؤال سائل يقول فما فعلوا بعد ذلك قبلوا ذلك منه أو لا أجيب بطريق الاستئناف على وجه أدرج فى تضاعيفه قبولهم له بما سيجيء من قوله ( وأجمعوا أن يجعلوه فى غيابة الجب ) فقيل ﴿ قالوا يا أبانا ﴾ خاطبوه بذلك تحريكا لسلسلة النفس يدينه ويدينهم وتذكيراً

لرابطة الأخوة بينهم وبين يوسف عليه الصلاة والسلام ليتسببوا بذلك إلى استنزاله عليه السلام عن رأيه في حفظه منهم لما أحس منهم بأمارات الحسد والبغى فكأنهم قالوا ﴿مالك﴾ أى أى شيء لك ﴿لا تأمنا﴾ أى لا تجعلنا أمنا ﴿على يوسف﴾ مع أنك أبونا ونحن بنوك وهو أخونا ﴿ولأنه لنا صحن﴾ يريدون له الخير ومشفقون عليه ليس فينا ما يخل بالنصيحة والمقة قط والقراءة المشهورة بالإدغام والإشمام وعن نافع رضى الله عنه ترك الإشمام ومن الشواذ ترك الإدغام ﴿أرسله معنا غدا﴾ إلى الصحراء ﴿يرتع﴾ أى يتسع فى أكل الفواكه ونحوها فإن الرتع هو الاتساع فى الملاذ ﴿ويلعب﴾ بالاستيقاظ والتناضل ونظائرهما بما يعد من باب التاهب للغزو وإنما عبروا عن ذلك باللعب لكونه على هيئته تحقيقا لما راموه من استصحاب يوسف عليه السلام بتصويرهم له بصورة ما يلائم حاله عليه السلام ، وقرئ نرتع ونلعب بالنون وقرأ ابن كثير نرتع من ارتعى ونافع بالكسر والياء فيه وفى يلعب وقرئ يرتع من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء ﴿ولأنه لحافظون﴾ من أن يناله مكروه أكدوا مقالتهم بأصناف التأكيد من إيراد الجملة اسمية وتحليلتها بأن واللام وإسناد الحفظ إلى كلهم وتقديره له على الخبر احتيالا فى تحصيل مقصدهم .

﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال من يقول فماذا قال يعقوب عليه السلام فقيل قال ﴿لانى ليحزننى﴾ اللام للابتداء كما فى قوله عز وجل ( إن ربك ليحكم بينهم ) ﴿أن تذهبوا به﴾ لشدة مفارقه على وقلة صبرى عنه ﴿و﴾ مع ذلك ﴿أخاف أن يأكله الذئب﴾ لأن الأرض كانت مذبذبة والحزن ألم القلب بفوت المحبوب والخوف ازعاج النفس لنزول المكروه ولذلك أسند الأول إلى الذهاب به المفوت لاستمرار مصاحبته ومواصلته ليوسف والثانى

إلى ما يتوقع نزوله من أكل الذنب وقيل رأى في المنام أنه قد شد عليه السلام ذنب وكان يحذره فقال ذلك وقد لقنهم العلة .

\* إن البلاء موكل بالمنطق \*

وقرأ ابن كثير ونافع في رواية البرزى بالهمز على الأصل وأبو عمرو به وقفا وعاصم وابن عامر وحمزة درجا وقيل اشتقاقه من تذاببت الريح إذا هاجت من كل جانب وقال الأصمعي الأمر بالعكس وهو أظهر لفظا ومعنى ﴿ وأتم عنه غافلون ﴾ لاشتغالكم بالرتع واللعب أو لقلّة اهتمامكم بحفظه ﴿ قالوا لن أكله الذنب ونحن عصبة ﴾ أى والحال أنا جماعة كثيرة جديرة بأن تعصب بنا الأمور العظام وتسكنفى الخطوب بآرائنا وتديراتنا واللام الداخلة على الشرط موطئة للقسم وقوله : ﴿ إنا إذا لخاسرون ﴾ جواب مجزئ عن الجزاء أى لهاكون ضعفا وخورا وعجزا أو مستحقون للهلاك إذ لا غناء عندنا ولا جدوى فى حياتنا أو مستحقون لأن يدعى علينا بالخسار والدمار ويقال خسرم الله تعالى ودمرهم حيث أكل الذنب بعضهم وهم حضور وقيل إن لم نقدر على حفظه وهو أعز شئ عندنا فقد هلكت مواشينا إذن وخسرناها وإنما اقتصروا على جواب خوف يعقوب عليه السلام من أكل الذنب لأنه السبب القوى فى المنع دون الحزن لقصر مدته بناء على أنهم يأتون به عن قريب ﴿ فلما ذهبوا به وأجمعوا ﴾ أى أزمعوا ﴿ أن يجعلوه ﴾ مفعول لأجمعوا يقال أجمع الأمر ومنه فأجمعوا أمركم ولا يستعمل ذلك إلا فى الأفعال التى قويت الدواعى إلى فعلها ﴿ فى غيابة الحب ﴾ قيل هى بئر بارض الأردن وقيل بين مصر ومدين ، وقيل على ثلاثة فرائس من منزل يعقوب عليه السلام بكنعان التى هى من نواحي الأردن كما أن مدين كذلك ، وأما ما يقال من أنها بئر بيت المقدس فيرده التعليل بالنقاط السيارة ويجيبهم أباهم ذلك اليوم فإن بين منزل يعقوب عليه السلام وبين بيت المقدس مراحل . وجوب لما يحذوف لئذنا بظهوره وإشعارا بأن تفصيله مما لا يحويه فلك العبارة ، ومجمله

فعلوا به من الأذية ما فعلوا . يروى أنهم لما برزوا إلى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه ، فجعل يصيح ويستغيث ، فقال يهوذا : أما عاهدتموني ألا تقتلوه ، فأتوا به إلى البئر فتعلق بثيابهم فنزعوها من يديه فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ، ونزعوا قميصه لما عزموا عليه من تلطيخه بالدم احتيالا لأبيه ، فقال يا إخوتاه ردوا على قميصي أتواري به فقلوا : ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكبا تؤنسك ، فدلوه فيها ، فلما بلغ نصفها ألقوه ليموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى إلى صخرة فقام عليها وهو يبكي ، فنادوه وظن أنهار حمة أدركتهم ، فأجابهم فأرادوا أن يرضخوه فغمعهم يهوذا ، وكان يأتيه بالطعام كل يوم ويروى أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وجرى عن ثيابه أتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فدفعه إبراهيم إلى إسحق وإسحق إلى يعقوب فجعله يعقوب في تيممة وعلقها في عنق يوسف ، فجاءه جبريل عليه السلام فأخرجه من التيممة فألبسه إياه .

﴿ وأوحينا إليه ﴾ عند ذلك تبشيرا له بما يؤول إليه أمره وإزالة لوحشته وإيناسا له ، قيل كان ذلك قبل إدراكه كما أوحى إلى يحيى وعيسى ، وقيل كان إذ ذاك مدركا ، قال الحسن رضى الله عنه كان له سبع عشرة سنة ﴿ لتبنيهم بأمهم هذا ﴾ أى لتتخلصن مما أنت فيه من سوء الحال وضيق المجال ولتحدثن لإخوتك بما فعلوا بك ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بأنك يوسف لتباين حالك حالك هذا وحالك يومئذ لعلو شأنك وكبرياء سلطانك وبعد حالك عن أوهامهم وقيل لبعد العهد المبدل للبهائم المغير للأشكال والأول أدخل في التسلية ، روى أنهم حين دخلوا عليه بما رين ففرهم وهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن ، فقال إنه ليخبرني هذا الجام أنه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف وكان يدينه دونكم وأنكم انطلقتم به وألقيتموه في غيابة الجب وقلتم لأبيكم أكله الذئب وبعتموه بثمن بخس ، ويجوز أن يتعلق بهم لا يشعرون



بالإيحاء على معنى أنا آتسناه بالوحى وأزلنا عن قلبه الوحشة التى أورثوه [لماها] <sup>(١)</sup> وهم لا يشعرون بذلك ويحسبون أنه مرهق ومستوحش لا أنيس له ، وقرىء لشدبثهم بالنون على أنه وعيد لهم فقله تعالى ( وهم لا يشعرون ) متعلق بأوحينا لا غير ﴿ وجاؤا أباهم عشاء ﴾ آخر النهار وقرىء عشيا وهو تصغير عشى وعشى بالضم والقصر جمع أعشى أى عشوا من البكاء ﴿ ييكون ﴾ متباكين . روى أنه لما سمع يعقوب عليه السلام بكاءهم فزع وقال مالكم يا بني وأين يوسف ﴿ قالوا يا أبانا ذهبنا تستبق ﴾ أى متسابقين فى العدو والرمى وقد يشترك الافتعال والتفاعل كالانتضال والتناضل ونظائرهما ﴿ وتركنا يوسف عند متاعنا ﴾ أى ما تمتع به من الثياب والأزواد وغيرهما ﴿ فأكله الذئب ﴾ عقيب ذلك من غير معنى زمان يعتاد فيه التفقد والتعهد ، وحيث لا يكاد يطرح المتاع عادة إلا فى مقام يؤمن فيه الغوائل لم يعد تركه عليه السلام عنده من باب الغفلة وترك الحظ الملزم لا سيما إذا لم يبرحوه ولم يغيبوا عنه ، فكأنهم قالوا إنما لم نقصر فى محافظته ولم نغفل عن مراقبته بل تركناه فى مأمنا وجمعنا بمرأى منا لأن ميدان السباق لا يكون عادة إلا بحيث يتراعى غايته وما فارقناه إلا ساعة يسيرة بيننا وبينه مسافة قصيرة فكان ما كان ﴿ وما أنت بمؤمن لنا ﴾ بمصدق لنا فى هذه المقالة الدالة على عدم تفصيلنا فى أمره ﴿ ولو كنا ﴾ عندك وفى اعتقادك ﴿ صادقين ﴾ موصوفين باصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سيئ الظن بنا غير واثق بقولنا وكلمة لو فى أمثال هذه المواقع لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوت أو انتفائه معه ثبوته أو انتفاؤه مع غيره من الأحوال بطريق الأولوية ، لما أن الشئ متى تحقق مع المنافى القوى فلأن يتحقق مع غيره أولى . ولذلك لا يذكر معه شئ من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة

للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الأحوال المغايرة لها عند تعددها وقد مر تفصيله في سورة البقرة عند قوله تعالى ( أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ) وفي سورة الأعراف عند قوله تعالى ( أولو كننا كارهين ) .

( وجاؤا على قميصه ) محله النصب على الظرفية من قوله ( بدوم ) أى جاؤا فوق قميصه بدم كما تقول جاء على جماله بأحمال أو على الحالية منه والخلاف في تقدم الحال على المجرور فيما إذا لم يكن الحال ظرفا ( كذب ) مصدر وصف به الدم مبالغة أو مصدر بمعنى المفعول أى مكذوب فيه أو بمعنى ذى كذب أى ملابس لكذب وقرئ كذبا على أنه حال من الضمير ، أى جاؤا كاذبين أو مفعول له ، وقرأت عائشة رضى الله تعالى عنها بغير المعجمة أى كدر ، وقيل طرى قال ابن جنى أصله من الكذب وهو القوف [ أى ]<sup>(١)</sup> البياض الذى يخرج على أظفار الأحداث كأنه دم قد أثر فى قميصه . روى أنهم ذبحوا سخله ولطخوه بدمها وزل عنهم<sup>(٢)</sup> أن يمزقوه ، فلما سمع يعقوب بنخبر يوسف عليهما السلام صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال تالله ما رأيت كاليوم ذنبا أحلم من هذا أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه وقيل كان فى قميص يوسف عليه ثلاث آيات كان دليلا ليعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصيرا ودليلا على براءة يوسف عليه السلام حين قدم من دبر ( قال ) استئناف بمعنى على سؤال فكأنه قيل ما قال يعقوب هل صدقهم فيما قالوا أولا فقليل قال لم يكن ذلك ( بل سولت لكم أنفسكم ) أى زينت وسهلت قاله ابن عباس رضى الله عنهما والتسويل تقدير شيء فى النفس مع الطمع فى إتمامه قال الأزهري كأن التسويل تفعيل من من سؤل الإنسان وهو أمنيته التى يطلبها فتزين لاطلبها الباطل وغيره وأصله

(١) سقطت من ط .

(٢) فى ١٠ وغاب عنهم

مهموز وقيل من السؤل وهو الاسترخاء ﴿أمر﴾ من الأمور منكرا لا يوصف ولا يعرف ﴿فصبر جميل﴾ أى فأمرى صبر جميل أو فصبر أجهل أو أمثل وفى الحديث الصبر الجميل الذى لا شكوى فيه أى إلى الخلق وإلا فقد قال يعقوب عليه السلام إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله وقيل سقط حاجباه على عينيه فكان يرفعهما بعصاة فقيل له ما هذا قال طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله عز وجل إليه يا يعقوب أتشكونى قال يارب خطيئة فاغفرها لى، وقرأ أبى فصبرا جميلا ﴿والله المستعان﴾ أى المطلوب منه العون وهو إنشاء منه عليه السلام للاستعانة المستمرة ﴿على ما تصفون﴾ على إظهار حال ما تصفون وبيان كونه كذبا وإظهار سلامته فإنه علم فى الكذب قال سبحانه (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) وهو الأليق بما سيحىء من قوله تعالى (فصبر جميل عسى الله أن يأتى بهم جميعا) وتفسير المستعان عليه باحتمال ما يصفون من هلاك يوسف والصبر على الرزء فيه يأباه تكذيبه عليه السلام لهم فى ذلك ولا تساعده الصيغة فإنها قد غلبت فى وصف الشىء بما ليس فيه كما أشير إليه ﴿وجاءت﴾ شروع فى بيان ما جرى على يوسف فى الجب بعد الفراغ من ذكر ما وقع بين إخوته وبين أبيه والتعبير بالحمىء ليس بالنسبة إلى مكانهم فإن كنعان ليس بالجانب المصرى من مدين بل إلى مكان يوسف وفى إثارة على المرور أو الإتيان أو نحوهما إيماء إلى كونه عليه السلام فى الكرامة والزلى عند ملك مقتدر والظاهر أن الجب كان فى الأمم المشتاء<sup>(١)</sup> فإن المتبادر من إسناد الحمىء إلى السيارة مطلقا فى قوله عز وجل ﴿سيارة﴾ أى رفقة تسير من جهة مدين إلى مصر وقوعه باعتبار سيرهم المعتاد وهو الذى يقتضيه قوله تعالى فيما سلف (يلتقطه بعض السيارة) وقد قيل إنه كان فى قفرة بعيدة من العمران لم تمكن إلا للرعاة فأخطوا الطريق فنزلوا قريبا منه وقيل كان ماؤه ملحا فعذب حين ألقى فيه عليه السلام ﴿فأرسلوا واردهم﴾ الذى يرد الماء ويستقى

(١) أى على الطريق المعهود للسفر .

لهم وكان ذلك مالك بن ذعر الخزاعي وإنما لم يذكر منتهى الإرسال كما لم يذكر منتهى المجيء أعنى الجب للإيدان بأن ذلك معهود لا يضرب عنه الذكر صفحا ﴿فأدلى دلوه﴾ أى أرسلها إلى الجب والحذف لما عرفته فتدلى بها يوسف فخرج .

﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال يقتضيه الحال ﴿يا بشرى هذا غلام﴾ كأنه نادى البشرى وقال تعالى فهذا أو انك حيث فاز بنعمة باردة وأى نعمة مكان ما يوجد مباحا من الماء وقيل هو اسم صاحب له ناداه ليعينه على إخراجه وقرأ غير السكوفيين يا بشرى وأمال فتحة الراء حمزة والكسائى وقرأ ورش بين اللفظين يا بشرى بالإدغام وهى لغة ، وبشرى على قصد الوقف ﴿وأسروه﴾ أى أخفاه الوارد وأصحابه عن بقية الرفقة وقيل أخفوا أمره ووجدانهم له فى الجب وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وقيل الضمير لإخوة يوسف وذلك أن يهوذا كان يأتية كل يوم بطعام فأناه يومئذ فلم يجده فيها فأخبر إخوته فأتوا الرفقة وقالوا هذا غلامنا أبى منا فاشتروه منهم وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه ولا يخفى ما فيه من البعد ﴿بضاعة﴾ نصب على الحالية أى أخفوه حال كونه بضاعة أى متاعا للتجارة فإنها قطعة من المال بضمت عنه أى قطعت للتجارة ﴿والله عليم بما يعملون﴾ وعيد لهم على ما صنعوا من جعلهم مثل يوسف وهو هو عرصة للابتذال بالبيع والشراء وما دبروا فى ذلك من الخيل ﴿وشروه﴾ أى باعوه والضمير للوارد وأصحابه ﴿بئس بئس﴾ زيف ناقص العيار ﴿دراهم﴾ بدل من ثمن أى لا دنانير ﴿معدودة﴾ أى غير موزونة فهو بيان لقلته ونقصانه مقدارا بعد بيان نقصانه فى نفسه إذ المعتاد فيما لا يبلغ أربعين العد دون الوزن فعن ابن عباس رضى الله عنهما أنها كانت عشرين درهما وعن السدى رضى الله عنه أنها كانت اثنين وعشرين درهما ﴿وكانوا﴾ أى البائعون ﴿فيه﴾ فى يوسف ﴿من الزاهدين﴾ من الذين لا يرغبون فيما بأيديهم فلذلك باعوه بما ذكر من الثمن البئس وسبب ذلك أنهم

التقطوه والملتقط للشئ متهاون به أو غير وائق بأمره يخاف أن يظهر له مستحق فينتزعه منه فيديه من أول مساوم بأوكس ثمن ويجوز أن يكون معنى شروه اشتروه من إخوته على ما حكى وهم غير راغبين في شراء خشية ذهاب ما لهم لما طن في آذانهم من الإباق والعدول على صيغة الافتعال المنبئة عن الاتخاذ لما مر من أخذهم إنما كان بطريق البضاعة دون الاجتباء والافتناء وفيه متعلق بالزاهدين إن جعل اللام للتعريف وبيان لما زهدوا فيه إن جعلت موصولة ، كأنه قيل في أى شئ زهدوا فقبل زهدوا فيه لأن ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول .

﴿ وقال الذى اشتراه من مصر ﴾ وهو العزيز الذى كان على خزانته واسمه قطفير أو إطفير ، وبيان كونه من مصر لتربية ما يفرع عليه من الأمور مع الإشارع بكونه غير من اشتراه من الملتقطين بما ذكر من الثمن البنفس وكان الملك يومئذ الريان بن الوليد العمليقي ومات في حياة يوسف عليه السلام بعد أن آمن به فلك بعده قابوس بن مسمع فدعاه إلى الإسلام فأبى وقيل كان الملك في أيامه فرعون موسى عليه السلام عاش أربعمائة سنة لقوله عز وجل (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الأولاد بأحوال الآباء ، واختلف في مقدار ما اشتراه به العزيز فقبل بعشرين ديناراً وزوجى نعل وثوبين أبيضين وقيل أدخلوه في السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاً ووزنه حريراً فاشتراه قطفير بذلك المبلغ وكان سنه إذ ذاك سبع عشرة سنة وأقام في منزله مع ما مر عليه من مدة لبثه في السجن ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة ﴿ لأمراًته ﴾ راعيل أو زليخا وقيل اسمها هو الأول والثاني لقبها واللام متعلقة بقال لا باشتراه ﴿ أكرمى مثواه ﴾ اجعل محل إقامته كريماً مرضياً والمعنى أحسنى تعهده ﴿ عسى أن ينفعنا ﴾ في ضياعنا

وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا ﴿أو نتخذ ولدًا﴾ أى تتبناه وكان ذلك لما تفرس فيه من مخايل الرشد والنجاة ولذلك قيل أفرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التى قالت يا أبت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر رضى الله عنهما .

﴿وكذلك﴾ نصب على المصدرية وذلك إشارة إلى ما يفهم من كلام العزيز وما فيه من معنى البعد لتفخيمه أى مثل ذلك التمكن البديع ﴿مكننا ليوسف في الأرض﴾ أى جعلنا له فيها مكانا يقال مكنه فيه أى أنبته فيه ومكن له فيه أى جعل له فيه مكانا ولتقاربهما وتلازمهما يستعمل كل منهما في محل الآخر قال عز وجل (وكم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم) أى ما لم نمكنكم فيها أو مكننا لهم في الأرض لمخ .

والمعنى كما جعلنا له مشوى كريما في منزل العزيز أو مكانا عليا في قلبه حتى أمر امرأته دون سائر حواشيه بإكرام مثواه جعلنا له مكانة رفيعة في أرض مصر ولعله عبارة عن جعله وجيها بين أهلها ومحبا في قلوبهم كافة كما في قلب العزيز لأنه الذى يؤدى إلى الغاية المذكورة في قوله تعالى ﴿ولنعلمه من تأويل الأحاديث﴾ أى نوقفه لتعبير بعض المناومات التى عمدتها رؤيا الملك وصاحبي السجن لقوله تعالى (ذلك كما علمنى ربى) سواء جعلناه معطوفا على غاية مقدرة يفساق إليها الكلام ويستدعيها النظام كأنه قيل ومثل ذلك التمكن مكننا ليوسف في الأرض وجعلنا قلوب أهلها كافة بحال محبته ليترتب عليه ما ترتب بما جرى بينه وبين امرأة العزيز ولنعلمه بعض تأويل الأحاديث وهو تأويل الرؤيا المذكورة فيؤدى ذلك إلى الرياسة العظمى ولعل ترك المعطوف عليه للإشعار بعدم كونه مراداً بالذات أو جعلناه علة لمعلل محذوف كأنه قيل ولهذا الحكمة البالغة فعلنا ذلك التمكن دون غيرها مما ليس له عاقبة حميدة هذا ولا يخفى عليك أن الذى عليه تدور هذه الأمور إنما هو التمكن في جانب العزيز .

وأما التمكنين في جانب الناس كافة فتأديته إلى ذلك إنما هي باعتبار اشتغاله على ذلك التمكنين فإن الحق أن يكون ذلك التمكنين فإذا الحق أن يكون ذلك إشارة إلى مصدر قوله تعالى (مكننا ليوسف) على أن يكون هو عبارة عن التمكنين في قلب العزيز أو في منزله وكون ذلك تمكيناً في الأرض بملازمة أنه عزيز فيها لا عن تمكين آخر يشبه به كما مر في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) من أن ذلك إشارة إلى مصدر الفعل المذكور بعده لا إلى جعل آخر يقصد تشبيه هذا الجعل به فالكاف مقحم للدلالة على شأمة شأن المشار إليه إقحاماً لا يكاد يترك في لغة العرب ولا في غيرها .

ومن ذلك قولهم مثلك لا يبخل وهكذا ينبغي أن يحقق المقام وأما التمكنين بمعنى جعله مالكا يتصرف في أرض مصر بالأمر والنهي فهو من آثار ذلك التعليم ونتائجه المتفرعة عليه كما عرفته لا من مبادئه المؤدية إليه ، فلا سبيل إلى جعله غاية له ولم يعهد منه عليه السلام في تضاعيف قضاياه العمل بموجب المناطات المنبهة على الحوادث قبل وقوعها عهداً مصححاً لجعله غاية لولايته وما وقع من التدارك في أمر السنين وإنما هو عمل بموجب الرؤيا السابقة المعهودة اللهم إلا أن يراد بتعليم تأويل الأحاديث ما سبق من تفهيم غوامض أسرار السكتب الإلهية ودقائق سنن الأنبياء عليهم السلام فيكون المعنى حينئذ مكننا له أرض مصر ليتصرف فيها بالعدل ولنعلمه معاني كتب الله تعالى وأحكامها ودقائق سنن الأنبياء عليهم السلام فيقضي بها فيما بين أهلها ، والتعليم الإجمالي لتلك المعاني والأحكام وإن كان غير متأخر عن تمكينه بذلك المعنى إلا أن تعليم كل معنى شخصي يتفق في ضمن الحوادث والإرشاد إلى الحق في كل نازلة من النوازل متأخر عن ذلك صالح لأن يكون غاية له ﴿ والله غالب على أمره ﴾ لا يستعصى عليه أمر ولا يمانعه شيء بل إنما أمره شيء إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فيدخل في ذلك شئونه المتعلقة بيوسف دخولا أولياً أو متول على أمر يوسف لا يكله إلى غيره وقد أريد به من الفتنة ما أريد مرة غب مرة

فلم يكن إلا ما أراد الله له من العاقبة الحميدة ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ أن الأمر كذلك فيأتون ويندرون زعما منهم أن لهم من الأمر شيئا وأنى لهم ذلك وإن الأمر كله لله عز وجل ، أو لا يعلمون لطائف صنعه وخفايا فضله .

﴿ولما بلغ أشده﴾ أى منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين إلى الأربعين وقيل سن الشباب ومبدأ بلوغ الحلم والأول هو الأظهر لقوله تعالى ﴿آتيناه حكما﴾ حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكما بين الناس وفقها أو نبوة ﴿وعلمنا﴾ أى تفقها في الدين وتنكيرهما للتفخيم أى حكما وعلمنا لا يكتنه كنهما ولا يقادر قدرهما فهما ما آتاه الله تعالى عند تكامل قواه سواء كانا عبارة عن النبوة والحكم بين الناس أو غيرهما كيف لا وقد جعل إيتاؤهما جزاء لعمله عليه السلام حيث قيل ﴿وكذلك﴾ أى مثل الجزاء العجيب ﴿نجزى المحسنين﴾ أى كل من يحسن في عمله فيجب أن يكون ذلك بعد انقضاء أعماله الحسنة التى من جملتها معاناة الأحران والشدائد وقد فسر العلم بعلم تأويل الأحاديث ولا صحة له إلا أن يخص بعلم تأويل رؤيا الملك فإن ذلك حيث كان عند تناهى أيام البلاء صح أن يعد إيتاؤه من جملة الجزاء وأما رؤيا صاحبي السجن فقد لبس عليه السلام بعد تعبيرها في السجن بضع سنين وفي تعليق الجزاء المذكور بالمحسنين إشعار بعلية الإحسان له وتنبيه على أنه سبحانه إنما آتاه ما آتاه لكونه محسنا في أعماله متقيا في عتقوان أمره هل جزاء الإحسان إلا الإحسان .

﴿ورأوته التى هو فى بيتها﴾ رجوع إلى شرح ما جرى عليه فى منزل العزيز بعد ما أمر امرأته ياكرام مشوا وقوله تعالى (وكذلك مكنا ليوسف) إلى هنا اعتراض جىء به أنموذجا للقصة ليعلم السامع من أول الأمر أن ما لقيه عليه السلام من الفتن التى ستحكي بتفاصيلها له غاية جميلة وعاقبة حميدة وأنه عليه السلام محسن فى جميع أعماله لم يصدر عنه فى حالات السراء والضراء ما يخل بنزاهته ، ولا يخفى



أن مدار حسن التخلص إلى هذا الاعتراض قبل تمام (١) الآية الكريمة إنما هو التمكن البالغ المفهوم من كلام العزيز فإدراج الإنجاء السابق تحت الإشارة بذلك في قوله تعالى وكذلك مكنا كما فعله الجمهور ناء من التقريب فتأمل والمراد المطالبة من راد يرود إذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد لطالب الماء والكلاب هو مفاعلة من واحد نحو مطالبة الدائن ومطالبة المدين ومداواة الطبيب ونظائرها مما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الآخر سببه فإن هذه الأفعال وإن كانت صادرة عن أحد الجانبين لكن لما كانت أسبابها صادرة عن الجانب الآخر جعلت كأنها صادرة عنهما وهذا باب لطيف المسلك مبنى على اعتبار دقيق تحقيقه أن سبب الشيء يقام مقامه ويطلق عليه اسمه كما في قولهم كما تدين تدان أى كما تجزى تجزى فإن فعل البادى وإن لم يكن جزاء لسكنه لسكونه سبباً للجزاء أطلق عليه اسمه وكذلك إرادة القيام إلى الصلاة وإرادة قراءة القرآن حيث كانتا سبباً للقيام والقراءة عبر عنهما بهما ف قيل إذا قمتم إلى الصلاة فإذا قرأت القرآن وهذه قاعدة مطردة مستمرة ولما كانت أسباب الأفعال المذكورة فيما نحن فيه صادرة عن الجانب المقابل لجانب فاعلها فإن مطالبة الدائن للمطالبة التى هى من جانب الغريم هو هى منه للمطالبة التى هى من جانب الدائن وكذا مداواة الطبيب للمرض الذى هو من جانب المريض وكذلك مرادتها فيما نحن فيه لجمال يوسف عليه السلام نزل صدورهما عن محالها بمنزلة صدور مسبباتها التى هى تلك الأفعال فبنى الصيغة على ذلك وروى جانب الحقيقة بأن أسند الفعل إلى الفاعل وأوقع على صاحب السبب فتأمل ويجوز أن يراد بصيغة المغالية مجرد المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى أنها طلبت منه الفعل وهو منها الترك ويجوز أن يكون من الرويد وهو الفرق والتحمل وتعديتها بعن لتضمينها معنى المخادعة فالمنى خادعته .

(عن نفسه) أى فعلت ما يفعله الخادع لصاحبه عن شيء لا يريد لإخراجه من يده وهو يحتمل أن يأخذه منه وهى عبارة عن التحمل فى مواقفه لإياها

والعدول عن التصريح باسمها للمحافظة على السر أو للاستهجان بذكره وإيراد  
الموصول لتقرير المراءودة فإن كونه في بيتها بما يدعو إلى ذلك قيل لواحدة ما حملك  
على ما أنت عليه مما لا خير فيه قالت قرب الوساد وطول السواد ولإظهار كمال  
نرايته عليه السلام فإن عدم ميله إليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها واستعصاه  
عليها مع كونه تحت ملكتها ينادى بكونه عليه السلام في أعلى معارج العفة  
والزاهة ﴿وغلقت الأبواب﴾ قيل كانت سبعة ولذلك جاء الفعل بصيغة التفعيل  
دون الإفعال ، وقيل للبالغة في الإيثاق<sup>(١)</sup> والإحكام ﴿وقالت هيت لك﴾  
قرىء بفتح الهاء وكسرها مع فتح التاء وبناقوه كبناء أين وعيط وهيت بكسر  
الهمزة اسم فعل معناه أقبل وبادروا للبيان أى لك أقول هذا كل في هلم لك  
وقرىء هئت لك على صيغة الفعل بمعنى تهيأت يقال هاء يهيىء كجاء يحىء إذا  
تهيأ وهيئت لك واللام صلة للفعل ﴿قال معاذ الله﴾ أى أعوذ بالله معاذاً ما تدعينى  
إليه وهذا اجتناب منه على أتم الوجوه وإشارة إلى التعليل بأنه منسكراً هائل  
يجب أن يعاذ بالله تعالى للخلاص منه وما ذاك إلى لأنه عليه السلام قد شاهده  
بما أراه الله تعالى من البرهان النير على ما هو عليه في جد ذاته من غاية القبح  
ونهاية السوء وقوله عز وجل ﴿لأنه ربى أحسن مثواى﴾ تعليل للامتناع ببعض  
الأسباب الخارجية مما عسى يكون مؤثراً عندها وداعياً لها إلى اعتباره بعد التنبيه  
على سببه الذاتى الذى لا تنكاد تقبله لما سولته لها نفسها والضمير للشأن ومدار  
وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره وفائدة تصدير الجملة به الإيذان  
بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره في الذهن فإن الضمير لا يفهم منه  
من أول الأمر إلا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقباً لما يعقبه فيتمكن عند  
وروده له فضل تمكن فكأنه قيل إن الشأن الخطير هذا وهو ربى أى سيدى  
العزیز أحسن مثواى أى أحسن تعهدى حيث أمرك يا كرامى فكيف يمكن أن  
أسمى إليه بالخيانة في حرمة وفيه إرشاد لها إلى رعاية حق العزيز بالطف وجه

وقيل الضمير لله عز وجل وربى خبر إن وأحسن مثواى خبر ثان أو هو الخبر والاول بدل من الضمير والمعنى أن الحال هكذا فكيف أعصيه بارتكاب تلك الفاحشة الكبيرة وفيه تحذير لها من عقاب الله عز وجل وعلى التقديرين ففي الاختصار على ذكر هذه الحالة من غير تعرض لاختصاصها الامتناع عما دعتة إليه إيدان بأن هذه المرتبة من البيان كافية في الدلالة على استحالتة وكونه مما لا يدخل تحت الوقوع أصلا وقوله تعالى :

(( إنه لا يفلح الظالمون )) تعليل للامتناع المذكور غب تعليل والفلاح الظفر وقيل البقاء في الخير ومعنى أفلح دخل فيه كأصبح وأخواته والمراد بالظالم كل من ظلم كائنا من كان فيدخل في ذلك المجاوزون للإحسان بالإساءة والعصاة لأمر الله تعالى دخولا أو لا ، وقيل الزناة لأنهم ظالمون لأنفسهم وللمزنى بأهله (( ولقد همت به )) بمخالطته إذ لهم لا يتعلق بالأعيان أى قصدها وعزمت عليها عز ما جازما لا يلويها عنه صارف بعد ما باشرت من مبادئها وفعلت ما فعلت من المراودة وتغليق الأبواب ودعوته عليه السلام إلى نفسها بقولها هيت لك ولعلها تصدت هنالك لأفعال أخر من بسط يدها إليه وقصد المعانقة وغير ذلك مما يضطره عليه السلام إلى الهرب نحو الباب والتأكيد لدفع ما عسى يتوهم من احتمال إقلاعها عما كانت عليه بما في مقاتته عليه السلام من الزواجر (( وهم بها )) بمخالطتها أى مال إليها بمقتضى الطبيعة البشرية وشهوة الشباب وكونه ميلا جليلا لا يكاد يدخل تحت التكليف لا أنه قصدها قصدا اختياريا ألا يرى إلى ما سبق من استعصامه المنهى عن كمال كراهيته له ونفرته عنه وحكمه بعدم إفلاح الظالمين وهل هو إلا تسجيل باستحالة صدور لهم منه عليه السلام تسجيل محكما وإنه عبر عنه بالهم لمجرد وقوعه في حجة مهما في الذكر بطريق المشاكلة لا لشبهه به كما قيل ولقد أشير إلى تباينهما حيث لم يلزأ في قرن واحد من التعبير بأن قيل ولقد هما بالمخالطة أو هم كل منهما بالآخر وصدر الأول بما يقرر وجوده من التوكيد القسوى وعقب الثانى بما يعفو أثره من قوله عز وجل .

﴿لولا أن رأى برهان ربه﴾ أى حجته الباهرة الدالة على كمال قبح الزنى وسوء سبيله والمراد برؤيته لها كمال إيقانه بها ومشاهدته لها مشاهدة واصله إلى مرتبة عين اليقين الذى تتجلى هناك حقائق الأشياء بصورها الحقيقية وتتخلع عن صورها المستعارة التى بها تظهر فى هذه النشأة على ما نطق به قوله عليه السلام حفت الجنة بالمسكاره وحفت النار بالشهوات وكأنه عليه السلام قد شاهد الزنى بموجب ذلك البرهان النير على ما هو عليه فى حد ذاته أقبح ما يكون وأوجب ما يجب أن يحذر منه ولذلك فعل ما فعل من الاستعصام والحكم بعدم إفلاح من يرتكبه وجواب لولا محذوف يدل عليه الكلام أى لولا مشاهدته برهان ربه فى شأن الزنى لجرى على موجب ميله الجبلى ولكنّه حيث كان مشاهدا له من قبل استمر على ما هو عليه من قضية البرهان وقائدة هذه الشرطية بيان أن امتناعه عليه السلام لم يكن لعدم مساعدة من جهة الطبيعة بل لمحض العفة والنزاهة مع وفور الدواعى الداخلية وترتب المقدمات الخارجية الموجبة لظهور الأحكام الطبيعية هذا وقد نص أئمة الصناعة على أن لولا فى أمثال هذه المواقع جار من حيث المعنى لا من حيث الصيغة مجرى التقييد للحكم المطلق كما فى مثل قوله تعالى (إن كاد ليضلننا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها) فلا يتحقق هناك هم أصلا وقد جوز أن يكون وهم بها جواب لولا جريا على قاعدة الكوفيين فى جواز التقديم فالهم حينئذ على معناه الحقيقى ، فالمعنى لولا أنه قد شاهد برهان ربه لهم بها كما همت به ولكن حيث انتفى عدم المشاهدة بدليل استعصامة وما يتفرع عليه انتفى الهم رأسا هذا وقد فسر همه عليه السلام بأنه عليه السلام حل الهميان وجلس مجلس الختان وبأنه حل تسكة سراويله وقعد بين شعبها ورؤيته للبرهان بأنه سمع صوتا إياك وإياها فلم يسكت ثم وثم إلى أن تمثل له يعقوب عليه السلام عاضا على أناملته وقيل ضرب على صدره فخرجت شهوته من أنامله ، وقيل بدت كف فيما بينهما ليس فيها عضد ولا معصم مكتوب فيها وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين فلم ينصرف ، ثم رأى فيها ولا تقربوا الزنى لأنه كان فاحشة وساء سبيلا ، فلم ينته ثم رأى فيها واتقوا يوما ترجعون فيه إلى ( ٩ - أبو السعود - نالك )

الله فلم ينجح ، فقال الله عز وجل لجبريل أدرك عيسى قبل أن يصيب الخطيئة فانخط جبريل عليه السلام وهو يقول يا يوسف أنتعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان الأنبياء ، وقيل رأى تمثال العزيز وقيل إن كل ذلك لإخراعات وأباطيل تمجسها الأذان وتردها العقول والأذهان ويل لمن لا كها ولفقها أو سمعها وصدقها .

(( كذلك )) الكاف منصوب المحل وذلك إشارة إلى الإراءة المدلول عليها بقوله تعالى ( لولا أن رأى برهان ربه ) أى مثل ذلك التبصير والتعريف عرفناه برهانتنا فيما قبل أو إلى التثبيات اللازم له أى مثل ذلك التثبيات ثبتناه (( لنصرف عنه السوء )) على الإطلاق فيدخل فيه خيانة السيد دخولا أولاً (( والفحشاء )) والزنى لأنه مفرط في القبح وفيه آية بينة وحجة قاطعة على أنه عليه السلام لم يقع منه هم بالمعصية ولا توجه إليها قط <sup>(١)</sup> وإلا لقل لنصرفه عن السوء والفحشاء وإنما توجه إليه ذلك من خارج فصرفه الله تعالى عنه بما فيه من موجبات العفة والعصمة فتأمل وقرىء ليصرف على إسناد الصرف إلى ضمير الرب (( إنه من عبادنا المخلصين )) تعليل لما سبق من مضمون الجملة بطريق التحقيق والمخلصون هم الذين أخلصهم الله تعالى لطاعته بأن عصمهم عما هو قاذح فيها وقرىء على صيغة الفاعل وهم الذين أخلصوا دينهم لله سبحانه وعلى كلا المعنيين فهو منتظم فى سلكهم داخل فى زمرة من أول أمره بقضية الجملة الإسمية لا أن ذلك حدث له بعد أن لم يكن كذلك فانحسم مادة احتمال صدور الهم بالسوء منه عليه السلام بالكلية (( واستبقا الباب )) متصل بقوله ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وقوله كذلك إلى آخره اعتراض جىء به بين المعطوفين تقريراً لنزاهته عليه السلام كقوله تعالى ( وكذلك نرى إبراهيم منكوت السموات والأرض ) والمعنى لقد همت به وأبى هو واستبقا الباب أى تسابقا إلى الباب البرانى الذى هو المخلص ولذلك وحده بعد الجمع فيما

سلف وحذف حرف الجر وأوصل الفعل إلى المجرور نحو وإذا كالوهم أو ضمن الاستباق معنى الابتداء وإسناد السبق في ضمن الاستباق إليها مع أن مرادها مجرد منع يوسف وإذا لا يوجب الانتهاء إلى الباب لأنها لما رآته يسرع إلى الباب ليتخلص منها أسرع هي أيضاً لتسبقه إليه وتمنعه عن الفتح والخروج أو عبر عن إسراعها أثره بذلك مبالغة .

﴿وقدت قيضه من دبر﴾ اجتذبه من ورائه فانشق طولا وهو القدر كما أن الشق عرضا هو القط وقد قيل في وصف على رضى الله عنه ، إنه كان إذا اعتلى قد وإذا اعترض قط ، وإسناد القدر إليها خاصة مع أن لقوة يوسف أيضاً دخلا فيه إما لأنها الجزء الأخير للعللة التامة وإما للإيدان بمبالغتها في منعه عن الخروج وبذل مجهودها في ذلك لغوت المحبوب أو لحوف الافتضاح ﴿والفيا سيدها﴾ أى صادفا زوجها وإذ لم يكن ملصكه ليوسف عليه السلام صحيحا لم يقل سيدهما قيل ألفياه مقبلا وقيل كان جالسا مع ابن عم للمرأة ﴿لدى الباب﴾ أى البرانى كما مر . روى كعب رضى الله عنه أنه لما هرب يوسف عليه السلام جعل فراش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الأبواب ﴿قالت﴾ استئناف مبنى على سؤال سائل يقول فماذا كان حين ألفيا العزيز عند الباب فقيل قالت ﴿ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً﴾ من الزنى ونحوه ﴿إلا أن يسجن أو عذاب أليم﴾ ما نافية أى ليس جزاؤه إلا السجن أو العذاب الأليم قيل المراد به الضرب بالسياط أو استفهامية أى أى شيء جزاؤه غير ذلك أو ذلك ولقد أنت في تلك الحالة التى تدهش فيها الفطن حيث شاهدها العزيز على تلك الهيئة المريبة بحيلة جمعت فيها غرضيها وهما تبرئة ساحتها مما يلوح من ظاهر الحال واستئزال يوسف عن رأيه في استعصائه عليها وعدم موافقاته على مرادها بإلقاء الرعب في قلبه من مكرها طمعا في موافقته لها كرها عند يأسها عن ذلك اختيارا كما قالت ( ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين ) ثم لأنها جعلت صدور الإرادة المذكورة عن يوسف عليه السلام أمرا محققا مفروغا عنه غنيا عن الإخبار بوقوعه وأن ما هى عليه من الأفاعيل لأجل تحقيق جزائها فهى

تريد إيقاعه حسبما يقتضيه قانون الإيالة<sup>(١)</sup> وفي إيهام المريد تهويل لشأن الجزاء المذكور بكونه قانونا مطردا في حق كل أحد كائننا من كان وفي ذكر نفسها بعنوان أهلية العزيز إعظام للخطب وإغراء له على تحقيق ما تنوخواه بحكم الغضب والحمية .

﴿ قال ﴾ استئناف وجواب عما يقال فإذا قال يوسف حينئذ فقيل قال ﴿ هي راودتني عن نفسي ﴾ أي طالبتني للموافاة لا أني أردت بها سواء كما قالت وإنما قاله عليه السلام لتنزيه نفسه عما أسند إليه من الخيانة وعدم معرفة حق السيد ودفع ما عرضته له من الأمرين وفي التعبير عنها بضمير الغيبة دون الخطاب أو اسم الإشارة مراعاة لحسن الأدب مع الإيلاء إلى الإعراض عنها ﴿ وشهد شاهد من أهلها ﴾ قيل هو ابن عمها وقيل هو الذي كان جالسا مع زوجها لدى الباب وقيل كان حكيما يرجع إليه الملك ويستشير به وقد جوز أن يكون بعض أهلها قد بصر بها من حيث لا تشعر فأغضبه الله تعالى ليوسف عليه السلام بالشهادة له والقيام بالحق وإنما ألقي الله سبحانه الشهادة إلى من هو من أهلها ليكون أدل على نزاهته عليه السلام وأنفي للتهمة وقيل كان الشاهد ابن خال لها صبيبا في المهد أنطقه الله تعالى ببراءته وهو الأظهر فإنه روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : تكلم أربعة وهم صغارا ، ابن ماشطة بنت فرعون ، وشاهد يوسف ، وصاحب جريج ، وعيسى عليه السلام ، رواه الحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه وقال صحيح على شرط الشيخين ، وذكر كونه من أهلها لبيان الواقع إذ لا يختلف الحال في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها أو من غيرهم .

﴿ إن كان قبضه قد من قبل ﴾ أي إن علم أنه قد من قبل ، ونظيره إن أحسنت إلى فقد أحسنت إليك فيما قبل ، فإن معناه : إن تعتد بإحسانك إلى فأعتد بإحساني السابق إليك ﴿ فصدقت ﴾ بتقدير قد ، لأنها تقرب الماضي

إلى الحال أى فقد صدقت ، وكذا الحال فى قوله (فكذبت) وهى وإن لم تصرح بأنه عليه السلام أراد بها سوء إلا أن كلامها حيث كان واضح الدلالة عليه ، أسند إليها الصدق والكذب بذلك الاعتبار ، فإنهما كما يعرضان الكلام باعتبار منطوقه يعرضان له باعتبار ما يستلزمه ، وبذلك الاعتبار يعترضان للإنشاءات (( وهو من الكاذبين )) وهذه الشرطية حيث لا ملازمة عقلية ولا عادية بين مقدمها وتاليها ليست من الشهادة فى شئ وإنما ذكرت توسيعا للدائرة وإرخاء للعنان إلى جانب المرأة بإجزاء ما عسى يحتمله الحال فى الجملة ، بأن يقع القد من قبل بمدافعتها له عليه السلام عن نفسها عند إرادته المخالطة والتكشف بحرى الظاهر الغالب الوقوع تقريبا لما هو المقصود بإقامة الشهادة ، أعنى مضمون الشرطية الثانية التى هى قوله عز وجل :

(( وإن كان قيضه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين )) إلى التسليم والقبول عند السامع ؛ لكونه أقرب إلى الوقوع وأدل على المطلوب وإن لم يكن بين طرفيها أيضا ملازمة وحكاية الشرطية بعد فعل الشهادة لكونها من قبيل الأقوال أو بتقدير القول . أى شهد قائلا الخ وتسميتها شهادة مع أنه لا حكم فيها بالفعل بالصدق والكذب لتأديتها مؤداها ، بل لأنها شهادة على الحقيقة ، وحكم بصدقه وكذبها ؛ أما على تقدير كون الشاهد هو الصبي فظاهر ؛ إذ هو لإخبار بهما من قبل علام الغيوب ، والتصوير بصورة الشرطية للإيدان بأن ذلك ظاهر من العلام أيضا ؛ وأما على تقدير كونه غيره فلأن الظاهر أن صورة الحال معلومة له على ما هى عليه إما مشاهدة أو لإخبارا فهو متيقن بعدم مقدم الشرطية الأولى ، وبوجود مقدم الشرطية الثانية ومن ضرورته الجزم بانتفاء تالى الأولى وبوقوع تالى الثانية ، فإذن هو لإخبار بكذبها وصدقه عليه السلام ولكنه ساق شهادته مساقا مأمونا من الجرح والطعن حيث صورها بصورة الشرطية المترددة ظاهرا بين نفعها ونفعه ، وأما حقيقة فلا تردد فيها قطعا . لأن الشرطية الأولى تعليق لصدقه بما يستحيل وجوده من قد القميص من قبل فيكون محالا لا محالة ، ومن ضرورته تقرر كذبها ، والثانية تعليق لصدقه عليه السلام بأمر محقق



الوجود وهو القدر من دبر فيكون محقق البتة وهذا كما قيل فيمن قال لامرأة زوجي نفسك فقالت لى زوج فكذبها فى ذلك فقالت إن لم يكن لى زوج فقد زوجتك نفسى فقبل الرجل فإذا لا زوج لها فهو نكاح إذ تعليق الشئ بأمر مقرر تنجيز له وقرىء من قبل ومن دبر بالضم لأنهما قطعاً عن الإضافة كقبل وبعد وبالفتح كأنهما جعلاً عليهما للجنتين فنمنا الصرف للتأنيث والعلبية وقرىء بسكون العين .

﴿ فلما رأى قيصه قد من دبر ﴾ كأنه لم يكن رأى ذلك بعد أو لم يتدبره فلما تنبه له وعلم حقيقة الحال ﴿ قال إنه ﴾ أى الأمر الذى وقع فيه التشاجر وهو عبارة عن إرادة السوء التى أسندت إلى يوسف وتدبير عقوبته بقولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلى آخره لكن لا من حيث حدوث تلك الإرادة والإسناد عنها بل مع قطع النظر عن ذلك لئلا يخلو قوله تعالى ﴿ من كيدكن ﴾ أى من جنس كيدكن ومكركن أيتها النساء لا من غيركن عن الإفادة وتدبير العقوبة وإن لم يمكن تجريده عن الإضافة إليها إلا أنها لما صورتها بصورة الحق أفاد الحكم بكونه من كيدهن إفادة ظاهرة فتأمل وتعميم الخطاب التنبيه على أن ذلك خلق لمن عريق :

ولا تحسبها هنداً لها الغدر وحدها سجية نفس كل غانية هند

ورجع الضمير إلى قولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً فقط عدول عن البحث عن أصل ما وقع فيه النزاع من أن إرادة السوء من هى إلى البحث عن شعبة من شعبه وجعله للسوء أو للأمر المعبر به عن طمعها فى يوسف عليه السلام . ياباه الخبر فإن السكيد يستدعى أن يعتبر مع ذلك هنات أخر من قبلها كما أشرنا إليه ﴿ إن كيدكن عظيم ﴾ فإنه ألطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيراً فى النفس . وعن بعض العلماء إنى أخاف من النساء ما لا أخاف من الشيطان فإنه تعالى يقول ﴿ إن كيد الشيطان كان ضعيفاً ﴾ وقال للنساء ﴿ إن كيدكن عظيم ﴾ ولأن الشيطان يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال ﴿ يوسف ﴾ حذف منه حرف النداء

لقربه وكما تطفئه للحديث وفيه تقرب له وتلطيف لمحله ﴿أعرض عن هذا﴾  
 أى عن هذا الأمر وعن التحديث به واكتنه فقد ظهر صدقك ونزاهتك  
 ﴿واستغفرى﴾ أنت يا هذه ﴿لذنبك﴾ الذى صدر عنك وثبت عليك ﴿لأنك  
 كنت﴾ بسبب ذلك ﴿من الخاطئين﴾ من جملة القوم المتعمدين للذنب أو من  
 جنسهم يقال خطيء إذا أذنب عمدا وهو تعليل للأمر بالاستغفار والتذكير  
 لتغليب الذكور على الإناث وكان العزيز رجلا حليما فاكتفى بهذا القدر من  
 مؤاخذتها وقيل كان قليل الغيرة .

﴿وقال نسوة﴾ أى جماعة من النساء وكن خمسا امرأة الساقى وامرأة الخباز  
 وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب ، والنسوة  
 اسم مفرد لجمع المرأة وتأنيته غير حقيقى كتأنيت اللبة وهى اسم لجماعة النساء  
 والثبة وهى اسم لجماعة الرجال ، ولذلك لم يلحق فعله ناء التأنيت ﴿فى المدينة﴾  
 ظرف لقال أى أشعن الأمر فى مصر أو صفة للنسوة ﴿امرأة العزيز﴾ أى  
 الملك يردن قطفير وإضافتهن لها إليه بذلك العنوان دون أن يصرحن باسمها  
 أو اسمه ليست لقصد المبالغة فى إشاعة الخبر بحكم أن النفوس إلى سماع أخبار  
 ذوى الأخطار أميل كما قيل إذ ليس مرادهن تفضيح العزيز بل هى لقصد  
 الإشباع فى لومها بقولهن ﴿تراودفتاها﴾ أى تطالبه بمواقعة لها وتحمل فى  
 ذلك وتخاذعه ﴿عن نفسه﴾ وقيل تطلب منه الفاحشة وإثارة لصيغة المضارع  
 للدلالة على دوام المراودة والفتى من الناس الشاب وأصله فتى لقولهم فتيان  
 والفتوة شاذة وجمعه فتية وفتيان ويستعار للملوك وهو المراد هنا وفى الحديث  
 لا يقل أحدكم عبدى وأمى وليقل فتى وفتاتى ، وتعبرهن عن يوسف عليه  
 السلام بذلك مضافا إليها إلى العزيز الذى لا تستلزم الإضافة إليه الهوان ؛ بل  
 ربما يشعر بنوع عزة لإبانة ما بينهما من التباين البين الناشئ عن المالكية  
 والمملوكية وكل ذلك لتربية مامر من المبالغة والإشباع فى اللوم فإن من لازوج  
 لها من النساء أو لها زوج دنى قد تعذر فى مراودة الأخدان لا سيما إذ كان  
 فيهم علو الجناح وأما التى لها زوج وأى زوج عزيز مصر فراودتها لغيره لا سيما

لعبيدها الذى لا كفاهة بينها وبينه أصلا وتماديها في ذلك غاية الغى ونهاية الضلال ﴿قد شغفها حبا﴾ أى شق حبه شغاف قلبها وهو حجابها أو جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب حتى وعسل إلى فؤادها ، وقرىء شغفها بالعين من شغف البعير اذا هنأه فأحرقه بالقطران ، وعن الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما الشغف الحب القاتل والشغف حب دون ذلك ، وكان الشعبي يقول الشغف حب والشغف جنون<sup>(١)</sup> ؛ والجملة خبر ثان أو حال من فاعل تراود أو من مفعوله وأيا ما كان فهو تكرير للوم وتأكيده للعدل ببيان اختلال أحوالها القلبية كأحوالها القلبية وجعلها تعليلا لدوام المراودة من حيث الإلانة مصير إلى الاستدلال على الأجل بالآخى ومن حيث اللية ميل إلى تمهيد العذر من قبلها ولسن بذلك المقام وانتصاب حبا على التمييز لنقله عن الفاعلية إذ الأصل قد شغفها حبه كما أشير إليه .

﴿إننا لنراها﴾ أى نعلها علما متاخما للشهادة والعيان فيما صنعت من المراودة والمحبة المفرطة مستقرة ﴿في ضلال﴾ عن طريق الرشد والصواب أو عن سنن العقل ﴿مبين﴾ واضح لا يخفى كونه ضلالا على أحد أو مظهر لأمرها بين الناس فالجملة مقررة لمضمون الجملتين السابقتين المسوقين للوم والتشنيع وتسجيل عليها بأنها في أمرها على خطأ عظيم وإنما لم يقلن إنها لفي ضلال مبين لإشعارا بأن ذلك الحكم غير صادر عنهن مجازفة بل عن علم ورأى مع التلويح بأنهن متنزعات عن أمثال ما هي عليه ﴿فلما سمعت بمكرهن﴾ باغتيابهن وسوء قائلتهن وقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها السكتمانى وهو مقتها وتسميته مكررا لكونه خفية منها كمكر الماكر ، وإن كان ظاهرا لغيرها وقيل استكتمتهن سرها فأفشينه عليها وقيل إنما قلن ذلك لترين يوسف عليه السلام ﴿أرسلت إليهن﴾ تدعوهن قيل دعت أربعين امرأة منهن الخمس المذكورات ﴿وأعتمدت﴾ أى أحضرت وهيات ﴿لهن متسكا﴾ أى ما يتسكن عليه من الفارق والوسائد أو رتبت لهن

مجلس وشراب لأنهم كانوا يتكثرون للطعام والشراب والحديث كمادة  
المترفين ولذلك نهى الرجل أن يأكل متكثراً وقيل متكثراً طعاماً من قوتهم  
تسكناً عند فلان أى طعمنا قال جميل :

فظللنا بنعمة واتسكنا وشربنا الحلال من قلله

وعن مجاهد متكثراً طعاماً يحز حزا كأن المعنى يعتمد بالسكين عند القطع  
لأن القاطع يتكلى على المقطوع بالسكين وقرىء بغير همز وقرىء بالمد بإشباع  
حركة الكاف كمتزاح فى منزح وينباع فى ينبع وقرأ متكثراً وهو الأترج  
وأنشدوا :

وأهدت متكثراً لبنى أبيها تحب بها العثممة الوقاح

أو ما يقطع من متك الشئ إذا بتك إذا تكى ﴿ وآتت كل واحدة منهن  
سكيناً ﴾ لتستعمله فى قطع ما يعهد قطعه بما قدم بين أيديهن وقرب إليهن من  
اللحوم والفواكه ونحوها وهن متكثرات وغرضها من ذلك ما سيقع من  
تقطيع أيديهن .

﴿ وقالت ﴾ ليوسف وهن مشغولات بمعالجة السكاكين وإعمالها فيما  
بأيديهن من الفواكه وأضرابها والعطف بالواو ربما يشير إلى أن قولها ﴿ أخرج  
عليهن ﴾ أى أبرز لهن لم يكن عقيب ترتيب أمورهن لئتم غرضها من استغفالهن  
﴿ فلما رأيته ﴾ عطف على مقدر يستدعيه الأمر بالخروج وينسحب عليه  
الكلام أى فخرج عليهن فرأينه وإنما حذف تحقيقاً لمفاجأة رؤيتهن كأنها تفوت  
عند ذكر خروج عليهن كما حذف لتحقيق السرعة فى قوله عز وجل فلما رآه  
مستقراً عنده بعد قوله ( أنا آتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك وفيه إيذان  
بسرعة أمثاله عليه السلام بأمرها فيما لا يشاهد مضرتة من الأفاعيل ﴾ (أكبرنه)  
عظمته وهن حسنه الفائق وجماله الرائع فإن فضل جماله على جمال كل  
جميل كان كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب . عن النبى صلى الله

عليه وسلم أنه قال رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى تلالو وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس على الماء وقيل معنى أكبرن حصن والهاء للسكت أو ضمير راجع إلى يوسف عليه السلام على حذف اللام أى حصن له من شدة الشبق كما قال المتنبي :

خف الله واستر ذا الجمال ببرقع

فإن لح حاضت في الخدور العواتق

(( وقطعن أيدين )) أى جرحها بما فى أيديهن من السكاكين لفرط دهشتن وخروج حركات جوارحن ومع ذلك لم يبالين بذلك ولم يشعرن به (( وقلن حاش لله )) تنزيها له سبحانه عن صفات النقص والعجز وتعجبا من قدرته على مثل ذلك الصنع البديع وأصله حاشا كما قرأه أبو عمرو فى الدرج فحذفت ألفه الأخيرة تخفيفا وهو حرف جر يفيد معنى التنزيه فى باب الاستثناء فلا يستثنى به إلا ما يكون موجبا للتنزيه فوضع موضعه فعنى حاشا الله تنزيه الله وبراءة الله وهى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه واللام لبيان المنزه والمبرأ عز وجل<sup>(١)</sup> كما فى سقيالك والدليل على وضعه موضع المصدر قراءة أبى السمال حاشا بالتنوين وقراءة أبى عمرو بحذف الألف الأخيرة وقراءة الأعمش بحذف الأولى فإن التصرف من خصائص الاسم فيدل على تنزيله منزله وعدم التنوين لمراعاة أصله كما فى قولك جلست من عن يمينه وقوله غدت من عليه مثقلب الألف إلى الياء مع الضمير وقرئ حاش لله بسكون الشين إتباعا للفتحة الألف فى الإسقاط وحاش الإله وقيل حاشا فاعل من الحشا الذى هو الناحية وفاعله ضمير يوسف أى صار فى ناحية من أن يقارف مارمته به لله أى لطاعته أو لمكانه أو جانب المعصية لأجل الله (( ما هذا بشرا )) على أعمال ما بمعنى ليس وهى لغة أهل الحجاز لمشاركتهم فى نفى الحال وقرئ بشر على لغة تميم وبشرى أى بعبء مشترى لثمن نفين عنه البشرية لما شاهدن فيه من الجمال العبقري الذى لم

يعهد مثاله في البشر وقصره على الملكية بقولهن ﴿إن هذا إلا ملك كريم﴾ بناء على ما ركز في العقول من ألاحى أحسن من الملك كما ركب فيها أن لا أقبح من الشيطان ولذلك لا يزال يشبه بهما كل متناه في الحسن والقبح وغرضهن وصفه بأقصى مراتب الحسن والجمال.

﴿قالت فذلكن﴾ الفاء فصيحة والخطاب للنسوة والإشارة إلى يوسف بالعنوان الذي وصفه به الآن من الخروج في الحسن والجمال عن المراتب البشرية والانتصار على الملكية فاسم الإشارة مبتدأ والموصول خبره والمعنى إن كان الأمر كما قلتن فذلكن الملك الكريم النائي عن المراتب البشرية هو ﴿الذى لم تنفى فيه﴾ أى غير تنفى في الافتتان به حيث ربأتن بمحلى بنسبى إلى العزيز ووضعتن قدره بكونه من الممالك أو بالعنوان الذى وصفه به فيما سبق بقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعانى فهو خير لمبتدأ محذوف أى فهو ذلك العبد الكنعانى الذى صورتن فى أنفسكن وقلتن فيه وفى ما قلتن فالآن قد علمتن من هو وما قولكن فينا وأما ما يقال تعنى أنكى لم تصورنه بحق صورته ولو صورتنه بما عاينت لعذرتنى فى الافتتان به فلا يلائم المقام فإن مرادها بدعوتهن وتمهيد ما مهدته لهن تبكيتهن وتنديهن على ما صدر عنهن من اللوم وقد فعلت ذلك بما لا مزيد عليه وما ذكر من المقال فحق المعتذر قبل ظهور معذرتة وقد قيل فى تعليل الملكية أن الجمع بين الجمال الرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من الخواص الملكية وهو أيضاً لا يلائم قولها فذلكن الذى لم تنفى فيه فإن عنوان للعصمة بما يتنافى تمشية مرامها ثم بعدما أقامت عليهن الحجة وأوضحت لديهن عذرها وقد أصابهن من قبله عليه السلام ما أصابها باحت لهن بيقية سرها فقالت :

﴿ولقد راودته عن نفسه﴾ حسبما قلتن وسمعتن ﴿فاستعصم﴾ امتنع طامياً للعصمة وهو بناء مبالغه يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كأنه فى عصمة وهو يجتهد فى الاستزادة منها كما فى استمسك واستجمع الرأى وفيه

برهان نير على أنه لم يصدر عنه عليه السلام شيء مخل باستعصامه بقوله معاذ الله من الهوى وغيره اعترفت لمن أولا بما كن تسمعن من مرادتها له وأكدته لإظهار لايتهاجا بذلك ثم زادت على ذلك أنه أعرض عنها على أبلغ ما يكون ولم يمل إليها قط ثم زادت عليه أيضا أنها مستمرة على ما كانت عليه غير مرغوبة عنه لا بلوم العواذل ولا بأعراض الحبيب فقالت :

﴿ ولئن لم يفعل ما أمره ﴾ أى أمر به فيما سيأتى كما لم يفعل فيما مضى فحذف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير كما فى أمرتك الخير فالضمير للموصول أو أمرى إياه أى موجب أمرى ومقتضاه فما مصدرية والضمير ليوسف وعبرت عن مرادتها بالأمر لإظهار الجريان حكومتها عليه واقتضاء للامتثال بأمرها (١) ﴿ ليسجنن ﴾ بالنون المثقلة أثرت بناء الفعل للمفعول جريا على رسم الملوك أو إيهاما لسرعة ترتب ذلك على عدم امتثاله لأمرها كأنه لا يدخل بينهما فعل فاعل ﴿ وليسكونا ﴾ بالتحففة ﴿ من الصاغرين ﴾ أى الأذلاء فى السجن وقد قرىء الفعلان بالثقل ولكن المشهورة أولى لأن النون كتبت فى المصحف ألفا على حكم الوقف واللام الداخلة على حرف الشرط موطئة للقسم وجوابه سادس الجوابين ولقد أنت بهذا الوعيد المنطوى على فنون التأكيد بمحضر منهن ليعلم يوسف عليه السلام أنها ليست فى أمرها على خفية ولا خفية من أحد فتضيق عليه الخيل وتعميابه العلل وينصحن له ويرشدنه إلى موافقتها ولما كان هذا الإبراق والإرعاد منها مظنة لسؤال سائل يقول فما صنع يوسف حينئذ قيل ﴿ قال ﴾ مناجيا لربه عز سلطانه ﴿ رب السجن ﴾ الذى أوعدتني بالإلقاء فيه وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر ﴿ أحب إلى ﴾ أى آثر عندي لأنه مشقة قليلة نافذة إثرها راحت جليلة أبدية ﴿ مما يدعونى إليه ﴾ من مؤاناتها التى تودى إلى الشقاء والعذاب الآليم وهذا الكلام منه عليه السلام مبنى على مامر من انكشاف الحقائق لديه وبرز كل منها بصورتها اللائقة بها

فصيغة التفضيل ليست على بابها إذ ليس له شائبة حجة لما دعتة إليه وإنما هو والسجن شران أهونهما وأقربهما إلى الإيثار السجن والتعبير عن الإيثار بالحجة لحسن مادة طمعها عن المساعدة خوفا من الحبس والاقتصار على ذكر السجن من حيث أن الصغار من فروعهم ومستتبعاته ، وإسناد الدعوة إليهم جميعا لأن النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفته من مخالفتها وقيل دعونه إلى أنفسهم وقيل إنما ابتلى عليه السلام بالسجن لقوله هذا ، وكان الأولى به أن يسأل الله تعالى العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسأل الصبر ﴿ ولا تصرف ﴾ أى إن لم تصرف ﴿ عنى كيدهن ﴾ فى تحييب ذلك إلى وتحسينه لدى بأن تثبتنى على ما أنا عليه من العصمة والعفة ﴿ أصب إليهن ﴾ أى أمل إلى إجابتهن أو إلى أنفسهن على قضية الطبيعة وحكم القوة الشهوية وهذا فزع منه عليه السلام إلى الطاف الله تعالى جريا على سنن الأنبياء والصالحين فى قصر نيل الخيرات والنجاة عن الشرور على جناب الله عز وجل وسلب القوى والقدرة عن أنفسهم ومبالغة فى استدعاء لطفه فى صرف كيدهن بإظهار أن لا طاقة له بالمداغة كقول المستغيث أدركنى وإلا هلكت لا أنه يطلب الإجمار والإلجاء إلى العصمة والعفة وفى نفسه داعية تدعوه إلى هواهن والصبوة الميل إلى الهوى ومنه الصبا لأن النفوس تصبو إليها لطيب نسيمها وروحها وقرىء أصب إليهن من الصباية وهى رقة الشوق ﴿ وأكن من الجاهلين ﴾ الذين لا يعملون بما يعلمون لأن من لا جدوى لعلمه فهو والجاهل سواء أو من السفهاء بارتكاب ما يدعونى إليه من القبائح لأن الحكيم لا يفعل لا يفعل القبيح .

﴿ فاستجاب له ربه ﴾ دعاءه الذى تضمنه قوله ولا تصرف عنى كيدهن الخ فإن فيه استدعاء لصرف كيدهن على أبلغ وجه وألطفه كما مر وفى إسناد الاستجابة إلى الرب مضافا إليه عليه السلام ما لا يخفى من إظهار اللطف ﴿ فصرف عنه كيدهن ﴾ حسب دعائه وثبته على العصمة والعفة ﴿ إنه هو السميع ﴾



لدعاء المتضرعين إليه ﴿العليم﴾ بأحوالهم وما يصلحهم ﴿ثم بدا لهم﴾ أى ظهر للعزیز وأصحابه المتصدین للحل والعقد ريثما اكتفوا بأمر يوسف بالسكتان والإعراض عن ذلك ﴿من بعد ما رأوا الآيات﴾ الصارفة لهم عن ذلك البداء وهى الشواهد الدالة على براءته عليه السلام وفاعل بدا أما مصدره أو الرأى المفهوم من السياق أو المصدر المدلول عليه بقوله ﴿ليسجننه﴾ والمعنى بدا لهم بداء أو رأى أو سجنه المحتوم قائلين والله ليسجننه المحذوف وجوابه معمول للقول المقدر حالا من ضميرهم وما كان ذلك البداء إلا باستئزال المرأة لزوجها وقتلها منه فى الذروة والغارب وكان مطواعة لها تقوده حيث شاءت ، قال : السدى إنها قالت للعزیز إن هذا العبد العبرانى قد فضحنى فى الناس يخبرهم بأنى راودته عن نفسه فإما أن تأذن لى فأخرج فأعتذر إلى الناس وإما أن تحبسه فحبسه ، ولقد أرادت بذلك تحقيق وعيدها لتلين به عريكته وتنقاد لها قروته<sup>(١)</sup> لما انصرفت حبال رجائها عن استتباعه بعرض الجمال والترغيب بنفسها وبأعوانها وقرىء لتسجننه على صيغة الخطاب بأن خاطب بعضهم العزیز ومن يلية أو العزیز وحده على وجه التعظيم أو خاطب العزیز ومن عنده من أصحاب الرأى المباشرين للسجن والحبس ﴿حتى حين﴾ إلى حين انقطاع حالة الناس وهذا بادى الرأى عند العزیز وذويه وأما عندها فحتى يذلل السجن ويسخر لها ويحسب الناس أنه المحرم وقرىء عتى حين بلغة هذيل .

﴿ودخل معه﴾ أى فى صحبته ﴿السجن فتیان﴾ من فتیان الملك ومما ليكه أحدهما شرايه<sup>(٢)</sup> والآخر خبازه . روى أن جماعة من أهل مصر ضمنوا لها مالا ليسما الملك فى طعامه وشرايه فأجابهم إلى ذلك ثم إن الساقى نكل عن ذلك ومضى عليه الخباز فسم الخبز فلما حضر الطعام قال الساقى لاتأكل أيها الملك فإن الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب أيها الملك فإن الشراب مسموم فقال

الملك للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله فأبى فجرب بدابة فهلكت فأمر بحبسهما فاتفق أن أدخلاه معه وتأخير الفاعل عن المفعول لما مر غير من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ليتمكن عند النفس حين وروده عليها فضل تمسك ونظيره تقديم الظرف على المفعول الصريح في قوله تعالى ( فأوجس في نفسه خيفة ) وتأخير السجن عن الظرف لإيهام العكس أن يكون الظرف خبرا مقدما على المبتدأ وتكون الجملة حالا من فاعل دخل فتأمل .

(( قال أحدهما )) استئناف مبنى على سؤال من يقول ما صنعنا بعد ما دخلا معه السجن فأجيب بأنه قال أحدهما وهو الشرايى (( إني أراى )) أى رأيتى والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة الماضية (( أعصر خمرأ )) أى عنبأ سماه بما يؤول إليه لسكونه المقصود من العصر وقيل الخمر بلغة عمان اسم للعنب وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه أعصر عنبأ (( وقال الآخر )) وهو الخباز (( إني أراى أحمل فوق رأسى خبزأ )) تأخير المفعول عن الظرف لما مر آنفا وقوله (( تأكل الطير منه )) أى تهش منه صفة للخبز أو استئناف مبنى على السؤال (( نبشنا بتأويله )) بتأويل ما ذكر من الرؤيين أو مارئى بإجراء الضمير مجرى ذلك بطريق الاستعارة فإن اسم الإشارة يشار به إلى متعدد كما فى قوله :

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه فى الجلد توليع البهق

أى كأن ذلك والسر فى المصير إلى إجراء الضمير مجرى اسم الإشارة مع أنه لا حاجة إليه بعد تأويل المرجع بما ذكر أو بما رئى أن الضمير إنما يتعرض لنفس المرجع من حيث هو من غير تعرض لحال من أحواله فلا يتسنى تأويله بأحد الاعتبارين إلا بإجرائه مجرى اسم الإشارة الذى يدل على المشار إليه بالاعتبار الذى جرى عليه فى الكلام فتأمل هذا إذا قاله معا أو قاله أحدهما من جهتهما معا ، وأما إذا قاله كل منهما إثر ما قص ما رآه فالخطاب المذكور ليس عبارتهما ولا عبارة أحدهما من جهتهما ليتعدد المرجع بل عبارة كل منهما

فبنى بتأويله مستفسر لما رآه وصيغة المتكلم مع الغير واقعة في الحكاية دون المحكى على طريقة قوله عز وجل (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) فإنهم لم يخاطبوا بذلك دفعة بل خوطب كل منهم في زمانه بصيغة مفردة خاصة به .

(إنا نراك) تعليل لعرض رؤياهما عليه واستفسارها منه عليه السلام (من المحسنين) من الذين يجيدون عبارة الرؤيا لما رآياه يقص عليه بعض أهل السجن رؤياه فيؤولها له تأويلا حسنا أو من العلماء لما سمعاه يذكر للناس ما يدل على علمه وفضله أو من المحسنين إلى أهل السجن أى فأحسن إلينا بكشف غمنا إن كنت قادرا على ذلك . روي أنه عليه السلام كان إذا مرض منهم رجل قام عليه وإذا ضاق مكانه أوسع له وإذا احتاج جمع له وعن قتادة رضى الله عنه كان في السجن ناس قد انقطع رجاؤهم وطال حزنهم فجعل يقول أبشروا واصبروا تؤجروا فقالوا بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فمن أنت يا فتى فقال أنا يوسف ابن صفى الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحق ابن خليل الله إبراهيم ، فقال له عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكنى أحسن جوارك فكن فى أى بيوت السجن شئت ، وعن الشعبي أنهما تحالما له ليمتحناه فقال الشرابي أرانى فى بستان فإذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطعتها وعصرتها فى كأس الملك وسقيته وقال الخباز لنى أرانى وفوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع من الأطعمة وإذا سباع الطير تنهى<sup>(١)</sup> منها (قال لا يأتىكما طعاما ترزقانه) فى مقامكما هذا حسب عادتكما المطردة (إلا نباتكما بتأويله) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا يأتىكما طعام فى حال من الأحوال إلا حال ما نباتكما به بأن بينت لكما ماهيته وكيفيته وسائر أحواله (قبل أن يأتىكما) وإطلاق التأويل عليه إما بطريق الاستعارة فإن ذلك بالنسبة إلى مطلق الطعام المبهم بمنزلة التأويل بالنظر إلى

ما رثى في المنام وشبيه له وإما بطريق المشاكلة حسبا وقع في عبارتهما من قولهما (نبشنا بتأويله) ولا يبعد أن يراد بالتأويل الشيء الأتزل لا المآل فإنه في الأصل جعل شيء آنلا إلى شيء آخر فكما يجوز أن يراد به الأول فالمعنى إلا نبأ تكما بما يؤول إليه من الكلام والخبر المطابق للواقع وكان عليه السلام يقول لهما اليوم يأتيكما طعام صفته كيت وكيت فيجدهن كذلك ومراده عليه السلام بذلك بيان كل ما يهيمهما من الأمور المترتبة قبل وقوعها وإنما تخصيص الطعام بالذكر لكونه عريضا في ذلك بحسب الحال مع ما فيه من مراعاة حسن التخلص إليه مما استعبراه من الرؤيين المتعلقين بالشراب والطعام وقد جعل الضمير لما قصا من الرؤيين على معنى لا يأتيكما طعام ترزقانه حسب عادتكما إلا أخبرتكما بتأويل ما قصصتما على قبل أن يأتيكما ذلك الطعام الموقت مرادا به الإخبار بالاستعجال في التنبئة وأنت خبير بأن النظم الكريم ظاهر في تعدد إتيان الطعام والإخبار بالتأويل وتجدهما وأن المقام مقام إظهار فضله في فنون العلوم بحيث يدخل في ذلك تأويل رؤياهما دخولا أوليا ، وإنما لم يكتف عليه السلام بمجرد تأويل رؤياهما مع أن فيه دلالة على فضله لأنهما لما نعتاه عليه السلام بالانتظام في سمط المحسنين وأنهما قد علما ذلك حيث قالنا إنا نراك من المحسنين توسم عليه السلام فيهما خيرا وتوجها إلى قبول الحق فأريد أن يخرج أثر ذى أثر عما في عهده من دعوة الخلق إلى الحق فمهد قبل الخوض في ذلك مقدمة تزيدهما علما بعظم شأنه وثقة بأمره ووقوفا على طبقة في بدائع العلوم توسلا بذلك إلى تحقيق ما يتوخاه وقد تخلص إليهما من كلامهما فكأنه قال تأويل ما قصصتما على في طرف التمام حيث رأيتهما مثاله في المنام وإني أبين لكما كل جليل ودقيق من الأمور المستقبلية وإن لم يكن هناك مقدمة المأمم حتى إن الطعام الموظف الذي يأتيكما كل يوم أبيه لكما قبل إتيانه ثم أخبرهما بأن علمه ذلك ليس من قبيل علوم الكهنة والعرافين بل هو فضل الهى يؤتاه من يشاء عن يسطفيه للنبوة فقال :

﴿ذلك﴾ أى ذلك التأويل والإخبار بالمغيبات ومعنى البعد فى ذلك للإشارة إلى علو درجته وبعد منزلته ﴿فما علمنى ربى﴾ بالوحى والإلهام أى بعض منه أو من ذلك الجنس الذى لا يحوم حول إدراكه العقول ولقد دلها بذلك على أن له علوما جمة ما سمعاه قطعة من جملتها وشعبة من دوحتها ثم بين أن نيل تلك الكرامة بسبب اتباعه ملة آبائه الأنبياء العظام وامتناعه عن الشرك فقال ﴿لانى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله﴾ وهو استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من قوله ذلك كما علمنى ربى وتعليل له لالتعليم الواقع صلة للوصول لتأديته إلى معنى أنه ما علمنى ربى لهذا السبب دون غيره ولا لمضمون الجملة الخبرية لأن ما ذكر بصدد التعليل ليس بعلة لكون التأويل المذكور بعضا مما عليه ربه أو لكونه من جنسه بل لنفس تعليم ما عليه فكأنه قيل لماذا علمك ربك تلك العلوم البديعة فقل لأنى تركت ملته الكفرة أى دينهم الذى اجتمعوا عليه من الشرك وعبادة الأوثان والمراد بتركها الامتناع عنها رأسا كما يفصح عنه قوله ﴿ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء﴾ لا تركها بعد ملابتها وإلما عبر عنه بذلك لكونه أدخل بحسب الظاهر فى اقتدائهم به عليه السلام والتعير عن كفرهم بالله تعالى بسلب الإيمان به للتنصيص على أن عبادتهم له تعالى مع عبادة الأوثان لبست بإيمان به تعالى كما هو زعمهم الباطل على ما مر فى قوله تعالى إنه عمل غير صالح ﴿وهم بالآخرة﴾ وما فيها من الجزاء ﴿هم كفرون﴾ على الخصوص دون غيرهم لإفراطهم فى الكفر .

﴿واتبعت ملة آبائى إبراهيم وإسحق ويعقوب﴾ يعنى أنه إنما حاز هذه السمات وفاز بتلك الكرامات بسبب أنه اتبع ملة آبائه الكرام ولم يتبع ملة قوم كفروا بالمبدأ والمعاد وإنما قاله عليه السلام ترغيبا لصاحبيه فى الإيمان والتوحيد وتنفيرا لهما عما كانا عليه من الشرك والضلال وقدم ذكر تركه لملتهم على ذكر اتباعه لملة آبائه لأن التخليقة متقدمة على التحلية ﴿ما كان﴾ أى ما صح وما استفهام فضلا عن الوقوع ﴿لنا﴾ معاشر الأنبياء لقوة نفوسنا وفور علومنا ﴿أن نشرك بالله من شيء﴾ أى شيء كان من ملك أو جنى أو أنسى

فضلا عن الجاد البحث ﴿ ذلك ﴾ أى التوحيد المدلول عليه بقوله ما كان لنا أن نشرك<sup>(١)</sup> بالله من شيء ﴿ من فضل الله علينا ﴾ أى ناشئ من تأييده لنا بالنبوة وترشيحه لإيانا لقيادة الأمة وهدايتهم إلى الحق وذلك مع كونه من التوحيد ودواعيه نعمة جليلة وفضل عظيم علينا بالذات ﴿ وعلى الناس ﴾ كافة بواسطةنا وحيث عبر عن ذلك بذلك العنوان عبر عن التوحيد الذى يوجبه بالشكر فقل .

﴿ ولكن أكثر الناس لا يشكرون ﴾ أى لا يوحّدون فإن التوحيد مع كونه من آثار ما ذكر من التأييد شكر لله عز وجل على تلك النعمة وإنما وضع الظاهر موضع الضمير الراجع إلى الناس لزيادة توضيح وبيان ولقطع توهم رجوعه إلى المجموع الموهّم لعدم اختصاص غير الشاكر بالناس وقيل ذلك التوحيد من فضل الله علينا حيث نصب لنا أدلة ننظر فيها ونستدل بها على الحق وقد نصب مثل تلك الأدلة لسائر الناس أيضا ولكن أكثرهم لا ينظرون ولا يستدلون بها لإتباعا لأهوائهم فيبقون كافرين غير شاكرين وذلك أن تقول ذلك التوحيد من فضل الله علينا حيث أعطانا عقولا ومشاعر نستعملها فى دلّائل التوحيد التى مهدها فى الأنفس والآفاق وقد أعطى سائر الناس أيضا مثلها ولكن أكثرهم لا يشكرون أى لا يصرفون تلك القوى والمشاعر إلى ما خلقت هى له ولا يستعملونها فيما ذكر من أدلة التوحيد الآفاقية والآنفسية والعقلية والنقلية ﴿ يا صاحبي السجن ﴾ أى يا صاحبي فى السجن كما تقول يا سارق الليلة ناداهما بعنوان الصحبة فى مدار الأشجان ودار الأحزان التى تصفو فيها المودة وتخاص النصيحة ليقبلا عليه ويقبلا مقالته وقد ضرب لهما مثلا يتضح به الحق عندهما حق انصاح فقال ﴿ أرباب متفرقون ﴾ لا ارتباط بينهم ولا اتفاق يستعبد كما كل منهم حسبما أراد غير مراقب للآخرين مع عدم استقلاله ﴿ خير ﴾

لكما ﴿ أم الله ﴾ المعبود بالحق ﴿ الواحد ﴾ المنفرد بالالوهية ﴿ القهار ﴾ الغالب الذى لا يغالبه أحد وبعد ما بينهما على فساد تعدد الأرباب بين لهما سقوط آلهتهما عن درجة الاعتبار رأساً فضلاً عن الألوهية فقال معهما للخطاب لهما ولمن على دينهما .

﴿ ما تعبدون من دونه ﴾ أى من دون الله شيئاً ﴿ إلا أسماء ﴾ فارغة لا مطابق لها فى الخارج لأن ما ليس فيه مصداق إطلاق الاسم عليه لا وجود له أصلاً فكانت عبادتهم لتلك الأسماء فقط ﴿ سميتموها ﴾ جعلتموها أسماء وإنما لم يذكر المسميات تربية لما يقتضيه المقام من إسقاطها عن مرتبة الوجود وإذنا بأن تسميتهم فى البطلان حيث كانت بلا مسمى كعبادتهم حيث كانت بلا معبود ﴿ وأنتم وآباؤكم ﴾ بمحض جهلكم وضلالكم ﴿ ما أنزل الله بها ﴾ أى بتلك التسمية المستتعبة للعبادة ﴿ من سلطان ﴾ من حجة تدل على صحتها ﴿ إن الحكم ﴾ فى أمر العبادة المتفرعة على تلك التسمية ﴿ إلا الله ﴾ عز سلطانه لأنه المستحق لها بالذات إذ هو الواجب بالذات الموجد لكل والمالك لأمره ﴿ أمر ﴾ استئناف مبنى على سؤال ناشئ من قوله إن الحكم إلا لله فكأنه قيل فإذا حكم الله فى هذا الشأن فويل أمر على أسنفة الأنبياء عليهم السلام ﴿ ألا تعبدوا ﴾ أى بأن لا تعبدوا ﴿ إلا إياه ﴾ حسبما تقتضى به قضية العقل أيضاً ﴿ ذلك ﴾ أى تخصيصه تعالى بالعبادة ﴿ الدين القيم ﴾ الثابت المستقيم الذى تعاضدت عليه البراهين عقلاً ونقلاً ﴿ ولكن ﴾ أكثر الناس لا يعلمون ﴿ أن ذلك هو الدين القيم لجهلهم بتلك البراهين أو لا يعلمون شيئاً أصلاً فيعبدون أسماء سموها من تلقاء أنفسهم معرضين عن البرهان العقلى والسلطان الثقلى وبعد تحقيق الحق ودعوتها إليه وبيانه لهما مقدار الرفيع ومرتبة عليه الواسع شرع فى تفسير ما استعسراه ولكونه بحثاً مغايراً لما سبق فصله عنه بتكرير الخطاب فقال ،

﴿ يا صاحبي السجن أما أحدكما ﴾ وهو الشرايى<sup>(١)</sup> وإنما لم يعينه ثقة بدلالة

التعبير وتوسلا بذلك إلى إيهام أمر صاحبه حذار مشافهته بما يسوءه ﴿ فيسقى ربه ﴾ أى سيده ﴿ خمرأ ﴾ روى أنه عليه السلام قال له ما رأيت من الكرمية وحسنها الملك وحسن حالك عنده وأما القضبان الثلاثة فتلاثة أيام تمضى فى السجن ثم تخرج وتعود إلى ما كنت عليه وقرأ عكرمة فيسقى ربه على البناء للمفعول أى يسقى ما يروى به ﴿ وأما الآخر ﴾ وهو الخباز ﴿ فيصلب فتأكل الطير من رأسه ﴾ روى أنه عليه السلام قال له ما رأيت من السلال ثلاثة أيام تمر ثم تخرج فتقتل .

﴿ قضى ﴾ أى تم وأحكم ﴿ الأمر الذى فيه نستفتيان ﴾ وهو ما رأياه من الرؤيين قطعاً لا مآله الذى هو عبارة عن نجاة أحدهما وهلاك الآخر كما يومه لإسناد القضاء إليه إذ الاستفتاء إنما يكون فى الحادثة لا فى حكمها يقال استفتى الفقيه فى الحادثة أى طلب منه بيان حكمها ولا يقال استفتاء فى حكمها وكذا الإفتاء فإنه يقال أفتى فلان فى الواقعة الفلانية بكذا ولا يقال أفتى فى حكمها أو جوابها بكذا وبما هو علم فى ذلك قوله تعالى ( يا أيها الملأ أفتوني فى رؤياى ) ومعنى استفتائهما فيه طلبهما لتأويله بقولهما نبئنا بتأويله وإنما عبر عن ذلك بالأمر وعن طلب تأويله بالاستفتاء تهويلاً لأمره وتفخياً لشأنه إذ الاستفتاء إنما يكون فى النوازل المشككة والحكم المبهمة الجواب وإيضار صيغة الاستقبال مع سبق استفتائهما فى ذلك لما أنهما بصدد أن يقضى عليه السلام من الجواب وطوره ، وإسناد القضاء إليه مع أنه من أحوال مآله لأنه فى الحقيقة عين ذلك المآل وقد ظهر فى عالم المثال بتلك الصورة وأما توحيده مع تعدد رؤياهما فوارد على حسب ما وحداه فى قولهما نبئنا بتأويله لا لأن الأمر ما اتفقا به وسجنا لأجله من سم الملك فإنهما لم يستفتيا فيه ولا فيما هو صورته بل فيما هو صورة لمآله وعاقبته فتأمل وإنما أخبرهما عليه السلام بذلك تحقيقاً للتعبير وتأكيده له وقيل لما عبر رؤياهما جمداً وقال ما رأينا شيئاً فأخبرهما إن ذلك كائن أصدقهما وكذبتهما ولعل الجحود من الخباز إذ لا داعى إلى جحود الشرايين إلا أن يكون ذلك لمراعاة جانبه .



﴿ وقال ﴾ أى يوسف عليه السلام ﴿ للذى ظن أنه ناج ﴾ أوثر على صيغة المضارع مبالغة فى الدلالة على تحقق النجاة حسبا بفيده قوله تعالى (قضى الأمر الذى فيه تستفتيان) وهو السر فى إثارة ما عليه النظم الكريم على أن يقال للذى ظننه ناجيا ﴿ منهما ﴾ من صاحبيه وإنما ذكر بوصف النجاة تمهيدا لمنطاد التوصية بالذكر عند الملك وعنوان التقرب المفهوم من التعبير المذكور وإن كان أدخل فى ذلك وأدعى إلى تحقيق ما وصاه به لكنه ليس بوصف فارق يدور عليه الامتياز بينه وبين صاحبه المذكور بوصف الهلاك والظان هو يوسف عليه السلام لا صاحبه لأن التوصية المذكورة لا تدور على ظن الناجى بل على ظن يوسف وهو بمعنى اليقين كما فى قوله تعالى (ظننت أنى ملاق حسايه) فالتعبير بالوحي كما ينبى عنه قوله تعالى (قضى الأمر) إلخ وقيل هو بمعناه والتعبير بالاجتهاد والحكم بقضاء الأمر أيضا اجتهدى ﴿ اذكرنى ﴾ بما أنا عليه من الحال والصفة ﴿ عند ربك ﴾ سيدك وصفنى له بصفتى التى شاهدتها ﴿ فأنساه الشيطان ﴾ أى أنسى الشراى بوسوسته والقائه فى قلبه أشغالا لا تعوقه عن الذكر وإلا فالإنساء فى الحقيقة لله عز وجل والفاء للسببية فإن توصيته عليه السلام المتضمنة للاستعانة بغيره سبحانه كانت باعثة لما ذكر من الإنساء ﴿ ذكر ربه ﴾ أى ذكر الشراى له عليه السلام عند الملك والإضافة لأدنى ملابسة أو ذكر لإخبار ربه .

﴿ فلبث ﴾ أى يوسف عليه السلام بسبب ذلك الإنساء أو القول ﴿ فى السجن بضع سنين ﴾ البضع ما بين الثلاث إلى التسع من البضع وهو القطع وأكثر الأفاويل أنه لبث فيه سبع سنين وروى عن النبى عليه السلام رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد وإن كانت مرخصة لكن اللائق بمناصب الأنبياء عليهم السلام الأخذ بالعزائم ﴿ وقال الملك ﴾ أى الريان ﴿ لى أرى ﴾ أى رأيت وإثارة صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ﴿ سبع بقرات سمان ﴾ جمع سمين وسمينة ككرام فى جمع كريم وكريمة يقال رجال كرام ونسوة كرام

﴿يَا كَاهِن﴾ أى أكلهن والعدول إلى المضارع لاستحضار الصورة تعجيباً<sup>(١)</sup> والجملة حال من البقرات أو صفة لها ﴿سبع عجاف﴾ أى سبع بقرات عجاف وهى جمع عجفاء والقياس عجف لأن فعلاء وأفعل لا يجمع على فعال ولكن عدل به عن القياس حملاً لأحد النقيضين على الآخر وإنما لم يقل سبع عجاف بالإضافة لأن التمييز موضوع لبيان الجنس والصفة ليست بصالحة لذلك فلا يقال ثلاثة ضخام وأربعة غلاظ وأما قولك ثلاثة فرسان وخمسة ركبان فلجريان الفارس والراكب مجرى الأسماء روى أنه رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وخرج عقيبهن سبع بقرات عجاف فى غاية الجزال فابتلعت العجاف السمات ﴿وسبع سنبلات خضر﴾ قد انعقد حبها ﴿وأخر يابسات﴾ أى وسبعاً آخر يابسات قد أدركت والتوت على الخضر حتى غلبتها على ما روى ولعل عدم التعرض لذكره للاكتفاء بما ذكر من حال البقرات ﴿يا أيها الملأ﴾ خطاب للأشراف من العلماء والحكام ﴿أفتونى فى رؤياى﴾ هذه أى عبروها وبينوا حكمها وما تؤول إليه من العاقبة والتعبير عن التعبير بالإفتاء لتشريفهم وتفخيم أمر رؤياه ﴿إن كنتم للرؤيا تعبرون﴾ أى تعلمون عبارة جنس الرؤيا علماً مستمرها وهى الانتقال من الصور الخيالية المشاهدة فى المنام إلى ما هى صور وأمثلة لها من الأمور الآفاقية أو الأنفسية الواقعة فى الخارج من العبور وهو المجاوزة تقول عبرت النهر إذا قطعته وجاوزته ونحوه أولها أى ذكرت ما لها وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تعبيراً والجمع بين الماضى والمستقبل للدلالة على الاستمرار كما أشير إليه واللام للبيان أو لتقوية العامل المؤخر لرعاية الفواصل أو لتضمين تعبرون معنى فعل متعد باللام كأنه قيل إن كنتم تفتدبون لعبارنها ويجوز أن يكون للرؤيا خبر كان كما يقال فلان لهذا الأمر إذا كان مستقلاً به متمكناً منه وتعبرون خبر آخر .

﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال الملأ للملك فقيل

قالوا هي ﴿أضغاث أحلام﴾ أى تخاليطها جمع ضغث وهو فى الأصل ما جمع من أخلاط النبات وحزم ثم استعير لما تجمعه القوة المتخيلة من أحاديث النفس ووساوس الشيطان وترىها فى المنام والأحلام جمع حلم وهى الرؤيا الكاذبة التى لا حقيقة لها والإضافة بمعنى من أى هى التى أضغاث من أحلام أخرجوها من جنس الرؤيا التى لها عاقبة تؤول إليها ويعتنى بأمرها وجمعوها وهى رؤيا واحدة مبالغة فى وصفها فى وصفها بالبطلان كما فى قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمام لمن لا يملك إلا فرسا واحدا وعمامة فردة أو لتضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السماء والسبع العجاف والسنابل السبع الخضر والأخر اليابسات فتأمل حسن موقع الأضغاث مع السنابل فلهذا شأن التتزيل ﴿وما نحن بتأويل الأحلام﴾ أى المنامات الباطلة التى لا أصل لها ﴿بعالمين﴾ لا لأن لها تأويلا ولكن لا نعلمه بل لأنه لا تأويل لها وإنما التأويل للنمامات الصادقة ويجوز أن يكون ذلك اعترافا منهم بقصور علمهم وأنهم ليسوا بنحارير فى تأويل الأحلام مع أن لها تأويلا كما يشعر به عدوهم عما وقع فى كلام الملك من العبارة المعربة عن مجرد الانتقال من الدال إلى المدلول حيث لم يقولوا بتعبير الأحلام أو عبارتها إلى التأويل المنبئ عن التصرف والتكلف فى ذلك لما بين الآل والمآل من البعد ويؤيده قوله عز وجل أنا أنبئكم بتأويله .

﴿وقال الذى نجا منهما﴾ أى من صاحبي يوسف وهو الشرايى ﴿وادكر﴾ بغير المعجمة<sup>(١)</sup> وهو الفصيح وعن الحسن بالمعجمة أى تذكر يوسف عليه السلام وشئونه التى شاهدها ووصيته بتقريب رؤيا الملك وإشكاو تأويلها على الملأ ﴿بعد أمة﴾ أى مدة طويلة وقرىء إمة بالكسر وهى النعمة أى بعد ما أنعم عليه بالنجاة وأمه أى نسيان والجملة حال من الموصول أو من ضميره فى الصلة وقيل معطوفة على نجا وليس بذلك لأن حق كل من الصفة والصلة أن

تكون معلومة الاتساب إلى الموصوف والموصول عند المخاطب كما عند المتكلم ولذلك قيل أن الصفات قبل العلم بها أخبار والأخبار بعلم العلم بها صفات وأنت تدري أن تذكره بعد أمة إنما علم بهذه الجملة فلا مجال لنظمه مع نجاحه المعلومة قبل في سلك الصلة ﴿أنا أنبئكم بتأويله﴾ أى أخبركم به بالتلقى عن عنده عليه لا من تلقاء نفسى ولذلك لم يقل أنا أفتيكم فيها وعقبه بقوله ﴿فأرسلون﴾ أى إلى يوسف وإنما لم يذكره ثقة بما سبق من التذكر وما لحق من قوله ﴿يوسف أيها الصديق﴾ أى أرسل إليه فأنابه فقال يا يوسف ووصف بالمبالغة في الصدق حسبما شاهده وذاق أحواله وجربها لسكونه بصدد اغتنام آثاره واقتباس أنواره فهو من باب براعة الاستهلال ﴿أفتنا في سبع بقراب سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات﴾ أى في رؤيا ذلك وإنما لم يصرح به لوضوح مراده بقرينة ما سبق من معاملتهما ولدلالة مضمون الحادثة عليه حيث لا إمكان لوقوعه في عالم الشهادة أى بين لنا ما لها وحكمها وحيث عاين علو رتبته عليه السلام في الفضل عبر عن ذلك بالإفتاء ولم يقل كما قال هو وصاحبه أولاً نبئنا بتأويله وفى قوله أفنتنا مع أنه المستفتى وحده إشعار بأن الرؤيا ليست له بل لغيره بمن له ملاسة بأمور العامة وأنه فى ذلك معبر وسفير كما آذن بذلك حيث قال ﴿لعلى أرجع إلى الناس﴾ أى إلى الملك ومن عنده أو إلى أهل البلد إن كان السجن فى الخارج كما قيل فأنبئهم بذلك ﴿لعلهم يعلمون﴾ ذلك ويعملون بمقتضاه أو يعلمون فضلك ومكانك مع ما أنت فيه من الحال فتتخلص منه وإلما لم يبت القول فى ذلك بجارة معه على نهج الأدب واحترازاً عن المجازفة إذالم يكن على يقين من الرجوع فربما اخترم دونه لعل المنايا دون ما تعدانى ولا من علمهم بذلك فربما لم يعلموه .

﴿وقال﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال يوسف عليه السلام فى التأويل فقليل قال ﴿تزرعون سبع سنين دأباً﴾ قرئ بفتح الهمزة وسكونها وكلاهما مصدر دأب فى العمل إذا جد فيه وتعب وانتصابه على الحالية

من فاعل تزرعون أى دائمين أو تدأبون دأبا على أنه مصدر مؤكد لفعل هو الحال أول عليه السلام البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخاصيب والعجاف واليابسات بسنين مجدبة فأخبرهم بأنهم يواظبون سبع سنين على الزراعة ويبالغون فيها إذ بذلك يتحقق الخصب الذى هو مصداق البقرات السمان وتأويلها ودلهم فى تضاعيف ذلك على أمر نافع لهم فقال ﴿فما حصدم﴾ أى فى كل سنة ﴿قدروه فى سنبله﴾ ولا تذروه كيلا يأكله السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها ولعله عليه السلام استدل على ذلك بالسنبلات الخضر وإنما أمرهم بذلك إذ لم يكن معتادا فيما بينهم وحيث كانوا معتادين للزراعة لم يأمرهم بها وجعلها أمرا محقق الوقوع وتأويلا للرؤيا مصداقا لما فيها من البقرات السمان ﴿إلا قليلا مما تأكلون﴾ فى تلك السنين وفيه إرشاد منه عليه السلام لهم إلى التقليل فى الأكل والاقتصار على استثناء المأكول دون البذر ليكون ذلك معلوما من قوله تزرعون سبع سنين وبعد إتمام ما أمرهم به شرع فى بيان بقية التأويل التى يظهر منها حكمة الأمر المذكور فقال .

﴿ثم يأتى﴾ وهو عطف على تزرعون فلا وجه لجعله بمعنى الأمر حثا لهم على الجد والمبالغة فى الزراعة على أنه يحصل بالإخبار بذلك أيضا ﴿من بعد ذلك﴾ أى من بعد السنين السبع المذكورات وإنما لم يقل من بعدهن قصدا إلى الإشارة إلى وصفهن فإن الضمير ساكت عن أوصاف المرجع بالسلبية ﴿سبع شداد﴾ أى سبع سنين صعاب على الناس ﴿يأكلن ما قدمت لهن﴾ من الحبوب المتروكة فى سنبليها وفيه تنبيه على أن أمره عليه السلام بذلك كان لوقت الضرورة وإستناد الأكل إليهن مع أنه حال الناس فيهن مجازى كما فى نهادهن صائمه وفيه تلويح بأنه تأويل لأكل العجاف السمان واللام فى لهن ترشيح لذلك فكأن ما ادخر فى السنبال من الحبوب شئ قد هيء وقدم لهن كالذى يقدم للنازل . وإلا فهو فى الحقيقة مقدم للناس فيهن ﴿إلا قليلا مما تحصنون﴾ تحززون مبدورا للزراعة .

﴿ ثم يأتى من بعد ذلك ﴾ أى من بعد السنين الموصوفة بما ذكر من الشدة. وأكل الغلال المدخرة ﴿ عام ﴾ لم يعبر عنه بالسنة تحاشيا عن المدلول الأصلي لها من عام القحط وتنبيها من أول الأمر على اختلاف الحال بينه وبين السوابق ﴿ فيه يغاث الناس ﴾ من الغيث أى يمطرون يقال غيثت البلاد إذا مطرت. فى وقت الحاجة أو من الغوث يقال أغاثنا الله تعالى أى أمدنا برفع المكاره حين أظلمتنا ﴿ وفيه يعصرون ﴾ أى ما من شأنه أن يعصر من العنب والقصب والزيتون والسهم ونحوها من الفواكه لكثرتها والتعرض لذكر العصر مع جواز الاكتفاء عنه بذكر الغيث المستلزم له عادة كما اكتفى به عن ذكر تصريفهم<sup>(٢)</sup> فى الحبوب إما لأن استلزام الغيث له ليس كاستلزامه للحبوب إذ المذكورات يتوقف صلاحها على مباد أخرى غير المطر وإما لمراعاة جانب المستفتى باعتبار حالته الخاصة به بشارة له وهى التى يدور عليها حسن موقع تغليبه على الناس فى القرامة بالفوقانية وقيل معنى يعصرون يحلبون الضروع وتكرير فيه إما للإشعار باختلاف أوقات ما يقع فيه من الغيث والعصر زمانا وهو ظاهر وعنوانا فإن الغيث والغوث من فضل الله تعالى والعصر من فعل الناس وإما لأن المقام مقام تعداد منافع ذلك العام ولأجله قدم فى الموضعين على الفعلين فإن المقصود الأصلي بيان أنه يقع فى ذلك العام هذا النفع وذاك النفع لا بيان أنهما يقعان فى ذلك العام كما يفيد التأخير ويجوز أن يكون التقديم للعصر على معنى أن غيثرهم وعصرهم فى سائر السنين بمنزلة العدم بالنسبة إلى عامهم ذلك وأن يكون ذلك فى الأخير لمراعاة الفواصل وفى الأول لرعاية حاله وقرىء يعصرون على البناء للفعول من عصره إذا أنجاه وهو المناسب للإغاثة ويجوز أن يكون المبنى للفاعل أيضا منه كأنه قيل فيه يغاث الناس وفيه يغيثون أى يغيثهم الله ويغيث بعضهم بعضا وقيل معنى يعصرون يمطرون من أعصرت السحابة إما بتضمنين أعصرت معنى مطرت وتعديته وإما بحذف الجار وإيصال الفعل على

على أن الأصل أعصرت عليهم وأحكام هذا العام المبارك ليست مستنبطة من رؤيا الملك وإنما تلقاها عليه السلام من جهة الوحي فبشرهم بها بعد ما أول الرؤيا بما أول وأمرهم بالتدبير اللائق في شأنه لإبانة أعلو كعبه ورسوخ قدمه في الفضل وأنه محيط بما لم يخطر ببال أحد فضلا عما يرى صورته في المنام على نحو قوله لصاحبيه عند استفتائهما في منامها لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا نبأكما بتأويله وإتماما للنعمة عليهم حيث لم يشاركه عليه السلام في العلم بوقوعها أحد ولو بروية ما يدل عليها في المنام .

( وقال الملك ) بعد ما جاءه السفير بالتعبير وسمع منه ما سمع من فقير وقطير ( اتوني به ) لما علم من علمه وفضله ( فلما جاءه ) أى يوسف ( الرسول ) واستدعاه إلى الملك ( قال ارجع إلى ربك ) أى سيدك ( فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ) أى ففتشه عن شأنهن وإنما لم يقل فأسأله أن يفتش عن ذلك حثا للملك على الجد في التفتيش ليتبين برأته ويتضح نزاهته إذ السؤال عما يهيج الإنسان على الاهتمام في البحث للتفحص عما توجه إليه وأما الطلب فما قد يتسامح ويتساهل فيه ولا يبالي به وإنما لم يتعرض لامرأة العزيز مع ما لقي من مقاساة الأحزان ومعاناة الأشجان محافظة على مواجب الحقوق واحترازاً عن مكرها حيث اعتقدها مقيمة في عدوة العداوة وأما النسوة فقد كان يطمع في صدعن بالحق وشهادتهن بإقرارها بأنها راودته عن نفسه فاستعصم ولذلك اقتصر على وصفهن بتقطيع الأيدي ولم يصرح بمراودتهن له وقولهن أطع مولاناك واكتفى بالإيحاء إلى ذلك بقوله ( إن ربى بكيدهن عليم ) بجاملة معهن واحترازاً عن سوء قائلتهن عند الملك وانتصاهن للخصومة مدافعة عن أنفسهن متى سمعن بنسبته لهن إلى الفساد ( قال ) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا كان بعد ذلك فقل قال الملك إثر ما بلغه الرسول الخبر وأخضرن ( ما خطبكن ) أى شأنكن وهو الأمر الذى يحق لعظمه أن يخاطب المرء فيه صاحبه ( إذ راودتن يوسف ) وخادعته ( عن نفسه ) ورغبته في إطاعة مولاته هل وجدت فيه شيئاً من سوء وريبة ( قلن حاش لله ) تنزيها له وتعجبا

من نزاهته وعفته ﴿ ما علمنا عليه من سوء ﴾ بالغن في نفي جنس السوء عنه .  
بالتنكير وزيادة من .

﴿ قالت امرأة العزيز ﴾ وكانت حاضرة في المجلس وقيل أقيمت النسوة  
عليها يقررنها وقيل خافت أن يشهدن عليها بما قالت لهن ولقد راودته عن نفسه  
فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره لیسجنن وليكونا من الصاغرين فأقرت قائلة  
﴿ الآن حصحص الحق ﴾ أى ثبت واستقر أو تبين وظهر بعد خفاء قاله الخليل  
وقيل هو مأخوذ من الحصاة وهى القطعة من الجملة أى تبين حصاة الحق من حصاة  
الباطل كما تبين حصص الأراضى وغيرها وقيل بان وظهر من حص شعره إذا  
استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرىء على البناء للمفعول <sup>(١)</sup> من حصحص  
البعير مباركة أى ألقاها فى الأرض للإناخة قال :

فحصحص فى صم الصفا ثقتاته وناء بسلى نواة ثم صمما  
والمعنى أقر الحق فى مقره ووضع فى موضعه ولم ترد بذلك مجرد ظهور  
ما ظهر بشهادته من مطلق نزاهته عليه السلام فيما أحاط به علمه من غير تعرض  
لنزاهته فى سائر المواطن خصوصاً فيما وقع فيه التشاجر بمحضر العزيز ولا بحث  
عن حال نفسها وما صنعت فى ذلك بل أرادت ظهور ما هو متحقق فى نفس  
الأمروثبوتيه من نزاهته عليه السلام فى محل النزاع وخيانتها فقالت ﴿ أنا راودته  
عن نفسه ﴾ لا أنه راودنى عن نفسى ﴿ ولأنه لمن الصادقين ﴾ أى فى قوله حين  
افتريت عليه هى راودتنى عن نفسى وأرادت بالآن زمان تكلمها بهذا الكلام  
لا زمان شهادته فتأمل أيها المنصف هل ترى فوق هذه المرتبة نزاهة حيث  
لم تمالك الخصماء من الشهادة بها والفضل ما شهدت به الخصماء وإنما تصدرى عليه  
السلام لتهديد هذه المقدمة قبل الخروج ليظهر براءة ساحته مما قذف به لاسيما  
عند العزيز قبل أن يحل ما عقده كما يعرب عنه قوله عليه السلام لما رجع إليه  
الرسول وأخبره بكلامه .



﴿ ذلك ﴾ أى ذلك التثبيت المؤدى إلى ظهور حقيقة الحال ﴿ ليعلم ﴾ أى العزيز ﴿ أنى لم أخنه ﴾ فى حرمة كما زعمه لا علماً مطلقاً فإن ذلك لا يستدعى تقديم التفتيش على الخروج من السجن بل قبل ما ذكر من نقض ما أبرمه ولعله لمراعاة حقوق السيادة لأن المباشرة للخروج من حبسه قبل ظهور بطلان ما جعله سبباً له وإن كان ذلك بأمر الملك مما يومم الافتيات على رأيه وأما أن يكون ذلك مثلاً يتمكن من تقبيح أمره عند الملك تمحلاً لإمضاء ما قضاه فلا يليق بشأنه عليه السلام فى الوثوق بأمره والتوكل على ربه جل جلاله ﴿ بالغيب ﴾ أى بظهر الغيب وهو حال من الفاعل أو المفعول أى لم أخنه وأنا غائب عنه أو وهو غائب عني أو ظرف أى بمكان الغيب وراء الأستار والأبواب المغلقة وأياً ما كان فالماقصود بيان كمال نزاهته عن الخيانة وغاية اجتنابه عنها عند تعاضد أسبابها ﴿ وأن الله ﴾ أى وليعلم أنه تعالى ﴿ لا يهدى كيد الخائنين ﴾ أى لا ينفذه ولا يسدده بل يبطله ويزهقه أو لا يهديهم فى كيدهم إيقاعاً للفعل على السكيد مبالغة كما فى قوله تعالى (يضاهئون قول الذين كفروا) أى يضاهئونهم فى قوهم وفيه تعريض بأمراته فى خيانتها أمانته وبه فى خيانتها أمانة الله تعالى حين ساعدها على حبسه بعد ما رأوا آيات نزاهته عليه السلام ويجوز أن يكون ذلك لتأكيد أمانته وأنه لو كان خائناً لما هدى الله عز وجل أمره وأحسن عاقبته .

﴿ وما أبرئ نفسي ﴾ أى لا أنزهها عن السوء قاله عليه السلام هضمها لنفسه الكريمة البريئة عن كل سوء ورباً بمكانها عن الزكية والإعجاب بحالها عند ظهور كمال نزاهتها على أسلوب قوله عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر أو تحديثاً بنعمة الله عز وجل عليه وإبرازاً لسره المسكنون فى شأن أفعال العباد أى لا أنزهها عن السوء من حيث هى ولا أسند هذه الفضيلة إليها بمقتضى طبيعتها من غير توفيق من الله عز وجل ﴿ إن النفس ﴾ البشرية التى من جملتها نفسى فى حد ذاتها ﴿ لا مارة بالسوء ﴾ مائلة إلى الشهوات مستعملة للقوى والآلات فى تحصيلها بل إنما ذلك بتوفيق الله وعصمته ورحمته كما يفيد قوله ﴿ إلا ما رحم ربي ﴾ من النفوس التى يعصمها من الوقوع فى الممالك ومن جملتها نفسى أو هى أمانة

بالسوء في كل وقت إلا وقت رحمة ربي وعصمته لها وقيل الاستثناء منقطع أي لكن رحمة بي هي التي تصرف عنها السوء كما في قوله تعالى ( ولا هم ينقدون إلا رحمة ) ( إن ربي غفور رحيم ) عظيم المغفرة لما يعتري النفوس بموجب طباعها ومبالغ في الرحمة لها بعصمتها من الجريان بمقتضى ذلك وإثبات الإظهار في مقام الإضمار مع التعرض لعنوان الربوبية لتربية مبادئ المغفرة والرحمة وقيل إلى هنا من كلام امرأة العزيز والمعنى ذلك الذي قلت ليعلم يوسف عليه السلام أني لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بما هو الحق الواقع وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة حيث قلت في حقه ما قلت وفعلت به ما فعلت إن كل نفس لآمارة بالسوء إلا ما رحم ربي أي إلا نفسا رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف إن ربي غفور لمن استغفر لذنبه واعترف به رحيم له فعلى هذا يكون تأنيبه عليه السلام في الخروج من السجن لعدم رضاه عليه السلام بملاقاة الملك وأمره بين بين ففعل ما فعل حتى يتبين نزاهته وأنه إنما سجن بظلم عظيم مع ماله من الفضل ونباهة الشأن ليتلقاه الملك بما يليق به من الإعظام والإجلال وقد وقع ( وقال الملك انتوني به استخلصه ) أجعله خالصا ( لنفسى ) وخاصا بي .

( فلما كلمه ) أي فاتوا به فحذف للإيذان بسرعة الإتيان به فكأنه لم يكن بين الأمر بإحضاره والخطاب معه زمان أصلا والضمير المستكن في كلمه ليوسف والبارز للملك أي فلما كلمه يوسف إثر ما أتاه فاستنطقه وشاهد منه ما شاهد ( قال إنك اليوم لدينا مكين ) ذو مكانة ومنزلة رفيعة ( آمين ) مؤتمن على كل شيء واليوم ليس بمعيار لمدة المسكنة والأمانة بل هو آن التكلم والمراد تحديد مبدئهما احترازا عن احتمال كونهما بعد حين . روى أنه عليه السلام لما جاءه الرسول خرج من السجن ودعا لأهله واغتسل ولبس ثيابا جددا فلما دخل على الملك قال اللهم إني أسألك بخيرك من خير ، وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره وشر غيره ، ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائي وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فأجابها بجميعها فتعجب

منه فقال أحب أن أسمع منك رؤياى فخكاها ونعت له البقرات والسنابل وأما كنهها على ما رآها فأجلسه على السرير وفوض إليه أمره وقيل توفى قطفير فى تلك الليالى فنصبه منصبه وزوجه راعيل فوجدها عذراء وولدت له لإفرايم وميشا ولعل ذلك إنما كان بعد تعيينه عليه السلام لما عين له من أمر الخزائن كما يعرب عنه قوله عز وجل .

( قال اجعلنى على خزان الأرض ) أى أرض مصر أى ولنى أمرها من الإيراد والعصرف ( لئى حفظ ) لها عن لا يستحقها ( عليم ) بوجوه التصرف فيها وفيه دليل على جواز طلب الولاية إذا كان الطالب ممن يقدر على إقامة العدل وإجراء أحكام الشريعة وإن كان من يد الجائر أو الكافر وعن مجاهد أنه أسلم الملك على يده عليه السلام ولعل إشاره عليه السلام لتلك الولاية خاصة إنما كان للقيام بما هو أهم أمور السلطنة إذ ذاك من تدبير أمر السنين حسبما فصل فى التأويل لسكونه من فروع تلك الولاية لا لمجرد عموم الفائدة كما قيل وإنما لم يذكر لإجابة الملك إلى ما سأله عليه السلام من جعله على خزائن الأرض لئذا بان ذلك أمر لا مرد له غنى عن التصريح به لا سيما بعد تقديم ما يتدرج تحته من أحكام السلطنة بخلافها من قوله إنك اليوم لدينا مكين أمين للتنبيه على أن كل ذلك من الله عز وجل وإنما الملك آلة فى ذلك قيل .

( وكذلك ) أى مثل ذلك التمكين البليغ ( مكنا ليوسف ) أى جعلنا له مكانا ( فى الأرض ) أى أرض مصر . روى أنها كانت أربعين فرسخا فى أربعين وفى التعبير عن الجعل المذكور بالتمكين فى الأرض مستندا إلى ضميره عز سلطانه من تشریفه عليه السلام والمبالغة فى كمال ولايته ، والإشارة إلى حصول ذلك من أول الأمر لا أنه حصل بعد السؤال ما لا يخفى ( يتبوأ منها ) ينزل من بلادها ( حيث يشاء ) ويتخذ مباءة وهو عبارة عن كمال قدرته على التصرف فيها ودخولها تحت ملكته وسلطانه فكأنها منزلة يتصرف فيها كما يتصرف الرجل فى منزله وقرأ ابن كثير بالنون . روى أن الملك توجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت فقال عليه

السلام أما السرير فأشد به ملكك . وأما الخاتم فأدبر به أمرك ، وأما التاج فليس من لباسى ولا لباس آبائى ، فقال قد وضعت له لجلالا لك وإقرارا بفضلك فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض إليه الملك أمره وأقام العدل بمصر وأحبته<sup>(١)</sup> الرجال والنساء وباع من أهل مصر فى سنَى القحط الطعام فى السنة الأولى بالدنانير والدراهم وفى الثانية بالخلى والجواهر وفى الثالثة بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا ما رأينا كاليوم ملكا أجل وأعظم منه ثم أعتقهم ورد إليهم أموالهم وكان لا يبيع من أحد من المختارين<sup>(٢)</sup> أكثر من حل بعير تقسيطا بين الناس ﴿ نصيب برحمتنا ﴾ بعتائنا فى الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم ﴿ من نشاء ﴾ بمقتضى الحكمة الداعية إلى المشيئة ﴿ ولا نضيع أجر المحسنين ﴾ بل نوفيه بكاله وفيه إشعار بأن مدار المشيئة المذكورة إحسان من تصيبه الرحمة المرموقة وأنها أجر له ولدفع توهم انحصار ثمرات الإحسان فيما ذكر من الأجر قيل على سبيل التوكيد :

﴿ ولاجر الآخرة ﴾ أى أجرهم فى الآخرة فالإضافة للملابسة وهو النعيم المقيم الذى لا نفاذ له ﴿ خير ﴾ لهم أى للمحسنين المذكورين وإنما وضع موضعه الموصول فقيل ﴿ للذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ تنبيها على أن المراد بالإحسان إنما هو الإيمان والثبات على التقوى المستفاد من جمع صيغى الماضى والمستقبل ﴿ وجاء إخوة يوسف ﴾ مختارين لما أصاب أرض كنعان وبلاء الشام ما أصاب أرض مصر وقد كان أرساهم يعقوب عليه السلام جميعا غير بنيامين ﴿ فدخلوا عليه ﴾ أى على يوسف وهو فى مجلس ولاينه ﴿ فعرفهم ﴾ لقوة فهمه وعدم مباينة أحوالهم السابقة لحالهم يومئذ لمفارقته إياهم وهم رجال وتشابه هيأتهم وزينهم فى الحالين ولـكون همنه معقودة بهم وبمعرفة أحوالهم لا سيما فى زمن القحط وعن الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له ﴿ وهم له منكرون ﴾ أى والجمال أنهم منكرون له لطول العهد وتباين ما بين حاله

(١) فى ١٠ : وأحبه .

(٢) يعنى طلاب الميرة وهى الطعام .

عليه السلام في نفسه ومنزلته وزيه ولا اعتقادهم أنه هلك وحيث كان إنكارهم له أمرا مستمرا في حالتى المحضر والمغيب أخبر عنه بالجملة الاسمية بخلاف عرفانه عليه السلام ليأهم .

﴿ ولما جهزهم بجهازهم ﴾ أى أصلحهم بعدتهم من الزاد وما يحتاج إليه المسافرين وأوفر ركايبهم بما جاؤا له من الميرة وقرىء بكسر الجيم ﴿ قال انتونى بأخ لكم من أيكم ﴾ لم يقل بأخيسكم مبالغة في إظهار عدم معرفته لهم ولله عليه السلام إنما قاله لما قيل من أنهم سألوه عليه السلام جملا زائدا على المعتاد لبنيامين فأعطاهم ذلك وشرطهم أن يأتوا به لا لما قيل من أنه لما رأوه وكلوه بالعبرية قال لهم من أنتم فإنى أنكركم فقالوا له نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فحسنا نمتار فقال لهم لعلكم جئتم عيوننا فقالوا معاذ الله نحن لإخوة بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثنى عشر فملك منا واحد فقال كم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فأين الحادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك قال فن يشهد لكم أنكم لستم عيوننا وأن ما تقولون حق قالوا نحن ببلاد لا يعرفنا فيها أحد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة وانتونى بأخيسكم من أيكم وهو يحمل رسالة من أيكم حتى أصدقكم فافترعوا فأصاب القرعة شمعون فخلفوه عنده إذ لا يساعده ورود الأمر بالإتيان به عند التجهيز ولا الحث عليه بإيفاء السكيل ولا الإحسان فى الإنزال ولا الاقتصاد على منع السكيل على تقدير عدم الإتيان به ولا جعل بضاعتهم فى رحالهم لأجل رجوعهم ولا عدتهم بالإتيان به بطريق المراودة ولا تعليلهم عند أيهم لإرسال أخيه بمنع السكيل من غير ذكر الرسالة على أن استبقاء شمعون لو وقع لكان ذلك طامة ينسى عندها كل قيل وقال .

﴿ ألا ترون أنى أوفى السكيل ﴾ أتمه لكم وإيثار صيغة الاستقبال مع كون هذا الكلام بعد التجهيز للدلالة على أن ذلك عادة له مستمرة ﴿ وأنا خير المنزilin ﴾ جملة حالية أى ألا ترون أنى أوفى السكيل لكم لإيفاء مستمرا والحال أنى فى غاية الإحسان فى إنزالكم وضيافتكم وقد كان الأمر كذلك وتخصيص

الرؤية بالإيفاء لوقوع الخطاب في أثنائه وأما الإحسان في الإنزال فقد كان مستمرا  
فيما سبق ولحق ولذلك أخبر عنه بالجملة الاسمية ولم يقل عليه السلام بطريق  
الامتنان بل لحثهم على تحقيق ما أمرهم به والاقتصار في السكيل على ذكر الإيفاء  
لأن معاملته عليه السلام معهم في ذلك كمعاملته مع غيرهم في مراعاة مواجب  
العدل وأما الضيافة فليس للناس فيها حق يخصهم في ذلك بما شاء (فإن لم تأتوني  
به فلا كيل لكم عندي) (من بعد) <sup>(١)</sup> فضلا عن إيفائه (ولا تقرّبون) بدخول  
بيلادي فضلا عن الإحسان في الإنزال والضيافة وهو إما نهى أو نفى معطوف  
على محل الجزاء وفيه دليل على أنهم كانوا على نية الامتياز مرة بعد أخرى وأن  
ذاك كان معلوما له عليه السلام (قالوا سزاود عنه آباءه) أي سنخادعه عنه  
ونحنال في انتزاعه من يده ونجتهد في ذلك وفيه تنبيه على عزة المطلب وصعوبة  
مناله (ولما لفاعلون) ذلك غير مفرطين فيه ولا متوانين أو لقادرون  
عليه لا تتعاني به .

(وقال) يوسف (لفتياناه) غلماناه الكياليين جمع فتى وقرىء لفتيته وهي  
جمع قلة له (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) فإنه وكل بكل رجل رجلا يعي  
فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت نعالا وأدما وإنما فعله عليه السلام  
تفضلا عليهم وخوفا من أن لا يكون عند أبيه ما يرجعون به مرة أخرى وكل  
ذلك لتحقيق ما يتوخاه من رجوعهم بأخيه كما يؤذن به قوله (لعلهم يعرفونها)  
أي يعرفون حق ردها والتسكرم في ذلك أو لسكى يعرفوها وهو ظاهر التعلق  
بقوله (إذا انقلبوا إلى أهلهم) فإن معرفتهم لها مقيدة بالرجوع وتفريغ الأوعية  
قطعا وأما معرفة حق التسكرم في ردها فهي وإن كانت في ذاتها غير مقيدة بذلك  
لمكن لما كان ابتدؤها حينئذ قيدت به (لعلهم يرجعون) حسبا أمرتهم به  
فإن التفضل عليهم بإعطاء البدلين ولا سيما عند إغواز البضاعة من أقوى الدواعي  
إلى الرجوع وما قيل إنما فعله عليه السلام لما لم ير من الكرم أن يأخذ من أبيه

وإخوته ثمنا فكلام حق في نفسه ولكن ياباه التعليل المذكور وأما أن عليه  
 الجعل المذكور للرّجوع من حيث أن دياتهم تحملهم على رد البضاعة لأنهم  
 لا يستحلون إمساكهم فداره حسابانهم أنها بقيت في رحالهم نسيانا وظاهر أن  
 ذلك مما لا يخطر ببال أحد أصلا فإن هيئة التعمية تنادى بأن ذلك بطريق التفضل  
 ألا يرى أنهم كيف جزموا بذلك حين رأوها وجعلوا ذلك دليلا على التفضلات  
 السابقة كما ستحيط به خبرا .

﴿ فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا ﴾ قبل أن يشتغلوا بفتح المتاع ﴿ يا أبانا منع  
 منا الكيل ﴾ أي فيما بعد وفيه ما لا يخفى من الدلالة على كون الامتياز مرة بعد  
 مرة معهودا فيما بينهم وبينه عليه السلام ﴿ فأرسل معنا أخانا ﴾ بنيامين إلى مصر  
 وفيه إيذان بأن مدار المنع عدم كونه معهم ﴿ فسكنل ﴾ بسببه من الطعام ما نشاء  
 وقرأ حمزة والكسائي بالياء على إسناده إلى الأخ لكونه سببا للاكتيال أو يكتل  
 لنفسه مع اكتيالنا ﴿ ولإنا له لحافظون ﴾ من أن يصيبه مكروه ﴿ قال هل آمنكم  
 عليه إلا كما آمنتم على أخيه ﴾ يوسف ﴿ من قبل ﴾ وقد قلتم في حقه أيضا ما قلتم  
 ثم فعلتم به ما فعلتم فلا أثق بكم ولا بحفظكم وإنما أفوض الأمر إلى الله ﴿ فأنه  
 خير حافظا ﴾ وقرئ حفظا وانتصابهما على التمييز والحالية على القراءة الأولى  
 توهم تفيد الخيرية بتلك الحالة ﴿ وهو أرحم الراحمين ﴾ فأرجو أن يرحمني بحفظه  
 ولا يجمع على مصيبتين وهذا كما ترى ميل منه عليه السلام إلى الإذن والإرسال  
 لما رأى فيه من المصلحة ﴿ ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم ﴾  
 أي تفضلا وقد علموا ذلك بما مر من دلالة الحال وقرئ بنقل حركة الدال  
 المدغمة إلى الراء كما قيل في قيل وكيل ﴿ قالوا ﴾ استئناف مبني على السؤال كأنه  
 قيل ماذا قالوا حينئذ فقيل قالوا لأبيهم ولعله كان حاضرا عند الفتح ﴿ يا أبانا  
 ما نبغى ﴾ إذا فسر البغى بالطلب فما إما استفهامية منصوبة به فالمنغى ماذا نبغى  
 ونزاه ما وصدفنا لك من إحسان الملك إلينا وكرمه إلينا إلى امتثال أمره والمراجعة  
 إليه في الخواج وقد كانوا أخبروه بذلك وقالوا له إنا قدمنا على خير رجل أنزانا  
 وأكرمنا كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا كرامته وقوله تعالى :

﴿ هذه بضاعتنا ردت إلينا ﴾ جملة مستأنفة موضحة لما دل عليه الإنكار من بلوغ اللطف غايته كأنهم قالوا كيف لا وهذه بضاعتنا ردها إلينا تفضلا من حيث لا ندري بعد ما من علينا من المنن العظام هل من مزيد على هذا فنطلبه ولم يريدوا به الاكتفاء بذلك مطلقا أو التقاعد عن طلب نظائره بل أرادوا الاكتفاء به في استيجاب الامتثال لآمره والالتجاء إليه في استجلاب المزيد كما أشرنا إليه وقوله تعالى (ردت إلينا) حال من بضاعتنا والعامل (معنى) <sup>(١)</sup> الإشارة وإثارة صيغة البناء للمفعول للإيدان بكمال الإحسان الناشئ عن كمال الإخفاء المفهوم من كمال غفلتهم عنه بحيث لم يشعروا به ولا بفاعله وقوله عز وجل ﴿ ونمير أهلنا ﴾ أى نجلب إليهم الطعام من عند الملك معطوف على مقدر ينسحب عليه رد البضاعة أى فنستظهر بها ونمير أهلنا ﴿ ونحفظ أخانا ﴾ من المكاره حسبما وعدنا فما يصيبه من مكروه ﴿ ونزداد ﴾ أى بواسطته ولذلك وسط الإخبار بحفظه بين الأصل والمزيد ﴿ كيل بعير ﴾ أى وسق بعير زائدا على أوساق أباعرنا على قضية التقييط .

﴿ ذلك ﴾ أى ما يحمله أباعرنا ﴿ كيل يسير ﴾ أى مكيل قليل لا يقوم بأودنا فهو استئناف وقيل تعليلا لما سبق كأنه قيل أى حاجة إلى الازدياد قليل ما قيل أو ذلك الكيل الزائد شيء قليل لا يضايقنا فيه الملك أو سهل عليه لا يتعاضمه أو أى مطلب نطلب من مهماتنا والجملة الواقعة بعده توضيح وبيان لما يشعر به الإنكار من كونهم فائزين ببعض المطالب أو متمكنين من تحصيله فكأنهم قالوا بضاعتنا حاضرة فنستظهر بها ونمير أهلنا ونحفظ أخانا فما يصيبه شيء من المكاره ونزداد بسببه غير ما نكتاله لأنفسنا كيل بعير فأى شيء نبتغي وراء هذه المباغى وقرىء ما تبغى على خطاب يعقرب عليه السلام أى أى شيء تبغى وراء هذه المباغى المشتعلة على سلامة أخينا وسعة ذات أيدينا أو وراء ما فعل بنا الملك من الإحسان داعيا إلى التوجه إليه والجملة الاستئنافية موضوعة



لذلك أو أى شئ تبغى شاهدا على صدقنا فيما وصفنا لك من إحسانه والجملة المذكورة عبارة عن الشاهد المدلول عليه بفحوى الإنكار وإما نافية فالمعنى ما نبغى شيئا غير ما رأينا من إحسان الملك فى وجوب المراجعة إليه أو ما نبغى غير هذه المباغى وقيل ما نطلب منك بضاعة أخرى والجملة المستأنفة تعليل له وأما إذا فسر البغى بمجاوزة الحد فما نافية فقط والمعنى ما نبغى فى القول وما تزيد فيما وصفنا لك من إحسان الملك إلينا وكرمه الموجب لما ذكر والجملة المستأنفة لبيان ما ادعوا من عدم البغى وقوله ونمير أهلنا عطف على ما نبغى أى ما نبغى فيما ذكرنا من إحسانه وتحصيل أمثاله من مير أهلنا وحفظ أخيناه فإن ذلك أهون شئ بواسطة إحسانه وقد جوز أن يكون كلاما مبتدأ أى جملة اعتراضية تذييلية على معنى وينبغى أن نمير أهلنا وشبه ذلك بقولك سمعت فى حاجة فلان ويجب أن أسمى وأنت خير بأن شأن الجمل التذيلية أن تكون مؤكدة لمضمون مصدر ومقررة له كما فى المثال المذكور وقولك فلان ينطق بالحق فالحق أبلغ وأن قوله ونمير إلخ وإن ساعدنا فى حمله على معنى ينبغى أن نمير أهلنا بمنزلة من ذلك أو ما نبغى فى رأى وما نعدل عن الصواب فيما نشير به عليك من إرسال أخينا معنا والجل إلى آخرها تفصيل وبيان لعدم بغيتهم وإصابة رأيهم أى بضاعتنا حاضرة نستظهر بها ونمير أهلنا ونصنع كيت وذيت فتأمل .

( قال ان أرسله معكم ) بعد ما عاينت منكم ما عاينت ( حتى تؤتوني موثقا من الله ) أى ما أتوئق به من جهة الله عز وجل وإنما جعله موثقا منه تعالى لأن تأكيد العهد به مأذون فيه من جهته تعالى فهو إذن منه عز وجل ( لتأتني به ) جواب القسم إذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتني به ( إلا أن يحاط بكم ) أى إلا أن تغلبوا فلا تطيقوا به أو إلا أن تملكوا وأصله من إحاطة العدو فإن من أحاط به العدو فقد هلك غالبا وهو استثناء من أعم الأحوال أو أعم العلل على تأويل الكلام بالنفى الذى ينساق إليه أى لتأتني به ولا تمتنع منه فى حال من الأحوال أو لعل من العلل إلا حال الإحاطة بكم ونظيره قولهم

أقسمت عليك لما فعلت وإلا فعلت أى ما أريد منك إلا فعلك وقد جوز الأول بلا تأويل أيضاً أى لتأتنى به على كل حال إلا حال الإحاطة بكم وأنت تدري أنه حيث لم يكن الإتيان به من الأفعال الممتدة الشاملة للأحوال على سبيل المعية كما فى قولك لألزمك إلا أن تعطينى حتى ولم يكن عليه السلام يريد<sup>(١)</sup> مقارنته على سبيل البديل لما عدا الحال المستثناة كما إذا قلت صل إلا أن تكون محدثاً بل مجرد تحققه ووقوعه من غير إخلال به كما فى قولك لأحجن العام إلا أن أحصر فإن مرادك إنما هو الإخبار بعدم منع ما سوى حال الإحصار عن الحج إلا الإخبار بمقارنته لتلك الأحوال على سبيل البديل كما هو مرادك فى مثال الصلاة كان اعتبار الأحوال معه من حيث عدم منعها منه فآل المعنى إلى التأويل المذكور ﴿فلما أتوه موثقهم﴾ عهدهم من الله حسبما أراد يعقوب عليه السلام ﴿قال الله على ما تقول﴾ أى على ما قلنا فى أثناء طلب الموثق وإيتائه من الجانبين وإيثار صيغة الاستقبال لاستحضار صورته المؤدى إلى تثبتهم وحفاظتهم على تذكره ومراقبته ﴿وكيل﴾ مطلع رقيب يريد به عرض ثقته بالله تعالى وحثهم على مراعاة ميثاقهم .

﴿وقال﴾ ناصحاً لهم لما أزمع على إرسالهم جميعاً ﴿يا بنى لا تدخلوا﴾ مصر ﴿من باب واحد﴾ نهاهم عن ذلك حذاراً من إصابة العين ، فإنهم كانوا ذوى جمال وشارة حسنة وقد كانوا يحملوا فى هذه الكرة<sup>(٢)</sup> أكثر مما فى المرة الأولى وقد اشتهروا فى مصر بالكرامة والزلزنى لدى الملك بخلاف النبوة الأولى فكانوا مثنة لدنو كل ناظر وطموح كل طامع وإصابة معين بتقدير العزيز الحكيم ليست مما ينكر وقد ورد عنه عليه السلام «إن العين حق ، وعنه عليه السلام «إن العين لتدخل الرجل القبر والجلل القدر ، وقد كان عليه السلام يعوذ الحسنين رضى الله عنهما بقوله «أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة

(١) فى ط ولم يكن مراده عليه السلام مقارنته

(٢) فى ١٠ : للرة

ومن كل عين لامة، وكان عليه السلام يقول كان أبوكا يعوذ بها إسماعيل وإسحق عليهم السلام، رواه البخارى فى صحيحه وقد شهدت بذلك التجارب ولما لم يكن عدم الدخول من باب واحد مستلزما للدخول من أبواب متفرقة وكان فى دخولهم من بابين أو ثلاثة بعض ما فى الدخول من باب واحد من نوع اجتماع مصحح لوقوع المحذور قال ﴿وادخلوا من أبواب متفرقة﴾ بيانا لما المراد بالنهى وإنما لم يكتف بهذا الأمر مع كونه مستلزما له إظهارا لكمال العناية وإيذانا بأنه المراد بالأمر المذكور لا تحقيق لشيء آخر ﴿وما أغنى عنكم﴾ أى لا أنفعكم ولا أدفع عنكم بتدبيرى ﴿من الله من شيء﴾ أى شيئا مما قضى عليكم فإن الحذر لا يمنع القدر ولم يرد به عليه السلام إلغاء الحذر بالمرّة كيف لا وقد قال عز قائلا (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) وقال (خذوا حذركم) بل أراد بيان أن ما وصاهم به ليس بما يستوجب المراد لا محالة بل هو تدبير فى الجملة وإنما التأثير وترتب بالمنفعة عليه من العزيز القدير وأن ذلك ليس بمدافعة للقدر بل هو استعانة بالله تعالى وهرب منه إليه .

﴿إن الحكم﴾ مطلقا ﴿إلا الله﴾ لا يشاركه أحد ولا يمانعه شيء ﴿عليه﴾ لا على أحد سواه ﴿توكلت﴾ فى كل ما آتى وأذروفيه دلالة على أن ترتيب الأسباب غير مخل بالتوكل ﴿وعليه﴾ دون غيره ﴿فليتوكل المتوكلون﴾ جمع بين الحرفين فى عطف الجملة على الجملة مع تقديم الصلة للاختصاص مقيدا بالواو عطف فعل غيره من تخصيص التوكل بالله عز وجل على فعل نفسه وإيلاقه سببية فعلة لكونه نيبا لفعل غيره من المقتدين به فيدخل فيهم بنوه دخولا أوليا وفيه ما لا يخفى من حسن هدايتهم وإرشادهم إلى التوكل فيما هم بصده على الله عز وجل غير مغترين بما وصاهم من التدبير .

﴿ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوه﴾ من الأبواب المتفرقة من البلديقل كانت له أربعة أبواب فدخلوا منها وإنما اكتفى بذكره لاستلزامه الانتهاء عما نهوا عنه ﴿ما كان﴾ ذلك الدخول ﴿يغنى﴾ فيما سياتى عند وقوع ما وقع ﴿عنهم﴾ عن الداخلين لأن المقصود به استدفاع الضرر عنهم والجمع بين صيغتي

الماضي والمستقبل لتحقيق المقارنة الواجبة بين جواب لما ومدخوله فإن عدم الإغناء بالفعل إنما يتحقق عند نزول المحذور لا وقت الدخول ، وإنا المتحقق حينئذ ما أفاده الجمع المذكور من عدم كون الدخول المذكور مغنيا فيما سيأتي فتأمل ﴿ من الله ﴾ من جهته ﴿ من شيء ﴾ أى شيئا مما قضاه عليهم مع كونه مظنة لذلك فى بادئ الرأى حيث وصاهم به يعقوب عليه السلام وعملوا بموجبه واثقين بحجوه من فضل الله تعالى فليس المراد بيان سببية الدخول المذكور لعدم الإغناء كما فى قوله تعالى ﴿ فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا ﴾ فإن بحى النذير هناك سبب لزيادة نفورهم بل بيان عدم سببيته للإغناء مع كونها متوقعة فى بادئ الرأى كما فى قولك حلف أن يعطينى حقى عند حلول الأجل فلما حل لم يعطنى شيئا فإن المراد بيان عدم سببية حلول الأجل للإعطاء مع كونها مرجوة بموجب الحلف لا بيان سببيته لعدم الإعطاء فالمآل بيان عدم ترتب الغرض المقصود على التدبير المعهود مع كونه مرجو الوجود لا بيان ترتب عدمه عليه ويجوز أن يراد ذلك أيضا بناء على ما ذكره عليه السلام فى تضاعيف وصيته من أنه لا يغنى عنهم من الله شيئا فكأنه قيل ولما فعلوا ما وصاهم به لم يند ذلك شيئا ووقع الأمر حسبما قال عليه السلام فلقوا ما لقوا فيكون من باب وقوع المتوقع فتأمل .

﴿ إلا حاجة ﴾ استثناء منقطع أى ولكن حاجة وحرازة كائنة ﴿ فى نفس يعقوب قضاها ﴾ أى أظهرها ووصاهم بها دفعا للخاطرة غير معتقد أن للتدبير تأثيرا فى تغيير التقدير وقد جعل ضمير الفاعل فى قضاها للدخول على معنى أن ذلك الدخول قضى حاجة فى نفس يعقوب وهى إرادته أن يكون دخولهم من أبواب متفرقة فالمعنى ما كان ذلك الدخول يغنى عنهم من جهة الله تعالى شيئا ولكن قضى حاجة حاصلة فى نفس يعقوب بوقوعه حسب إرادته فالاستثناء منقطع أيضا وعلى التقديرين لم يكن للتدبير فائدة سوى دفع الخاطرة وأما إصابة العين فإنما لم تقع لكونها غير مقدرة عليهم لا لأنها اندفعت بذلك مع كونها مقضية عليهم ﴿ ولانه لنوع علم ﴾ جليل ﴿ لما

علمناه ﴿ لتعليمنا إياه بالوحى ونصب الأدلة حيث لم يعتقد أن الحذر يدفع القدر وأن التدبير له حظ من التأثير حتى يتبين الخلل في رأيه عند تخلف الأثر أو حيث بت القول بأنه لا يغنى عنهم من الله شيئاً فكان الحال كما قال وفى تأكيد الجملة بأن واللام وتنكير العلم وتعليله بالتعميم المسند إلى ذاته سبحانه من الدلالة على جلالة شأن يعقوب عليه السلام وعلو مرتبة علمه وغفامة ما لا يخفى ﴾ (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أسرار القدر ويزعمون أنه يغنى عنه الحذر وأما ما يقال من أن المعنى لا يعلمون لإيجاب الحذر مع أنه لا يغنى شيئاً من القدر فيأباه مقام بيان تخلف المطلوب عن المبادئ .

﴿ ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه ﴾ بنيامين أى ضمه إليه فى الطعام أو فى المنزل أو فيهما . روى أنهم لما دخلوا عليه قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال لهم أحسنتم وستجدون ذلك عندي فأكرمهم ثم أضافهم وأجلسهم مثني مثني فبقى بنيامين وحيداً فبكى وقال : لو كان أخى يوسف حياً لأجلسنى معه ، فقال يوسف بقى أخوكم فريداً وأجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله ثم أنزل كل اثنين منهم بيتاً فقال هذا لائى معه فيسكون معى فبات يوسف يضمه إليه ويشم رائحته حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لى عشرة بنين اشتقت أسماءهم من اسم أخ لى هلك فقال له أنجب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخاً مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل ، فبكى يوسف وقام إليه وعاقه وتعرف إليه وعند ذلك ﴿ قال لئى أنا أخوك ﴾ يوسف ﴿ فلا تبتئس ﴾ أى فلا تحزن ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ بنا فيما مضى فإن الله تعالى قد أحسن إلينا وجعنا بخير ولا تعلمهم بما أعلمتك قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعن وهب أنه لم يتعرف إليه بل قال له أنا أخوك بدل أخيك المفقود ومعنى فلا تبتئس لا تحزن بما كنت تلقى منهم من الحسد والأذى فقد أمنتهم وروى أنه قال له فأننا لا أفارقك قال قد علمت باغتمام والذى بنى فإذا حبستك يراد غمه ولا سبيل إلى ذلك إلا أن أنسبك إلى ما لا يحمل قال لا أبالى فافعل ما بدا لك قال أدرس صاعى فى رحلك ثم أنادى عليك بأنك سرقتك ليتبها لى ردك بعد

تسريحك معهم قال أفعل .

﴿ فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية ﴾ أى المشربة قيل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى بها الدواب ويكال بها الحبوب وكانت من فضة وقيل من ذهب وقيل من فضة موهة بالذهب وقيل كانت لئناء مستطيلا<sup>(١)</sup> تشبه المسكوك الفارسى الذى يلتقى طرفاه يستعمله الأعاجم وقيل كانت مرصعة بالجواهر ﴿ فى رحل أخيه ﴾ بنيامين وقرىء وجعل على حذف جواب لما تقديره أمهلهم حتى انطلقوا ﴿ ثم أذن مؤذن ﴾ نادى مناد ﴿ أيها العير ﴾ وهى الإبل التى عليها الاحمال لأنها تعير أى تذهب وتجيء وقيل هى قافلة الخير ثم كثرت حتى قيل لكل قافلة عير كأنها جمع عير وأصلها فعل مثل سقف وسقف ففعل به ما فعل ببيض وغيد والمراد أصحابها كما فى قوله عليه السلام يا خيل الله اركبى روى أنهم ارتحلوا وأمهلهم يوسف حتى انطلقوا منزلا وقيل خرجوا من العمارة ثم أمر بهم فأدركوا وودوا ﴿ إنكم لسارقون ﴾ هذا الخطاب إن كان بأمر يوسف فاعله أريد بالسرقه أخذهم له من أبيه ودخول بنيامين فيه بطريق التغليب وإلا فهو من قبل المؤذن بناء على زعمه والاول هو الاظهر الاوفق للسياق وقرأ اليماني سارقون بلا لام ﴿ قالوا ﴾ أى الإخوة ﴿ وأقبلوا عليهم ﴾ جملة حالية من ضمير قالوا جىء بها للدلالة على إنزعاجهم مما سمعوه لمباينته لحالهم ﴿ ماذا تفقدون ﴾ أى تعدمون تقول فقدت الشيء إذا عدته بأن ضل عنك لا بفعلك والمآل ماذا ضاع عنكم وصيغة المستقبل لاستحضار الصورة وقرىء تفقدون من أفقده إذا وجدته فقيدا وعلى التقديرين فالعدول عما يقتضيه الظاهر من قولهم ماذا سرق منكم لبيان كمال نراهم يظهرون أنه لم يسرق منهم شيء فضلا أن يكونوا هم السارقين له وإنما الممكن أن يضيع منهم شيء فيسألونهم<sup>(٢)</sup> أنه ماذا وفيه إرشاد لهم إلى مراعاة حسن الأدب والاحتراز عن المجازفة ونسبة البرآء إلى ما لا خير فيه لاسيما بطريق التوكيد فلذلك غيروا كلامهم حيث .

(١) فى ط : مستطيلة

(٢) فى ١٠ : فيسألونهم .

﴿ قالوا ﴾ في جوابهم ﴿ نفقد صواع الملك ﴾ ولم يقولوا سرقتهم من أو سرق وقرىء صاع وصوع ورسوخ بفتح الصاد وضمها بإعمال العين وإعجامها من الصياغة ثم قالوا تربية لما تلقوه من قبلهم وإراءة لاعتقاد أنه إنما بقى في رحلهم اتفاقا ﴿ ولما جاء به ﴾ من عند نفسه مظهرأ له قبل التفتيش ﴿ حمل بعير ﴾ من الطعام جعلأ له لا على نية تحقيق الوعد لجزمهم بامتناع وجود الشرط وعزمهم على ما لا يخفى من أخذ من وجد في رحله ﴿ وأنا به زعيم ﴾ كفيل أؤديه إليه وهو قول المؤذن .

﴿ قالوا تالله ﴾ الجمهور على التاء بدل من الواو ولذلك لا تدخل إلا على الجلالة المعظمة أو الرب المضاف إلى الكعبة أو الرحمن في قول ضعيف ولو قلت تالرحيم لم يجوز وقيل من الباء وقيل أصل بنفسها وأيا ما كان ففيه تعجب ﴿ لقد علمتم ﴾ علما جازما مطابقا للواقع ﴿ ما جئنا لنفسد في الأرض ﴾ أى لنسرق فإنه من أعظم أنواع الإفساد أو لنفسد فيها أى لإفساد كان مما عز أو هان فضلا عما نسبتونا إليه من السرقة ونفى المجيء للإفساد وإن لم يكن مستلزما لما هو مقتضى المقام من نفي الإفساد مطلقا لكنهم جعلوا المجيء الذى يترتب عليه ذلك ولو بطريق الاتفاق مجيئا لغرض الإفساد مفعولا لأجله ادعاء لإظهار الكمال قبحه عندهم وتربية لاستحالة صدورهم عنهم كما قيل في قوله تعالى ( ما يدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد ) الدال بظاهره على نفي المبالغة في الظلم دون نفي الظلم في الجملة الذى هو مقتضى المقام من أن المعنى إذا عذبت من لا يستحق التعذيب كنت ظلما مفرطا في الظلم فكأنهم قالوا إن صدر عنا إفساد كان مجيئنا لذلك مريدين به تقييح حاله وإظهار كمال نزاهتهم عنه يعنون أنه قد شاع بينكم فى كرتى مجيئنا مانحن عليه وقد كانوا على غاية ما يكون من الديانة والصيانة فيما يأتون وينزرون حتى روى أنهم دخلوا مصر وأفرادهم مكومة لثلا تتناول زرعاً أو طعاما لأحد وكانوا مثابرين على فنون الطاعات وعلمتهم بذلك أنه لا يصدر عنا إفساد ﴿ وما كنا سارقين ﴾ أى ما كنا نوصف بالسرقة قط وإنما حكموا بعلمهم ذلك

لأن العلم بأحوالهم الشاهدة يستلزم العلم بأحوالهم الغائبة وإنما لم يكتبوا بنفى  
الأميرين المذكورين بل استشهدوا بعلمهم بذلك إلزاماً للحجة عليهم وتحقيقاً  
للتعجب المفهوم من تاء القسم .

﴿ قالوا ﴾ أى أصحاب يوسف عليه السلام ﴿ فإذا جزاؤه ﴾ الضمير للصواع  
على حذف المضاف أى فما جزاء سرقته عندهم وفى شريعتكم ﴿ إن كنتم كاذبين ﴾  
لا فى دعوى البراءة عن السرقة فإنهم صادقون فيها بل فيما يستلزمه ذلك من نفى  
كون الصواع فيهم كما يؤذن به قوله عز وجل ﴿ قالوا جزاؤه من وجد ﴾ أى  
أخذ من وجد الصواع ﴿ فى رحله ﴾ حيث ذكر بعنوان الوجدان فى الرحل  
دون عنوان السرقة وإن كان ذلك مستلزماً لها فى اعتقادهم المبني على قواعد العادة  
ولذلك أجابوا بما أجابوا فإن الأخذ والاسترفاق سنة وإنما هو جزاء السارق  
دون من وجد فى يده مال غيره كيفما كان فتأمل واحمل كلام كل فريق على  
مالا يراهم رأيه فإنه أقرب إلى معنى السكيد وأبعد من الافتراء وقوله تعالى  
﴿ فهو جزاؤه ﴾ تقرير لذلك الحكم أى فأخذه جزاؤه كقولك حق الضيف  
أن يكرم فهو حقه ويجوز أن يكون جزاؤه مبتدأ والجملة الشرطية كما هى خبره  
على إقامة الظاهر مقام المضمر والأصل جزاؤه من وجد فى رحله فهو على أن  
الأول لمن والثانى للظاهر الذى وضع موضعه ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الجزاء  
الأوفى ﴿ نجزى الظالمين ﴾ بالسرقة تأكيد للحكم المذكور غلب تأكيد وبيان  
لقبح السرقة ولقد فعلوا ذلك ثقة بكمال برائتهم عنها وهم عما فعل بهم غافلون .

﴿ فبدأ ﴾ يوسف بعد ما رجعوا إليه للتفتيش ﴿ بأوعيتهم ﴾ بأوعية  
الإخوة العشرة أى بتفتيشها ﴿ قبل ﴾ تفتيش ﴿ وعاء أخيه ﴾ بنيامين لنفى  
التهمة . روى أنه لما بلغت النبوة إلى وعائه قال ما أظن هذا أخذ شيئاً فقالوا  
وأنه لا تتركه حتى تنظر فى رحله فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا ﴿ ثم استخرجوها ﴾  
أى السقاية أو الصواع فإنه يذكرونها ويؤثرونها ﴿ من وعاء أخيه ﴾ لم يقل منه على  
رجع الضمير إلى الوعاء أو من وعائه على رجعه إلى أخيه قصداً إلى زيادة كشفه .



وبيان وقرىء بضم الواو بقلبها همزة كما في أشاح في وشاح ﴿ كذلك ﴾ نصب على المصدرية والكاف مقحمة للدلالة على نفاة المشار إليه وكذا ما في ذلك من معنى البعد أى مثل ذلك الكيد العجيب وهو عبارة عن إرشاد الإخوة إلى الإفتاء المذكور بإجرائه على أسنتهم وبحملهم عليه بواسطة المستفتين من حيث لم يحتسبوا فمعنى قوله عز وجل ﴿ كدنا ليوسف ﴾ صنعنا له ودبرنا لأجل تحصيل غرضه من المقدمات التى رتبها من دس الصواع وما يتلوه فاللام ليست كما في قوله ( فيكيدوا لك كيدا ) فإنها داخلة على المتضرر على ما هو الاستعمال الشائع وقوله تعالى .

﴿ ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ﴾ استئناف وتعليل لذلك الكيد وصنعه لا تفسير وبيان له كما قيل كأنه قيل لما إذا فعل ذلك فقليل لأنه لم يكن ليأخذ أخاه بما فعله في دين الملك في أمر السارق أى في سلطانه قاله ابن عباس أو في حكمه وقضائه قاله قتادة لإلابة لأن جزاء السارق في دينه إنما كان ضربه وتغريمه ضعف ما أخذ دون الاسترقاق والاستبعاد كما هو شريعة يعقوب عليه السلام فلم يكن يتمكن بما صنعه من أخذ أخيه بالسرقة التى نسبها إليه في حال من الأحوال ﴿ إلا أن يشاء الله ﴾ أى إلا حال مشيئته التى هى عبارة عن إرادته لذلك الكيد أو إلا حال مشيئته للأخذ بذلك الوجه ويجوز أن يكون الكيد عبارة عنه وعن مبادئه المؤدية إليه جميعا من إرشاد يوسف وقومه إلى ماصدور عنهم من الأفعال والأقوال حسبما شرح مرتبا لكن لا على أن يكون القصر المستفاد من تقديم المجرور مأخوذا بالنسبة إلى غيره مطلقا على معنى مثل ذلك الكيد كدنا لا كيدا آخر إذ لا معنى لتعليله بعجز يوسف عن أخذ أخيه في دين الملك في شأن السارق قطعا إذ لا علاقة بين مطلق الكيد ودين الملك في أمر السارق أصلا بالنسبة إلى بعضه على معنى مثل ذلك الكيد البالك إلى هذا الحد كدنا له ولم نكتف ببعض من ذلك لأنه لم يكن يأخذ أخاه في دين الملك به إلا حال مشيئتنا له بإيجاد ما يجرى مجرى الجزء الصورى من العلة التامة وهو وهو إرشاد إخوته إلى الإفتاء المذكور وعلى هذا ينبغي أن يحمل القصر في تفسير من فسر قوله تعالى

(كندا ليوسف) بقوله علمناه لإياه وأوحينا به إليه أى مثل ذلك التعليم المستمع لما شرح مرتبا علمناه دون بعض من ذلك فقط الخ وعلى كل حال فلاستثناء من أعم الأحوال كما أشير إليه ويجوز أن يكون من أعم العلل والأسباب أى لم يكن يأخذ أخاه لعله من العلل أو بسبب من الأسباب إلا لعله مشيئته تعالى أو إلا بسبب مشيئته تعالى وأيا ما كان فهو متصل لأن أخذ السارق إذا كان من يرى ذلك ويعتقده ديننا لاسيما عند رضاه وإفتائه به ليس مخالفا لدين الملك وقد قيل معنى الاستثناء إلا أن يشاء الله أن يجعل ذلك الحكيم حكم الملك وأنت تدري أن المراد بدينه ماعليه حينئذ فتغيره محل بالاتصال وإرادة مطلق ما يتدين به أعم منه وما يحدث تفضى إلى كون الاستثناء من قبيل التطبيق بالحال إذ المقصود بيان عجز يوسف عليه السلام عن أخذ أخيه حينئذ ولم تتعلق المشيئة بالجعل المذكور اذ ذاك وإرادة عجزه مطلقا تؤدي إلى خلاف المراد فإن استثناء حال المشيئة المذكورة من أحوال عجزه عليه السلام مما يشعر بعدم الحاجة إلى التأكيد المذكور فتدبر وقد جوز الانقطاع أى لكن أخذه بمشيئة الله تعالى واذنه في دين غير دين الملك .

(( نرفع درجات )) أى رتبا كثيرة عالية من العلم واتصاها على المصدرية أو الظرفية أو على نزع الخافض أى درجات والمفعول قوله تعالى (( من نشاء )) أى نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة كما رفعنا يوسف وإيثار صيغة الاستقبال للإشعار بأن ذلك سنة مستمرة غير مختصة بهذه المادة والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب (( وفوق كل ذى علم )) من أولئك المرفوعين (( عليم )) لا ينالون شأوه وأعلم أنه أن جعل التأكيد عبارة عن المعنيين الأولين فالمراد برفع يوسف عليه السلام ما اعتبر فيه بالشرطية أو الشطرية من إرشاده عليه السلام إلى دس الصواع في رحل أخيه وما يتفرع عليه من المقدمات المرتبة لاستبقاء أخيه مما يتم من قبله والمعنى إرشادنا أخوته إلى الإفتاء المذكور لأنه لم يكن متمكنا من أخذ أخيه بدونه أو إرشادنا كلا منهم ومن يوسف وأصحابه

ما صدر عنهم ولم نكتف بما تم من قبل يوسف فقط لأنه لم يكن متمكنا من أخذ أخيه بذلك فقوله تعالى (نرفع درجات إلى قوله تعالى عليهم) توضيح لذلك على معنى أن الرفع المذكور لا يوجب تمام مراده إذ ليس ذلك بحيث لا يعزب عن علمه شيء بل إنما نرفع كل من نرفع حسب استعدادة وفوق كل واحد منهم عليهم لا يقادر علمه ولا يكتنه كنهه يرفع كلا منهم إلى ما يليق به من معارج العلم ومدارجه وقد رفع يوسف إلى ما يليق به من الدرجات العالية وعلم أن ماحوا دائرة علمه لا يفي بمرامه فأرشد أخوته إلى الإفتاء المذكور فكان ما كان وكأنه عليه السلام لم يكن على يقين من صدور الإفتاء المذكور عن إخوته وإن كان على طمع منه فإن ذلك إلى الله عز وجل وجودا وعلا والتعرض لوصف العلم لتعين جهة الفوقية وفي صيغة المبالغة مع التنكير والالتفات إلى الغيبة من الدلالة على نظام شأنه عز وعلا وجلالة مقدار علمه المحيط ما لا يخفى وأما أن جعل عبارة عن التعليم المستتبع للإفتاء المذكور فالرفع عبارة عن ذلك التعليم والإفتاء وإن لم يكن داخلا تحت قدرته عليه السلام لكنه كان داخلا تحت علمه بواسطة الوحي والتعليم والمعنى مثل ذلك التعليم البالغ إلى هذا الحد علمناه ولم نفتصر على تعليم ما عدا الإفتاء الذي سيصدر عن آخرته إذ لم يكن متمكنا من أخذ أخيه إلا بذلك فقوله (نرفع درجات من نشاء) توضيح لقوله كدنا وبيان لأن ذلك من باب الرفع إلى الدرجات العالية من العلم ومدح ليوسف برفعه إليها وقوله وفوق كل ذي علم عليم تذييل له أي نرفع درجات عالية من العلم من نشاء رفعه وفوق كل منهم عليم هو أعلى درجة قال ابن عباس رضى الله عنهما فوق كل عالم عالم إلى أن ينتهى العلم إلى الله تعالى والمعنى أن أخوة يوسف عليه السلام كانوا علماء إلا أن يوسف عليه السلام أفضل منهم وقرىء درجات من نشاء بالإضافة والاول أنسب بالتذييل حيث نسب فيه الرفع إلى من نسب إليه الفوقية لا إلى درجته ويجوز أن يكون العليم في هذا التفسير أيضا عبارة عن الله عز وجل أي وفوق كل من أولئك المرفوعين عليهم يرفع كلا منهم إلى درجته اللانقطة به والله تعالى أعلم .

﴿ قالوا إن يسرق ﴾ يعنون بنيامين ﴿ فقد سرق أخ له من قبل ﴾ يريدون به يوسف عليه السلام وما جرى عليه من جهة عمته على ما قيل من أنها كانت تحضنه فلما شب أراد يعقوب عليه السلام انتزاعه منها وكانت لا تصبر عنه ساعة وكانت لها منطقة ورثتها من أبيها إسحق عليه السلام فاحتالت لاستبقاء يوسف عليه السلام فعمدت إلى المنطقة فحزمتها عليه من تحت ثيابه ثم قالت فقدت منطقة إسحق عليه السلام فانظروا من أخذها فوجدوها محزومة على يوسف فقالت إنه لي سلم أفعل به ما أشاء فخلاه يعقوب عليه السلام عندها حتى ماتت وقيل كان أحد في صباه صنما لأبى أمه فكسره وألقاه في الجيف وقيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدفعه ﴿ فأسرها يوسف ﴾ أى أكن الحزازة الحاصلة مما قالوا ﴿ في نفسه ﴾ لا أنه أسرها لبعض أصحابه كما في قوله تعالى ﴿ وأسرت لهم أسراراً ﴾ ﴿ ولم يبدها لهم ﴾ لا قولاً ولا فعلاً صفحاً عنهم وحلماً وهو تأكيد لما سبق .

﴿ قال ﴾ أى في نفسه وهو استئناف مبني على سؤال نشأ من الإخبار بالإسرار المذكور كأنه قيل فماذا قال في نفسه في تضاعيف ذلك الإسرار فقيل قال ﴿ أأنتم شر مكاناً ﴾ أى منزلة حيث سرقتم أخاكم من أيكم ثم طفقتم تفترون على البريء وقيل بدل من أسرها والضمير للمقالة المفسرة بقوله ﴿ أأنتم شر مكاناً ﴾ والله أعلم بما تصفون ﴿ أى عالم علماً بالغاً إلى أقصى المراتب بأن الأمر ليس كما تصفون من صدور السرقة منا بل إنما هو افتراء علينا فالصيغة لمجرد المبالغة لا لتفصيل علمه عز وجل على علمهم كيف لا وليس لهم بذلك من علم ﴾ قالوا ﴿ عندما شاهدوا مخايل أخذ بنيامين مستعطفين ﴾ يا أيها العزيز إن له أبا ﴿ لم يريدوا بذلك الإخبار بأن له أبا فإن ذلك معلوم مما سبق وإنما أرادوا الإخبار بأن له أبا ﴾ شيخاً كبيراً ﴿ في السن لا يكاد يستطيع فراقه وهو علالة به يتعلل عن شقيقه المالك ﴾ فخذ أحداً مكانه ﴿ فلسنا عنده بمنزلته من المحبة والشفقة ﴾ ﴿ إنا نراك من المحسنين ﴾ إلينا فآتم إحسانك بهذه التهمة أو المتعدين بالإحسان فلا تغير عادتك .

﴿ قال معاذ الله ﴾ أى نعوذ بالله معاذنا من ﴿ أن نأخذ ﴾ نحذف الفعل وأقيم مقامه المصدر مضافا إلى المفعول به بعد حذف الجار ﴿ إلا من وجدنا متاعنا عنده ﴾ لأن أخذنا له إنما هو بقضية فتواكم فليس لنا الإخلال بموجبها وإيثار صيغة التكلم مع الغير مع كون الخطاب من جانب إخوته على التوحيد من باب السلوك إلى سنن الملوك أو للإشعار بأن الأخذ والإعطاء ليس مما يستبد به بل هو منوط بآراء أولى الحل والعقد وإيثار من وجدنا متاعنا عنده دون من سرق متاعنا لتحقيق الحق والاحتراز عن الكذب فى الكلام مع تمام المرام فإنهم لا يحملون وجدان الصواع فى الرحل على محمل غير السرقة ﴿ إنما إذا ﴾ أى إذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده ولو برضاه ﴿ لظالمون ﴾ فى مذهبكم وما لنا ذلك هذا المعنى هو الذى أريد بالكلام فى أثناء الحوار وله معنى باطن هو أن الله عز وجل إنما أمرنى بالوحي أن أخذ بنيامين لمصالح علمها الله فى ذلك فلو أخذت غيره كنت ظالما وعاملا بخلاف الوحي .

﴿ فلما استيأسوا منه ﴾ أى يئسوا من يوسف وإجابته لهم أشد يأس بدلالة صيغة الاستفعال وإنما حصلت لهم هذه المرتبة من اليأس لما شاهدوه من عوده <sup>(١)</sup> بالله مما طلبوه الدال على كون ذلك عنده فى أقصى مراتب الكراهة وأنه مما يجب أن يحترز عنه ويماذ منه بالله عز وجل ومن تسميته ظلما بقوله ﴿ إنما إذا لظالمون ﴾ ﴿ خلصوا ﴾ اعتزلوا وانفردوا عن الناس ﴿ نجيا ﴾ أى ذوى نجوى على أن يكون بمعنى النجوى والتناجى أو فوجا نجيا على أن يكون بمعنى المناجى كالعشير والسمير بمعنى المعاشر والمسامر ومنه قوله تعالى ﴿ وقربناء نجيا ﴾ ويجوز أن يقال هم نجى كما يقال هم صديق لأنه بزنة المصادر من الزفير والزئير ﴿ قال كبيرهم ﴾ فى السن وهو روبيل أو فى العقل وهو يهوذا أو رئيسهم وهو شمعون ﴿ ألم تعلموا ﴾ كأنهم أجمعوا عند التناجى على الانقلاب جملة ولم يرض به فقال منكر عليهم ألم تعلموا ﴿ أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ﴾

(١) فى ٤٣٠ : تعوده بالله .

عهدا يوثق به وهو حلفهم بالله تعالى وكونه من الله لإذنه فيه وكون الحلف باسمه الكريم ﴿ومن قبل﴾ أى ومن قبل هذا ﴿ما فرطتم في يوسف﴾ قصرتم في شأنه ولم تحفظوا عهد أبيكم وقد قلتم : وإنا له لناصحون ، وإنا له لحافظون ، وما مزيده أو مصدرية ومحمل المصدر النصب عطفا على مفعول تعلموا أى ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقا وتفريطكم السابق في شأن يوسف عليه السلام ولا ضير في الفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف وقد جوز النصب عطفا على اسم أن والخبر في يوسف أو من قبل على معنى ألم تعلموا أن تفريطكم السابق وقع في شأن يوسف عليه السلام أو أن تفريطكم الكائن أو كائنا في شأن يوسف عليه السلام وقع من قبل وفيه أن مقتضى المقام إنما هو الإخبار بوقوع ذلك التفريط لا بكون تفريطهم السابق واقعا في شأن يوسف كما هو مفاد الأول ، ولا بكون تفريطهم الكائن في شأنه واقعا من قبل كما هو مفاد الثانى على أن الظرف المقطوع عن الإضافة لا يقع خبرا ولا صفة ولا صلة ولا حالا عند البعض كما تقرر في موضعه وقيل محله الرفع على الابتداء والخبر من قبل وفيه ما فيه وقيل ماموصولة أو موصوفة ومحلها النصب أو الرفع والحق هو النصب عطفا على مفعول تعلموا أى ما فرطتموه بمعنى قدمتموه في حقه من الخيانة وأما النصب عطفا على اسم أن أو الرفع على الابتداء فقد عرفت حاله ﴿فلن أبرح الأرض﴾ متفرع على ما ذكره وذكره إياهم من ميثاق أبيه وقوله ﴿لتأتني به إلا أن يحاط بكم﴾ أى فلن أفارق أرض مصر جاريا على قضية الميثاق ﴿حتى يأذن لي أبى﴾ في البراح بالانصراف إليه وكان أيمانهم كانت معقودة على عدم الرجوع بغير إذن يعقوب عليه السلام ﴿أو يحكم الله لي﴾ بالخروج منها على وجه لا يؤدي إلى نقض الميثاق أو بخلاص أخى بسبب من الأسباب .

يدروى أنهم كلموا العزيز في إطلاقه فقال روييل أيها الملك لتردن إلينا أخانا أو لأصيحن صيحة لاتبقى بمصر حامل إلا ألقى ولدها ووقعت كل شجرة في جسده فخرجت من ثيابه وكان بنى يعقوب إذا غضبوا لا يطاقون خلا أنه إذا مس من غضب واحد منهم سكن غضبه فقال يوسف لابنه قم إلى جنبه فسه فسه فمال

رويل من هذا إن في هذا البلد بذرا من بذر يعقوب ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾  
إذ لا يحكم إلا بالحق والعدل .

﴿ ارجعوا ﴾ أنتم ﴿ إلى أيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق ﴾ على ظاهر  
الحال وقرىء سرق أى نسب إلى السرقة ﴿ وما شهدنا ﴾ عليه ﴿ إلا بما علمنا ﴾  
وشاهدنا أن الضواع استخرجت من وعائه ﴿ وما كنا للغيب ﴾ أى باطن  
الحال ﴿ حافظين ﴾ فما ندري أن حقيقة الأمر كما شاهدنا أم بخلافه أو وما كنا  
عالمين حين أعطيتك الموثق أنه سيسرق أو أن نلاقى هذا الأمر أو أنك تصاب  
به كما أصبت بيوسف ﴿ واسأل القرية التي كنا فيها ﴾ أى مصر أو قرية بقربها  
لحقهم المئادى عندها أى أرسل إلى أهلها واسألهم عن القصة ﴿ والعر التي أقبلناه  
فيها ﴾ أى أصحابها فإن القصة معروفة فيما بينهم وكانوا قوما من كنعان من جيران  
يعقوب عليه السلام وقيل من صنعاء ﴿ ولنا لصادقون ﴾ تأكيد في محل القسم  
﴿ قال ﴾ أى يعقوب عليه السلام وهو استئناف مبنى على سؤال نشأ عما سبق  
فكانه قيل فاذا كان عند قول المتوقف لإخوته ما قال فليل قال يعقوب عندما  
رجعوا إليه فقالوا له ما قالوا وإنما حذف للإيجاز بأن مسارعهم إلى قبوله  
ورجعهم به إلى أيهم أمر مسلم غنى عن البيان وإنما المحتاج إليه جواب أيهم  
﴿ بل سولت ﴾ أى زينت وسملت وهو لإضراب لا عن صريح كلامهم فإنهم  
صادقون في ذلك بل عما يتضمنه من ادعاء البراءة عن التسبب فيما نزل به وأنه  
لم يصدر عنهم ما يؤدى إلى ذلك من قول أو فعل كأنه قيل لم يكن الأمر كذلك  
بل زينت ﴿ لكم أنفسكم أمرا ﴾ من الأمور فأنتموه يريد بذلك فتياهم بأخذ  
السارق بمرقته ﴿ فصبر جميل ﴾ أى فامرى صبر جميل أو فصبر جميل أجمل  
﴿ عسى الله أن يأتيه بهم جميعا ﴾ بيوسف وأخيه والمتوقف بمصر ﴿ لأنه هو  
العليم ﴾ بحال وحالهم ﴿ الحكيم ﴾ الذى لم يبتلى إلا الحكمة بالغة .

﴿ وتولى ﴾ أى أعرض ﴿ عنهم ﴾ كراهة لما سمع منهم ﴿ وقال يا أسفلا  
على يوسف ﴾ الأسف أشد الحزن والحسرة أضافه إلى نفسه والآلاف بدل من  
الياء فتأداه أى يا أسفى تعالى فهذا أو تلك وإنما تأسف على يوسف مع أن الحادث

مصيبية أخويه لأن رزاه كان قاعدة الأرزاء غضا عنده وإن تقادم عهده آخذا  
بمجامع قلبه لا يذساه ولأنه كان واثقا بحياتهما عالما بمكانهما طامعا في إياهما  
وأما يوسف فلم يكن في شأنه ما يحرك سلسلة رجائه سوى رحمة الله وفضله وفي  
الخبر لم تعط أمة من الأمم إنا لله وإنا إليه راجعون إلا أمة محمد عليه الصلاة  
والسلام ألا يرى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع بل قال ما قال  
والتجانس بين لفظي الأسف ويوسف مما يزيد النظم الكريم بهجة كما في قوله  
عز وجل (وهم يهنون عنه وينابون عنه) وقوله (إنا قلتم إلى الأرض أترضيتم) وقوله  
(ثم كلى من كل الثمرات) (وجئتكم من سبابنا يقين) ونظائرهما (واببضت عيناه  
من الحزن) الموجب للبكاء فإن العبرة إذا كثرت محقت سواد العين وقلبت  
إلى بياض كقدر قيل قد عمى بصره وقيل كان يدرك إدراكا ضعيفا . روى أنه  
ما جفت عيناه يعقوب من يوم فراق يوسف إلى حين لقائه ثمانين عاما وما على  
وجه الأرض أكرم على الله عز وجل من يعقوب عليه السلام وعن رسول  
الله صلى عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب عليه  
السلام على يوسف قال وجد سبعين ثكلى قال فما كان له من الأجر قال أجر مائة  
شهيد وما ساء ظنه بالله ساعة قط وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند النوائب  
فإن الكف عن ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فإنه قل من يملك نفسه عند  
الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده إبراهيم وقال القلب  
يحزن والعين تدمع ولا نقول ما يخطئ الرب وإنا عليك يا إبراهيم لحزونون  
وإنما الذى لا يجوز ما يفعله الجاهل من الصياح والنياحة ولطم الخدود والصدور  
وشق الجيوب وتمزيق الثياب وعلى النبي عليه السلام أنه بكى على ولد بعض  
بناته وهو يجود بنفسه فقيل يا رسول الله تبكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال  
هأنيتكم عن البكاء وإنما نهيتكم عن صوتين أحققين صوت عند الفرح وصوت  
عند الترح (فهو كظيم) ملوء من الغيظ على أولاده ممسك له في قلبه لا يظهره  
فغيل بمعنى مفعول بدليل قوله تعالى (وهو مكظوم) من كظم السقاء إذا شده على  
حبلته أو بمعنى فاعل كقوله والكاظمين الغيظ من كظم الغيظ إذا اجترعه وأصله  
كظم البعير جرته إذا ردها في جوفه .



﴿ قالوا تالله تفتأ أى لا تفتأ ولا تزال ﴾ (تذكر يوسف) تفجعا عليه  
خذف النفي كما فى قوله :

\* فقلت يمين الله أبرح قاعدا \*

لعدم الالتباس بالإثبات فإن القسم إذا لم يكن معه علامة الإثبات يكون  
على النفي البتة ﴿ حتى تكون حرضا ﴾ مريضا مشفيا على الهلاك وقيل الحرص  
من أذابه هم أو مرض وهو فى الأصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع  
والنعت منه بالكسر كدنف وقد قرىء به وبضمين كجنب وغرب ﴿ أو تكون  
من الهاككين ﴾ أى الميتين ﴿ قال إنما أشكو بثى ﴾ البث أصعب الألم الذى  
لا يصبر عليه صاحبه فيبثه إلى الناس أى ينشره فكأنهم قالوا له ما قالوا بطريق  
التسلية والإشكاء فقال لهم لى لا أشكو ما بى إليكم أو إلى غيركم حتى تصدوا  
لتسليتى وإنما أشكو همى ﴿ وحزنى إلى الله ﴾ تعالى ملتجئا إلى جنابه متضرعا  
لدى بابه فى دفعه وقرىء بفتحيتين وضميتين ﴿ وأعلم من الله ما لا تعلمون ﴾  
من لطفه ورحمته فأرجو أن يرحمنى ويلطف بى ولا يخيب رجائى أو أعلم وحيا  
أو إلهاما من جهته ما لا تعلمون من حياة يوسف . قيل رأى ملك الموت فى المنام  
فسأله عنه فقال هو حى وقيل علم من رؤيا يوسف عليه السلام أنه يسخر له  
أبواه وإخوته سجدا .

﴿ يا بنى اذهبوا فتحسسوا ﴾ أى تعرفوا وهو تفعل من الحس وقرىء .  
بالجيم من الجس وهو الطلب أى تطلبوا ﴿ من يوسف وأخيه ﴾ أى من  
خبرهما ولم يذكر الثالث لأن غيبته اختيارية لا يعسر إزالتها ﴿ ولا تياسوا  
من روح الله ﴾ لا تقنطوا من فرجه وتنفيسه وقرىء بضم الراء أى من رحمته  
التي يحيى بها العباد وهذا إرشاد لهم إلى بعض ما أبهم فى قوله وأعلم من الله  
ما لا تعلمون ثم حذرهم عن ترك العمل بموجب نهيه بقوله : ﴿ لأنه لا يياس  
من روح الله إلا القوم الكافرون ﴾ لعدم علمهم بالله تعالى وصفاته فإن العارف

لا يقنط في حال من الأحوال ﴿ فلما دخلوا عليه ﴾ أى على يوسف بعد ما رجعوا إلى مصر بموجب أمر أبيهم وإنما لم يذكر ذلك إيدانا بمسارعتهم إلى ما أمروا به وإشعارا بأن ذلك أمر محقق لا يفتقر إلى الذكر والبيان ﴿ قالوا يا أيها العزيز ﴾ أى الملك القادر المتمنع ﴿ مسنا وأهلنا الضر ﴾ الهزال من شدة الجوع ﴿ وجئنا ببضاعة مزجاة ﴾ مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقاراً لها من أزجيته إذا دفعته وطرده والريح تزجى السحاب قيل كانت بضاعتهم من متاع الأعراب صوفاً وسمناً وقيل الصنوبر وحبّة الخضراء وقيل سويق المقل والأقط. وقيل دراهم زيوفا لا تؤخذ إلا بوضيعة وإنما قدموا ذلك ليكون ذريعة إلى إسعاف مرأهم بيعت الشفقة وهو العطف والرأفة وتحريك سلسلة الرحمة .

ثم قالوا ﴿ فأوف لنا الكيل ﴾ أى أتممه لنا ﴿ وتصدق علينا ﴾ رد أخينا إلينا قاله الضحك وابن جريج وهو الأنسب بحالهم نظراً إلى أمر أبيهم .

أو بالإيفاء أو بالمساحمة وقبول المزجاة أو بالزيادة على ما يساويها تفضلاً وإنما سموه تصدقاً تواضعاً أو أرادوا التصديق فوق ما يعطيهم بالثمن بناء على اختصاص حرمة الصدقة بنبيينا عليه الصلاة والسلام وإنما لم يبدأوا بما أمروا به استجلاً بالرأفة وللشفقة لبيعنوا بما قدموا من رقة الحال رقة القلب والحنو على أن ما ساقوه كلام ذو وجهين فإن قولهم وتصدق علينا ﴿ إن الله يجزى المنصدين ﴾ يحتمل الحمل على المحملين فلهذا عليه السلام حملة على المحمل الأول ولذلك ﴿ قال ﴾ مجيباً عما عرضوا به وضمنوه كلامهم من طلب رد أخيه ﴿ هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه ﴾ وكان الظاهر أن يتعرض لما فعلوا بأخيه فقط وإنما تعرض لما فعلوا بيوسف لاشتراكهما في وقوع الفعل عليهما ، فإن المراد بذلك إفرادهم له عن يوسف وإذلاله بذلك حتى لا يستطيع أن يكلمهم إلا بعجز وذلة أى هل تبتم عن ذلك بعد علمكم بقبحه فهو سؤال عن الملزوم

والمراد لازمه ﴿إذ أنتم جاهلون﴾ بقبحه فلذلك أقدمتم على ذلك أو جاهلون عاقبته وإنما قاله نصحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى عجزهم وتمسكهم لامعاتبة وتثرياً ويجوز أن يكون هذا الكلام منه عليه السلام منقطعا عن كلامهم وتنبيها لهم على ما هو حقهم ووظيفتهم من الإعراض عن جميع المطالب والتحرض في طلب بنيامين بل يجوز أن يقف عليه السلام بطريق الوحي أو الإلهام على وصية أبيه وإرساله إليهم للتجسس منه ومن أخيه فلما رأهم قد اشتغلوا عن ذلك قال ما قال وقيل أعطوه كتاب يعقوب عليه السلام وقد كتب فيه كتاب من يعقوب إسرائيل الله بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر أما بعد فإننا أهل بيت موكل بنا البلاء أما جدى فشدت يداه ورجلاه فرمى به في النار فنجاه الله تعالى وجعلت النار له بردا وسلاما وأما أبى فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله تعالى وأما أنا فكان لى ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أنوفى بقميصه ملطخا بالدم فقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائي عليه ثم كان لى ابن وكان أخاه من أمه وكنت أنسلى به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا إنه سرق وأنت حبسته وإننا أهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقا فإن رددته على وإلا دعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام فلما قرأه لم يتمالك وعيل صبره فقال لهم ما قال وقيل لما قرأه بكى وكتب الجواب اصبر كما صبروا تظفرو كما ظفروا .

﴿قالوا أنك لأنت يوسف﴾ استفهام تقرير ولذلك أكدوه بأن واللام قالوه استغرابا وتعجبا وقرىء لأنك بالإيجاب قيل عرفوه بروائه وشمائله حين كلهم به وقيل تبسم فعرفوه بثناياه وقيل رفع التاج عن رأسه فرأوا علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكان لسارة ويعقوب مثلها وقرىء لأنك أو أنت يوسف على معنى أنك يوسف أو أنت يوسف فذف الأول لدلالة الثاني عليه وفيه زيادة استغراب ﴿قال أنا يوسف﴾ جوابا عن مسألتهم وقد زاد عليه قوله ﴿وهذا أخى﴾ أى من أبوى مبالغة في تعريف نفسه وتفخيما لشأن أخيه وتكملة لما أفاده قوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه حسبما يفيد قوله

﴿قد من الله علينا﴾ فكأنه قال هل علمتم ما فعلتم بنا من التفريق والإذلال فأنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا بالخلاص عما ابتلينا به والاجتماع بعد الفارقة والعزة بعد الذلة والآنس بعد الوحشة ولا يبعد أن يكون فيه إشارة إلى الجواب عن طلبهم رد بنيامين بأنه أخى لا أخوكم فلا وجه لطلبكم ثم علل ذلك بطريق الاستئناف التعليلي بقوله ﴿لأنه من يتق﴾ أى يفعل التقوى فى جميع أحواله أو يق نفسه عما يوجب سخط الله تعالى وعذابه ﴿وبصبر﴾ على المحن أو على مشقة الطاعات أو عن المعاصى التى تستلذها النفس ﴿فإن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ أى أجرهم وإنما وضع المظهر موضع المضمهر تنبيها على أن المنعوتين بالتقوى والصبر موصوفون بالإحسان .

﴿قالوا تالله لقد آثرك الله علينا﴾ اختارك وفضلك علينا بما ذكرت من النعمت الجليلة ﴿وإن كننا﴾ وإن الشأن كننا ﴿لخاطئين﴾ لمتعمدين للذنوب إذ فعلنا بك ما فعلنا ولذلك أعزك وأذلنا ، وفيه إشعار بالتوبة والاستغفار ولذلك ﴿قال لا تثريب﴾ أى لا عتب ولا تأنيب ﴿عليكم﴾ وهو تفعليل من الثرب وهو الشحم الغاشى للكرش ومعناه لزالته كما أن التجليد لزاله الجلد والتقريع إزالة القرع لأنه إذا ذهب كان ذلك غاية الهزال فضرر مثلا للتقريع الذى يذهب بماء الوجوه وقوله عز وعلا ﴿اليوم﴾ منصوب بالتثريب أو بالمقدر خبرا للآية أى لا أثر بكم أو لا تثريب مستقر عليكم اليوم الذى هو مظنة له فافظنكم بسائر الأيام أو بقوله ﴿يغفر الله لكم﴾ لأنه حينئذ صفح عن جريمتهم وعفا عن جريرتهم بما فعلوا من التوبة ﴿وهو أرحم الراحمين﴾ يغفر الصغائر والكبائر ويفضل على النائب بالقبول ومن كرمه عليه الصلاة والسلام أن أخوته أرسلوا إليه إنك تدعونا إلى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك بما فرط منا فيك فقال عليه الصلاة والسلام إن أهل مصر وإن ملكك فيهم كانوا ينظرون إلى بالعين الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا ببيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت بكم الآن وعظمت فى العيون حيث علم الناس أنكم لإخوتى وأنى من حفدة إبراهيم عليه السلام .

﴿ اذهبوا بقميصي هذا ﴾ قيل هو الذي كان عليه حينئذ وقيل هو القميص المتوارث الذي كان في التعويذ أسره جبريل بإرساله إليه وأوحى إليه أن فيح ربح الجنة لا يقع على مبتلى إلا عوفى ﴿ قالقوه على وجهه أنى يأت بصيرا ﴾ يكن بصيرا أو يأت إلى بصيرا وينصره قوله ﴿ واثبتوني بأهلكم أجمعين ﴾ أى بأبى وغيره ممن ينتظمه لفظ الأهل جميعا من النساء والذرارى . قيل إنما حمل القميص يهوذا وقال أنا أحزنته بحمل القميص ملطخا بالدم إليه فأفرجه كما أحزنته وقيل حمله وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا ﴿ ولما فصلت العير ﴾ خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد فمضوا إذا انفصل منه وجاوز حيطانه وقرأ ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انفصل العير ﴿ قال أبوه ﴾ يعقوب عليه الصلاة والسلام لمن عنده ﴿ لئنى لأجد ريح يوسف ﴾ أوجده الله سبحانه ما عبق بالقميص من ريح يوسف من ثمانين فرسخا حين أقبل به يهوذا ﴿ لولا أن تفقدون ﴾ أى تنسبونى إلى الفقد وهو الخرف وإنكار العقل وفساد الرأى من هرم يقال شيخ مفقد ولا يقال عجوز مفقدة إذ لم تكن فى شبيبته ذات رأى فتفقد فى كبرها وجواب لولا محذوف أى لصدقتمونى ﴿ قالوا ﴾ أى الحاضرون عنده ﴿ تالله إنك لفى ضلالك القديم ﴾ لئنى ذهابك عن الصواب قدما فى إفراط محبتك ليوسف ولهجك بذكره ورجائك للقاءه وكان عندهم أنه قد مات .

﴿ فلما أن جاء البشير ﴾ وهو يهوذا ﴿ ألقاه ﴾ أى ألقى البشير القميص ﴿ على وجهه ﴾ أى وجه يعقوب أو ألقاه يعقوب على وجه نفسه ﴿ فارتدا ﴾ عاد ﴿ بصيرا ﴾ لما انتعش فيه من القوة ﴿ قال ألم أقل لكم ﴾ يعنى قوله لئنى لأجد ريح يوسف فالخطاب لمن كان عنده بكنعان . أو قوله ولا تيأسوا من روح الله فالخطاب لبنيه وهو الأنسب بقوله ﴿ لئنى أعلم من الله ما لا تعلمون ﴾ فإن مدار النهى المذكور إنما هو العلم الذى أوتى يعقوب من جهة الله سبحانه وعلى هذا يجوز أن يكون هذا مقول القول أى ألم أقل لكم حين أرسلتكم إلى مصر وأمرتكم بالتحسس ونهيتكم عن اليأس من روح الله تعالى وأعلم من الله ما لا تعلمون من

حياة يوسف عليه الصلاة والسلام : روى أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر قال ما أصنع بالملك على أى دين تركته قال على دين الإسلام قال الآن تمت النعمة ﴿قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين﴾ ومن حق من اعترف بذنبه أن يصفح عنه ويستغفر له فلكأنهم كانوا على ثقة من من عفوه عليه الصلاة والسلام ولذلك اقتصرنا على استدعاء الاستغفار وأدرجوا ذلك في الاستغفار .

﴿قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم﴾ وهذا مشعر بعفوه قيل آخر الاستغفار إلى وقت السحر وقيل إلى ليلة الجمعة ليتحرى به وقت الإجابة (١) وقيل أخره إلى أن يستحل لهم من يوسف عليه الصلاة والسلام أو يعلم أنه قد عفا عنهم فإن عفو المظلوم شرط المغفرة ويعضده أنه روى عنه أنه استقبل القبلة قائماً يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهدهم وظنوا أنها الهلكة نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقدوا موافقهم بعدك على النبوة فإن صح ثبتت نبوتهم وإن ما صدر عنهم إنما صدر قبل الاستنباء وقيل المراد الاستمرار على الدعاء فقد روى أنه كان يستغفر كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وقيل قام إلى الصلاة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه فقال اللهم اغفر لى جزعى على يوسف وقلة صبرى عنه واغفر لولدى ما أتوا إلى أخيهم فأوحى الله إليه أن الله قد غفر لك ولهم أجمعين .

﴿فلما دخلوا على يوسف﴾ روى أنه وجه يوسف إلى أبيه جهازاً وماتى راحلة ليتجهز إليه بمن معه فاستقبله يوسف والملك في أربعة آلاف من الجنود والعظماء وأهل مصر بأجمعهم فتلقوا يعقوب عليه الصلاة والسلام وهو يمشى متوكئاً على يهوذا فنظر إلى الخيل والناس فقال يا يهوذا أهذا فرعون مصر قال

لا بل ولدك فلما لقيه قال عليه الصلاة والسلام عليك يا مذهب الأحزان  
وقيل قال له يوسف يا أبت بكيت على حق ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجتمعنا  
فقال بلى ولكنني خشيت أن يسلب دينك فيحال بيني وبينك وقيل إن يعقوب  
وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون مابين رجل وامرأة وكانوا حين خرجوا  
مع موسى ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمى  
وكانت الذرية ألف ألف ومائتى ألف .

﴿ آوى إليه أبويه ﴾ أى أباه وخالته وتنزيلها منزلة الأم كتتنزيل العم  
منزلة الأب في قوله عز وجل ( ولله آباءناك إبراهيم وإسماعيل وإسحق ) أولان  
يعقوب عليه الصلاة والسلام تزوجها بعد أمه وقال الحسن وابن إسحق كانت  
أمه في الحياة فلا حاجة إلى التأويل ومعنى آوى إليه ضمهما إليه واعتنقهما وكأنه  
عليه الصلاة والسلام ضرب في الملتقى مضربا فنزل فيه فدخلوا عليه فآواهما  
إليه ﴿ وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمنين ﴾ من الشدائد والمكاره قاطبة  
والمشبهة متعلقة بالدخول على الأمن ﴿ ورفع أبويه ﴾ عند نزولهم بمصر ﴿ على  
العرش ﴾ على السرير تكريما لهما فوق ما فعله لإخوته ﴿ وخرؤا له ﴾ أى  
أبواه وأخوته ﴿ سجدا ﴾ تحية له فإنه كان السجود عندهم جاريا مجرى التحية  
والتكريم كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها من عادات الناس الفاشية في  
التعظيم والتوقير وقيل ما كان ذلك إلا انحناء دون تعفير الجباه ويأباه الخرور  
وقيل خروا لأجله سجدا لله شكرا ويرده قوله تعالى ﴿ وقال يا أبت هذا تأويل  
رؤياي ﴾ التي رأيتها وقصصتها عليك ﴿ من قبل ﴾ في زمن الصبا ﴿ قد جعلها  
ربى حقا ﴾ صدقا واقعا بعينه والاعتذار بجعل يوسف بمنزلة القبلية وجعل اللام  
كما في قوله أليس أول من صلى لقبلتكم تعسف لا يخفى وتأخير عن الرفع على  
العرش ليس بنص في ذلك لأن الترتيب الذكرى لا يجب كونه على وفق الترتيب  
الوقوعى فلعل تأخير عن ليصل به ذكر كونه تعبيراً لرؤياه وما يتصل به من  
قوله ﴿ وقد أحسن بنى ﴾ المشهور استعمال الإحسان بإلى وقد يستعمل بالباء

أيضا<sup>(١)</sup> كما في قوله عز اسمه وبالوالدين إحسانا وقيل هذا بتضمنين لطف وهو الإحسان الخفي كما يؤذن به قوله تعالى (إن ربي لطيف لما يشاء) وفيه فائدة لا تخفى. أى لطف بى محسنا إلى غير هذا الإحسان ﴿إذ أخرجنى من السجن﴾ بعدما ابتليت به ولم يصرح بقصة الحب حذارا من تثريب إخوته لأن الظاهر حضورهم لوقوع الكلام عقيب خروجهم سجدا واكتفاء بما يتضمنه قوله تعالى .

﴿وجاء بكم من البدو﴾ أى البادية ﴿من بعد أن نزغ الشيطان بينى وبين إخوتى﴾ أى أفسد بيننا بالإغواء وأصله من نخس الرانض الدابة وحملها على الجرى يقال نزغته ونسغه إذا نخسه ولقد بالغ عليه الصلاة والسلام فى الإحسان حيث أسند ذلك إلى الشيطان ﴿إن ربي لطيف لما يشاء﴾ أى لطيف التدبير لأجله رفيق حتى يحىء على وجه الحكمة والصواب ما من صعب إلا وهو بالنسبة إلى تدبيره سهل ﴿لأنه هو العليم﴾ بوجود المصالح ﴿الحكيم﴾ الذى يفعل كل شئ على قضية الحكمة روى أن يوسف أخذ بيد يعقوب عليهما الصلاة والسلام فطاف به فى خزائنه فأدخله فى خزائن الورق والذهب وخزائن الخلى وخزائن الثياب وخزائن السلاح وغير ذلك فلما أدخله خزائن القراطيس قال يا بنى ما أعقبك عندك هذه القراطيس وما كتبت إلى على ثمانى مراحل قال أمرنى جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط إليه منى فسأله قال جبريل الله تعالى أمرنى بذلك لقولك أخاف أن يأكله الدب قال فهلا خفتنى وروى أن يعقوب عليه الصلاة والسلام أقام معه أربعا وعشرين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشام إلى جنب أبيه إسحق فهنى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد إلى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثا وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا يدوم له تافت نفسه إلى الملك الدائم الخالد فتمنى الموت فقال :

﴿رب قد آتيتنى من الملك﴾ أى بعضا منه عظيما وهو ملك مصر ﴿وعلمتنى



من تأويل الأحاديث) أى بعضا من ذلك كذلك إن أريد بتعليم تأويل الأحاديث تفهيم غوامض أسرار الكتب الإلهية ودقائق سنن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فالترتيب ظاهر وأما إن أريد به تعليم تعبير الرؤيا كما هو الظاهر فلعل تقديم إتياء الملك عليه في الذكر لأنه بمقام تعداد النعم الفائضة عليه من الله سبحانه والمملك أعرق في كونه نعمة من التعليم المذكور وإن كان ذلك أيضا نعمة جليلة في نفسه ولا يمكن تمشية هذا الاعتذار فيما سبق لأن التعليم هناك وارد على نهج العلة الذاتية للتمكنين فإن حمل على معنى التملك لزم تأخره عنه وأما الواقع هنا فمجرد التأخير في الذكر والعطف بحرف الواو ولا يستدعى ذلك الترتيب في الوجود (فاطر السموات والأرض) مبدعهما وخالقهما نصب على أنه صفة للمنادى أو منادى آخر وصفه تعالى به بعد وصفه بالربوبية مبالغة في ترتيب مبادئ ما يعقبه من قوله (أنت ولي) مالك أمورى (في الدنيا والآخرة) أو الذى يتولانى بالنعمة فيهما وإذ قد أتممت على نعمة الدنيا (توفنى) اقضى (مسلمًا وألحقنى بالصالحين) من آبائى أو بعامة الصالحين فى الرتبة والكرامة فإنما تتم النعمة بذلك قيل لما دعا توفاه الله عز وجل طيبا طاهرا ففتحاهم أهل مصر فى دفنه وتشاحوا فى ذلك حتى هموا بالقتال فرأوا أن يصنعوا له تابوتا من مرمر فجعلوه فيه ودفنوه فى النبيل لير عليه ثم يصل إلى مصر ليكونوا شرعا واحدا فى التبرك به وولد له أفرايم وميشا وأفرايم نون ونون يوشع فتى موسى عليه الصلاة والسلام ولقد توارثت الفراعنة من العالقة بعده مصر ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه إلى أن بعث الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام .

(ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ يوسف وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا من الدلالة على بعد منزلته أو كونه بالانقضاء فى حكم البعيد والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره (من أنباء الغيب) الذى لا يحوم حوله أحد وقوله (نوحيه إليك) خبر بعد خبر أو حال من الضمير فى الخبر ويجوز أن يكون ذلك اسما موصولا ومن أنباء الغيب صلته ويكون الخبر نوحيه

إليك (وما كنت لديهم) يريد إخوة يوسف عليه الصلاة والسلام (إذا جمعوا أمرهم) وهو جعلهم إياه في غيابة الجب (وهم يمحرون) به ويبغون له الغوائل حتى تقف على ظواهر أسرارهم وبواطنها وتطلع على سرائرهم طرا وتحيط بما لديهم خبرا وليس المراد مجرد نفى حضوره عليه الصلاة والسلام في مشهد إجماعهم ومكرهم فقط، بل في سائر المشاهد أيضا وإنما تخصيصه بالذكر لكونه مطلع<sup>(١)</sup> القصة وأخفى أحوالها كما ينبغي عنه قوله وهم يمحرون والخطاب وإن كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكن المراد إلزام المكذبين والمعنى ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك، إذ لا سبيل إلى معرفتك إياه سوى ذلك إذ عدم سماعك ذلك من الغير وعدم مطالعتك للكتب أمر لا يشك فيه المكذبون أيضا ولم تكن بين ظهرانيهم عند وقوع الأمر حتى تعرفه كما هو فتبلغه إليهم وفيه تمك بالكفار فكأنهم يشكون في ذلك فيدفع شكهم، وفيه أيضا إيدان بأن ما ذكر من النبأ هو الحق المطابق للواقع وما ينقله أهل الكتاب ليس على ما هو عليه يعنى أن مثل هذا التحقيق بلا وحى لا يتصور إلا بالحضور والمشاهدة وإذا ليس ذلك بالحضور فهو بالوحى ومثله قوله تعالى (وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) وقوله (وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر).

العبرة من قصة يوسف

(وما أكثر الناس) يريد به العموم أو أهل مكة (ولو حرصت) أى على إيمانهم وبالغت في إظهار الآيات القاطعة الدالة على صدقك (بمؤمنين) لتصميمهم على الكفر وإصرارهم على العناد روى أن اليهود وقريشا لما سألوا عن قصة يوسف وعدوا أن يسلموا فلما أخبرهم بها على موافقة التوراة فلم يسلموا حزن النبي صلى الله عليه وسلم فقليل له ذلك (وما تسألهم عليه) أى على الإنباء أو على القرآن (من أجر) من جعل كما يفعله حملة الأخبار (إن هو

﴿ لا ذكر ﴾ عظة من الله تعالى ﴿ للعالمين ﴾ كافة لا أن ذلك مختص بهم .

﴿ وكأين من آية ﴾ أى كإى عدد شئت من الآيات والعلامات الدالة على وجود الصانع ووحدته وكآل علمه وقدرته وحكمته غير هذه الآية التى جئت بها ﴿ فى السموات والأرض ﴾ أى كائنة فيهما من الأجرام الفلكية وما فيها من النجوم وتغير أحوالها ومن الجبال والبحار وسائر ما فى الأرض من العجائب الغائبة للحصر ﴿ يمرّون عليها ﴾ أى يشاهدونها ولا يعبأون بها وقرىء برفع الأرض على الابتداء ويمرون خبره وقرىء بنصبها على معنى ويطؤون الأرض يمرّون عليها وفى مصحف عبد الله (والأرض يمشون عليها) والمراد ما يرون فيها من آثار الأمم الهالكة وغير ذلك من الآيات والعبر ﴿ وهم عنها معرضون ﴾ غير ناظرين إليها ولا متفكرين فيها ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله ﴾ فى إقرارهم بوجوده وخالفته ﴿ إلا وهم مشركون ﴾ بعبادتهم لغيره أو باتخاذهم الأحبار والرهبان أربابا أو بقولهم باتخاذهم تعالى ولدا سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا أو بالنور والظلمة وهى جملة حالية أى لا يؤمن أكثرهم إلا فى حال شركهم قيل نزلت الآية فى أهل مكة وقيل فى المنافقين وقيل فى أهل الكتاب . ﴿ أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله ﴾ أى عقوبة تغشاهم وتشملهم ﴿ أو تأتيهم الساعة بغتة ﴾ فجأة من غير سابقية علامة ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ يأتيانها غير مستعدين لها ﴿ قل هذه سبيل ﴾ وهى الدعوة إلى التوحيد والإيمان بالإخلاص وفسرها بقوله ﴿ أدعوا إلى الله على بصيرة ﴾ بيان وحجة واضحة غير عمياء أو هى حال من الضمير فى سبيل والعامل فيها معنى الإشارة ﴿ أنا ﴾ تأكيد للمستكبر فى أدعو أو على بصيرة لأنه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة ﴿ ومن اتبعني ﴾ عطف عليه ﴿ وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾ مؤكداً لما سبق من الدعوة إلى الله ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا ﴾ رد لقولهم (لو شاء الله لأنزل ملائكة) ﴿ نوحى إليهم ﴾ كما أوحينا إليك وقرىء بالياء ﴿ من أهل القرى ﴾ لأنهم أعلم وأحلم وأهل البوادي فيهم الجهل والجفاء والقسوة ﴿ أفلم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ من المكذبين

بالرسل والآيات فيحذروا تكذيبك ﴿ ولدار الآخرة ﴾ أى الساعة أو الحياة الآخرة ﴿ خير للذين اتقوا ﴾ الشرك والمعاصي ﴿ أفلا تعقلون ﴾ فتستعملوا عقولكم لتعرفوا خيرية دار الآخرة وقرىء بالياء على أنه غير داخل تحت قل - ﴿ حتى إذا استيأس الرسل ﴾ غاية لمحذوف دل عليه السياق أى لا يغرنهم تماديهم فيما هم فيه من الدعة والرخاء فإن من قبلهم قد أمهلوا حتى آيس الرسل عن النصر عليهم فى الدنيا أو عن إيمانهم لانهما كهم فى الكفر وتماديهم فى الطغيان من غير وازع ﴿ وظنوا أنهم قد كذبوا ﴾ كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون عليهم أو كذبهم رجاؤهم فإنه يوصف بالصدق والكذب والمعنى أن مدة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله تعالى قد تطاولت وتمادت حتى استشعروا القنوط وتوهموا أن لا نصر لهم فى الدنيا ﴿ جاءهم نصرا ﴾ فجأة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وظنوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر فإن صح ذلك عنه فلهل أراد بالظن ما يخطر بالبال من شبه الوسوسة وحديث النفس وإنما عبر عنه بالظن تهويلا للخطب وأما الظن الذى هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر فلا يتصور ذلك من آحاد الأمة فإظنك بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهم ومنزلتهم فى معرفة شئون الله سبحانه منزلتهم وقيل الضمير ان للمرسل إليهم وقيل الأول لهم والثانى للرسل وقرىء بالتشديد أى ظن الرسل أن القوم كذبوهم فيما وعدوهم وقرىء بالتخفيف على بناء الفاعل على أن الضميرين للرسل أى ظنوا أنهم كذبوا عند قومهم فيما حدثوا به لما تراخى عنهم ولم يروا له أثرا أو على أن الأول لقومهم ﴿ فنجى من نشاء ﴾ هم الرسل والمؤمنون بهم وقرىء فنجى على لفظ المستقبل بالتخفيف والتشديد وقرىء فنجا ﴿ ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين ﴾ إذا نزل بهم وفيه بيان لمن تعلق بهم المشيئة .

﴿ لقد كان فى قصصهم ﴾ أى قصص الأنبياء وأهمهم وينصره قراءة من قرأ بكسر القاف أو قصص يوسف وأخوته ﴿ عبرة لأولى الألباب ﴾ لذوى العقول المبرأة عن شوائب أحكام الحس ﴿ ما كان ﴾ أى القرآن المدلول عليه ( ١٣ - أبو السعود - ثالث )

بما سبق دلالة واضحة ﴿حديثاً يفتري ولكن﴾ كان ﴿تصديق الذي بين يديه﴾ من الكتب السماوية وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ولكن هو تصديق الذي بين يديه ﴿وتفصيل كل شيء﴾ مما يحتاج إليه في الدين إذ ما من أمر ديني إلا وهو يستند إلى القرآن بالذات أو بوسط ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ ينال بها خير الدارين ﴿لقوم يؤمنون﴾ أى يصدقونه لأنهم المنتفعون به وأما من عداهم فلا يهتمون بهداه ولا يفتضون بحدواه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعلوا أرقاءكم سورة يوسف فإنه أيما مسلم تلاها وعلمها أهله وما ملكك يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلماً .

\*\*\*

### سورة الرعد

(مدنية وقيل مكية إلا قوله : «ويقول الذين كفروا» الآية)

وآيها خمس وأربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿المر﴾ اسم للسورة ومحلها إما الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هذه السورة بهذا الاسم وهو أظهر من الرفع على الابتداء إذ لم يسبق العلم بالتسمية كما مر مراراً وقوله تعالى ﴿تلك﴾ على الوجه الأول مبتدأ مستقل وعلى الوجه الثاني مبتدأ ثان أو بدل من الأول أشير به إليه لإبنانا بفخامته وإما النصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو اقرأ أو اذكر فتلك مبتدأ كما إذا جعل المر مسروداً على نمط التعديد أو بمعنى أنا الله أعلم وأرى على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما والخبر على التقادير قوله تعالى : ﴿آيات الكتاب﴾ أى الكتاب العجيب الكامل الغنى عن الوصف به المعروف بذلك من بين الكتب

للحقيق باختصاص اسم الكتاب فهو عبارة عن جميع القرآن أو عن الجميع المنزل حيثئذ حسبها مر في مطلع سورة يونس إذ هو المتبادر من مطلق الكتاب المستغنى عن النعت وبه يظهر ما أريد من وصف الآيات بوصف ما أضيفت إليه من نعوت الكمال بخلاف ما إذا جعل عبارة عن السورة فإنها ليست بتلك المثابة من الشهوة في الاتصاف بذلك المغنية عن التضييع بالوصف على أنها عبارة عن جميع آياتها فلا بد من جعل تلك إشارة إلى كل واحدة منها وفيه حالا يخفى من التعسف الذي مر تفصيله في سورة يونس .

﴿والذى أنزل إليك من ربك﴾ أى الكتاب المذكور بكامله لا هذه السورة وحدها ﴿الحق﴾ الثابت المطابق للواقع فى كل ما نطق به الحقيق بأن يخص به الحقيقة لعراقته فيها وليس فيه ما يدل على أن ما عداه ليس بحق أصلا على أن حقيقته مستتعبة لحقية سائر الكتب السماوية لكونه مصدقا لما بين يديه ومهيمننا عليه وفى التعبير عنه بالموصول وإسناد الإنزال إليه بصيغة المبنى للمفعول والتعرض لوصف الربوبية مضافا إلى ضميره عليه السلام من الدلالة على نغامة المنزل التابعة لجلالة شأن المنزل وتشريف المنزل إليه والإيماء إلى وجه بناء الخبر ما لا يخفى ﴿ولكن أكثر الناس لا يؤمنون﴾ بذلك الحق المبين لإخلاصهم بالنظر والتأمل فيه فعدم إيمانهم متعلق بعنوان حقيقته لأنه المرجع للتصديق والتكذيب لا بعنوان كونه منزلا كما قيل ولأنه وارد على طريقة الوصف دون الإخبار .

### من دلائل التوحيد

﴿الله الذى رفع السموات﴾ أى خلقهن مرتفعات على طريقة قولهم سبحان من كبر الفيل وصغر البعوض لا أنه رفعها بعد أن لم تكن كذلك والجملة مبتدأ وخبر كقوله (وهو الذى مد الأرض) ﴿بغير عمد﴾ أى بغير دعائم جمع عمد كإهاب وأهب وهو ما يعتمد به أى يستند يقال عمدت الحائط أى أدمعته وقرئ عمد على جمع عمود بمعنى عمد كرسى ورسول وإيراد صيغة الجمع

السموات لا لأن المنفى عن كل واحدة منها عمد لا عمد (ترونها) استئناف  
استشهد به على ما ذكر من رفع السموات بغير عمد وقيل صفة لعمد جرى بها  
إيهاماً لأن لها عمداً غير مرتبة هي قدرة الله تعالى .

(ثم استوى) أى استولى (على العرش) بالحفظ والتدبير أو استوى  
أمره وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة لله عز وجل بلا كيف  
وأياً ما كان فليس المراد به القصد إلى إيجاد العرش وخلقه فلا حاجة إلى جعل  
كلمة ثم للتراخي في الرتبة (وسخر الشمس والقمر) ذللهما وجعلهما طائعين  
لما أريد منهما من الحركات وغيرها (كل) من الشمس والقمر (يجرى)  
حسبما أريد منها (لأجل مسمى) لمدة معينة فيها تتم دورته كالسنة للشمس  
والشهر للقمر فإن كلا منهما يجري كل يوم على مدار معين من المدارات اليومية  
أو لمدة ينتهى فيها حركتهما ويخرج جميع ما أريد منهما من القوة إلى الفعل  
أو لغاية يتم عندها ذلك والجملة بيان لحكم تسخيرهما .

(يدبر) بما صنع من الرفع والاستواء والتسخير أى يقضى ويقدر حسبما  
تقتضيه الحكمة والمصلحة (الأمر) أمر الخلق كله وأمر ملكوته وربوبيته  
(يفصل الآيات) الدالة على كمال قدرته وبالعجز حكمته أى يأتى بها مفصلة  
وهى ما ذكر من الأفعال العجيبة وما يتلوها من الأوضاع الفلكية الحادثة  
شيئاً فشيئاً المستتعبة للآثار الغريبة في السفليات على موجب التدبير والتقدير  
فالجلتان إما حالان من ضمير استوى وقوله : (وسخر الشمس والقمر) من  
تمة الاستواء وإما مفسرتان له أو الأولى حال منه والثانية من الضمير فيها  
أو كلاهما من ضمائر الأفعال المذكورة وقوله : (كل يجري لأجل مسمى)  
من تمة التسخير أو خبران عن قوله الله ، خبراً بعد خبر والموصول صفة  
للبتداء جرى به للدلالة على تحقيق الخير وتعظيم شأنه كما في قول الفرزدق :

إن الذى سمك السماء بنى لنا بيتاً دعائمه أعز وأطول  
(لعلكم) عند معاينتكم لها وعثونكم على تفاصيلها (بلقاء ربكم) بملاقاته

للجزاء (( توقنون )) فإن من تدبرها حق التدبر أيقن أن من قدر على إبداع هذه الصنائع البديعة على كل شيء قدير وأن لهذه التدبيرات المتينة عواقب وغايات لا بد من وصولها وقد بينت على السنة الأنبياء عليهم السلام أن ذلك ابتلاء المكلفين<sup>(١)</sup> ثم جزأهم حسب أعمالهم فإذا لا بد من الإيقان بالجزاء ، ولما قرر الشواهد العلوية أردفها بذكر الدلائل السفلية فقال :

(( وهو الذى مد الأرض )) أى بسطها طولاً وعرضاً قال الأصم المد هو البسط إلى ما لا يدرك منتهاه ففيه دلالة على بعد مداها وسعة أقطارها (( وجعل فيها رواسى )) أى جبالاً ثوابت فى أحياها من الرسو وهو ثبات الأجسام الثقيلة ولم يذكر الموصوف لإغناء غلبة الوصف بها عن ذلك وانحصار مجيء فواعل جمعا لفاعل فى فوارس وهوالك ونواكس إنما هو فى صفات العقلاء وأما فى غيرهم فلا يراعى ذلك أصلاً كما فى قوله تعالى : ( أياماً معدودات ) وقوله ( الحج أشهر معلومات ) إلى غير ذلك ، فلا حاجة الى أن يجعل مفرداً صفة لجمع القلة أعنى أجبالاً ويعتبر فى جمع الكثرة أعنى جبالاً انتظامها لطائفة من جموع القلة وتنزيل كل منها منزلة مفرداً كما قيل على أنه لا مجال لذلك فإن جمعية كل من صيغتي الجمعين إنما هى باعتبار الأفراد التى تحتها لا باعتبار انتظام جمع القلة للأفراد وجمع الكثرة لجموع القلة فكل منهما جمع جبل لا أن جبالاً جمع أجمل كما أن طوائف جمع طائفة ولا إلى أن يلجأ إلى جعل الوصف المذكور بالغلبة فى عداد الأسماء التى تجمع على فواعل كما ظن على أنه لا وجه له لما أن الغلبة إنما هى فى الجمع دون المفرد والتعبير عن الجبال بهذا العنوان لبيان تفرع قرار الأرض على ثباتها (( وأنهاراً )) مجارى واسعة والمراد ما يجرى فيها من المياه وفى نظمها مع الجبال فى مفعولية فعل واحد إشارة إلى أن الجبال منشأ الأنهار وبيان لفائدة أخرى للجبال غير



كونها حافظة للأرض عن الاضطراب المخل بثبات الأقدام وتقلب الحيوان متفرعة على تمكّنه وتقلبه وهي تميشه بالماء والكلاب .

﴿ومن كل الثمرات﴾ متعلق بمجعل في قوله تعالى ﴿جعل فيها زوجين اثنين﴾ أى اثنيّتين حقيقيّتين وهما الفردان اللذان كل منهما زوج الآخر وأكد به الزوجين. ثلثا يفهم أن المراد بذلك الشفعان إذ يطلق الزوج على المجموع ولكن اثنيّتين اعتبارية أى جعل من كل نوع من أنواع الثمرات الموجودة في الدنيا ضربين وصنفين إما في اللون كالأبيض والأسود أو في الطعم كالحلو والحامض . أو في القدر كالصغير والكبير ، أو في السكيفية كالخار والبارد وما أشبه ذلك ، ويجوز أن يتعلق بمجعل الأول ويكون الثاني استثناءً لبيان كيفية ذلك (١) الجعل ﴿يغشى الليل والنهار﴾ استعارة تبعية تمثيلية مبنية على تشبيه إزالة نور الجو بالظلمة بتغطية الأشياء الظاهرة بالأغطية أى يستر النهار بالليل والتركيب وإن احتمل العكس أيضاً بالحمل على تقديم المفعول الثاني على الأول فإن ضوء النهار أيضاً سائر لظلمة الليل إلا أن الأنسب بالليل أن يكون هو الغاشي وعد هذا في تضاعيف الآيات السفلية وإن كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهراً باعتبار أن ظهوره في الأرض فإن الليل إنما هو ظلها وفيما فوق موقع ظلها لا ليل أصلاً ولأن الليل والنهار لهما تعلق بالثمرات من حيث العقد والإنضاج على أنهما أيضاً زوجان متقابلان مثلها وقرىء يغشى من التغطية ﴿إن في ذلك﴾ أى فيما ذكر من مد الأرض ولما تداها بالرواسي وإجراء الأنهار وخلق الثمرات وإغشاء الليل النهار وفي الإشارة بذلك تنبيه على عظم شأن المشار إليه في بابه ﴿لآيات﴾ باهرة وهي آثار تلك الأفاعيل البديعة جلّت حكمة صانعها ففي على معناها فإن تلك الآثار مستقرة في تلك الأفاعيل منوطة بها ويجوز أن يشار بذلك إلى تلك الآثار المدلول عليها بتلك الأفاعيل في تجرّيدية ﴿لقوم يتفكرون﴾ فإن التفكر فيها يؤدي إلى الحكم بأن تكوين كل من ذلك على هذا النمط الرائق

والأسلوب اللائق لا بدله من مكون قادر حكيم يفعل ما يشاء ويختار ما يريد لا معقب لحكمه وهو الحميد المجيد .

﴿ وفي الأرض قطع ﴾ جملة مستأنفة مشتملة على طائفة أخرى من الآيات أى بقاع كثيرة مختلفة في الأوصاف فمن طيبة إلى سبخة وكريمة إلى زهيدة وصلابة إلى رخوة إلى غير ذلك ﴿ متجاورات ﴾ أى متلاصقات وفى بعض المصاحف قطعاً متجاورات أى جعل فى الأرض قطعاً ﴿ وجنات من أعناب ﴾ أى بساتين كثيرة منها ﴿ وزرع ﴾ من كل نوع من أنواع الحبوب وإفراجه لمراعاة أصله ولعل تقديم ذكر الجنات عليه مع كونه عمود المعاش لظهور حالها فى اختلافها ومباينتها لسائرهما رسوخ ذلك فيها وتأخير قوله تعالى ﴿ ونخيل ﴾ لثلايق بينها وبين صفتها وهى قوله تعالى ﴿ صنوان وغير صنوان ﴾ فاصلة والصنوان جمع صنو كقنوان وقنو وهى النخلة التى لها رأسان وأصلها واحد وقرىء بضم الصاد على لغة بنى تميم وقرىء جنات بالنصب عطفًا على زوجين وبالجر على كل الثمرات فإمل عدم نظم قوله تعالى (وفى الأرض قطع متجاورات) فى هذا السلك مع أن اختصاص كل من تلك القطع بما لها من الأحوال والصفات بمحض جعل الخالق الحكيم جلت قدرته حين مد الأرض ودحاها للإيلاء إلى كون تلك الأحوال صفات راسخة لتلك القطع وقرىء وزرع ونخيل بالجر عطفًا على أعناب أو جنات ﴿ يسقى ﴾ أى ما ذكر من القطع والجنات والزرع والنخيل وقرىء بالتأنيث مراعاة للفظ والاول أوفق بمقام بيان اتحاد السكلى فى حالة السقى ﴿ بماء واحد ﴾ لا اختلاف فى طبعه سواء كان السقى بماء الأمطار أو بماء الأنهار .

﴿ ونفضل ﴾ مع تأخذ أسباب التشابه بمحض قدرتنا واختيارنا ﴿ بعضها على بعض ﴾ آخر منها ﴿ فى الأكل ﴾ فيما يحصل منها من الثمر والطعم وقرىء بإيلاء على بناء الفاعل رداً على يدبر ويفصل ويغشى وعلى بناء المفعول وفيه مالا يخفى من الغفامة والدلالة على ان عدم احتمال استناد الفعل إلى فاعل آخر مغنى عن بناء الفعل للفاعل ﴿ إن فى ذلك ﴾ الذى فصل من أحوال القطع والجنات

﴿آيات﴾ كثيرة عظيمة ظاهرة ﴿لقوم يعقلون﴾ يعلمون على قضية عقولهم فإن من عقل هذه الأحوال العجيبة لا يتلعم في الجزم بأن من قدر على إبداع هذه البدائع وخلق تلك الثمار المختلفة في الأشكال والألوان والطعوم والروائح في تلك القطع المتباينة المتجاورة وجعلها حدائق ذات بهجة قادر على إعادة ما أبداه بل هي أهون في القياس وهذه الأحوال وإن كانت هي الآيات أنفسها لا أنها فيها إلا أنه قد جردت عنها أمثالها مبالغاً في كونها آية ففى تجريدية مثلها في قوله تعالى ﴿لهم فيها دار الخلد﴾ أو المشار إليه الأحوال الكلية والآيات أفرادها الحادثة شيئاً فشيئاً في الأزمنة وآحادها الواقعة في الأقطار والأمكنة المشاهدة لأهلها ففى على معناها وحيث كانت دلالة هذه الأحوال على مدلولاتها أظهر مما سبق علق كونها آيات بمحض التعقل ولذلك لم يتعرض لغير تفضيل بعضها على بعض في الإكل الظاهر لكل عاقل مع تحقق ذلك في الخواص والكيفيات مما يتوقع العثر عليه على نوع تأمل وتفكر كأنه لا حاجة في ذلك إلى التفكير أيضاً وفيه تعريض بأن المشرकिन غير عاقلين .

﴿وإن تعجب﴾ يا محمد من شيء ﴿فعجب﴾ لا أعجب منه حقيقة بأن يقصر عليه التعجب ﴿قولهم﴾ بعد مشاهدة ما عدد لك من الآيات الشاهدة بأنه تعالى على كل شيء قدير ﴿أنذا كنا تراباً﴾ على طريقة الاستفهام الإنكارى المفيد لسكال الاستبعاد والاستنكار وهو في محل الرفع على البدلية من قولهم على أنه بمعنى المقول أو في محل النصب على المفعولية منه على أنه مصدر فالعجب على الأول كلامهم وعلى الثاني تكلمهم بذلك والعامل في إذا ما دل عليه قوله ﴿أننا لنرى خلقاً جديداً﴾ وهو نبعث أو نعاد وتقديم الظرف لتقوية الإنكار بالبعث بتوجيهه إليه في حالة منافية له وتكرير الهمزة في قولهم أننا لتأكيد الإنكار وليس مدار إنكارهم كونهم ثابتين في الخلق الجديد بالفعل عند كونهم تراباً بل كونهم بعريضة ذلك واستعدادهم له وفيه من الدلالة على عتوهم وتماديهم في التكبر ما لا يخفى ، وقيل وإن تعجب من قولهم في إنكار البعث فعجب قولهم والمآل وإن تعجب فقد تعجبت في موضع التعجب وقيل وإن تعجب من

إنكارهم البعث فعجب قولهم الدال عليه فتأمل وقد جوز كون الخطاب لكل من يصلح له أى إن تعجب يا من ينظر فى هذه الآيات من قدرة من هذه أفعاله فازدد تعجبا ممن ينكر مع هذه الدلائل قدرته تعالى على البعث وهو أهون من هذه والأنسب بقوله ويستعجلونك بالسيئة هو الأول وقوله تعالى (فعجب) خبر قدم على المبتدأ للقصر والتسجيل من أول الأمر بكون قولهم ذلك أمرا عجيبا ويجوز أن يكون مبتدأ لكونه موصوفاً بالوصف المقدر كما أشير إليه فالمعنى وإن تعجب فالعجب الذى لا عجب وراءه قولهم هذا فاعجب منه وعلى الأول وإن تعجب فقولهم هذا عجب لا عجب فوقه .

(( أولئك )) مبتدأ والموصول خبره أى أولئك المنكرون لقدرة تعالى على البعث ريثما عاينوا ما فصل من الآيات الباهرة الملقطة لهم إلى الإيمان لو كانوا يبصرون (( الذين كفروا بربههم )) وتنادوا فى ذلك فإن إنكارهم لقدرة عز وجل كفر به وأى كفر (( أولئك )) مبتدأ خبره قوله (( الأغلال فى أعناقهم )) أى مقيدون بقيود الضلال لا يرجى خلاصهم أو مغلولون يوم القيامة (( وأولئك )) الموصوفون بما ذكر من الصفات (( أصحاب النار هم فيها خالدون )) لا ينفكون عنها وتوسط ضمير الفصل ليس لتخصيص الخلود بمنكرى البعث خاصة بل بالجمع المدلول عليه بقوله تعالى ( أولئك الذين كفروا بربههم ) .

### استعجال الكفار للعذاب

(( ويستعجلونك بالسيئة )) بالعقوبة التى أنذروها وذلك حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتهم بالعذاب استهزاء منهم بإنذاره (( قبل الحسنة )) أى العافية والإحسان إليهم بالإمهال (( وقد خلعت من قبلهم المثالات )) أى عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لا يعتبرون بها ولا يحترزون<sup>(١)</sup> حلول مثلها بهم والجملة الحالية لبيان ركازة رأيهم فى الاستعجال بطريق الاستهزاء

أى يستعجلوك بها مستهزئين يا نذارك منكركين لوقوع ما أنذرتهم إياه والحال أنه قد مضت العقوبات النازلة على أمثالهم من المكذبين والمستهزئين والمثلية بوزن السمرة العقوبة سميت بها لما بينها وبين المعاقب عليه من المماثلة ومنه المثال للقصاص وقرىء المثلات بضمتين بإتباع الفاء العين والمثلات بفتح الميم وسكون التاء كما يقال السمرة والمثلات بضم الميم وسكون التاء تخفيف المثلات جمع مثلة كركبة وركبات ﴿ وإن ربك لذو مغفرة ﴾ عظيمة ﴿ للناس على ظلمهم ﴾ أنفسهم بالذنوب والمعاصي ومحله النصب على الحالية أى ظالمين والعامل فيه المغفرة والمعنى إن ربك لغفور للناس لا يجعل لهم العقوبة وإن كانوا ظالمين بل يمهلهم بتأخيرها ﴿ وإن ربك لشديد العقاب ﴾ يعاقب من يشاء منهم حين يشاء فتأخير ما استعجلوه ليس للإهمال وعنه عليه الصلاة والسلام لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا لأحد العيش ولولا وعيده وعقابه لأنكل كل أحد .

﴿ ويقول الذين كفروا ﴾ وهم المستعجلون أيضاً وإنما عدل عن الإضمار إلى الموصول ذمأ لهم ونعياً عليهم كفروهم بآيات الله تعالى التى تخر لها صم الجبال حيث لم يرفعوا لها رأساً ولم يعدوها من جنس الآيات وقالوا ﴿ لولا أنزل عليه آية من ربه ﴾ مثل آيات موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام عناداً ومكارة والاففى أدنى آية أنزلت عليه عليه الصلاة والسلام غنية وعبرة لأولى الأبواب ﴿ إنما أنت منذر ﴾ مرسل للإنذار من سوء عاقبة ما يأتون وينذرون كدأب من قبلك من الرسل وليس عليك إلا الإتيان بما يعلم به نبوتك وقد حصل ذلك بما لا مزيد عليه ولا حاجة إلى إلزامهم وإلزامهم الحجر بالإتيان بما أفزحوا من الآيات ﴿ ولكل قوم هاد ﴾ معين لا بالذات بل بعنوان الهداية يعنى لكل قوم نبي مخصوص له هداية مخصوصة يقتضى اختصاص كل منهم بما يختص به حكم لا يعلمها إلا الله أو لكل قوم هاد عظيم الشأن قادر على ذلك هو الله سبحانه وما عليك إلا إنذارهم فلا يهمنك عنادهم وإنكارهم الآيات المنزلة عليك وازدراؤهم بها ثم عقبه بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره المبين على الحكم والمصالح تنبيها على أن تخصيص كل قوم ينهى بحسب معين

من الآيات إنما هو للحكم الداعية إلى ذلك إظهارا لكمال قدرته على هدايتهم. لكن لا يهدى إلا من تعلق بهدأيته مشيئته التابعة لحكم استأثر بعلمها فقال :

### كمال العلم الإلهي

﴿ الله يعلم ما تحمل كل أنثى ﴾ أى تحمله فما موصوله أريد بها ما فى بطنها من حين العلوق إلى زمن الولادة لا بعد تكامل الخلق فقط والعلم متعدد إلى واحد أو أى شئ تحمل وعلى أى حال هو من الأحوال المتواردة عليه طورا فطورا فهى استفهامية معلقة للعلم أو حملها فهى مصدرية ﴿ وما تغيض الأرحام وما تزداد ﴾ أى تنقصه وتزداده فى الجنة كالحديج والتام وفى المدة كالمولود فى أقل مدة الحمل والمولود فى أكثرها وفيما بينهما قيل إن الضحك ولد فى سنتين وهرم ابن حيان فى أربع ومن ذلك سمى هرما وفى العدد كالواحد فما فوقه يروى أن شريكا كان رابع أربعة أو يعلم نقصها وازديادها لما فيها فالفعلان متعديان كما فى قوله تعالى ( وغيض الماء ) وقوله تعالى ( وازدادوا تسعا ) وقوله ( وازداد كيل بعير ) أو لازمان قد أسند إلى الأرحام مجازا وهما لما فيها ﴿ وكل شئ ﴾ من الأشياء ﴿ عنده بمقدار ﴾ بقدر لا يمكن تجاوزه عنه كقوله ( إنا كل شئ خلقناه بقدر ) فإن كل حادث من الأعيان والأعراض له فى كل مرتبة من مراتب التكوين ومبائها وقت معين وحال مخصوص لا يكاد يجاوزه والمراد بالعندية الحضور العلى بل العلم الحضورى فإن تحقيق الأشياء فى أنفسها فى أى مرتبة كانت مراتب الوجود والاستعداد لذلك علم له بالنسبة إلى الله عز وجل .

﴿ عالم الغيب ﴾ أى الغائب عن الحس ﴿ والشهادة ﴾ أى الحاضر له عبر عنهما بهما مبالغة وقيل أريد بالغيب المعدوم وبالشهادة الموجود وهو خبر مبتدأ محذوف أو خبر بغد خبر وقرئ بالنصب على المدح وهذا كالدليل على ما قبله من قوله تعالى الله يعلم إلخ ﴿ الكبير ﴾ العظيم الشأن الذى كل شئ دونه ﴿ المتعال ﴾ المستعلى على كل شئ بقدرته أو المنزه عن نعوت المخلوقات وبعد ما بين سبحانه

أنه عالم بجميع أحوال الإنسان في مراتب فطرته ومحيط بعالمى الغيب والشهادة بين أنه تعالى عالم بجميع ما يأتون وما يذرون من الأفعال والأقوال وأنه لا فرق بالنسبة إليه بين السر والعلن فقال ﴿سواء منكم من أسر القول﴾ في نفسه ﴿ومن جهر به﴾ أظهره لغيره ﴿ومن هو مستخف﴾ مبالغ في الاختفاء كأنه مختف ﴿بالليل﴾ وطالب للزيادة ﴿وسارب﴾ بارز يراه كل أحد ﴿بالنهار﴾ من سرب سربوا أى برز وهو عطف على من هو مستخف أو على مستخف ومن عبارة عن الاثنين كما في قوله :

تعال فإن عاهدتنى لا تخوننى      نكح مثل من يا ذنب يصطحبان

كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والاستواء وإن أسند إلى من أسر ومن جهر وإلى المستخفي والسارب لكننه في الحقيقة مسند إلى ما أسره وما جهر به أو إلى الفاعل من حيث هو فاعل كما في الأخيرين وتقديم الأسرار والاستخفاء لإظهار كمال عليه تعالى فكأنه في التعلق بالخفيات أقدم منه بالظواهر وإلا فنسبته إلى الشكل سواء لما عرفته آنفا .

﴿له﴾ أى لكل بمن أسر أو جهر والمستخفى أو السارب ﴿معقبات﴾ ملائكة تعقب في حفظه جمع معقبة من عقبه مبالغة عقبه إذا جاء على عقبه كأن بعضهم يعقب بعضا أو لأنهم يعقبون أقواله وأفعاله فيكتبونه أو اعتقب فأدغم التاء في القاف والتاء للمبالغة أو المراد بالمعقبات الجماعات وقرىء معاقب جمع معقب أو معقبة على تعويض الياء من لإحدى القافين ﴿من بين يديه ومن خلفه﴾ من جميع جوانبه أو من الأعمال ما قدم وأخر ﴿يحفظونه من أمر الله﴾ من بأسه حين أذن بالاستمهال والاستغفار له أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى وقد قرىء به وقيل من بمعنى البناء وقيل من أمر الله صفة ثانية لمعقبات وقيل المعقبات الحراس والجلالوة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاء الله تعالى ﴿إن الله لا يغير ما بقوم﴾ من النعمة والعافية ﴿حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ من الأعمال الصالحة أو ملكاتها الملقى هي فطرة الله التي فطر الناس عليها إلى أضدادها ﴿وإذا أراد الله بقوم

سوءاً ﴿ لسوء اختيارهم واستحقاقهم لذلك ﴾ فلا مرد له ﴿ فلا رد له والعامل في إذا ما دل عليه الجواب ﴾ وما لهم من دونه من وال ﴿ يلي أمرهم ويدفع عنهم السوء الذي أراده الله بهم بما قدمت أيديهم من تغيير ما بهم وفيه دلالة على أن تخلف مراده تعالى محال وإبذان بأنهم بما باشره من إنكار البعث واستعجال السيئة واقتراح الآية قد غيروا ما بأنفسهم من الفطرة واستحقوا لذلك حلول غضب الله تعالى وعذابه .

﴿ هو الذي يريكم البرق خوفاً ﴾ من الصاعقة ﴿ وطمعا ﴾ في المطر فوجه تقديم الخوف على الطمع ظاهر لما أن المخوف عليه النفس أو الرزق العتيد والمطموع فيه الرزق المترقب وقيل للخوف أيضاً من المطر لكن الخائف منه غير الطامع فيه كالخزاف والحراث ويأباه الترتيب اللهم إلا أن يتكلف ما أشير إليه من أن الخوف عتيد والمطموع فيه مترقب وانتصابهما إما على المصدرية أى فتخافون خوفاً وتطمعون طمعا أو على الحالية من البرق أو المخاطبين بإضمار ذوى أو يجعل المصدر بمعنى المفعول أو الماعل مبالغة أو على العلية<sup>(١)</sup> بتقدير المضاف أى إرادة خوف وطمع أو بتأويل الإخافة والإطاع ليتحد فاعل العلة والفعل المعلن وأما جعل المعلن هى الرؤية التى تتضمنها الإرادة على طريقة قول النابغة :

وحلت بيوتى فى يقاع بمنع تخال به راعى الحولة طائرا

حذارا على أن لا ينال معاونى ولا نسوتى حتى يمتن حراثرا

أى أحلت بيوتى حذارا فلا سبيل إليه لأن ما وقع فى معرض العلة الغائية لاسيما الخوف لا يصلح علة لرقيتهم ﴿ ويذهب السحاب ﴾ الغمام المنسحب فى الجوى ﴿ الثقال ﴾ بالماء وهى جمع ثقيلة وصف بها السحاب لكونها اسم جنس فى معنى الجمع والواجدة سحابة يقال سحابة ثقيلة وسحاب ثقال كما يقال امرأة كريمة ونسوة كرام ﴿ ويسبح الرعد ﴾ أى سامعوه من العباد الراجين للمطر



ملتبسين ﴿ بحمده ﴾ أى يضجون بسبحان الله والحمد لله وإسناده إلى الرعد لحله لهم على ذلك أو يسبح الرعد نفسه على أن تسبيحه عبارة عن دلالته على وحدانيته تعالى وفضله المستوجب لحمده وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول سبحان من يسبح الرعد بحمده وإذا اشتد يقول اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وعن علي رضي الله عنه سبحان من سبحت له وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن اليهود سألت النبي عليه الصلاة والسلام عن الرعد فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب وعن الحسن خلق من خلق الله تعالى ليس بملك ﴿ والملائكة ﴾ أى يسبح الملائكة ﴿ من خيفته ﴾ من هيئته وإجلاله جل جلاله وقيل الضمير للرعد .

﴿ ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء ﴾ فيها كذا بذلك ﴿ وهم ﴾ أى الكفرة المخاطبون في قوله تعالى ( هو الذى يرىكم البرق ) وقد التفت إلى الغيبة إذنا بإسقاطهم عن درجة الخطاب وإعراضا عنهم وتعدد أجناسهم لدى كل من يستحق الخطاب كأنه قيل هو الذى يفعل أمثال هذه الأفاعيل العجيبة من إراءة البرق وإنشاء السحاب الثقال وإرسال الصواعق الدالة على كمال علمه وقدرته ويعقلها من يعقلها من المؤمنين أو الرعد نفسه أو الملك الموكل به والملائكة ويعملون بموجب ذلك من التسبيح والحمد والخوف من هيئته تعالى وهم أى الكفرة الذين حكيت هناتهم مع ذلهم وهوانهم وحقارة شأنهم ﴿ يجادلون فى الله ﴾ أى فى شأنه تعالى حيث يفعلون ما يفعلون من إنكار البعث واستعجال العذاب استهزاء واقتراح الآيات فالواو لعطف الجملة على ما قبلها من قوله تعالى ( هو الذى يرىكم البرق ) الخ أو على قوله ( الله يعلم ما تحمل ) الخ ، وأما العطف على قوله تعالى ( ويقول الذين كفروا ) كما قيل فلا مجال له لأن قوله تعالى ( الله يعلم ) الخ استئناف لبيان بطلان قولهم ذلك ونظائره من استعجال العذاب وإنكار البعث قاطع لعطف ما بعده على ما قبله وقيل للجمل أى فيصيب بالصواعق من يشاء وهم فى الجدل .

وقد أريد به ما أصاب أربد بن ربيعة أخا لبيد فإنه أتبل مع عامر بن الطفيل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخياناه الغوائل فدخلوا المسجد وهو عليه الصلاة والسلام جالس في نفر من الأصحاب رضى الله عنهم فاستشرفوا لجمال عامر وكان من أجل الناس وقد كان أوصى إلى أربد أنه إذا رأيتني أكلم محمدا عليه الصلاة والسلام فدر من خلفه واضربه بالسيف فجعل يكلمه عليه الصلاة والسلام فدار أربد من خلفه عليه الصلاة والسلام فاخترط من سيفه شبرا فخبسه الله تعالى فلم يقدر على سله وجعل عامر يرمي إليه فرأى النبي عليه الصلاة والسلام الحال فقال اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله عز وجل على أربد صاعقة في يوم صحو صائف فأحرقتة وولى عامر هاربا فنزل في بيت امرأة سلولية فلما أصبح ضم عليه سلاحه وتغير لونه وركب فرسه فجعل يركض في الصحراء ويقول ابرز يا ملك الموت ويقول الشعر ويقول واللات لئن أصبح لي (١) محمد وصاحبه يعنى ملك الموت لأنفذتهما برمحي فأرسل الله تعالى ملكا فلطمه بجناحه فأرداه في التراب فخرجت على ركبته في الوقت غدة عظيمة فعاد إلى بيت السلولية وهو يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلولية (٢) ثم دعا بفرسه فركبه فأجراه حتى مات على ظهره وقيل أريد به ما روى عن الحسن أنه كان رجل من طواغيت العرب فبعث النبي عليه الصلاة والسلام نفرا من أصحابه يدعونه إلى الله عز وجل فقال لهم أخبروني عما تدعونني إليه ما هو ومم هو من ذهب أم من فضة أم من نحاس أم من حديد أم من در فاستعظموا مقاتله فرجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا رجلا أكفر قلبا ولا أعتى على الله منه فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا إليه فاذا زادت مقاتله الأولى وأخبت فرجعوا إليه عليه الصلاة والسلام وأخبروه بما صنع فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا إليه فينبئنا هم عنده ينازعونه إذ ارتفعت سحابة

(١) أى خرج إلى الصحراء .

(٢) رواه الأصهباني في سير السلف مطولا من طرق (خط) ورقة ٢٣٠ .

ورعدت وبرقت ورمت بصاعقة فاحترق الكافر فجاءوا يسعون لينخبروه عليه الصلاة والسلام بالخبر فاستقبلهم الأصحاب فقالوا احترق صاحبكم قالوا من أين علمتم قالوا أوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وهو شديد المحال﴾ أى والحال أنه شديد الماحلة والمماكرة لأعدائه من محله إذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تمحل إذا تكلف استعمال الحيل وقيل هو محال من المحل بمعنى القوة وقيل محول من الحول أو الحيلة أعل على غير قياس ويعضده أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول إذا احتال ويجوز أن يكون بمعنى الفقار فيكون مثلاً فى القوة والقدرة كقولهم فساعد الله أشد وموماه أخذ .

### الحق لله

﴿له دعوة الحق﴾ أى الدعوة الثابتة الواقعة فى محلها المجابة عند وقوعها والإضافة للإيدان بملاستها للحق واختصاصها به وكونه بمعزل من شائبة البطلان والضياع والاضلال كما يقال كلمة الحق وقيل له دعوة الله سبحانه أى الدعوة اللاتئة بحضرته كما فى قوله عليه الصلاة والسلام فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله والتعرض لوصف الحقبة لترتبة معنى الاستجابة والأولى هو الأول لقوله تعالى (وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال) وتعلق الجملتين بما قبلهما من حيث أن إهلاك أربدوعامر محال من الله تعالى وإجابة لدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما إن كانت الآية نزلت فى شأنهما أو من حيث إنه وعيد للكفرة على مجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلول محاله بهم وتحذير لهم بإجابة دعوته عليهم ﴿والذين يدعون﴾ أى الأصنام الذين يدعوهو المشركون لخذف العائد ﴿من دونه﴾ من دون الله عز وجل ﴿لا يستجيبون لهم بشئ﴾ من طلبانهم ﴿إلا كباط كفيه إلى الماء﴾ أى إلا استجابة كائنة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه إليه من بعيد فالاستجابة مصدر من المبني للفاعل على ما يقتضيه الفعل الظاهر أعنى لا يستجيبون ويجوز أن يكون من المبني للمفعول ويضاف إلى الباسط بناء على استلزام المصدر من

المبنى للفاعل للمصدر من المبنى للمفعول وجودا وعدما فكأنه قيل لا يستجيبون لهم بشيء فلا يستجاب لهم إلا استجابة كائنة كاستجابة من بسط كفيه إلى الماء كما في قوله :

وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع من المال إلا مسحت أو مجلف

أى لم تدع فلم يبق إلا مسحت أو مجلف ( ليساغ ) أى الماء بنفسه من غير أن يؤخذ بشيء من إزاء ونحوه ( فاه وما هو ) أى الماء ( ببالغه ) ببالغ فيه أبدا لكونه جماداً لا يشعر بعطشه ولا يبسط يده إليه فضلا عن الاستطاعة لما أراحه من البلوغ إلى فيه شبه حال المشركين في عدم حصولهم في دعاء آلهتهم على شيء أصلا وركاكة رأيهم في ذلك بحال عطشان هائم لا يدري ما يفعل قد بسط كفيه من بعيد إلى الماء يبغي وصوله إلى فيه من غير ملاحظة التشبيه في جميع مفردات الأطراف فإن الماء في نفسه شيء نافع بخلاف آلهتهم والمراد نفي الاستجابة رأسا إلا أنه قد أخرج الكلام مخرج التهمك بهم فقليل لا يستجيبون لهم شيئا من الاستجابة إلا استجابة كائنة في هذه الصورة التى ليست فيها شائبة الاستجابة قطعا فهو في الحقيقة من باب التعليق بالمحال وقرىء تدعون بالتاء وكبسط بالتثنية ( وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ) أى ذهاب وضياع وخسار .

( والله ) وحده ( يسجد ) يخضع وينقاد لا لشيء غيره استقلالا ولا اشتراكا فالقصر ينتظم القلب والإفراد ( من في السموات والأرض ) من الملائكة والتقلين ( طوعا وكرها ) أى طائعين وكارهين وانقياد طوع وكره أو حال طوع وكره فإن خضوع الكل لعظمة الله عز وجل وانقيادهم لإحداث ما أراحه فيهم من أحكام التكوين والإعدام شاءوا أو أبوا ، وعدم مداخله حكم غيره بل غير حكمه تعالى في تلك الشؤون مما لا يخفى على أحد ( وظلالهم ) أى وتنقاد له تعالى ظلال من له ظل منهم أعنى الإنس حيث

تتصرف على مشيئته وتأتى لإرادته<sup>(١)</sup> في الامتداد والتقلص والقيء والزوال ﴿بالغدو والآصال﴾ ظرف للسجود المقدر أو حال من الظلال وتخصيص الوقتين بالذكر مع أن انقيادها متحقق في جميع أوقات وجودها لظهور ذلك فيهما والغدو جميع غداة كفتى في جمع فتاة والآصال جمع أصيل وقيل جمع أصل وهو جمع أصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقيل الغدو مصدر ويؤيده أنه قرىء والإيصال أى الدخول في الأصيل هذا وقد قيل إن المراد حقيقة السجود فإن الكفرة حال الاضطراب وهو المعنى بقوله تعالى (وكرها) يخصون السجود به سبحانه قال تعالى ( فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ) ولا يبعد أن يخلق الله تعالى في الظلال أفهاما وعقولا بها تسجد لله سبحانه كما خلقها للجنابال حتى اشتغلت بالتسبيح وظهر فيها آثار التجلي كما قال ابن الأنبارى ويجوز أن يراد بسجودها ما يشاهد فيها من هيئة السجود تبعاً لأصحابها وأنت خبير بأن اختصاص سجود الكافر حالة الضرورة والشدة بالله سبحانه لا يحدى فإن سجودهم لأصنامهم حالة الرخاء مغل بالقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور فالوجه حمل السجود على الانقياد ولأن تحقيق انقياد الكل في الإبداع والإعدام له تعالى أدخل فى التوبيخ على اتخاذ أولياء من دونه من تحقيق سجودهم له تعالى وتخصيص انقياد العقلاء بالذكر مع كون غيرهم أيضاً كذلك لأنهم العمدة وانقياد غيرهم على أنه بين ذلك بقوله عز وجل :

### الحجة على المشركين

﴿ قل من رب السموات والأرض ﴾ فإنه لتحقيق أن خالقهما ومتولى أمرهما مع ما فيهما على الإطلاق هو الله سبحانه وقوله تعالى ﴿ قل الله ﴾ أمر بالجواب من قبله عليه الصلاة والسلام إشعاراً بأنه متعين للجوابية فهو والخصم في تقريره سواء أو أمر بحكاية اعترافهم لإيداناً بأنه أمر لا بد لهم من ذلك كأنه قيل

(١) أى لإرادة الظل .

احك اعترافهم فبكتهم بما يلزمهم من الحجة وألقمهم الحجر أو أمر بتلقيبهم ذلك إن تلغموا في الجواب حذرا من الإلزام فإنهم لا يتألمون إذ ذلك ولا يقدرّون على إنكاره ﴿ قل ﴾ إلزاما لهم وتبكيثا ﴿ أفأتخذتم ﴾ لأنفسكم والهمزة لإنكار الواقع كما في قولك أضربت أباك لا لإنكار الوقوع كما في قولك أضربت أبي والفاء للعطف على مقدر بعد الهمزة أى أعلمتم أن ربهما هو الله الذى ينقاد لأمره من فيهما كافة فاتخذتم عقيه ﴿ من دونه أولياء ﴾ عاجزين ﴿ لا يملكون لأنفسهم نفعا ﴾ يستجلبونه ﴿ ولا ضرا ﴾ يدفعونه عن أنفسهم فضلا عن القدرة على جلب النفع لغيره ودفع الضرر عنه لا على أن يكون الإنكار متوجها إلى المعطوفين معا كما في قوله تعالى ﴿ أفلا تعقلون ﴾ إذا قدر المعطوف عليه ألا تسمعون بل إلى ترتب الثانى على الأول مع وجوب أن يترتب عليه نقيضه كما إذا قدر أسمعون والمعنى أبعد أن علمتم أن ربهما هو الله جل جلاله اتخذتم من دونه أولياء عجزه والحال أن قضية العلم بذلك إنما هو الاقتصار على توليه فعكستم الأمر كما في قوله تعالى ( كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفستخذونه وذريته أولياء من دوني ) ووصف الأولياء ههنا بعدم المالكية للنفع والضر في ترشيح الإنكار وتأكيده كتنقيذ الاتخاذ هناك بالجملة الحالية أعنى قوله تعالى ( وهم لكم عدو ) فإن كلا منهما مما ينفي الاتخاذ المذكور ويؤكد إنكاره .

﴿ قل ﴾ تصورا لأرائهم الركيكة بصورة المحسوس ﴿ هل يستوى الأعمى ﴾ الذى هو المشرك الجاهل بالعبادة ومستحقها ﴿ والبصير ﴾ الذى هو الموحد العالم بذلك أو الأول عبارة عن المعبود الغافل والثانى إشارة إلى المعبود العالم بكل شئ .

﴿ أم هل تستوى الظلمات ﴾ التى هى عبارة عن الكفر والضلال ﴿ والنور ﴾ الذى هو عبارة عن التوحيد والإيمان وقرىء بالياء ولما دلت النظم الكريم على أن الكفرة فيما فعلوا من اتخاذ الأصنام أولياء من دون الله سبحانه فى الضلال المحض والخطأ البحت بحيث لا يخفى بطلانه على أحد وأنهم فى ذلك كالأعمى الذى لا يهتدى إلى شئ أصلا وليس لهم فى ذلك شبهة تصلح أن تكون منشأ

لغلطهم وخطئهم<sup>(١)</sup> فضلا عن الحجة أكد ذلك ف قيل ﴿ أم جعلوا لله ﴾ أى بل أجعلوا له ﴿ شركاء خلقوا كخلقه ﴾ سبحانه والهمزة لإنكار الوقوع مع وقوعه وقوله ( خلقوا كخلقه ) هو الذى يتوجه إليه الإنكار وأما نفس الجعل فهو واقع لا يتعلق به الإنكار بهذا المعنى والمعنى أنهم لم يجعلوا لله تعالى شركاء خلقوا كخلقه ﴿ فتشابه الخلق عليهم ﴾ بسبب ذلك وقالوا هؤلاء خلقوا كخلقه تعالى فاستحقوا بذلك العبادة كما استحقها ليكون ذلك منشأ لخطئهم بل إنما جعلوا له شركاء ما هو بمعزل من ذلك بالمرّة وفيه ما لا يخفى من التعريض بركاكة رأيهم والنهك بهم ﴿ قل ﴾ تحقيقا للحق وإرشادا لهم إليه ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ كافة لا خالق سواه فيشاركه فى استحقاق العبادة ﴿ وهو الواحد ﴾ المتوحد بالالوهية المتفرد بالربوبية ﴿ القهار ﴾ لكل ما سواه فكيف يتوهم أن يكون له شريك وبعد ما مثل المشرك والشرك بالأعمى والظلمات والموحد والتوحيد بالبصير والنور مثل الحق الذى هو القرآن العظيم فى فيضانه من جناب القدس على قلوب خالية عنه متفاوتة الاستعداد وفى جريانه عليها ملاحظة وحفظا وعلى الألسنة مذاكرة وتلاوة وفى ثباته فيهما مع كونه بمددا لحياتها الروحانية وما يتلوها من الممسكات السنينة والأعمال المرضية بالماء النازل من السماء السائل فى أودية يابسة لم تجر عاداتها بذلك سيلانا مقدرا بمقدار اقتضته الحكمة فى إحياء الأرض وما عليها الباقى فيها حسبا يدور عليه منافع الناس وفى كونه حلقة تتحلّى به النفوس وتصل إلى البهجة الأبدية ومتاعا يتمتع به فى المعاش والمعايد بالذهب والفضة وسائر الفلزات التى يتخذ منها أنواع الآلات والادوات وتبقى منتفعا بها مدة طويلة ومثل الباطل الذى ابتلى به الكفرقة لقصور نظارهم بما يظهر فيهما من غير مداخلة له فيهما وإخلال بصفتائهما من الزبد الرابى فوقهما المضمحل سريعا ف قيل :

﴿ أنزل من السماء ﴾ أى من جهتها ﴿ ماء ﴾ أى كثيرا أو نوعا منه وهو

ماء المطر ﴿ فسالت ﴾ بذلك ﴿ أودية ﴾ واقعة في مواقعه لا جميع الأودية إذ الأمطار لا تستوعب الأقطار وهو جمع واد وهو مفرج بين جبال أو تلال أو أو آكام على الشذوذ كناد وأندية وناج وأبحية قالوا وجهه أن فاعلا يجيء بمعنى فاعيل كناصر ونصير وشاهد وشهيد وعالم وعليم وحيث جمع فاعيل على أفعلة كجريب وأجربة جمع فاعل أيضاً على أفعلة فإن أريد بها ما يسيل فيها مجازاً فلا سناد السيلان إليها حقيق وإن أريد معناها الحقيقي فلا سناد مجازي كما في جرى النهر وإيثار التثيل بها على الأنهار المستمرة الجريان لوضوح المماثلة بين شأنها وشأن ما مثل بها كما أشير إليه ﴿ بقدرها ﴾ أى سالت ملتبسة بمقدارها الذي عينه الله تعالى واقضته حكمته في نفع الناس أو بمقدارها المتفاوت قلة وكثرة بحسب تفاوت محالها صغرا وكبرا لا بكونها مائة لها منطبقة عليها بل بمجرد قلتها بصغرها المستلزم لقلة موارد الماء وكثرتها بكبرها المستدعي لكثرة الموارد فإن مورد السيل الجارى في الوادى الصغير أقل من مورد السيل الجارى في الوادى الكبير هذا إن أريد بالأودية ما يسيل فيها أما إن أريد بها معناها الحقيقي فالمعنى سالت مياهها بقدر تلك الأودية على نحو ما عرفته آنفاً أو يراد بضميرها مياهها بطريق الاستخدام ويراد بقدرها ما ذكر أولاً من المعنيين ﴿ فاحتمل السيل ﴾ الجارى في تلك الأودية أى حمل معه ﴿ زبدا ﴾ أى غشاء ورغوة وإنما وصف ذلك بقوله تعالى ﴿ رايبا ﴾ أى عالياً منتفخاً فوقه بياناً لما أريد بالاحتمال المحتمل لكون الحميل غير طاف كالأشجار الثقيلة وإنما لم يدفع ذلك الاحتمال بأن يقال فاحتمل السيل فوقه للإيدان بأن تلك الفوقية مقتضى شأن الزبد لا من جهة المحتمل تحقيقاً للمماثلة بينهما وبين ما مثل به من الباطل الذى شأنه الظهور في بادية الرأى من غير مداخلة في الحق .

﴿ وما يوقدون عليه في النار ﴾ أى يفعلون الإيقاد عليه كأننا في النار والضمير للناس أضمر مع عدم سبق الذكر لظهوره وقرئ بالخطاب ﴿ ابتغاء حلية أو متاع ﴾ أى لطلب اتخاذ حلية وهى ما يزين ويتجمل به كالحلى المتخذة من الذهب والفضة أو اتخاذ متاع وهو ما يتمتع به من الأواني والآلات المتخذة



من الرصاص والحديد وغير ذلك من الفلزات ﴿ زبد ﴾ خبث ﴿ مثله ﴾ مثل ما ذكر من زبد الماء في كونه رايا فوقه فقله زبد مبتدأ خبره الظرف المقدم ومن ابتدائية دالة على مجرد كونه مبتدأ وناشئا منه لا تبعية معربة عن كونه بعضا منه كما قيل لإخلال ذلك بالتمثيل وفي التعبير عن ذلك بالموصول والتعرض لما في حيز الصلة من إيقاد النار عليه جرى على سنن الكبرياء بإظهار التهاون به كما في قوله تعالى ( فأوقد لي يا هامان على الطين ) وإشارة إلى كيفية حصول الزبد منه بذوبانه وفي زيادة في النار إشعار بالمبالغة في الاعتبار للإذابة وحصول الزبد كما أشير إليه وعدم التعرض لإخراجه من الأرض لعدم دخل ذلك العنوان في التمثيل كما أن لعنوان إنزال الماء من السماء دخلا فيه حسبما فصل فيما سلف بل له لإخلال بذلك .

﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الضرب البديع المشتمل على نكت رائعة ﴿ يضرب الله الحق والباطل ﴾ أى مثل الحق ومثل الباطل والحذف للإنباء عن كمال التماثل بين الممثل والممثل به كأن المثل المضروب عين الحق والباطل وبعد تحقيق التمثيل مع الإيحاء في تضاعيف ذلك إلى وجوه المماثلة على أبداع وجوه وآنفها حسبما أشير إليه في مواقعها بين عاقبة كل من الممثلين على وجه التمثيل مع التصريح ببعض ما به المماثلة من الذهاب والبقاء تنمة للعرض من التمثيل من الحث على اتباع الحق الثابت والردع عن الباطل الزائد فقل ﴿ فأما الزبد ﴾ من كل منهما ﴿ فيذهب جفاء ﴾ أى مرميا به وقرى جفالا والمعنى واحد ﴿ وأما ما ينفع الناس ﴾ منهما كالماء الصافي والفلز الخالص ﴿ فيمكث في الأرض ﴾ أما الماء فيثبت بعضه في مناقعه ويسلك بعضه في عروق الأرض إلى العيون والقنا والآبار وأما الفلز فيصاغ من بعضه أنواع الحلى ويتخذ من بعضه أصناف الآلات والادوات فينتفع بكل من ذلك أنواع الارتفاعات مدة طويلة فالمراد بالمكث في الأرض ما هو أعم من المكث في نفسها ومن البقاء في أيدي المتقلبين فيها وتغيير ترتيب اللف الواقع في الفذلكه الموافق للترتيب الواقع في التمثيل لمراعاة

الملائمة بين حالتي الذهاب والبقاء وبين ذكرهما فإن المعتبر إنما هو بقاء الباقي بعد ذهاب الذهاب لا قبله .

﴿ كذلك يضرب الله ﴾ أى مثل ذلك الضرب العجيب يضرب ﴿ الأمثال ﴾ في كل باب إظهارا لجمال اللطف والعناية في الإرشاد والهداية وفيه تفخيم لشأن هذا التمثيل وتأكيده لقوله ( كذلك يضرب الله الحق والباطل ) لما باعتبار ابتناء هذا التمثيل الأول أو بجعل ذلك إشارة إليهما جميعا وبعد ما بين شأن كل من الحق والباطل حالا ومآلا أكمل بيان شرع في بيان حال أهل كل منهما مآلا تسكيلا للدعوة ترغيبا وترهيبا فقليل :

### جزاء المؤمنين والكافرين

﴿ للذين استجابوا لربهم ﴾ إذ دعاهم إلى الحق بفنون الدعوة التي من جملتها ضرب الأمثال فإنه ألطف ذريعة إلى تفهيم القلوب الغبية وأقوى وسيلة إلى تسخير النفوس الآبية كيف لا وهو تصوير للمعقول بصورة المحسوس وإبراز لأوابد المعاني في هيئة المانوس فأى دعوة أولى منه بالاستجابة والقبول ﴿ الحسنى ﴾ أى المثوبة الحسنى وهى الجنة ﴿ والذين لم يستجيبوا له ﴾ وعاندوا الحق الجلى ﴿ لو أن لهم ما فى الأرض ﴾ من أصناف الأموال ﴿ جميعا ﴾ بحيث لم يشذ منه شاذ فى أقطارها أو مجموعا غير متفرق بحسب الأزمان ﴿ ومثله معه لا فتدوا به ﴾ أى بما فى الأرض ومثله معه جميعا ليتخلصوا عما بهم وفيه من تهويل ما يلقاهم ما لا يحيط به البيان فالموصول مبتدأ والشرطية كما هى خبره لكن لا على أنها وضعت موضع السوآى فوقع فى مقابلة الحسنى الواقعة فى القرينة الأولى لمراعاة حسن المقابلة فصار كأنه قيل وللذين لم يستجيبوا له السوآى كما يوهم فإن الشرطية وإن دلت على كمال سوء حالهم لكنها بمنزلة من القيام مقام لفظ السوآى مصحوبا باللام الداخلة على الموصول أو ضميره وعليها يدور حصول المرام وإنما الواقع فى تلك المقابلة سوء الحساب فى قوله تعالى

﴿ أولئك لهم سوء الحساب ﴾ وحيث كان اسم الإشارة الواقع مبتدأ في هذه الجملة عبارة عن الموصول الواقع مبتدأ في الجملة السابقة كان خبرها أعني الجملة الظرفية خبراً عن الموصول في الحقيقة ومبيناً لإبهام مضمون الشرطية الواقعة خبراً عنه أولاً ولذلك ترك العطف فصار كأنه قيل والذين لم يستجيبوا له سوء الحساب وذلك في قوة أن يقال والذين لم يستجيبوا له سوء الحساب مع زيادة تأكيد فتم حسن المقابلة على أبلغ وجه وآكده ثم بين مؤدى ذلك فقليل :

﴿ وماؤاهم ﴾ أى مرجعهم ﴿ جهنم ﴾ وفيه نوع تأكيد لتفسير الحسنى بالجنة ﴿ وبئس المهاد ﴾ أى المستقر والخصوص بالذم محذوف وقيل اللام في قوله تعالى (للذين استجابوا لربهم) متعلقة بقوله (يضرب الله الأمثال) أى الأمثال السالفة وقوله الحسنى صفة للمصدر أى استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله (والذين لم يستجيبوا له) معطوف على الموصول الأول وقوله لو أن لهم الخ كلام مستأنف مسوق لبيان ما أعد لغير المستجيبين من العذاب والمعنى كذلك يضرب الله الأمثال للمؤمنين المستجيبين والكافرين المعاندين أى هما مثلاً الفريقين وأنت خير بأن عنوان الاستجابة وعدمها لا مناسبة بينه وبين ما يدور عليه أمر التمثيل وأن الاستعمال المستفيض دخول اللام على من يقصد تكثيره بالمثل نعم قد يستعمل في هذا المعنى أيضاً كما في قوله سبحانه (ضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون) ونظائره على أن بعض الأمثال المضروبة لاسيما المثل الأخير الموصول بالكلام ليس مثل الفريقين بل مثل للحق والباطل ولا مساغ لجعل الفريقين مضروباً لهم أيضاً بأن يجعل في حكم أن يقال كذلك يضرب الله الأمثال للناس إذ لا وجه حينئذ لتنويهم إلى المستجيبين وغير المستجيبين فتأمل .

﴿ أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك ﴾ من القرآن الذى مثل بالماء المنزل من السماء والإبريز الخالص في المنفعة والجدوى ﴿ الحق ﴾ الذى لا حق وراءه أو الحق الذى أشير إليه بالأمثال المضروبة فيستجيب له ﴿ كمن هوأعمى ﴾ عمى القلب لا يشاهده وهو نار على علم ولا يقدر قدره وهو في أقصى مراتب

العلو والعظم فيبقى حائرا في ظلمات الجهل وغياهب الضلال أو لا يتذكر بما ضرب من الأمثال أى كن لا تعلم ذلك إلا أنه أريد زيادة تقبيح حاله فعبر عنه بالاعشى وإيراد الفاء بعد الهزمة لتوجيه الإنكار إلى ترتيب توهم المماثلة على ظهور كل حال منهما بما ضرب من الأمثال وبين المصير والمآل كأنه قيل أبعد ما بين حال كل من الفريقين ومآلهما يتوهم المماثلة بينهما ثم استؤنف فقيل ﴿إنما يتذكر﴾ بما ذكر من المذكرات فيقف على ما بينهما من التفاوت والتناقض ﴿أولو الألباب﴾ أى العقول الخالصة المبرأة من مشايعة الإلف ومعارضة الوهم .

### صفات المؤمنين والكافرين

﴿الذين يوفون بعهد الله﴾ بما عقدوا على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته تعالى حين قالوا بلى أو ما عهد الله عليهم في كتبه ﴿ولا ينقضون الميثاق﴾ ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الإيمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص وفيه تأكيد للاستمرار المفهوم من صيغة المستقبل ﴿والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل﴾ من الرحم وموالاته المؤمنين والإيمان بجميع الأنبياء المجمعين على الحق من غير تفريق بين أحد منهم ويندرج فيه مراعاة جميع حقوق الناس في حقوق كل ما يتعلق بهم من الهر والدجاج ﴿ويخشون ربهم﴾ خشية جلال وهيبته فلا يعصونه فيما أمر به ﴿ويخافون سوء الحساب﴾ فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا وفيه دلالة على كمال فظاعته حسبما ذكر فيما قبل ﴿والذين صبروا﴾ على كل ما نكرهه النفس من الأفعال والتروك ﴿ابتغاء وجه ربهم﴾ طلبا لرضاء خاصة من غير أن ينظروا إلى جانب الخلق رياء وسمعة ولا إلى جانب النفس زينة وعجبا وحيث كان الصبر على الوجه المذكور ملاك الأمر في كل ما ذكر من الصلاة السابقة واللاحقة أورد على صيغة الماضي اعتناء بشأنه ودلالة على وجوب تحقيقه فإن ذلك مما لا بد منه إما في أنفس الصلوات كما فيما عدا الأولى والرابعة والخامسة

أوفى لإظهار أحكامها كما في الصلوات الثلاث المذكورات فإنها وإن استغنت عن الصبر في أنفسها حيث لامشقة على النفس في الاعتراف بالربوبية والخشية والخوف لكن إظهار أحكامها والجري على موجبها غير خال عن الاحتياج إليه ﴿ وأقاموا الصلوة ﴾ المفروضة ﴿ وأنفقوا مما رزقناهم ﴾ أى بعضه الذى يجب عليهم إنفاقه ﴿ سرا ﴾ لمن لم يعرف بالمال أو لمن لايتهم بترك الزكاة أو عند إنفاقه وإعطائه من تمنعه المروءة من أخذه ظاهرا ﴿ وعلاية ﴾ لمن لم يكن كما ذكر أو الأول في التطوع والثاني في الفرض .

﴿ ويدرون بالحسنة السيئة ﴾ أى يجازون الإساءة بالإحسان أو يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها . عن ابن عباس رضى الله عنهما يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئ غيرهم وعن الحسن إذا حرما أعطوا وإذا ظلموا عفوا وإذا قطعوا وصلوا وعن ابن كيسان إذا أذنبوا تابوا وقيل إذا رأوا منكرا أمروا بتغييره وتقديم المجرور على المنصوب لإظهار كمال العناية بالحسنة ﴿ أولئك ﴾ المنعوتون بالنعوت الجميلة والمسلكات الجميلة وهو مبتدأ خبره الجملة الظرفية أعنى قوله تعالى ﴿ لهم عقبي الدار ﴾ أى عاقبة الدنيا وما ينبغي أن يكون مآل أمر أهلها وهى الجنة وقيل الجار والمجرور خبر لأولئك وعقبى الدار فاعل الاستقرار وأيا ما كان فليس فيه قصر حتى يرد أن بعض ما في حيز الصلة ليس من العزائم التى يخل لإخلاها بالموصول إلى حسن العاقبة والجملة خبر للموصولات المتعاطفة صفات لأولى الأبواب عن طريقة المدح من غير أن يقصد أن يكون للصلوات المذكورة مدخل في التذكر ﴿ جنات عدن ﴾ بدل من عقبى الدار أو مبتدأ خبره ﴿ يدخلونها ﴾ والعدن الإقامة ثم صار علما لجنه من الجنات أى جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة ﴿ ومن صلح من آبائهم ﴾ جمع أبوى كل واحد منهم فكأنه قيل من آبائهم وأمهاتهم ﴿ وأزواجهم وذرياتهم ﴾ وهو عطف على المرفوع فى يدخلون وإنما ساغ ذلك للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى إنه يلحق بهم من صلح من أهلهم وإن لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعاً لهم تعظيماً لشأنهم وهو دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعة وأن

وأن الموصوف بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في أنسهم وفي التقييد بالصلاح قطع للأطماع الفارغة لمن يتمسك بمجرد حبب الأنساب ﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ﴾ من أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتحف قائلين :

﴿ سلام عليكم ﴾ بشاردة لهم بدوام السلامة ﴿ بما صبرتم ﴾ متعلق بعلبيكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة العظمى بما صبرتم أى بسبب صبركم أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه والمعنى لئن تعبتم في الدنيا لقد استرحتم الساعة وتخصيص الصبر بما ذكر من بين الصلوات السابقة لما قدمناه من أن له دخلا في كل منها ومزية زائدة من حيث أنه ملاك الأمر في كل منها وأن شيئا منها لا يعتد به إلا بأن يكون لا ابتغاء وجه الرب تعالى وتقدس ﴿ فنعم عقبى الدار ﴾ أى فنعم عقبى الدار الجنة وقرىء بفتح النون والأصل نعم فسكن العين بنقل حركتها إلى النون تارة وبدونه أخرى وعن النبى عليه السلام أنه كان يأتى قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول د سلام عايكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ، وكذا عن الخلفاء الأربعة رضوان الله عليهم أجمعين .

#### ناقضوا العهد

﴿ والذين ينقضون عهد الله ﴾ أريد بهم من يقابل الأولين ويعاندهم في الاتصاف بنقائص صفاتهم ﴿ من بعد ميثاقه ﴾ من بعدما أوثقوه من الاعتراف والقبول ﴿ ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ﴾ من الإيمان بجميع الأنبياء المجمعين على الحق حيث يؤمنون ببعضهم ويكفرون ببعضهم ومن حقوق الأرحام وموالاة المؤمنين وغير ذلك مما لا يراعون حقوقه من الأمور المعدودة فيما سلف وإنما لم يتعرض لنفى الخشية والخوف عنهم صريحا لدلالة النقص والقطع على ذلك وأما عدم التعرض لنفى الصبر المذكور فلا لأنه إنما اعتبر تحققه في ضمن الحسنات المعدودة ليقعن معتداتهن فلا وجه لنفيه عن يدينه وبين الحسنات بعد المشرقين كما لا وجه لنفى الصلاة والزكاة عن لا يحوم حول أصل

الإيمان بالله تعالى فضلا عن فروع الشرائع وإن أريد بالإئناق التناوع  
ففيه مندرج تحت قطع ما أمر الله تعالى بوصله وأما دره السيئة بالحسنة فالتناؤه  
عنهم ظاهر مما سبق ولحق فإن من يجازى إحسانه عز وجل بنقض العهد ومخالفة  
الأمر ويأشر (١) الفساد بدأ حسبا يحكيه قوله عز وعلا ﴿ ويفسدون في  
الأرض ﴾ أى بالظلم وتهيج الفتن كيف يتصور منه مجازاة الإساءة بالإحسان  
على أن ذلك يشعر بأن له دخلا فى الإفضاء إلى العقوبة التى ينبىء عنها قوله  
تعالى ﴿ أولئك ﴾ الخ أى أولئك الموصوف بما ذكر من القبائح ﴿ لهم ﴾ بسبب  
ذلك ﴿ اللعنة ﴾ أى الإبعاد من رحمة الله تعالى ﴿ ولهم ﴾ مع ذلك ﴿ سوء  
الدار ﴾ أى سوء عاقبة الدنيا أو عذاب جهنم فإنها دارهم لأن ترتيب الحكم على  
الموصول مشعر بعلية الصلة له ولا يخفى أنه لا دخل له فى ذلك على أكثر التفاسير  
فإن مجازاة السيئة بمنثلها مأذون فيها ودفع الكلام السيىء بالحسن وكذا الإعطاء  
عند الظلم والوصل عند القطع ليس مما يورث تركه تبعة وأما ما اعتبر اندراجہ  
تحت الصلة الثانية من الإخلال ببعض الحقوق المنذوبة فلا ضير فى ذلك لأن  
اعتباره من حيث أنه من مستتبعات الإخلال بالعزائم بالكفر ببعض الأنبياء  
وعقوق الوالدين وترك سائر الحقوق الواجبة وتكرير لهم للتأكيد والإيذان  
باختلافهما واستقلال كل منهما فى الثبوت .

﴿ الله يبسط الرزق ﴾ أى يوسعہ ﴿ لمن يشاء ﴾ من عباده ﴿ ويقدر ﴾  
أى يضيقه على من يشاء حسبا تقتضيه الحكمة من غير أن يكون لأحد مدخل  
فى ذلك ولا شعور بحكمته فرما يبسطه للكافر إملاء واستدراجا وربما يضيقه  
على المؤمن زيادة لأجره فلا يغتر ببسطه للكافر كما لا يقنط بقدره المؤمن  
﴿ وفرحوا ﴾ أى أهل مكة فرح أشرو بطر لا فرح سرور بفضل الله تعالى  
﴿ بالحياة الدنيا ﴾ وما بسط لهم فيها من نعيمها ﴿ وما الحياة الدنيا ﴾ وما يتبعها  
من النعيم ﴿ فى الآخرة ﴾ أى فى جنب نعيم الآخرة ﴿ إلا شئ نزر

يتمتع به كعجالة الراكب وزاد الراعي والمعنى أنهم رضوا بحظ الدنيا معرضين عن نعيم الآخرة والحال أن ما أشروا به في جنب ما أَرْضُوا عنه شيء قليل. النفع سريع النفاد .

### دحض حجة الكفار

﴿ ويقول الذين كفروا ﴾ أى أهل مكة وإيثار هذه الطريقة على الإضمار مع ظهور إرادتهم عقيب ذكر فرحهم بالحياة الدنيا لذمهم والتسجيل عليهم بالكفر فيما حكى عنهم من قوطهم ﴿لولا أنزل عليه آية من ربه ﴾ فإن ذلك في أقصى مراتب المكابرة والعناد كأن ما أنزل عليه عليه الصلاة والسلام من الآيات العظام الباهرة ليس بآية حتى اقترحوا ما تقضيه الحكمة من الآيات المحسوسة التي لا يبقى لاحد بعد ذلك طاقة بعدم القبول ولذلك أمر في الجواب بقوله تعالى ﴿ قل إن الله يضل من يشاء ﴾ إضلاله مشيئة تابعة للحكمة الداعية إليها أى يخلق فيه الضلال لصرفه اختياره إلى تحصيله ويدعه منهم كما فيه لعله بأنه لا ينجع فيه اللطف ولا ينفعه الإرشاد كمن كان على صفته في المكابرة والعناد وشدة الشكيمة والغلو في الفساد فلا سبيل له إلى الاهتداء ولو جاءته كل آية ﴿ ويهdy إليه ﴾ أى إلى جنبابه العلى الكبير هداية موصلة إليه لا دلالة مطلقة على ما يوصل إليه فإن ذلك غير مختص بالمهتدين وفيه من تشریفهم ما لا يوصف ﴿ من أناب ﴾ أقبل إلى الحق وتأمل في تضاعيف ما نزل من دلائله الواضحة وحقيقة الإنابة الدخول في نوبة الخير وإيثار إيرادها في الصلة على إيراد المشيئة كما في الصلة الأولى للتنبيه على الداعى إلى الهداية بل إلى مشيئتها والإشعار بما دعا إلى المشيئة الأولى من المكابرة وفيه حث للكفرة على الإفلاع عما هم عليه من العتو والعناد وإيثار صيغة الماضى للإيماء إلى استدعاء الهداية لسابقة الإنابة كما أن إيثار صيغة المضارع في الصلة الأولى للدلالة على استمرار المشيئة حسب استمرار مكابرتهم .

﴿ الذين آمنوا ﴾ بدل من أناب فإن أريد بالهداية الهداية المستمرة فالأمر ظاهر لظهور كون الإيمان مؤديا إليها وإن أريد لإحداثها فالمراد بالذين آمنوا



الذين صار أمرهم إلى الإيمان كما في قوله تعالى ( هدى للمتقين ) أى الصائرين إلى التقوى وإلا فالإيمان لا يؤدي إلى الهداية نفسها أو خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين آمنوا أو منصوب على المدح ﴿ وتطمئن قلوبهم ﴾ أى تستقر وتسكن ﴿ بذكر الله ﴾ بكلامه المعجز الذى لا ريب فيه كقوله تعالى ( وهذا ذكر مبارك أنزلناه ) وقوله ( إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ) ويعلمون أن لا آية أعظم منه فيقترحوها والعدول إلى صيغة المضارع لإفادة دوام الاطمئنان وتجديده حسب تجدد الآيات وتعددتها ﴿ ألا بذكر الله ﴾ وحده ﴿ تطمئن القلوب ﴾ دون غيره من الأمور التى تميل إليها النفوس من الدنيويات وهذا ظاهر وأما سائر المعجزات فالقصر من حيث أنها ليست فى إفادة الطمأنينة بالنسبة إلى من لم يشاهدها بمثابة القرآن المجيد فإنه معجزة باقية إلى يوم القيامة يشاهدها كل أحد وتطمئن به القلوب كافة وفيه إشعار بأن الكفرة ليست لهم قلوب [ تفقه ]<sup>(١)</sup> وأفتدتهم هواء حيث لم يطمئنوا بذكر الله تعالى ولم يعدوه آية وهو أظهر الآيات وأبهرها وقيل تطمئن قلوبهم بذكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشية الله كقوله تعالى ( ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ) أو بذكر دلائله الدالة على وحدانيته أو بذكره جل وعلا أنسا به وتبتلا إليه فالمراد بالهداية دوامها واستمرارها ﴿ الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ بدل من القلوب على حذف المضاف بدل الكل حسبا رمز إليه أى قلوب الذين آمنوا وفيه إيماء إلى أن الإنسان إنما هو القلب أو مبتدأ خبره الجملة الدعائية على التأويل أعنى قوله ﴿ طوبى لهم ﴾ أو خبر مبتدأ مضمرة أو نصب على المدح فطوبى لهم حال عاملها الفعلان وطوبى مصدر من طاب ككشرى وزلنى والواو منقلبة من الياء كموقن وموسر وقرأ مكوزة الأعرابي طيبي لتسلم الياء والمعنى أصابوا خيرا ومحلها النصب كسلاما لك أو الرفع على الابتداء وإن كانت نكرة لكونها فى معنى الدعاء كسلام عليك يدل على ذلك القراءة فى قوله تعالى ﴿ وحسن مآب ﴾ بالنصب والرفع واللام فى لهم للبيان مثلها فى سقياك .

تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم

(( كذلك )) مثل ذلك الإرسال العظيم الشأن المصحوب بهذه المعجزة الباهرة (( أرسلناك في أمة قد خلت )) أى مضت (( من قبلها أمة )) كثيرة قد أرسل اليهم رسل (( لتتلوا )) لتقرأ (( عليهم الذى أوحينا إليك )) من الكتاب العظيم الشأن وتهديهم إلى الحق رحمة لهم وتقديم المجرور على المنصوب من قبيل الإيهام ثم البيان كما في قوله تعالى (ووضعنا عنك وزرك) وفيه ما لا يخفى من ترقب النفس إلى ما سيرد وحسن قولها عند وروده عليها (( وهم )) أى والحالة أنهم (( يكفرون بالرحمن )) بالبلغ الرحمة الذى وسعت كل شيء رحمته وأحاطت به نعمته والعدول إلى المظهر المتعرض لوصف الرحمة من حيث أن الإرسال ناشئ منها كما قال تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) فلم يقدرُوا قدره ولم يشكروا نعمه لا سيما ما أنعم به عليهم بإرسال مثلك إليهم وأنزل القرآن الذى هو مدار المنافع الدنيوية والدينية عليهم وقيل نزلت في مشركى مكة حين أمروا بالسجود فقالوا وما الرحمن ؟

(( قل هو )) أى الرحمن الذى كفرتم به وأنكرتم معرفته (( ربى )) الرب فى الأصل بمعنى التربية وهى تبليغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً ثم وصف به مبالغة كالصوم والعدل وقيل هو نعت أى خالق ومبلغى إلى مراتب السكال وإيراده قبل قوله (( لا إله إلا هو )) أى لا مستحق للعبادة سواه تنبيه على أن استحقاق العبادة منوط بالربوبية وقيل إن أبا جهل سمع النبي عليه الصلاة والسلام يقول يا الله يا الرحمن فرجع إلى المشركين فقال إن محمداً يدعو لإلهين فنزلت ونزل قوله تعالى قل (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) الآية (( عليه توكلت )) فى جميع أمورى لا سيما فى النصر عليكم لأعلى أحد سواه (( وإليه )) خاصة (( متاب )) أى توبتى كقوله تعالى (واستغفر لذنبك) أمر عليه السلام بذلك لإبانة لفضل التوبة ومقدارها عند الله تعالى وأنها صفة الأنبياء وبعثاً للمكفرة على الرجوع عما هم عليه بأبلغ وجه وأطفه فإنه عليه السلام حيث أمر بها وهو منزّه عن

شائبة اقتراف ما يوجبها من الذنب وإن قل فتوبتهم وهم عا كفون على أنواع الكفر والمعاصي مما لا بد منه أصلاً وقد فسر المتأخرين الرجوع فليل مرجعي ومرجعكم وزيد فيحكم بيني وبينكم وقد قيل فيثيبني على مصابرتكم فتأمل ﴿ولو أن قرآنا﴾ أى قرآنا ما وهو اسم أن والخبر قوله تعالى ﴿سيرت به الجبال﴾ وجواب لو محذوف لانسياق الكلام إليه بحيث يتلقفه السامع من التالى والمقصود إما بيان عظم شأن القرآن العظيم وفساد رأى الكفرة حيث لم يقدروا قدره العلى ولم يعدوه من قبيل الآيات فاقترحوا غيره مما أوتى موسى وعيسى عليهما السلام وإما بيان غلوهم فى المسكبرة والعناد وتماديهم فى الضلال والفساد فالمعنى على الأول لو أن قرآنا سيرت به الجبال أى يائزله أو بتلاوته عليها وزعزعت عن مقارها كما فعل ذلك بالطور لموسى عليه الصلاة والسلام ﴿أو قطعت به الأرض﴾ أى شققت وجعلت أنهارا وعيوناً كما فعل بالحجر حين ضربه عليه السلام بعصاه أو جعلت قطعاً متصدعة ﴿أو كلم به الموتى﴾ أى بعد أن أحيى بقرائه عليها كما أحييت لعيسى عليه السلام لسكان ذلك هذا القرآن لسكونه الغاية القصوى فى الانطواء على عجائب آثار قدرة الله تعالى وهيبته عز وجل كقوله تعالى (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله) لا فى الإعجاز إذ لا مدخل له فى هذه الآثار ولا فى التذكير والإنذار والتخويف لاختصاصها بالعقلاء مع أنه لا علاقة لها بتكليم الموتى واعتبار فيض العقول إليها مغل بالمبالغة المقصودة وتقديم المجرور فى المواضع الثلاثة على المرفوع لما مر غير مرة من قصد الإيهام ثم التفسير لزيادة التقرير لأن بتقديم ما حقه التأخير تبقى النفس مستشرفة ومتربعة إلى المؤخر أنه ماذا فيتمكن عند وروده عليها فضل تمكن وكلمة أو فى الموضوعين لمنع الخلط لا لمنع الجمع واقتراحهم وإن كان متعلقاً بمجرد ظهور مثل هذه الأفاعيل العجيبة على يده عليه السلام لا بظهورها بواسطة القرآن لكن ذلك حيث كان مبنياً على عدم اشتماله فى زعمهم على الخوارق نيط ظهورها به مبالغة فى بيان اشتماله عليها وأنه حقيق بأن يكون مصدراً لكل خارق وإبانة لركاكة رأيهم فى شأنه

الرفيع كأنه قيل لو أن ظهور أمثال ما اقترحوه من مقتضيات الحكمة لكان مظهرها هذا القرآن الذي لم يعدوه آية وفيه من تفخيم شأنه العزيز ووصفهم بركا كذا العقل ما لا يخفى ﴿بل لله الأمر جميعاً﴾ أى له الأمر الذى عليه يدور فلك الأكوان وجوداً وعدمًا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لما يدعو إليه من الحكم البالغة وهو إضراب عما تضمنته الشرطية من معنى النفي لا بحسب منطوقه بل باعتبار موجه ومؤداه أى لو أن قرأنا فعل به ما ذكر لكان ذلك هذا القرآن ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الآن لأن الأمر كله له وحده فالإضراب ليس بمتوجه إلى كون الأمر لله سبحانه بل إلى ما يؤدي إليه ذلك من كون الشأن على ما كان لما تقتضيه الحكمة من بناء التكليف على الاختيار .

﴿ألم ييأس الذين آمنوا﴾ أى أفلم يعلموا على لغة هوازن أو قوم من النخع أو على استعمال اليأس فى معنى العلم لتضمنه له ويؤيده قراءة على وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أفلم يتبين بطريق التفسير والفاء للعطف على مقدر أى أغفلوا عن كون الأمر جميعاً لله تعالى فلم يعلموا ﴿أن لو يشاء الله﴾ على حذف ضمير الشأن وتخفيف أن ﴿لهدى الناس جميعاً﴾ بإظهار أمثال تلك الآثار العظيمة فالإنكار متوجه إلى المعطوفين جميعاً أو أعلموا كون الأمر جميعاً لله فلم يعلموا ما يوجه ذلك العلم بما ذكر فهو متوجه إلى ترتب المعطوف على المعطوف عليه أى تخلف العلم الثانى عن العلم الأول وعلى التقديرين فالإنكار لإنكار الوقوع كما فى قوله تعالى ( ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً) لا لإنكار الواقع كما فى قولك ألم تخف الله حتى عصيته ثم إن مناط الإنكار ليس عدم علمهم بمضمون الشرطية فقط بل مع عدم علمهم بعدم تحقق مقدمها كأنه قيل ألم يعلموا أن الله تعالى لو شاء هدايتهم لهداهم وأنه لم يشأها وذلك لأنهم كانوا يؤيدون أن يظهر ما اقترحوا من الآيات ليجتمعوا على الإيمان وعلى الثانى لو أن قرأنا فعل به ما فصل من التعاجيب<sup>(١)</sup> لما آمنوا به كقوله تعالى ( ولو أننا

(١) فى ١٠ . من الأعاجيب .

نزلنا لإيهم الملائكة وكلهم الموتى الآية فالإضراب حينئذ متوجه إلى ما سلف  
 من اجتراحهم مع كونهم في العناد على ما شرح أى فليس لهم ذلك بل لله الأمر  
 جميعا لأن شاء أتى بما اقترحوا وإن شاء لم يأت به حسبا تستدعيه داعية الحكمة  
 من غير أن يكون لأحد عليه تحكم أو اقتراح واليأس بمعنى القنوط أى ألم يعلم  
 الذين آمنوا حالهم هذه فلم يقنطوا من إيمانهم حتى أحبوا ظهور مقترحاتهم  
 فالإنكار متوجه إلى المعطوفين أو اعلوا ذلك فلم يقنطوا من إيمانهم فهو متوجه  
 إلى وقوع المعطوف بعد المعطوف عليه أى إلى تخلف القنوط عن العلم المذكور  
 والإنكار على التقديرين لإنكار الواقع كما في قوله تعالى (أفلا تتقون) ونظائره  
 لا لإنكار الوقوع فإن عدم قنوطهم منه عما لا مرد له وقوله تعالى (أن لو يشاء  
 الله) إلخ متعلق بمحذوف أى أفلم ييأسوا من إيمانهم علما منهم أو عالمين بأنه  
 لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وأنه لم يشأ ذلك أو يأنوا أى أفلم يقنط الذين آمنوا  
 بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا على معنى أفلم ييأس من إيمانهم المؤمنون  
 بمضمون الشرطية وبعدم تحقق مقدمها المنفهم من مكابرتهم حسبا تحكيه كلمة  
 لو فالوصف المذكور من دواعى لإنكار يأسهم وقيل إن أبا جهل وأضرابه قالوا  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كنت نبيا سير بقرآ نك الجبال عن مكة حتى  
 تتسع لنا وتتخذ فيها البساتين والقطائع وقد سخرت لداود عليه السلام فلمست  
 بأهون على الله منه إن كنت نبيا كما زعمت أو سخر لنا به الريح كما سخرت  
 لسلیمان عليه السلام لنتجر عليها إلى الشام فقد شق علينا قطع الشقة البعيدة  
 أو أبعث لنا به رجلين أو ثلاثة ممن مات من آبائنا فنزلت فعنى تقطيع الأرض  
 حينئذ قطعها بالسير ولا حاجة حينئذ إلى الإعذار في إسناد الأفاعيل المذكورة  
 إلى القرآن كما احتجج إليه في الوجهين الأولين وعن الفراء أنه متعلق بما قبله  
 من قوله (وهم يكفرون بالرحمن) وما بينهما اعتراض وهو بالحقيقة دال على  
 الجواب والتقدير ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم  
 به الموتى لكفروا بالرحمن والتذكير في كلم به الموتى لتغليب المذكر من الموتى  
 على غيره .

﴿ ولا يزال الذين كفروا ﴾ من أهل مكة ﴿ تصيبهم بما صنعوا ﴾ أى يسبب ما صنعوه من الكفر والتفادى فيه وعدم بيانه إما للقصد إلى تهويله أو استهجانه وهو تصريح بما أشعر به بناء الحكم على الموصول من عليه الصلة له مع منافى صيغة الصنع من الإيذان برسوخهم فى ذلك ﴿ قارعة ﴾ داهية تفرعهم وتقلقهم وهو ما كان يصيبهم من أنواع البلايا والمصائب من القتل والأسر والنهب والسلب ونقديم المجرور على الفاعل لما مر مرارا من إرادة التفسير لإثر الإيهام لزيادة التقرير والإحكام مع ما فيه من بيان أن مدار الإصابة من جهتهم أى أثرى أثير ﴿ أو تحل ﴾ تلك القارعة ﴿ قريبا ﴾ أى مكانا قريبا ﴿ من دارهم ﴾ فيفزعون منها ويتطأرون إليهم شرارها شبهت القارعة بالعدو المتوجه إليهم فاستند إليها الإصابة تارة والحلول أخرى ففيه استعارة بالكناية وتخيل وترشيع ﴿ حتى يأتى وعد الله ﴾ أى موتهم أو القيامة فإن كلا منهما وعد محتوم لا مرد له وفيه دلالة على أن ما يصيبهم عند ذلك من العذاب فى غاية الشدة وأن ما ذكر سابقه نعمة يسيرة بالنسبة إليه ثم حقق ذلك بقوله تعالى ﴿ إن الله لا يخلف الميعاد ﴾ أى الوعد كالميلاد والميثاق بمعنى الولادة والثوثة لاستحالة ذلك على الله سبحانه وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أراد بالقارعة السرايا التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثها وكانوا بين إغارة واختطاف وتخويف بالهجوم عليهم فى ديارهم فالإصابة والحلول حينئذ من أحوالهم ويجوز على هذا أن يكون قوله تعالى ﴿ أو تحل قريبا من دارهم ﴾ خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم مرادا به حلوله الحديبية والمراد بوعد الله ما وعد به من فتح مكة .

﴿ ولقد استهزئ به رسلك ﴾ كثيرة خلعت ﴿ من قبلك فأمليت للذين كفروا ﴾ أى تركتهم ملاوة<sup>(١)</sup> من الزمان فى أمن ودعة كما يملى للبهيمة فى المرعى وهذا

(١) أى مدة من الزمان .

تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما لقي من المشركين من التكذيب والافتراح على طريقة الاستهزاء به ووعيد لهم والمعنى أن ذلك ليس مختصاً بك بل هو أمر مطرد قد فعل ذلك برسل كثيرة كائنة من قبلك فأهلكت الذين فعلوه بهم والعدول في الصلة إلى وصف الكفر ليس لأن المعلى لهم غير المستهزئين بل لإرادة الجمع بين الوصفين أى فأهلكت للذين كفروا مع استهزائهم لا باستهزائهم فقط ﴿ثم أخذتهم فكيف كان عقاب﴾ أى عقابي إياهم وفيه من الدلالة على تناهى كيفيته في الشدة والفضاعة<sup>(١)</sup> ما لا يخفى ﴿أفمن هو قائم﴾ أى رقيب مهين ﴿على كل نفس﴾ كائنة من كانت ﴿بما كسبت﴾ من خير أو شر لا يخفى عليه شيء من ذلك بل يجازى كلا بعمله وهو الله تعالى والخبر محذوف أى كمن ليس كذلك إنكاراً لذلك وإدخال الفاء لتوجيه الإنكار إلى توهم المماثلة غب ما علم بما فعل تعالى بالمستهزئين من الإملاء المديد والأخذ الشديد ومن كون الأمر كله لله تعالى وكون هداية الناس جميعاً منوطة بمشيئته تعالى ومن تواتر القوارع على الكفرة إلى أن يأتى وعد الله كأنه قيل الأمر كذلك فمن هذا شأنه كما ليس في عداد الأشياء حتى تشركوه به فالإنكار متوجه إلى ترتب المعطوف أعنى توهم المماثلة على المعطوف عليه المقدر أعنى كون الأمر كما ذكر كما في قولك أتعلم الحق فلا تعمل به لا إلى المعطوفين جميعاً كما إذا قلت ألا تعلمه فلا تعمل به وقوله تعالى ﴿وجعلوا لله شركاء﴾ جملة مستقلة جىء بها للدلالة على الخبر أو حالة أى أفمن هذه صفاته كما ليس كذلك وقد جعلوا له شركاء لا شريكاً واحداً أو معطوفة على الخبر إن قدر ما يصلح لذلك أى أفمن هذا شأنه لم يوحده وجعلوا له شركاء ووضع المظهر موضع المضمحل للتخصيص على وحدانيته ذاتاً واسماً وللتفنيه على اختصاصه باستحقاق العبادة مع ما فيه من البيان بعد الإبهام بإيراده موصولاً للدلالة على التفخيم وقوله تعالى ﴿قل سموهم﴾ قبكيت لهم أثر تبكيت أى سموهم من هم وماذا أسماؤهم أو صفوهم وانظروا أهل

لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشراكة ﴿ أم تنبؤنه ﴾ أى بل أننبؤن  
الله ﴿ بما لا يعلم فى الأرض ﴾ أى بشركاء مستحقين للعبادة لا يعلمهم الله تعالى  
ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات والأرض وقرىء بالتخفيف .  
﴿ أم بظاهر من القول ﴾ أى بل أسمعونهم بشركاء بظاهر من القول من  
غير أن يكون له معنى وحقيقة كتسمية الزنجى كافورا كقوله تعالى (ذلك قولهم  
بأفواههم) وهاتيك الأساليب البديعة التى ورد عليها الآية الكريمة منادية على  
أنها خارجة عن قدرة البشر من كلام خلاق القوى والقدرة فتبارك الله رب  
رب العالمين .

﴿ بل زين للذين كفروا ﴾ وضع الموصول موضع المضمرة ذما لهم وتسجيلا  
عليهم بالكفر ﴿ مكرم ﴾ تمويههم الأباطيل أو كيدهم للإسلام بشركم ،  
﴿ وصدوا عن السبيل ﴾ أى سبيل الحق من صده صدا وقرىء بكسر الصاد  
على نقل حركة الدال إليها وقرىء بفتحها أى صدوا الناس أو من صد ،  
صدودا ﴿ ومن يضلل الله ﴾ أى يخلق فيه الضلال بسوء اختياره أو يخذله  
﴿ فما له من هاد ﴾ يوفقه للهدى ﴿ لهم عذاب ﴾ شاق ﴿ فى الحياة الدنيا ﴾  
بالبقتل والأسر وسائر ما يصيبهم من المصائب فإنها إنما تصيبهم عقوبة على كفرهم  
﴿ وللعذاب الآخرة أشق ﴾ من ذلك بالشدة والمدة ﴿ وما لهم من الله ﴾ من  
عذابه المذكور ﴿ من واق ﴾ من حافظ يعصمهم من ذلك فمن الأولى صلة  
للوفاة والثانية من يده للتأكد .

### نعم الجنة

﴿ مثل الجنة ﴾ أى صفتها العجيبة الشأن التى فى الغرابة كالمثل ﴿ التى وعد  
المتقون ﴾ عن الكفر والمعاصى وهو مبتدأ خبره محذوف عند سيئوبه أى فيما  
قصصنا عليك مثل الجنة وقوله تعالى : ﴿ تجري من تحته الأنهار ﴾ تفسير  
لذلك المثل على أنه حال من الضمير المحذوف من الصلة العائد إلى الجنة أى  
وعدها وهو الخبر عند غيره كقولك شأن زيد يأتيه الناس ويعظمونه أو على



حذف موصوف أى مثل الجنة جنة تجرى الخ ﴿أكلها﴾ ثمرها ﴿دائم﴾ لا ينقطع ﴿وظلها﴾ أيضا كذلك لا تفسخه الشمس كما تفسخ ظلال الدنيا ﴿تلك﴾ الجنة المنعوتة بما ذكر ﴿وعقبى الذين اتقوا﴾ الكفر والمعاصى. أى ما لهم ومنتهى أمرهم ﴿وعقبى الكافرين النار﴾ لا غير وفيه ما لا يخفى من إطعام المؤمنين وإقناط الكافرين ﴿والذين آتيناهم الكتاب﴾ هم المسلمون من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب وأضراهما ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران وثمانية باليمن واثان وثلاثون بالحبشة ﴿يفرحون بما أنزل إليك﴾ إذ هو الكتاب الموعود فى التوراة والإنجيل ﴿ومن الأحزاب﴾ أى من أحزابهم وهم كفرتهم الذين نخبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف والسيد والعاقب أسقى بنجران وأتباعهما. ﴿من ينكر بعضه﴾ وهو الشرائع الحادثة لإنشاء أو نسخها لا ما يوافق ما حرفوه ولما لنعى عليهم من أول الأمر أن مدار ذلك إنما هو جنائيات أيديهم وأما ما يوافق كتبهم فلم ينكروه وأن لم يفرحوا به وقيل يجوز أن يراد بالموصول الأولى عامتهم فإنهم أيضا يفرحون به لكونه مصداقا لكتبهم فى الجملة فحينئذ يكون قوله تعالى (ومن الأحزاب) الخ تنمة بمنزلة أن يقال ومنهم من ينكر بعضه .

﴿قل﴾ لإلزاما لهم وردا لإنكارهم ﴿إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به﴾ أى شيئا من الأشياء أو لا أفعل الإشراك به والمراد قصر الأمر بالعبادة على الله تعالى لا قصر الأمر مطلقا على عبادته تعالى خاصة أى قل لهم إنما أمرت فيما أنزل إلى بعبادة الله وتوحيده وظاهر أن لا سبيل لكم إلى إنكاره لإطباق جميع الأنبياء والكتب على ذلك كقوله تعالى (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا) فالكم تشركون به عزيرا والمسيح وقرىء ولا أشرك به بالرفع على الاستئناف أى وأنا لا أشرك به ﴿إليه﴾ إلى الله تعالى خاصة على النهج المذكور من التوحيد من: أو إلى ما أمرت به من التوحيد ﴿أدعو﴾ الناس لا إلى غيره أو لا إلى شيء

آخر مما يطبق عليه الكتب الإلهية والأنبياء عليهم الصلاة والسلام فما وجه إنكاركم ﴿ وإليه ﴾ إلى الله تعالى وحده ﴿ مآب ﴾ مرجى للجزاء وحيث كانت هذه الحجة الباهرة لازمة لهم لا يجدون عنها محيصا أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبهم بذلك إلزاما وتبكيता لهم ثم شرع في رد إنكارهم لفروع الشرائع الواردة ابتداء أو بدلا من الشرائع المنسوخة ببيان الحكمة في ذلك فقل :

من حكمة الله تعالى

﴿ وكذلك أزلناه ﴾ أى ما أنزل إليك وذلك إشارة إلى مصدر أزلناه أو أنزل إليك ومحله النصب على المصدرية أى مثل ذلك الإنزال البديع المنتظم لأصول مجمع عليها وفروع متشعبة إلى موافقة ومخالفة حسبما تقتضيه قضية الحكمة والمصلحة أزلناه ﴿ حكما ﴾ حاكما يحكم في القضايا والواقعات بالحق أو يحكم به كذلك والتعرض لذلك العنوان مع أن بعضه ليس بحكم لتربية وجوب مراعاته وتحتم المحافظة عليه ﴿ عربيا ﴾ مترجما بلسان العرب والتعرض لذلك للإشارة إلى أن ذلك إحدى مواد المخالفة للكتب السابقة مع أن ذلك مقتضى الحكمة إذ بذلك يسهل فهمه وإدراك إعجازه والافتصار على اشتغال الإنزال على أصول الديانات المجمع عليها حسبما يفيد قوله تعالى ﴿ قل إنما أمرت أن أعبد الله ﴾ الخ ياباه التعرض لاتباع أهوائهم وحديث المحو والإثبات وأن لكل أجل كتاب فإن المجمع عليه لا يتصور فيه الاستتباع والاتباع ﴿ ولئن اتبعت أهواءهم ﴾ التى يدعونك إليها من تقرير الأمور المخالفة لما أنزل إليك من الحق كالصلاة إلى بيت المقدس بعد التحويل ﴿ بعد ما جاءك من العلم ﴾ العظيم الشأن الفائض من ذلك الحكم العربى أو العلم بمضمونه ﴿ مالك من الله ﴾ من جنابه العزيز والالتفات من التكلم إلى الغيبة وإيراد الاسم الجليل لتربية المهابة قاله الأزهري لا يكون إلها حتى يكون معبودا وحتى يكون خالقا ورازقا ومديرا ﴿ من ولى ﴾ يلى أمرك وينصرك على من يبغيك الغوائل ﴿ ولا واق ﴾ يقيك

من مصارع السوء وحيث لم يستلزم نفى الناصر على العدو نفى الواقى من نكايته أدخل على المعطوف حرف النفى للتأكيد كقولك مالى دينار ولا درهم أو مالك من بأس الله من ناصر وواقى لا تباعك أهواءهم وأمثال هاتيك القوارع إنما هى لقطع أطباع الكفرة وتهيج<sup>(١)</sup> المؤمنين على الثبات فى الدين واللام فى لئى موطئة ومالك ساد مسد جوابى الشرط والقسم .

﴿ واقد أرسلنا رسلا ﴾ كثيرة كائنة ﴿ من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية ﴾ نساء وأولادا كما جعلناها لك وهو رد لما كانوا يميونونه صلى الله عليه وسلم بالزواج والولاد كما كانوا يقولون ما لهذا الرسول يأكل الطعام الخ ﴿ وما كان لرسول ﴾ منهم أى ما صح وما استقام ولم يكن فى وسعه ﴿ أن يأتى بآية ﴾ مما اقترح عليه وحكم بما التمس منه ﴿ إلا يأذن الله ﴾ ومشيبته المبينة على الحكم والمصالح التى عليها يدور أمر الكائنات لا سيما مثل هذه الأمور العظام والالتفات لما قدمناه ولتحقيق مضمون الجملة بالإيماء إلى العلة ﴿ لكل أجل ﴾ أى لكل مدة وقت من المدد والأوقات ﴿ كتاب ﴾ حكم معين يكتب على العباد حسبما تقتضيه الحكمة فإن الشرائع كلها لإصلاح أحوالهم فى المبدأ والمعاد ومن قضية ذلك أنه يختلف حسب اختلاف أحوالهم المتغيرة حسب تغير الأوقات كاختلاف العلاج حسب اختلاف أحوال المرضى بحسب الأوقات .

﴿ يمحوا الله ما يشاء ﴾ أى ينسخ ما يشاء نسخه من الأحكام لما تقتضيه الحكمة بحسب الوقت ﴿ ويثبت ﴾ بدله ما فيه المصلحة أو يبقيه على حاله غير منسوخ أو يثبت ما شاء لإثباته مطلقا أعم منهما ومن الإنشاء ابتداء أو يمحون ديوان الحفظه الذين ديدنهم كتب كل قول وعمل مالا يتعلق به الجزاء ويثبت الباقي أو يمحون سيئات التائب ويثبت مكانها الحسنه أو يمحون قرنا ويثبت آخرين أو يمحون الفاسدات من العالم الجسماني ويثبت الكائنات أو يمحون الأجل أو السعادة والشقاوة وبه قال ابن مسعود وابن عمر رضى الله عنهم والقاتلون به يتضرعون

إلى الله تعالى أن يجعلهم سعداء وهذا رواه جابر عن النبي عليه الصلاة والسلام  
والأنسب تعميم كل من المحر والاثبات ليشمل الكل ويدخل في ذلك مواد  
الإنكار دخولا أوليا وقرىء بالتشديد ﴿وعنده أم الكتاب﴾ أى أصله وهو  
الروح المحفوظ إذ ما من شيء من الذاهب والثابت إلا وهو مكتوب فيه كما هو  
﴿ولما نرينك﴾ أصله إن نرك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة ألحقت  
النون بالفعل ﴿بعض الذى نعدهم﴾ أو وعدناهم من إزال العذاب عليهم  
والعدول إلى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية أو نعدهم وعدا متجددا حسبما  
تقتضيه الحكمة من إنذار وفى إيراد البعض رمز إلى إراءة بعض الموعود  
﴿أو توفينك﴾ قبل ذلك ﴿فإنما عليك البلاغ أى تبليغ أحكام الرسالة بتأمرها  
لا تحقيق مضمون ما بلغته من الوعيد الذى هو من جملتها﴾ وعلينا ﴿لا عليك  
الحساب﴾ محاسبة أعمالهم السيئة والمواخذة بها أى كيفما دارت الحال أريناك  
بعض ما وعدناهم من العذاب الدنيوى أو لم نركه فعلينا ذلك وما عليك إلا تبليغ  
الرسالة فلا تتم بما وراء ذلك فتحن نكفيك ونتم ما وعدناك من الظفر  
ولا يضجرك تأخره فإن ذلك لما نعلم من المصالح الخفية ثم طيب نفسه عليه الصلاة  
والسلام بطلوع تبشيريه فقال :

﴿أولم يروا﴾ استفهام إنكارى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام  
أى أنكروا نزول ما وعدناهم أو أشكوا أو ألم ينظروا فى ذلك ولم يروا  
﴿أنا نأتى الأرض﴾ أى أرض الكفر ﴿ننقصها من أطرافها﴾ بأن نفتحها  
على المسلمين شيئا فشيئا ونلحقها بدار الإسلام ونذهب منها أهلها بالقتل والأسر  
والإجلاء أليس هذا من ذلك ومثله قوله عز سلطانه (أفلا يرون أنا نأتى الأرض  
ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون) وقوله ننقصها حال من فاعل نأتى أو من مفعوله  
وقرىء ننقصها بالتشديد وفى لفظ الإتيان المؤذن بالاستواء المحتوم والاستيلاء  
العظيم من الفخامة مالا يخفى كما فى قوله عز وجل (وقدمته) إلى ما عملوا من عمل  
فجعلناه هباء منثورا ﴿والله يحكم﴾ ما يشاء وقد حكم للإسلام بالعزة  
والإقبال وعلى الكفر بالذلة والإدبار حسبما يشاهد من المخايل والآثار

وفي الالتفات من التسلّم إلى الغيبة وبناء الحكم على الاسم الجليل من الدلالة ما تقدمها وقوله تعالى ﴿ لا معقب لحكمه ﴾ اعتراض في اعتراض ببيان علو شأن حكمه جل جلاله وقيل نصب على الحالية كأنه قيل والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاء زيد لا عمامة على رأسه أى حاسرا والمعقب من يكر على الشيء فيبطله وحقيقته من يعقبه ويقفيه بالرد والإبطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأفقه يقف<sup>(١)</sup> غريمه بالاقتضاء والطلب ﴿ وهو سريع الحساب ﴾ فعما قليل يحاسبهم ويجازيهم في الآخرة بأفانين العذاب غب ما عذبهم بالقتل والأسر والإجلاء حسبا يرى وقال ابن عباس رضى الله عنهما سريع الانتقام .

﴿ وقد مكر ﴾ الكفار ﴿ الذين ﴾ خلوا ﴿ من قبلهم ﴾ من قبل كفار مكة بأنبيائهم والمؤمنين كما مكر هؤلاء وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لا عبرة بمكرهم ولا تأثير بل لا وجود له في الحقيقة ولم يصرح بذلك اكتفاء بدلالة القصر المستفاد من تعليله أعنى قوله تعالى ﴿ فله المسكر ﴾ أى جنس المسكر ﴿ جميعا ﴾ لا وجود لمسكرهم أصلا إذ هو عبارة عن إيصال المسكروه إلى الغير من حيث لا يشعر به وحيث كان جميع ما يأتون وما يذرون بعلم الله تعالى وقدرته وإنما لم يجرّد الكسب من غير فعل ولا تأثير حسبا يبينه قوله عز وجل ﴿ يعلم ما تكسب كل نفس ﴾ ومن قضيته عصمة أوليائه وعقاب الماكرين بهم توفية لكل نفس جزاء ما تكسبه — ظهر أن ليس لمسكرهم بالنسبة إلى من مكروا بهم عين ولا أثر وأن المسكر كله لله تعالى حيث يؤاخذهم بما كسبوا من فنون المعاصي التي من جملتها مكروهم من حيث لا يحتسبون. أو لله المسكر الذي باشروه جميعا لا لهم على معنى أن ذلك ليس مكرا منهم بالأنبياء بل هو بعينه مكر من الله تعالى بهم وهم لا يشعرون حيث لا يحيق المسكر السيئ إلا بأهله ﴿ وسيعلم الكفار ﴾ حين يقضى بمقتضى علمه فيوفي كل نفس جزاء ما تكسبه ﴿ لمن عقى الدار ﴾ أى العاقبة الحميدة من الفريقين وإن جهلوا ذلك يومئذ وقيل السين

لتأكيد وقوع ذلك وعليهم به حينئذ وقرىء سيعلم الكافر على إدارة الجنس. والكافرون والكفر أى أهله والذين كفروا وسيعلم على صيغة المجهول من الإعلام أى سيخبر (ويقول الذين كفروا لست مرسلًا) قبل قاله رؤساء اليهود وصيغة الاستقبال لاستحضار صورة كلمتهم الشنعاء تعجيباً منها أو للدلالة على تجدد ذلك واستمراره منهم (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم) فإنه قد أظهر على رسالتي من الحجج القاطعة والبيّنات الساطعة ما فيه مندوحة عن شهادة شاهد آخر (ومن عنده على الكتاب) أى علم القرآن وما عليه من النظم المعجز أو من هو من علماء أهل الكتاب الذى أسلموا لأنهم يشهدون بنعته عليه الصلاة والسلام فى كتبهم والآية مدنية بالاتفاق أو من عنده علم اللوح المحفوظ وهو الله سبحانه أى كفى به شاهداً بيننا بالذى يستحق العبادة فإنه قد شحن كتابه بالدعوة إلى عبادته وأيدى بأنواع التأييد وبالذى يختص بعلم ما فى اللوح من الأشياء الكائنة الثابتة التى من جملتها رسالتي وقرىء من عنده بالكسر وعلم الكتاب على الأول مرتفع بالظرف المعتمد على الموصول أو مبتدأ خبره الظرف. وهو متعين على الثانى ومن عنده علم الكتاب بالكسر وبناء المفعول ورفع الكتاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الأجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون إلى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من المؤمنين بعهد الله عز وجل والله أعلم بالصواب .

﴿سورة إبراهيم عليه السلام﴾

( مكية وهي إحدى وخمسون آية )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

القرآن نور للعالمين

﴿الر﴾ مر الكلام فيه وفي محله غير مرة وقوله تعالى : ﴿ كتاب ﴾ خبر له على تقدير كون الر مبتدأ أو لمبتدأ مضمراً على تقدير كونه خبراً لمبتدأ محذوف أو مسروداً على نمط التعديد ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لهذا المبتدأ المحذوف وقوله تعالى : ﴿ أنزلناه إليك ﴾ صفة له وقوله تعالى : ﴿ لتخرج الناس ﴾ متعلق بأنزلناه أى لتخرجهم كافة بما فى تضاعيفه من البينات الواضحة المفصحة عن كونه من عند الله عز وجل الكاشفة عن العقائد الحققة وقرىء ليخرج الناس ﴿ من الظلمات ﴾ أى ليخرج به الناس من عقائد الكفر والضلال التى كلها ظلمات محضة وجهالات صرفته ﴿ إلى النور ﴾ إلى الحق الذى هو نور بحث لكن لا كيفما كان فإنك لا تهدي من أحببت بل ﴿ ياذن ربهم ﴾ أى بتيسيره وتوفيقه وللإنباء عن كون ذلك منوطاً بإقبالهم إلى الحق كما يفصح عنه قوله تعالى ( ويهدي إليه من أناب ) استعير له الإذن الذى هو عبارة عن تسهيل الحجاب<sup>(١)</sup> لمن يقصد الورود وأضيف إلى ضميرهم اسم الرب المفصح عن الترية التى هى عبارة عن تبليغ الشيء إلى كماله المتوجه إليه وشمول الإذن بهذا المعنى للكل واضح وعليه يدور كون الإنزال لإخراجهم جميعاً وعدم تحقق الإذن بالفعل فى بعضهم لعدم تحقق شرطه المستند إلى سوء اختيارهم غير مخل بذلك والباء متعلقة بتخرج أو بمضمرة وقع حالاً من مفعوله أى ملتبسين ياذن ربهم وجعله حالاً من فاعله ياباه إضافة الرب إليهم لا إليه

وحيث كان الحق مع وضوحه في نفسه وإيضاحه لغيره موصلاً إلى الله عز وجل  
استعير له النور تارة والصراط أخرى فقليل ﴿إلى صراط العزيز الحميد﴾ على  
وجه الإبدال بتكرير العامل كما في قوله تعالى (للذين استضعفوا لمن آمن منهم)  
وإخلال البذل والبيان بالاستعارة إنما هو في الحقيقة لا في المجاز كما في قوله  
سبحانه (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) وقيل  
هو استئناف مبني على سؤال كأنه قيل إلى أي نور فقليل إلى صراط العزيز  
الحميد وإضافة الصراط إليه تعالى لأنه مقصده أو المبين له وتخصيص الوصفين  
بالذكر للترغيب في سلوكه ببيان ما فيه من الأمن والعاقبة الحميدة ﴿الله﴾ بالجر  
عطف بيان للعزيز الحميد لجريانه مجرى الأعلام الغالبة بالاختصاص بالمعبود  
بالحق كالنجم في الثريا وقرىء بالرفع على هو الله أي العزيز الحميد الذي  
أضيف إليه الصراط الله ﴿الذي له﴾ ملكاً وملكاً ﴿ما في السموات وما في  
الأرض﴾ أي ما وجد فيهما داخلاً فيهما أو خارجاً عنهما متمكناً فيهما كما مر  
في آية الكرسي ففيه على القراءتين بيان لسكال فخامة شأن الصراط وإظهار  
لتحتم سلوكه على الناس قاطبة وتجويز الرفع على الابتداء بجعل الموصول  
خبراً مبناه الغفول عن هذه النكتة وقوله عز وجل ﴿وويل للكافرين﴾  
وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات إلى النور بالويل وهو نقيض  
الوال وهو النجاة وأصله النصب كسائر المصادر ثم رفع رفعها للدلالة على الثبات  
كسلام عليك ﴿من عذاب شديد﴾ متعلق بويل على معنى يولون ويضجون  
منه قائلين يا ويلاه كقوله تعالى (دعوا هنالك ثبورا).

﴿الذين يستحبون الحياة الدنيا﴾ أي يؤثرونها استفعال من الحبة فإن  
المؤثر للشيء على غيره كأنه يطلب من نفسه أن يكون أحب إليها وأفضل  
عندها من غيره ﴿على الآخرة﴾ أي الحياة الآخرة الأبدية ﴿ويصدون﴾  
الناس ﴿عن سبيل الله﴾ التي بين شأنها والاقتصار على الإضافة إلى الاسم  
الجليل المنطوي على كل وصف جميل لزوم الاختصار وهو من صده صدا



وقرى: يصدون من أصد المنقول من صد صدودا إذا نكب وهو غير فصيح كما وقف فإن في صده وقفة لمندوحة عن تكلف النقل ((ويبغونها)) أى يبغون لها فحذف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير أى يطلبون لها ((عوجا)) أى زيجا وعوجا جاجا وهى أبعد شئ من ذلك أى يقولون لمن يريدون صده وإضلاله لأنها سبيل ناكبة وزائغة غير مستقيمة ومحل موصول هذه الصلات الجر على أنه بدل من الكافرين أو صفة له فيعتبر كل وصف من أوصافهم بإزاء ما يناسبه من المعانى المعتبرة فى الصراط فالكفر المنبئ عن الستر بإزاء كونه نورا واستحباب الحياة الدنيا الفاقية المفصحة عن وخامة العاقبة بمقابلة كون سلوكه محمود العاقبة والصد عنه بإزاء كونه مأمونا وفيه من الدلالة على تمامهم فى النعم مالا يخفى أو النصب على الذم أو الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى :

(( أولئك فى ضلال بعيد )) وعلى الأول جملة مستأنفة وقعت معللة لما سبق من لحوق الويل<sup>(١)</sup> بهم تأكيذا لما أشعر به بناء الحكم على الموصول أى أولئك الموصوفون بالقبايح المذكورة من استحباب الحياة الدنيا على الآخرة فوصد الناس عن سبيل الله المستقيمة ووصفها بالاعوجاج وهى منه بنزه فى ضلال عن طريق الحق بعيد بالغ فى ذلك غاية الغايات القاصية والبعد وإن كان من أحوال الضال إلا أنه قد وصف به ووصفه مجازا للمبالغة كجد جده وداهية دهياء ويجوز أن يكون المعنى فى ضلال ذى بعد أوفيه بعد فإن الضال قد يضل عن الطريق مكانا قريبا وقد يضل بعيدا وفى جعل الضلال محيطا بهم لإحاطة الظرف بما فيه مالا يخفى من المبالغة .

### وظائف الرسل

(( وما أرسلنا )) أى فى الأمم الخالية من قبلك كما سيدكر لإجمالا (( من ))

رسول إلا ﴿ ملتبسا ﴾ بلسان قومه ﴿ متكلمها بلغة من أرسل إليهم من الأمم المتفقة على لغة سواء بعث فيهم أولا وقرىء بلسن وهو لغة فيه كريش ورياش و بلسن بضمين وضمة وسكون كعمد وعمد ﴾ ليبين لهم ﴿ ماأمروا به فيتلقوه منه بيسر وسرعة ويعملوا بموجبه من غير حاجة إلى الترجمة بمن لم يؤمر به وحيث لم يمكن مراعاة هذه القاعدة في شأن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين لعموم بعثته الثقلين كافة على اختلاف لغاتهم وكان تعدد نظم الكتاب المنزل إليه حسب تعدد ألسنة الأمم أدعى إلى التنازع واختلاف الكلمة وتطرق أيدى التحريف مع أن استقلال بعض من ذلك بالإعجاز دون غيره مثبته لقدح القادحين واتفاق الجميع فيه أمر قريب من الإلجاء وحصص البيان بالترجمة والتفسير اقتضت الحكمة اتحاد النظم المنبئ عن العزة وجلالة الشأن المستتبع لفوائد غنية عن البيان على أن الحاجة إلى الترجمة تتضاعف عند التعدد إذ لا بد لكل أمة من معرفه توافق السكيل وتحاذيه حذو القذة بالقذة من مخالفة ولو في خصلة فذة وإنما يتم ذلك بمن يترجم عن السكيل واحدا أو متعددا وفيه من التعذر ما يتأخهم الامتناع ثم لما كان أشرف الأقوام وأولاهم بدعوته عليه الصلاة والسلام قومه الذين بعث فيهم ولغتهم أفضل اللغات نزل الكتاب المتين بلسان عربى مبين وانتشرت أحكامه فيما بين الأمم أجمعين وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم فإنه تعالى أنزل الكتاب كلها عربية ثم ترجمها جبريل عليه الصلاة والسلام أو كل من نزل عليه من الأنبياء عليهم السلام بلغة من نزل عليهم ويرده قوله تعالى ﴿ ليبين لهم ﴾ فإنه ضمير القوم وظاهر أن جميع الكتب لم ينزل لتبيين العرب وفى رجعته إلى قوم كل نبى كأنه قيل وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قوم محمد عليه الصلاة والسلام ليبين الرسول لقومه الذين أرسل إليهم ما لا يخفى من التكلف ﴿ فيضل الله من يشاء ﴾ لاضلاله أى يخلق فيه الضلال لمباشرة أسبابه المؤدية إليه أو يخذله ولا يلفظ به لما يعلم أنه لا ينجع فيه الإلطاف ﴿ ويهدى ﴾ بالتوفيق ومنح الإلطاف ﴿ من يشاء ﴾ هدايته لما فيه من الإنابة والإقبال إلى الحق والالتفات بإسماء الفعلين إلى الاسم الجليل المنطوى على الصفات

لتفخيم شأنهما وترشيح مناط كل منهما والفاء فصبة مثلها في قوله تعالى ( فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب ) كأنه قيل فينبؤهم لهم فأضل الله منهم من شاء لإضلاله لما لا يليق إلا به وهدى من شاء هدايته لاستحقاقه لما والحذف للايذان بأن مسازعة كل رسول إلى ما أمر به وجريان كل من أهل الخذلان والهداية على سنته أمر محقق غنى عن الذكر والبيان والعدول إلى صيغة الاستقبال لاستحضار الصورة أو للدلالة على التجدد والاستمرار حسب تجدد البيان من الرسل المتعاقبة عليهم السلام وتقديم الإضلال على الهداية إما لأنه إبقاء ما كان على ما كان والهداية لإنشاء ما لم يكن أو للبالغة في بيان أن لا تأثير للتبيين والتذكير من قبل الرسل وأن مدار الأمر إنما هو مشيئته تعالى بإيهام أن ترتب الضلالة على ذلك أسرع من ترتب الاهتداء وهذا محقق لما سلف من تقييد الإخراج من الظلمات إلى النور بإذن الله تعالى : ﴿ وهو العزيز ﴾ فلا يغالب في مشيئته ﴿ الحكيم ﴾ الذي لا يفعل شيئاً من الإضلال والهداية إلا لحكمة بالغة وفيه أن ما فوض إلى الرسل إنما هو تبليغ الرسالة وتبيين طريق الحق وأما الهداية والإرشاد إليه فذلك بيد الله سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

من حديث موسى عليه السلام

﴿ ولقد أرسلنا موسى ﴾ شروع في تفصيل ما أجمل في قوله عز وجل ( وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ) الآية ﴿ بآياتنا ﴾ أى ملتبساً بها وهى معجزاته التى أظهرها لبنى اسرائيل ﴿ أن أخرج قومك ﴾ بمعنى أى أخرج لأن الإرسال فيه معنى القول أو بأن أخرج كما في قوله تعالى ( وأن أقم وجهك ) فإن صيغ الأفعال في الدلالة على المصدر سواء وهو المدار في صحة الوصل والمراد بذلك إخراج بنى اسرائيل بعد مهلك فرعون ﴿ من الظلمات ﴾ من الكفر والجهالات التى أدتهم الى أن يقولوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ﴿ إلى النور ﴾ إلى الإيمان بالله وتوحيده وسائر ما أمروا به ﴿ وذكرهم بأيام الله ﴾ أى بنعمائه وبلائه كما ينبىء عنه قوله ( اذكروا نعمة الله

عليكم لكن لا بما جرى عليهم فقط بل عليهم وعلى من قبلهم من الأمم في الأيام الحالية حسبما ينبئ عنه قوله تعالى ( ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم ) الآيات أو بأيامه المنظوية على ذلك كما يلوح به قوله تعالى ( إذ أنجاكم ) والالتفات من التسليم إلى الغيبة بإضافة الأيام إلى الاسم الجليل للإيدان بفخامة شأنها والإشعار بعدم اختصاص ما فيها من المعاملة بالمخاطب وقومه كما توهمه الإضافة إلى ضمير المتكلم أى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعد والوعيد وقيل أيام الله وقائمه التى وقعت على الأمم قبلهم وأيام العرب وقائمه وحروبها وملاحمها أى أنذرهم وقائمه التى دهمت الأمم الدارجة ويرده ما تصدى له عليه الصلاة والسلام بصدد الامتثال من التذكير بكل من السراء والضراء مما جرى عليهم وعلى غيرهم حسبما يتلى عليك .

( إن فى ذلك ) أى فى التذكير بها أو فى مجموع تلك النعماء والبلاء (١) .  
أو فى أيامها ( لآيات ) عظيمة أو كثيرة دالة على وحدانية الله تعالى وقدرته وعلمه وحكمته فهى على الأول عبارة عن الأيام سواء أريد بها أنفسها أو ما فيها من النعماء والبلاء ومعنى ظرفية التذكير لها كونه مناطا لظهورها وعلى الثالث عن تلك النعماء والبلاء ومعنى الظرفية ظاهر وأما على الثانى وهو كونه إشارة إلى مجموع النعماء فمن كل واحدة من تلك النعماء والمشار إليه المجموع المشتمل عليها من حيث هو مجموع أو كلمة فى تجريدية مثلها فى قوله تعالى ( لهم فيها دار الخلد ) ( لكل صبار ) على بلائه ( شكور ) لنعمائه وقيل لكل مؤمن والتعبير عنهم بذلك للإشعار بأن الصبر والشكر عذوان المؤمن أى لكل من يليق بكل الصبر والشكر أو الإيمان ويضرب أمره لإيها لا لمن اتصف بها بالفعل لأنه تعليل للأمر بالتذكير المذكور السابق على التذكير المؤدى إلى تلك المرتبة فإن من تذكر ما فاض أو نزل عليه أو على من قبله من النعماء والبلاء وتنبه لعاقبة

(١) فى ١٠ النعم والبلايا .

الشكر والصبر أو الإيمان لا يكاد يفارقها وتخصيص الآيات بهم لأنهم المنتفعون بها لا لأنها خافية عن غيرهم فإن التبيين حاصل بالنسبة إلى السكّل وتقديم الصبار على الشكور لتقدم متعلق الصبر أعنى البلاء على متعلق الشكر أعنى النعماء وكون الشكر عاقبة الصبر .

﴿ وإذ قال موسى لقومه ﴾ شروع في بيان تصديده عليه الصلاة والسلام لما أمر به من التذكير للإخراج المذكور وإذ منصوب على المنعولية بمضمّر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر سره غير مرة أى اذكر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام لقومه ﴿ اذكروا نعمة الله عليكم ﴾ بدأ عليه الصلاة والسلام بالترغيب لأنه عند النفس أقبل وهى إليه أميل والظرف متعلق بنفس النعمة لأن جعلت مصدرا أو بمحذوف وقع حالا منها إن جعلت اسما أى اذكروا لإنعامه عليكم أو اذكروا نعمته كائنة عليكم وكذلك كلمة إذ فى قوله تعالى ﴿ إذ أنجاكم من آل فرعون ﴾ أى اذكروا لإنعامه عليكم وقت إنجائه إياكم من آل فرعون أو اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم وقت إنجائه إياكم منهم أو بدل اشتغال من نعمة الله مرادا بها الإنعام أو العطية ﴿ يسومونكم ﴾ يغنونكم من سامه خسفا إذا أولاه ظلما وأصل السوم الذهاب فى طلب الشيء ﴿ سوء العذاب ﴾ السوء مصدر ساء يسوء والمراد به جنس العذاب السىء أو استعبادهم واستعماطهم فى الأعمال الشاقة والاستهانة بهم وغير ذلك مما لا يحصر ونصبه على أنه مفعول ليسومونكم ﴿ ويذبحون أبناءكم ﴾ المولودين وإنما عطفه على يسومونكم لإخراجا له عن مرتبة العذاب المعتاد وإنما فعلوا ذلك لأن فرعون رأى فى المنام أو قال له السكينة أنه سيولد منهم من يذهب بملكه فاجتهدوا فى ذلك فلم يغن عنهم من قضاء الله شيئا .

﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ أى ييقونهن فى الحياة مع الذل والصغار ولذلك عد من جملة البلاء والجل أحوال من آل فرعون أو من ضمير المخاطبين

أو منهما جميعا لأن فيها ضمير كل منهما ﴿ وفي ذالكم ﴾ أى فيما ذكر من أفعالهم الفظيعة ﴿ بلاء من ربكم ﴾ أى ابتلاء منه لا أن البلاء عين تلك الأفعال اللهم إلا أن تجمل في تجريدية فنسبته إلى الله تعالى إما من حيث الخلق والإقدار والتمكين ﴿ عظيم ﴾ لا يطاق ويجوز أن يكون المشار إليه الإنجاء من ذلك والبلاء الابتلاء بالنعمة وهو الأنصب كما يلوح به التعرض لوصف الربوبية وعلى الأول يكون ذلك باعتبار المآل الذى هو الإنجاء أو باعتبار أن بلاء المؤمن تربية له .

﴿ وإذ تأذن ربكم ﴾ من جملة مقال موسى عليه الصلاة والسلام لقومه معطوف على نعمة الله أى اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم أى آذن إيدانا بليغا لا تبقى معه شائبة لما فى صيغة التفعّل من معنى التكلف المجهول فى حقه سبحانه على غايته التى هى السكّال وقيل هو معطوف على قوله تعالى ( إذ أنجاكم ) ، أى اذكروا نعمته تعالى فى هذين الوقتين فإن هذا التأذن أيضاً نعمة من الله تعالى عليهم ينالون بها خيري الدنيا والآخرة وفى قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وإذ قال ربكم ولقد ذكرهم عليه الصلاة والسلام أولا بنعمائه تعالى عليهم صريحا وضمنه تذكير ما أصابهم قبل ذلك من الضراء ثم أمرهم ثانيا بذكر ما جرى من الله سبحانه من الوعد بالزيادة على [ تقدير ] <sup>(١)</sup> الشكر والوعيد بالعذاب على تقدير الكفر والمراد بتذكير الأوقات تذكير ما وقع فيها من الحوادث مفصلة إذ هى محيطّة بذلك فإذا ذكرت ذكر ما فيها كأنه مشاهد معاين ﴿ لئن شكرتم ﴾ يا بنى إسرائيل ما خواتكم من نعمة الإنجاء وإهلاك العدو وغير ذلك من النعم والآلاء الفائتة للحصر وقابلتموه بالإيمان والطاعة ﴿ لأزيدنكم ﴾ نعمة إلى نعمة ﴿ ولئن كفرتم ﴾ ذلك وغصتموه ﴿ إن عذابى لشديد ﴾ فعسى يصيبكم

منه ما يصيبكم ومن عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد فما ظنك  
بأكرم الأكرمين ويجوز أن يكون المذكور تعليلاً للجواب المحذوف أى  
لأعذبناكم واللام فى الموضعين موطئة للقسم وكل من الجوابين ساد مسد  
جواب الشرط والقسم والجملة إما مفعول لتأذن لأنه ضرب من القول أو لقول  
مقدر بعده كأنه قيل وإذا تأذن ربكم فقال الخ .

﴿ وقال موسى إن تكفروا ﴾ نعمه تعالى ولم تشكروها ﴾ أنتم ﴾  
يا بنى إسرائيل ﴾ ومن فى الأرض ﴾ من الخلاق ﴾ جميعاً فإن الله لغنى ﴾  
عن شكركم وشكر غيركم ﴾ حميد ﴾ مستوجب للحمد بذاته لكثرة ما يوجبه  
من أياديه وإن لم يحمده أحد أو محمود يحمده الملائكة بل كل ذرة من ذرات  
العالم ناطقة بحمده والحمد حيث كان بمقابلة النعمة وغيرها من الفضائل كان  
أدل على كماله سبحانه وهو تعليل لما حذف من جواب إن أى إن تكفروا  
لم يرجع وباله إلا عليكم فإن الله تعالى لغنى عن شكر الشاكرين ولعله عليه  
الصلاة والسلام إنما قاله عند ما عين منهم دلائل العناد ومخايل الإصرار  
على الكفر والفساد وتيقن أنه لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب  
أو قاله غب تذكيرهم بما ذكر من قول الله عز سلطانه تحقيقاً لما ضمنه  
وتحذيراً لهم من الكفران ثم شرع فى الترهيب بتذكير ما جرى على الأمم  
الحالية فقال :

تذكير الكفار بمن قبلهم

﴿ ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم ﴾ ليتدبروا ما أصاب كل واحد من  
حزبى المؤمن والكافر فيقلعوا عما هم عليه من الشر وينبوا إلى الله تعالى وقيل  
هو ابتداء كلام من الله تعالى خطاباً للكفرة فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم  
فيختص تذكير موسى عليه الصلاة والسلام بما اختص بنى إسرائيل من السراء  
والضراء والأيام بالأيام الجارية عليهم فقط وفيه ما لا يخفى من البعد وأيضاً  
لا يظهر حينئذ وجه تخصيص تذكير الكفار الذين فى عهد النبى عليه الصلاة والسلام

بما أصاب أولئك المعدودين مع أن غيرهم أسوة لهم في الخلو قبل هؤلاء ﴿ قوم نوح ﴾ بدل من الموصول أو عطف بيان ﴿ وعاد ﴾ معطوف على قوم نوح ﴿ وثمود والذين من بعدهم ﴾ أى من بعد هؤلاء المذكورين عطف عام على قوم نوح وما عطف عليه وقوله تعالى : ﴿ لا يعلمهم إلا الله ﴾ اعتراض أو الموصول مبتدأ ولا يعلمهم إلى آخره خبره والجملة اعتراض والمعنى أنهم من السكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله سبحانه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون وكان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه إذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعنى أنهم يدعون علم الأنساب وقد نفى الله تعالى عنها عن العباد ﴿ جاءتهم رسلهم ﴾ استئناف لبيان نبتهم ﴿ بالبينات ﴾ بالمعجزات الظاهرة والبيّنات الباهرة فبين كل رسول لأمته طريق الحق وهداهم إليه ليخرجهم من الظلمات إلى النور ﴿ فردوا أيديهم في أفواههم ﴾ مشيرين بذلك إلى ألسنتهم وما يصدر عنها من المقالة اعتناء منهم بشأنها وتنبيهاً للرسول على تلقيها والمحافظة عليها وإقناطهم عن التصديق والإيمان بإعلام أن لا جواب لهم سواه .

﴿ وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به ﴾ أى على زعمكم وهى البينات التى أظهرها حجة على صحة رسالاتهم كقوله تعالى ، ( ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ) ومرادهم بالكفر بها الكفر بدلائلها على صحة رسالاتهم أو فعضوها غيظاً وضجراً مما جاءت به الرسل كقوله تعالى ( عضوا عليكم الأنامل من الغيظ ) أو وضعوها عليها تعجباً منه واستهزاء به كمن غلبه الضحك أو إسكاناً للأنبياء عليهم السلام وأمرأ لهم بإطباق الأفواه أو ردها فى أفواه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بمنعوتهم من التكلم تحقيقاً أو تمثيلاً أو جعلوا أيدي الأنبياء فى أفواههم تعجباً من عتوهم وعنادهم كما يذىء عنه تعجبهم بقولهم ( أفى الله شك ) وقيل الأيدى بمعنى الإيادى<sup>(١)</sup> عبر بها عن مواضعهم ونصائحهم وشرائهم التى



هى مدار النعم الدينية والدنيوية لأنهم لما كذبوها فلم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه ﴿ ولما أنى شك ﴾ عظيم ﴿ بما تدعوننا إليه ﴾ من الإيمان بالله والتوحيد فلا ينافى شكهم فى ذلك كفرهم القطعى بما أرسل به الرسل من البينات فإنهم كفروا بها قطعاً حيث لم يعتدوا بها ولم يجعلوها من جنس المعجزات ولذلك قالوا فأتونا بسلطان مبين وقرىء تدعون بالإدغام ﴿ مريب ﴾ موقع فى الرية من أراهه أو ذى رية من أراب الرجل وهى قلق النفس وعدم اطمئنانها بالشئ .

﴿ قالت رسلهم ﴾ استئناف مبنى على سؤال ينساق إليه المقال كأنه قيل فإذا قالت لهم رسلهم فأجيب بأنهم قالوا منكرين عليهم ومتعجبين من مقالتهم الحقاء ﴿ أفى الله شك ﴾ بإدخال الهمزة على الظرف للإيدان بأن مدار الإنكار ليس نفس الشك بل وقوعه فيما لا يكاد يتوهم فيه الشك أصلاً منقادين عن تطابق الجواب على كلام الكفرة بأن يقولوا أأنتم فى شك مريب من الله تعالى مبالغة فى تنزيه ساحة السبحان عن شائبة الشك وتسجيلاً عليهم بسخافة العقول أى أفى شأنه سبحانه من وجوده ووحدته ووجوب الإيمان به وحده شك ما هو أظهر من كل ظاهر وأجلى من كل جلى حتى تكونوا من قبله فى شك مريب وحيث كان مقصدهم الأقصى الدعوة إلى الإيمان والتوحيد وكان إظهار البينات وسيلة إلى ذلك لم يتعرضوا للجواب عن قول الكفرة إنا كفرنا بما أرسلتم به واقتصروا على بيان ما هو الغاية القصوى ثم عقبوا ذلك الإنكار بما يوجب من الشواهد الدالة على انتفاء المنكر فقالوا ﴿ فاطر السموات والأرض ﴾ أى مبدعهما وما فيها من المهنوعات على نظام أتيق شاهد بتحقيق ما أنتم منه فى شك وهو صفة للاسم الجليل أو بدل منه وشك مرتفع بالظرف لاعتداده على الاستفهام وجعله مبتدأ على أن الظرف خبره يفضى إلى الفصل بين الموصوف والصفة بالأجنبي أعنى المبتدأ والفاعل ليس بأجنبي من رافعه وقد جوز ذلك أيضاً ﴿ يدعوك ﴾ إلى الإيمان بإرساله إيانا لا أما ندعوكم إليه من تلقاء أنفسنا كما يومه قولكم بما تدعوننا إليه ﴿ ليغفر لكم ﴾ بسببه أو

يدعوكم لأجل المغفرة كقولك دعوته ليا كل معي ﴿من ذنوبكم﴾ أي بعضهم وهو ما عدا المظالم بما بينهم وبينه تعالى فإن الإسلام يحبه قيل هكذا وقع في جميع القرآن في وعد الكفرة دون وعد المؤمنين تفرقة بين الوعدين ولعل ذلك لما أن المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفرة مرتبة على محض الإيمان وفي شأن المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصي ونحو ذلك فيتناول الخروج من المظالم وقيل المعنى ليغفر لكم بدلا من ذنوبكم ﴿ويؤخركم إلى أجل مسمى﴾ إلى وقت سماه الله تعالى وجعله منتهى أعماركم على تقدير الإيمان .

﴿قالوا استئناف﴾ كما سبق ﴿إن أتم﴾ أي ما أتم ﴿إلا بشر مثلنا﴾ من غير فضل يؤهلهم لما تدعونه من النبوة ﴿تريدون﴾ صفة ثانية لبشر حملا على المعنى كقوله تعالى (أبشروا بنونا) أو كلام مستأنف أي تريدون بما تتصدون له من الدعوة والإرشاد ﴿أن تصدونا﴾ بتخصيص العبادة بالله سبحانه ﴿عما كان يعبد آباؤنا﴾ أي عن عبادة ما استمر آباؤنا على عبادته من غير شيء يوجبه وإلا ﴿فأتونا﴾ أي وإن لم يكن الأمر كما قلنا بل كنتم رسلا من جهة الله تعالى كما تدعونه فأتونا ﴿بسلطان مبين﴾ يدل على فضلهم واستحقاقكم لتلك الرتبة<sup>(١)</sup> أو على صحة ما تدعونه من النبوة حتى نترك ما لم نزل فعبده أبا عن جد ولقد كانوا آتوهم من الآيات الظاهرة والبيّنات الباهرة ما نخر له صم الجبال ولسكنهم إنما يقولون ما يقولون من العظائم مكابرة وعنادا وإرادة لمن وراهم أن ذلك ليس من جنس ما ينطلق عليه السلطان المبين ﴿قالت لهم رسلكم﴾ مجازاة معهم في أول مقاتلتهم وإنما قيل لهم لاختصاص الكلام بهم حيث أريد إلزامهم بخلاف ما سلف من إنكار وقوع الشك في الله سبحانه فإن ذلك عام وإن اختص بهم ما يعقبه ﴿إن نحن إلا بشر مثلكم﴾ كما تقولون ﴿ولكن الله يمين﴾ بالنبوة ﴿على من يشاء من عباده﴾ يعنون أن ذلك عطية<sup>(٢)</sup> من

(١) في ١٠ : المرتبة .

(٢) في ١٠ : غطاء .

الله تعالى يعطيها من يشاء من عباده بمحض الفضل والامتنان من غير داعية ترجيه قالوه تواضعا وهضما للنفس أو ما نحن من الملائكة بل نحن بشر مثلكم في الصورة أو في الدخول تحت الجنس ولكن الله يمن بالفضائل والكمالات والاستعدادات على من يشاء المن بها وما يشاء ذلك إلا لعلمه باستحقاقه لها وتلك الفضائل والكمالات والاستعدادات هي التي يدور عليها فلك الاصطفاء للنبوّة ﴿ وما كان ﴾ وما صبح وما استقام ﴿ لنا أن نأتيكم بسلطان ﴾ أى بحجة من الحجج فضلا عن السلطان المبين بشيء من الأشياء وسبب من الأسباب ﴿ إلا بإذن الله ﴾ فإنه أمر يتعلق بمشيئته تعالى إن شاء كان وإلا فلا ﴿ وعلى الله ﴾ وحده دون ما عداه مطلقا ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ أمر منهم للمؤمنين بالتوكل ومقصودهم حمل أنفسهم عليه آثر ذى أثر ألا يرى إلى قوله عز وجل :

﴿ وما لنا ﴾ أى عذر لنا ﴿ أن لا نتوكل على الله ﴾ أى فى أن لا نتوكل عليه ولاظهار النشاط بالتوكل عليه والاستلذاذ بذكر اسمه تعالى وتعليل التوكل ﴿ وقد هدانا ﴾ أى والحال أنه قد فعل بنا ما يوجب به ويستدعيه حيث هدانا ﴿ سبيلنا ﴾ أى أرشد كلاما سبيله ومنهاجه الذى شرع له وأوجب عليه سلوكه فى الدين وحيث كانت أذية الكفار مما يوجب القلق والاضطراب القادح فى التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسمى مظهرين لكمال العزيمة ﴿ ولنصبرن على ما آذيتمونا ﴾ بالعناد واقتراح الآيات وغير ذلك مما لا خير فيه ﴿ وعلى الله ﴾ خاصة ﴿ فليتوكل المتوكلون ﴾ أى فليثبت المتوكلون على ما أحدثوه من التوكل والمراد هو المراد مما سبق من إيجاب التوكل على أنفسهم والمراد بالمتوكلين المؤمنون والتعبير عنهم بذلك لسبق ذكر اتصافهم به ويجوز أن يراد وعليه فليتوكل من توكل دون غيره .

﴿ وقال الذين كفروا ﴾ لعل هؤلاء القائلين بعض المتعمردين العاتين الغالين فى الكفر من أولئك الأمم الكافرة التى نقلت مقالاتهم الشفيعه دون جميعهم كقوم شعيب وأضرابهم ولذلك لم يقل وقالوا ﴿ لرسولهم لنخرجنكم

من أرضنا أو لتعودن في ملتنا) لم يقنعوا بعصيانهم الرسل ومعاذتهم الحق بعد ما رأوا البينات الفاتية<sup>(١)</sup> للحصر حتى اجتروا على مثل هاتيك العظيمة التي لا يكاد يحيط بها دائرة الإيمان خلفوا على أن يكون أحد المحالين والعود إما بمعنى مطلق الصيرورة أو باعتبار تغليب المؤمنين على الرسل وقد مر في الأعراف وسيأتي في الكهف (فأوحى إليهم) أى إلى الرسل (ربهم) مالك أمرهم عند تناهى كفر الكفرة وبلوغهم من العتو إلى غاية لا مطنع بعدها في إيمانهم (لنهلكن الظالمين) على إضمار القول أو على إجراء الإيحاء مجراه لكونه ضرباً منه (ولنسكننكم الأرض) أى أرضهم وديارهم عقوبة لهم بقولهم لنخرجنكم من أرضنا كقوله تعالى (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها) (من بعدهم) أى من بعد إهلاكهم وقرىء لنهلكن وليسكننكم بالياء اعتباراً لأوحى كقولهم حلف زيد ليخرجن غداً (ذلك) إشارة إلى الموحى به وهو إهلاك الظالمين وإسكان المؤمنين ديارهم أى ذلك الأمر محقق ثابت (من خاف مقامى) موقفي وهو الموقف الذى يقف فيه العباد يوم يقوم الناس لرب العالمين أو قياى عليه وحفظى لأعماله وقيل لفظ المقام محبهم (وخاف وعيد) وعيدى بالعذاب أو عذابى الموعدود للكفار والمعنى أن ذلك حق للمتقين كقوله (والعاقبة للمتقين) .

(واستفتحوا) أى استنصروا الله على أعدائهم كقوله تعالى (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) أو استحكموا وسألوه القضاء بينهم من الفتاح وهو الحكومة كقوله تعالى (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) فالضمير للرسل وقيل للفريقين فإنهم سألوا أن ينصر الحق ويهلك المبطل وهو معطوف على أوحى إليهم وقرىء بلفظ الأمر عطفاً على لنهلكن الظالمين أى أوحى إليهم ربهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا (وخاب) أى خسر وهلك (كل جبار عنيد)

متصف بضد ما اتصف به المتقون أى فنصروا عند استفتاحهم وظفروا بما  
 سألوا وأفلحوا وخاب كل جبار عنيد وهم قومهم المعاندون فالخيبة بمعنى مطلق  
 الحرمان عن المطلوب أو ذلك باعتبار أنهم كانوا يزعمون أنهم على الحق أو  
 استفتح الكفار على الرسل وخابوا ولم يفلحوا وإنما قيل وخاب كل جبار عنيد  
 ذما لهم وتمجيلا عليهم بالتجبر والعناد لا أن بعضهم ليسوا كذلك وأنه لم  
 يصبهم الخيبة أو استفتحوا جميعاً فنصر الرسل وأنجز لهم الوعد وخاب كل عات  
 متمرد فالخيبة بمعنى الحرمان غيب الطلب وفي إسناد الخيبة إلى كل منهم ما لا يخفى  
 من المبالغة (ومن ورائه جهنم) أى بين يديه فإنه مرصدها واقف على  
 شفيرها فى الدنيا مبعوث إليها فى الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توارى  
 عنك (ويسقى) معطوف على مقدر جواباً عن سؤال سائل كأنه قيل فماذا  
 يكون إذن فقيل يلتقى فيها ويسقى (من ماء) مخصوص لا كالمياه المعهودة  
 (صديد) وهو قيح أو دم مختلط بمدة يسيل من الجرح قال مجاهد وغيره  
 هو ما يسيل من أجساد أهل النار وهو عطف بيان لما أبهم أولاً ثم بين  
 بالصيد تهويلاً لأمره وتخصيصه بالذكر من بين عذابها يدور على أنه من أشد  
 أنواعه .

(يتجرعه) قيل هو صفة لماء أو حال منه والأظهر أنه استئناف مبنى  
 على السؤال كأنه قيل فماذا يفعل به فقيل يتجرعه أى يتكلف جرعه مرة بعد  
 أخرى لغلبة العطش واستيلاء الحرارة عليه (ولا يكاد يسيغه) أى لا يقارب  
 أن يسيغه فضلاً عن الإساغة بل يغص به فيشر به بعد اللثام والى جرعة فيطول  
 عذابه تارة بالحرارة والعطش وأخرى بشره على تلك الحال فإن السوغ  
 انحدار الشراب فى الحلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفى ما ذكر  
 جميعاً وقيل لا يكاد يدخله فى جوفه وعبر عنه بالإساغة لما أنها المعهودة فى  
 الأشرية وهو حال من فاعل يتجرعه أو من مفعوله أو منهما جميعاً (ويأتيه  
 الموت) أى أسبابه من الشدائد (من كل مكان) ويحيط به من جميع الجهات  
 أو من كل مكان من جسده حتى من أصول شعره وإبهام رجله (وما هو بميت)

أى والحال أنه ليس بميت كما هو الظاهر من مجيء أسبابه لاسيما من جميع الجهات حتى لا يتألم بما غشيه من أصناف الموبقات ﴿ومن ورائه﴾ من بين يديه ﴿عذاب غليظ﴾ يستقبل كل وقت عذابا أشد وأشق مما كان قبله ففيه دفع ما يتوهم من الخفة بحسب الاعتياد كما فى عذاب الدنيا وقيل هو الخلود فى النار وقيل هو حبس الأنفاس وقيل المراد بالاستفتاح والخفية استسقاء أهل مكة فى سبيلهم التى أرسلها الله تعالى عليهم بدعوته عليه الصلاة والسلام وخيبتهم فى ذلك وقد وعد لهم بدل ذلك صديد أهل النار.

﴿مثل الذين كفروا بربهم﴾ أى صفتهم وحالهم العجيبة الشأن التى هى كالمثل فى الغرابة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿أعمالهم كرماد﴾ كقولك صفة زيد عرضه مهتوك وماله منسوب وهو استئناف مبنى على سؤال من قال ما بال أعمالهم التى عملوها فى وجوه البر من صلة الأرحام وإعتاق الرقاب وفداء الأسارى وإغاثة الملهوفين وقرى الأضياف وغير ذلك مما هو من باب المكارم حتى آل أمرهم إلى هذا المآل فأجيب بأن ذلك كرماد ﴿اشتدت به الريح﴾ حملته وأسرعت الذهاب به ﴿فى يوم عاصف﴾ العصف اشتداد الريح وصف به زمانها مباغة كقولك ليلة ساكرة وإنما السكور لريحها شبت صناعهم المعدودة لا بتنائها<sup>(١)</sup> على غير أساس من معرفة الله تعالى والإيمان به والتوجه بها إليه تعالى برماد طيرته الريح العاصفة أو استئناف مسوق لبيان أعمالهم للأصنام أو مبتدأ خبره محذوف كما هو رأى سيويه أى فيما يتلى عليك مثلهم وقوله أعمالهم بدل من مثل الذين وقوله كرماد خبره ﴿لا يقدرُونَ﴾ أى يوم القيامة ﴿مما كسبوا﴾ من تلك الأعمال ﴿على شيء﴾ ما أى لا يرون له أثرا من ثواب أو تخفيف عذاب كدأب الرماد المذكور وهو فذلك التمثيل والاكتفاء ببيان عدم رؤية الأثر لأعمالهم للأصنام مع أن لها عقوبات هائلة للتصريح ببطلان اعتقادهم وزعمهم أنها شفعاء لهم عند الله تعالى وفيه تنهكهم ﴿ذلك﴾

أى ما دل عليه التمثيل دلالة واضحة من ضلالهم مع حسابهم أنهم على شيء  
 (هو الضلال البعيد) عن طريق الصواب أو عن نيل الثواب .

دلائل ملك الله تعالى

(( ألم تر )) خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته وقيل لكل  
 أحد من الكفرة لقوله تعالى (يذهبكم) والرؤية رؤية القلب وقوله تعالى (( أن  
 الله خلق السموات والأرض )) ساد مسد مفعولها أى ألم تعلم أنه تعالى خلقهما  
 (( بالحق )) ملتبسة بالحكمة والوجه الصحيح الذى يحق أن تخلق عليه وقرىء  
 خالق السموات والأرض (( إن يشأ يذهبكم )) يعدمكم بالمرة )) ويأت بخلق  
 جديد )) أى يخلق بدلکم خلقاً آخر مستأنفاً لعلقة بينكم وبينهم رتب قدرته  
 تعالى على ذلك على قدرته تعالى على خلق السموات والأرض على هذا النمط البديع  
 لإرشاداً إلى طريق الاستدلال فإن من قدر على خلق مثل هاتيك الأجرام  
 العظيمة كان تبديل خلق آخر بهم أندر ولذلك قال (( وما ذلك )) أى لإذهابكم  
 والإتيان بخلق جديد مكانكم )) (على الله بعزير) بمتعذر أو متعسر فإنه قادر  
 بذاته على الممكنات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن هذا شأنه تحقيق  
 بأن يؤمن به ويرجى ثوابه ويخشى عقابه .

(( وبرزوا لله جميعاً )) أى يبرزون يوم القيامة وإشار صيغة الماضى للدلالة  
 على تحقق وقوعه كما فى قوله سبحانه (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) أو لأنه  
 لا مضى ولا استقبال بالنسبة إليه سبحانه والمراد بروزهم من قبورهم لأمر الله تعالى  
 وحاسبته أو لله على ظنهم فإنهم كانوا يظنون عند ارتكابهم الفواحش سرراً أنها  
 تخفى على الله سبحانه فإذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم )) فقال  
 الضعفاء )) الاتباع جمع ضعيف والمراد ضعف الرأى وإنما كتب بالواو على  
 لفظ من يفخم الألف قبل الهمزة (( للذين استكبروا )) لرؤسائهم الذين  
 استتبغوا واستغفروهم (( إنا كنا )) فى الدنيا (( لكم تبعاً )) فى تكذيب الرسل  
 عليهم السلام والإعراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغيب فى جمع غائب

أو مصدر نعت به مبالغة أو على إضمار أى ذوى تبع ﴿ فهل أنتم مغنون ﴾ دافعون ﴿ عنا ﴾ والفاء للدلالة على سببية الاتباع للإغناء والمراد التوبيخ والعتاب والتقريع والتبكيت ﴿ من عذاب الله من شيء ﴾ من الأولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعض واقعة موقع المفعول أى بعض الشيء الذى هو عذاب الله تعالى ويجوز كونهما للتبعض أى بعض شيء هو بعض عذاب الله والإعراب كما سبق ويجوز أن تكون الأولى مفعولا والثانية مصدرا أى فهل أنتم مغنون عنا بعض العذاب بعض الإغناء ويعضد الأول قوله تعالى : ﴿ فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار ﴾ .

﴿ قالوا ﴾ أى المستكبرون جوابا عن معاتبه الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم ﴿ لو هدانا الله ﴾ أى للإيمان ووفقنا له ﴿ لهديناكم ﴾ ولكن ضلنا فاضللناكم أى اخترنا لكم ما اخترناه لأنفسنا أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم وأغنيناكم عما عرضناكم له ولكن سد دونا طريق الخلاص ولات حين مناص ﴿ سواء علينا أجزعنا ﴾ بما لقينا ﴿ أم صبرنا ﴾ على ذلك أى مستو علينا الجزع والصبر فى عدم الإنجاء والهمزة وأم لتأكيد التسوية كما فى قوله تعالى : (سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) وإنما أسندوهما ونسبوا استواءهما إلى ضمير المتكلم المنتظم للمخاطبين أيضاً مبالغة فى النهى عن التوبيخ بإعلام<sup>(١)</sup> أنهم شركاء لهم فيما ابتلوا به وتسلية لهم ويجوز أن يكون قوله : (سواء علينا) الخ من كلام الفريقين على منوال قوله تعالى : ( ذلك ليعلم أنى لم أخنه ) ويؤيده ما روى أنهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك فلا ينفعهم فعند ذلك يقولون ذلك ولما كان عتاب الاتباع من باب الجزع ذيلوا جوابهم ببيان أن لا جدوى فى ذلك فقالوا ﴿ ما لنا من محيص ﴾ من منجى ومهرب من العذاب من حاص الحمار إذا عدل بالفرار وهو إما اسم مكان كالمبيت والمصيف



أو مصدر كالغيب والمشيب وهي جملة مفسرة لإجمال ما فيه الاستواء فلا محل لها من الإعراب أو حال مؤكدة أو بدل منه .

### الشيطان يخذل أوليائه

(( وقال الشيطان )) الذى أضل كلا الفريقين واستبهما عندما عتياه بما قاله الأنبياء للمستكبرين (( لما قضى الأمر )) أى أحكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار خطيباً فى محفل الأشقياء من الثقلين (( إن الله وعدكم وعن الحق )) أى وعداً من حقه أن ينجز فأنجزه أو وعداً أنجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (( ووعدتكم )) أى وعد الباطل وهو أن لا يبعث ولا جزاء ولئن كان فالأصنام شفعاءكم ولم يصرح ببطالانه لما دل عليه قوله (( فأخلفتكم )) أى موعدى على حذف المفعول الثانى أى نقضته جعل خلف وعده كالإخلاف منه كأنه كان قادراً على إنجازه وأنى له ذلك (( وما كان لى عليكم من سلطان )) أى تسلط أو حجة تدل على صدق (( إلا أن دعوتكم )) إلا دعائى إياكم إليه وتسويله وهو وإن لم يكن من باب السلطان لسكنه أبرزه فى مبروزه على طريقة هتمية بينهم ضرب وجميعه . مبالغة فى نفى السلطان عن نفسه كأنه قال إنما يكون لى عليكم سلطان إذا كان مجرد الدعاء من بابيه ويجوز كون الاستثناء منقطعاً (( فاستجبتم لى )) فأسرعتم لإجابتي .

(( فلا تلمونى )) بوعدى إياكم حيث لم يكن ذلك على طريقة القسر والإلجاء كما يدل عليه الفاء وقرئ بالياء على وجه الالتفات كما فى قوله تعالى (حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم) (( ولوموا أنفسكم )) حيث استجبتم لى باختياركم حين دعوتكم بلا حجة ولا دليل بمجرد تزيين وتسويل ولم تستجيبوا ربكم إذ دعاكم دعوة الحق المقرونة بالبينات والحجج وليس مراده التنصل عن توجه اللائمة إليه بالمرة بل بيان أنهم أحق بها منه وليس فيه دلالة على استقلال

العبد في أفعاله كما زعمت المعتزلة بل يكفي في ذلك أن يكون لقدرته السكسية التي عليها يدور فلك التكليف مدخل فيه فإنه سبحانه إنما يخلق أفعاله حسبما يختاره وعليه تترتب السعادة والشقاوة وما قيل من أنه يستدعى أن يقال فلا تلوموني ولا أنفسكم فإن الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه مبني على عدم الفرق بين مذهب أهل الحق وبين مسلك الجبرية ﴿ ما أنا بمصرخكم ﴾ أى بمغيشكم مما أنتم فيه من العذاب ﴿ وما أنتم بمصرخي ﴾ مما أنا فيه وإنما تعرض لذلك مع أنه لم يكن في حيز الاحتمال مبالغة في بيان عدم إصراره إياهم وإيذاً بأنه أيضاً مبتلى بما ابتلوا به ومحتاج إلى الإصرار فكيف من إصرار الغير ولذلك أثر الجملة الاسمية فكان ماضى كان جواباً منه عن توبيخهم وتقريرهم وهذا جواب عن استغاثتهم واستعانتهم به في استدفاع ما دهمهم من العذاب وقرئ بكسر الياء .

﴿ إني كفرت ﴾ اليوم ﴿ بما أشركتموني من قبل ﴾ أى بإشراككم إياي بمعنى تبرأت منه واستنكرته كقوله تعالى (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) يعنى أن إشراككم لى بالله سبحانه هو الذى يطعمكم فى نصرتى لكم بأن كان لكم على حق حيث جعلتمونى معبوداً وكنت أود ذلك وأرغب فيه فاليوم كفرت بذلك ولم أحده ولم أقبله منكم بل تبرأت منه ومنكم فلم يبق بينى وبينكم علاقة أو كفرت من قبل حين أبيت السجود لأدم الذى أشركتمونيه وهو الله تعالى كما فى قوله سبحانه ما شركنا لنا ، فيكون تعليلاً لعدم إصراره فإن الكافر بالله سبحانه بمزل من الإغاثة والإعانة سواء كان ذلك بالمدافعة أو الشفاعة وأما جعله تعليلاً لعدم إصرارهم إياه فلا وجه له إذ لا احتمال له حتى يحتاج إلى التعليل ولأن تعليل عدم إصرارهم بكفره يومهم أنهم بسبيل من ذلك لولا المانع من جهته .

﴿ إن الظالمين لهم عذاب أليم ﴾ تنمة كلامه أو ابتداء كلام من جهة الله

عز وجل وفي حكاية أمثاله لطف للسامعين وإيقاظ لهم<sup>(١)</sup> حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم ﴿ وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم ﴾ أى بأمره أو بتوفيقه وهدايته وفى التعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لإظهار مزيد اللطف بهم والمدخلون هم الملائكة عليهم السلام وقرىء على صيغة التكلم فيكون قوله تعالى (ياذن ربهم) متعلقا بقوله تعالى ﴿تحيتهم فيها سلام﴾ أى يحيتهم الملائكة بالسلام ياذن ربهم .

مثل كلمة التوحيد وكلمة الكفر

﴿ ألم تر ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقد علق بما بعده من قوله تعالى : ﴿ كيف ضرب الله مثلا ﴾ أى كيف اعتمده ووضع الالاتق به ﴿ كلمة طيبة ﴾ منصوب بمضمر أى جعل كلمة طيبة هى كلمة التوحيد أو كل كلمة حسنة كالنسيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة ﴿ كشجرة طيبة ﴾ أى حكم بأنها مثلها لا أنه تعالى صيرها مثلها فى الخارج وهو تفسير لقوله (ضرب الله مثلا) كقولك شرف الأمير زيداً كصاه حلة وحمله على فرس ويجوز أن يكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة صفتها أو خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة وأن يكون أول مفعولى ضرب لإجراء له مجرى جعل قد آخر عن ثانيهما أعنى مثلا لثلا يبعد عن صفته التى هى كشجرة وقد قرئت بالرفع على الابتداء ﴿ أصلها ثابت ﴾ أى ضارب بعروقه فى الأرض وقرأ أنس بن مالك رضى الله عنه كشجرة طيبة ثابت أصلها وقراءة الجماعة أقوى سبكا وأنسب بقريلته أعنى قوله تعالى : ﴿ وفرعها ﴾ أى أعلاها ﴿ فى السماء ﴾ فى جهة العلو ويجوز أن يراد وفروعها على الاكتفاء بلفظ الجنس عن الجمع .

﴿ تؤتى أكلها ﴾ تعطى ثمرها ﴿ كل حين ﴾ وقته الله تعالى لإثمارها ﴿ ياذن ربها ﴾ بارادة خالقها والمراد بالشجرة المنعوتة إما النخلة كما روى

مرفوعاً أو شجرة في الجنة ﴿ ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ﴾ لأن في ضربها زيادة لإفهام وتذكير فإنه تصوير للبعاني بصور المحسوسات ﴿ ومثل كلبه خبيثة ﴾ هي كلمة الكفر والدعاء إليه أو تكذيب الحق أو ما يعم الكل أو كل كلمة قبيحة ﴿ كشجرة خبيثة ﴾ أى كمثل شجره خبيثة قيل هى كل شجرة لا يطيب ثمرها كالحنظل والكشوث ونحوهما وتغيير الأسلوب للإيدان بأن ذلك غير مقصود الضرب والبيان وإنما ذلك أمر ظاهر يعرفه كل أحد ﴿ اجتثت ﴾ استوصلت وأخذت جثتها بالسكينة ﴿ من فوق الأرض ﴾ لكون عروقها قريبة منه ﴿ ما لها من قرار ﴾ استقرار عليها .

﴿ ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾ الذى ثبت بالحجة عندهم وتمكن في قلوبهم وهو السكامة الطيبة التى ذكرت صفقتها العجيبة ﴿ فى الحياة الدنيا ﴾ فلا يزالون عنه إذا افتتنوا فى دينهم كزكريا ويحيى وجرجيس وشمسون والذين فتنهم أصحاب الأخدود ﴿ وفى الآخرة ﴾ فلا يتلذثمون إذا سئلوا عن معتقدتهم فى الموقف ولا تدهشهم أهوال القيامة أو عند سؤال القبر . روى أنه عليه الصلاة والسلام ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره فيقولان من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الإسلام ونبيى محمد عليه الصلاة والسلام فينادى مناد من السماء إنه صدق عبدى فذلك قوله تعالى ﴿ ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾ وهذا مثال لإتناء الشجرة المذكورة أكلها كل حين قال الشعبي فى تفسيره أخبرنى أبو القاسم بن حبيب فى سنة ست وثمانين وثلاثمائة قال سمعت أبا الطيب محمد بن على الخياط يقول سمعت سهل بن عمار العملى يقول رأيت يزيد بن هرون فى منامى بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال أتانى فى قبرى ملكان فظان فقالا من ربك وما دينك ومن نبيك فأخذت بلحيتى البيضاء فقلت لهما ألمثل يقال هذا وقد علمت الناس جوابكما ثمانين سنة فذهبا .

﴿ ويضل الله الظالمين ﴾ أى يخلق فيهما الضلال عن الحق الذى ثبت المؤمنين

عليه حسب إرادتهم واختيارهم والمراد بهم الكفرة بدليل ما يقابله ووصفهم بالظلم إما باعتبار وضعهم للشيء في غير موضعه وإما باعتبار ظلمهم لأنفسهم حيث بدلوا فطرة الله التي فطر الناس عاينها فلم يهتدوا إلى القول الثابت أو كل من ظلم نفسه بالاختصار على التقليد والإعراض عن البيّنات الواضحة فلا تثبت في مواقف الفتن ولا يهتدى إلى الحق فالمراد بالذين آمنوا حينئذ المخلصون في الإيمان والراسخون في الإيقان كما ينبغي عنه التثبيت لسكنته يوم كونه كلمة التوحيد إذا كانت لا عن إيقان داخلية تحت ما لا قرار له من الشجرة المضروبة مثلاً ﴿ويفعل الله ما يشاء﴾ من تثبيت بعض وإضلال آخرين حسبما توجه به مشيئته النابعة للحكم البالغة المقتضية لذلك وفي إظهار الاسم الجليل في الموضعين من الفخامة وتربية المهابة ما لا يخفى مع ما فيه من الإيذان بالتفاوت في مبدأ التثبيت والإضلال فإن مبدأ صدور كل منهما عنه سبحانه وتعالى من صفاته العلا غير ما هو مبدأ صدور الآخر .

### من أعاجيب صنع الكفار

﴿ألم تر﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لسكل أحد مما صنع الكفرة من الأباطيل التي لا تكاد تصدر عن له أدنى إدراك أى ألم تنظر ﴿إلى الذين بدلوا نعمة الله﴾ أى شكر نعمته تعالى بأن وضعوا موضعه ﴿كفراً﴾ عظيماً وغمطاً لها أو بدلوا نفس النعمة كفراً فإنهم لما كفروها سلبوها فصاروا مستبدلين بها كفراً كأهل مكة حيث خلقهم الله سبحانه وأسكنهم حرمه الأمن الذى يجبى إليه ثمرات كل شيء وجعلهم قوام بيته وشرفهم بمحمد عليه الصلاة والسلام فكفروا ذلك فقحطوا سبع سنين وقتلوا وأسروا يوم بدر فصاروا أذلاء مسلوبى النعمة باقين بالكفر بدلها عن عمر وعلى رضى الله عنهما هم الأجران من قریش بنو المغيرة وبنو أمية أما بنو المغيرة فكسفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية ففتحوا إلى حين كأنهما يتاولان ما سيتلى من قوله عز وجل ﴿قل تمتعوا﴾ الآية ﴿وأحلوا﴾ أى

أنزلوا ﴿ قومهم ﴾ بإرشادهم لإيادهم إلى طريقة الشرك والضلال وعدم التعرض لحلولهم للدلالة الإحلال عليه إذ هو فرع الحلول كقوله تعالى (يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار) ﴿ دار البوار ﴾ دار الهلاك الذي لاهلاك وراءه ﴿ جهنم ﴾ عطف بيان لها وفي الإيهام ثم البيان ما لا يخفى من التهويل ﴿ يصلونها ﴾ حال منها أو من قومهم أى داخلين فيها مقاسين لحرها أو استئناف لبيان كيفية الحلول أو مفسر لفعل يقدر ناصبا للجهنم فالمراد بالإحلال المذكور حينئذ تعريضهم للهلاك بالقتل والأسر لكن قوله تعالى (قل تمتعوا فإن مصيركم إلى النار) أنسب بالتفسير الأول ﴿ وبئس القرار ﴾ على حذف المخصوص بالذم أى بئس المقر جهنم أو بئس القرار قرارهم فيها وفيه بيان أن حلولهم وصليلهم على وجه الدوام والاستمرار .

﴿ وجعلوا ﴾ عطف على أحلوا وما عطف عليه داخل معهما في حيز الصلة وحكم التعجب أى جعلوا في اعتقادهم وحكمهم ﴿ لله ﴾ الفرد الصمد الذى ليس كمثلته شئ وهو الواحد القهار ﴿ أندادا ﴾ أشباها في التسمية أو في العبادة ﴿ ليضلوا ﴾ قومهم الذين يشايعونهم حسبما ضلوا ﴿ عن سبيله ﴾ القويم الذى هو التوحيد ويوقعهم فى ورطة الكفر والضلال ولعل تغيير الترتيب مع أن مقتضى ظاهر النظم أن يذكر كفرانهم نعمة الله تعالى ثم كفرهم بذاته تعالى باتخاذ الأنداد ثم إضلالهم لقومهم المؤدى إلى إحلالهم دار البوار لتثنية التعجب وتكريره والإيذان بأن كل واحد من وضع الكفر موضع الشكر وإحلال القوم دار البوار واتخاذ الأنداد للإضلال أمر يقضى منه العجب ولو سبق النظم على نسق الوجود لربما فهم التعجب من مجموع الهنات الثلاث كما فى قصة البقرة بوقرىء ليضلوا بالفتح وأيا ما كان فليس ذلك غرضا حقيقيا لهم من اتخاذ الأنداد لكن لما كان ذلك نتيجة له شبه بالغرض وأدخل عليه اللام بطريق الاستعارة النبية .

﴿ قل ﴾ تهديدا لأولئك الضالين المضلين ونعيا عليهم وإيذانا بأنهم لشدة إياهم قبول الحق وفرط إيهامهم فى الباطل وعدم ارغائهم عن

ذلك بحال أحقاء بأن يضرب عنهم صفحا ويعطف عنهم عنان العظة ويخلو شأنهم ولا ينهوا عنه بل يؤمروا بمباشرته مبالغة في التخليّة والخذلان ومسارة إلى بيان عاقبته الوحيمة ويقال لهم ﴿ تمتعوا ﴾ بما أنتم عليه من الشهوات التي جعلتها كفران النعم العظام واستتباع الناس في عبادة الأصنام ﴿ فإن مصيركم إلى النار ﴾ ليس إلا ، فلا بد لكم من تعاطى ما يوجب ذلك ويقتضيه من أحوالكم بل هي في الحقيقة صورة لدخولها ومثال له حسبما يلوح به قوله سبحانه ( وأحلوا قومهم دارالبوار ) الخ فهو تعليل للأمر المأمور وفيه من التهديد الشديد والوعيد الأكيد ما لا يوصف أو قل لهم تصويرا لحالهم وتعبيرا عما يلجئهم إلى ذلك تمتعوا إيدانا بأنهم لفرط انغماسهم في التمتع بما هم فيه من غير صارف يلويهم ولا عاطف يثنىهم مأمورون بذلك من قبل أمر الشهوة مدعنون لحكمه منقادون لأمره كدأب مأمور ساع في خدمة أمر مطاع فليس قوله تعالى ( فإن مصيركم إلى النار ) حينئذ تعليلا للأمر بل هو جواب شرط ينسحب عليه الكلام كأنه قيل هذه حالكم فإن دتم عليه (١) فإن مصيركم إلى النار وفيه التهديد والوعيد لا في الأمر .

## وصايا المؤمنين

﴿ قل لعبادى الذين آمنوا ﴾ خصهم بالإضافة إليه تنويها لهم وتنبيها على أنهم المقيمون لوظائف العبودية الموفرن بحقوقها وترك العاطف بين الأمرين للإيدان بتباين حالهما باعتبار المقول تهديدا وأشريفا والمقول ههنا محذوف دل عليه الجواب أى قل لهم أقيموا وأنفقوا ﴿ يقيموا الصلوة وينفقوا بما رزقناهم ﴾ أى يداوموا على ذلك وفيه إيدان بكال مطاوعتهم الرسول صلى الله عليه وسلم وغاية مسارعتهم إلى الامتثال بأوامره وقد جوزوا أن يكون المقول يقيموا وينفقوا بحذف لام الأمر عنهما وإنما حسن ذلك دون الحذف في قوله .

محمد تفد نفسك كل نفس إذا ما خفت من أمر تبالا  
لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا أقيموا وأنفقوا قد أقيا مقامهما وليس بذلك  
﴿سرا وعلانية﴾ منتصبان على المصدرية من الأمر المقدر لا من جواب الأمر  
المذكور أى أنفقوا إنفاق سرا وعلانية والأحب في الإنفاق إخفاء المتطوع به  
وإعلان الواجب والمراد حث المؤمنين على الشكر لنعم الله سبحانه بالعبادة  
البدنية والمالية وترك التمتع بمتاع الدنيا والركون إليها كما هو صنيع الكفرة  
﴿من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه﴾ فيبتاع المقصر ما يتلافى به تقصيره أو يفقدى  
به نفسه والمقصود نفى عقد المعاوضة بالمرة وتخصيص البيع بالذكر للإيجاز  
مع المبالغة في نفى العقد إذ انتفاء البيع يستلزم انتفاء الشراء على أبلغ وجه  
وانتفاؤه ربما يتصور مع تحقق الإيجاب من قبل البائع ﴿ولا خلال﴾ ولا مخاللة  
فيشفع له خليل أو يساعده بمال يفقدى به نفسه أو من قبل أن يأتى يوم لا أثر  
فيه لما لهجوا بتعاطيه من البيع والمخاللة ولا انتفاع بذلك وإنما الانتفاع  
والارتفاق فيه بالإتفاق لوجه الله سبحانه والظاهر أن من متعلقة بأنفقوا  
وتذكير إتيان ذلك اليوم لتأكيد مضمونه كما في سورة البقرة من حيث أن كلا  
من فقدان الشفاعة وما يتدارك به التقصير معاوضة وتبرعا وانقطاع آثار البيع  
والخلال الواقعين في الدنيا وعدم الانتفاع بهما من أقوى الدواعى إلى الإتيان  
بما تبقى عوائده وتدوم فوائده من الإنفاق في سبيل الله عز وجل أو من حيث  
أن ادخار المال وترك إنفاقه إنما يقع غالبا للتجار والمهاترة لحيث لا يمكن  
ذلك في الآخرة فلا وجه لادخاره إلى وقت الموت وتخصيص التأكد بذلك  
لميل الطباع إلى المال وكونها مجبولة على حبه والضنة به ولا يبعد أن يكون  
تأكيد المضمون الأمر بإقامة الصلاة أيضا من حيث أن تركها كثيرا ما يكون  
بالاشتغال بالبياعات والمخالات كما في قوله تعالى (وإذا رأوا تجارة أو لهوا  
أنفثوا إليها) وقرئ بالفتح فيهما على إرادة النفي العام ودلالة الرفع على ذلك  
باعتبار خطابي هو وقوعه في جواب هل فيه بيع أو خلال .



من دلائل عظمة الله تعالى

﴿الله﴾ مبتدأ خبره ﴿الذى خلق السموات﴾ وما فيها من الأجرام العلوية. ﴿والأرض وما فيها من أنواع المخلوقات﴾ لما ذكر أحوال الكافرين لنعم الله تعالى وأمر المؤمنين بإقامة مراسم الطاعة شكراً لنعمه شرع في تفصيل ما يستوجب على كافة الأنام والمتابعة على الشكر والطاعة من النعم العظام والمنن الجسام حثاً للمؤمنين عليها وتقريعاً للكفرة المخلين بها الواضعين موضعها الكفر والمعاصي. وفي جعل المبتدأ الاسم الجميل والخبر الاسم الموصول بتلك الأفاعيل العظيمة من خلق هذه الأجرام العظام وإزالة الأمطار وإخراج الثمرات وما يتلوها من الآثار العجيبة ما لا يخفى من تربية المهابة والدلالة على قوة السلطان. ﴿وأنزل من السماء﴾ أى السحاب فإن كل ما علاك سماء أو من الفلك فإن المطر منه يبتدىء إلى السحاب ومنه إلى الأرض على ما دلت عليه ظواهر النصوص. أو من أسباب سماوية تنير الأجزاء الرطبة من أعماق الأرض إلى الجو فينعتقد سحاباً مائلاً وأياً ما كان فن ابتدائية ﴿ماء﴾ أى نزعاً منه هو المطر وتقديم المجرور على المنصوب إما باعتبار كونه مبدأ لنزوله أو لتشريفه كما في قولك أعطاه السلطان من خزانته مالا أو لما مر مراراً من التشويق إلى المؤخر. ﴿فأخرج به﴾ بذلك الماء ﴿من الثمرات﴾ الفائتة للحصر إما لأن صيغ الجموع يتعاور بعضها موضع بعض وإما لأنه أريد بمفرداتها جماعة الثمرة التى في قولك أدركت ثمرة بستان فلان ﴿رزقاً لكم﴾ تعيشون به وهو بمعنى المرزوق شامل للطعموم والملبوس مفعولاً لا يخرج ومن للتبيين كقولك أنفقت من الدراهم ألفاً ويجوز أن يكون من الثمرات مفعولاً ورزقاً حالاً منه أو مصدراً من أخرج بمعنى رزق أو للتبعض بدليل قوله تعالى ﴿فأخرجنا به ثمرات﴾ كأنه قيل أنزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم إذ لم ينزل من السماء كل الماء ولا أخرج بالمطر كل الثمار ولا جعل كل الرزق ثمرًا وخروج الثمرات وإن كان بمشيبته عز وجل وقدرته لكن جرت عادته تعالى بإفاضة صورها وكيفياتها على المواد المترتبة من الماء والتراب وأودع في الماء قوة فاعلة

وفي الأرض قوة قابلة يتولد من اجتماعهما أنواع الثمار وهو قادر على إيجاد الأشياء بلا أسباب ومواد كما أبدع نفوس الأسباب كذلك لما أن له تعالى في إنشائها مدرجا من طور إلى طور صنائع وحكما يحدد فيها لأولى الأبصار عبها وسكونا إلى عظيم قدرته ليس ذلك في إبداعها دفعة وقوله لكم صفة لقوله رزقا إن أريد به المرزوق ومفعول به إن أريد به المصدر كأنه قيل رزقا لياكم ﴿وسخر لكم الفلك﴾ بأن أفدركم على صنعتها واستعمالها بما ألهمكم كيفية ذلك ﴿لتجري في البحر﴾ جريا تابعا لإرادتكم ﴿بأمره﴾ بمشيئته التي نيظ بها كل شيء وتخصيصه بالذكر للتخصيص على أن ذلك ليس بمزاولة الأعمال واستعمال الآلات كما يترامى من ظاهر الحال ﴿وسخر لكم الأنهار﴾ إن أريد بها المياه العظيمة الجارية في الأنهار العظام كما يوصىء إليه ذكرها عند البحر فتسخيرها جعلها معدة لانتفاع الناس حيث يتخذون منها جداول يسقون منها زروعهم وجنانهم وما أشبه ذلك وإن أريد بها نفس الأنهار فتسخيرها تيسيرها لهم .

﴿وسخر لكم الشمس والقمر دائبين﴾ يدأبان في سيرهما وإنارتها أصالة وخلافة وإصلاحهما لما نيظ بهما صلاحه من المكنونات ﴿وسخر لكم الليل والنهار﴾ يتعاقبان خلفه لنامكم ومعاشكم ولعقد الثمار وإنضاجها ذكر سبحانه وتعالى أنواع النعم الفائضة عليهم وأبرز كل واحدة منها في جملة مستقلة تنويها لشأنها وتنبها على رفعة مكانها وننصيصا على كون كل منها نعمة جليلة مستوجبة للشكر وفي التعمير عن التصريف المتعلق بما ذكر من الفلك والأنهار والشمس والقمر والليل والنهار بالتسخير من الأشعار بما فيها من صعوبة المأخذ وعزة المنال والدلالة على عظم السلطان وشدة المحال ما لا يخفى وتأخير تسخير الشمس والقمر عن تسخير ما تقدمه من الأمور المعرودة مع ما بينه وبين خلق السموات من المناسبة الظاهرة لاستتباع ذكرها لذكر الأرض المستدعى لذكر أنزال الماء منها إليها الموجب لذكر إخراج الرزق الذي من جملة ما يحصل بواسطة الفلك والأنهار أو للتفادي عن توهم كون الكل أعنى خلق السموات والأرض وتسخير الشمس والقمر نعمة واحدة كما مر في سورة البقرة .

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ أى أعطاكم بعض جميع ما سألتموه حسبما تقتضيه مشيئته التابعة للحكمة والمصلحة كقوله سبحانه من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد أو آتاكم من كل ذلك ما احتجتم إليه ونيط به انتظام أحوالكم على الوجه المقدر فكأنكم سألتموه أو كل ما طلبتموه بلسان الاستعداد أو كل ما سألتموه على أن من للبيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شيء وأناؤه كل الناس وعليه قوله عز وجل (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) وقيل الأصل وآتاكم من كل ما سألتموه وما لم تسألوه لحذف الثانى لدلالة ما أبقى على ما أبقى وقرئ بتنوين كل على أن ما نأفيه وحل سألتموه النصب على الحالية أى آتاكم من كل غير سألتموه .

﴿وَلَنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ التى أنعم بها عليكم ﴿لَا تَحْصُوهَا﴾ لا تطبقوا بحصرها ولو لإجمالاً فإنها غير متناهية وأصل الإحصاء أن الحاسب إذا بلغ عقداً معيناً من عقود الأعداد وضع حصاة ليحفظ بها لإذنان بعدم بلوغ مرتبة معتد بها من مراتبها فضلاً عن بلوغ غايتها كيف لا وما من فرد من أفراد الناس وإن كان فى أقصى مراتب الفقر والإفلاس ممنوا بأصناف العناية<sup>(١)</sup> مبتلى بأنواع الرزايا فهو بحيث لو تأملته ألفيته متقلبا فى نعم لا تحصى ولا تعد كأنه قد أعطى كل ساعة وآن من النعماء ما حواه حيطه الإمكان وإن كنت فى ريب من ذلك فقد ر أنه ملك ملك أقطار العالم ودانت له كافة الأمم وأذعنت لطاعته السراة وخضعت لهيبته رقاب العتاة وفاز بكل مرام ونال كل منزل وحاز جميع ما فى الدنيا من أصناف الأموال من غير ند يزاحمه ولا شريك يساهمه بل قدر أن جميع ما فيها من حجر ومدر يواقيت غالية ونفائس درر ثم قدر أنه قد وقع من فقد مشروب أو مطعوم فى حالة بلغت نفسه الحلقوم فهل يشتري وهو فى تلك الحال بجميع ماله من الملك والمال لقمة تنجيته عن رواء أو شربة ترويه من ظمأه ، أم يختار الهلاك

فتذهب الأموال والأموال بغير بذل يبقى عليه ولا نفع يعود إليه كلا بل يبذل لذلك كل ما تحويه اليدان كأننا ما كان وليس في صدفقته شائبة الخسران فإذا تلك اللقمة والشربة خير مما في الدنيا بألف رتبة مع أنهما في طرف الثمام ينالهما متى شاء من الليالي والأيام أو قرر أنه قد احتبس عليه النفس فلا دخل منه ما خرج ولا خرج منه ما ولج والحين قد حان وأتاه الموت من كل مكان أما يعطى ذلك كله بمقابلة نفس واحد بل يعطيه وهو لرأيه حامد فإذا هو خير من أموال الدنيا بحملتها وهطالها برمتها مع أنه قد أبسح له كل آن من آتات الليالي والأيام حال اليقظة والمنام هذا من الظهور والجلاء بحيث لا يكاد يخفى على أحد من العقلاء وإن رمت العثور على حقيقة الحق والوقوف على كل ما جل من السر ودق فاعلم أن الإنسان بمقتضى حقيقته الممكنة بمعزل عن استحقاق الوجود وما يتبعه من السكالات اللائقة والملكات الرائقة بحيث لو انقطع ما بينه وبين العناية الإلهية من العلاقة لما استقر له القرار ولا اطمأنت به الدار إلا في مطمورة العدم والوار ومهاوى الهلاك والدمار لكن ينمض عليه من الجناب الأقدس تعالى شأنه وتقديس في كل زمان يمضى وكل آن يمر وينقضى من أنواع الفيوض المتعلقة بذاته ووجوده وسائر صفاته الروحانية والنفسانية والجسمانية ما لا يحيط به نطاق التمييز ولا يعلمه إلا العليم الخبير وتوضيحه أنه كما لا يستحق الوجود ابتداء لا يستحقه بقاء وإنما ذلك من جانب المبدأ الأول الأول عز وجل فكما لا يتصور وجوده ابتداء ما لم ينسده عليه جميع أنحاء عدمه الأصلي لا يتصور بقاءه على الوجود بعد تحققه بعلمه ما لم ينسده عليه جميع أنحاء عدمه الطارئ لأن الاستمرار والدوام من خصائص الوجود الواجبي .

وأنت خبير بأن ما يتوقف عليه وجوده من الأمور الوجودية التي هي علله وشرائطه وإن وجب كونها متناهية لوجوب تنهاى ما دخل تحت الوجود تلكن الأمور العدمية التي لها دخل في وجوده ليست كذلك إذ لا استحالة في

أن يكون لشيء واحد موانع غير متناهية وإنما الاستحالة في دخولها تحت الوجود فارتفاع تلك الموانع التي لا تنهاى أعنى بقاءها على العدم مع إمكان وجودها في أنفسها في كل آن من آتات وجوده نعم غير متناهية حقيقة لا إدعاء وكذا الحال في وجودات علله وشرائطه القريبة والبعيدة ابتداء وبقاء وكذا في كالاته النابعة لوجوده فأتضح أنه يفيض عليه كل آن نعم لا تنهاى من وجوه شتى فسمبحانك سبحانك ما أعظم سلطانك لا تلاحظك العيون بأنظارها ولا تطالعك العقول بأفكارها شأنك لا يضاهى وإحسانك لا يتناهى ونحن في معرفتك حائرون وفي إقامة مراسم شكرك قاصرون نسألك الهداية إلى مناهج معرفتك والتوفيق لأداء حقوق نعمتك لانتهى ثناء عليك إلا إله أنت نستغفرك ونتوب إليك ﴿ إن الإنسان لظلوم ﴾ يظلم النعمة يا غفال شكرها أو بوضعها إياها في غير موضعها أو يظلم نفسه بتعريضها للحرمان ﴿ كفار ﴾ شديد الكفران وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع ويمنع واللام في الإنسان للجنس ومصادق الحكم بالظلم والكفران بعض من وجد فيه من أفراد. ويدخل في ذلك الذين بدلوا نعمة الله كفرا لمخ دخول أوليا .

### دعوة إبراهيم عليه السلام

﴿ وإذ قال إبراهيم ﴾ أى واذكر وقت قوله عليه الصلاة والسلام والمقصود من تذكيره تذكير ما وقع فيه من مقالاته عليه السلام على نهج التفصيل والمراد به تأكيد ما سلف من تعجيبه<sup>(١)</sup> عليه السلام ببيان فن آخر من جنائياتهم حيث كفروا بالنعم العامة وعصوا أباهم إبراهيم عليه السلام حيث أسكنهم بمكة شرفها الله تعالى لإقامة الصلاة والاجتناب عن عبادة الأصنام والشكر لنعم الله تعالى وسأله تعالى أن يجعله بلدا آمنا ويرزقهم من الثمرات وتهوى قلوب الناس إليهم من كل أوب سحيق فاستجاب الله تعالى دعاءه وجعله حرما آمنا تجي إليه

ثمرات كل شيء فكفروا بتلك النعم العظام واستبدلوا بالبلد الحرام دار البوار وجعلوا لله أنداداً وفعلوا ما فعلوا ﴿رب اجعل هذا البلد﴾ يعني مكة شرفها الله سبحانه ﴿آمناً﴾ أى ذا أمن أو آمناً أهله بحيث لا يخاف فيه على ما مر في سورة البقرة والفرق بينه وبين ما فيها من قوله رب اجعل هذا بلداً آمناً أن المسئول هناك البلدية والأمن معها وهما الأمن فقط حيث جعل هو المفعول الثانى للجعل وجعل البلد صفة للمفعول الأول فإن حمل على تعدد السؤال ففعله عليه السلام سأل أولاً كلا الأمرين فاستجيب له فى أحدهما وتأخر الآخر إلى وقته المقدر لما يقتضيه من الحكمة الداعية إليه ثم كرر السؤال كما هو المعتاد فى الدعاء والابتهال أو كان المسئول أو لا مجرد الأمن المصحح للسكن كما فى سائر البلاد وقد أجيب إليه وثانياً الأمن المهود أو كان هو المسئول فيهما وقد أجيب إليه أيضاً لكن السؤال الثانى للاستدامة والاقتصار على ذلك لأنه المقصود الأصلى أو لأن المعتاد فى البلدية الاستمرار بعد التحقق بخلاف الأمن وإن حمل على وحدة السؤال وتكرر الحكاية كما هو المتبادر فالظاهر أن المسئول كلا الأمرين وقد حكى أولاً واقصر ههنا على حكاية سؤال الأمن لا لمجرد أن نعمة الأمن أدخل فى استيجاب الشكر فذكره أنسب بمقام تقريع الكفرة على إغفاله كما قيل بل لأن سؤال البلدية قد حكى بقوله تعالى ( فاجعل أئمة من الناس تهوى إليهم ) إذ المسئول هو يتما إليهم للمساكنة معهم لا للحج فقط وهو عين سؤال البلدية قد حكى بعبارة أخرى وكان ذلك أول ما قدم عليه السلام مكة كما روى سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام لما أسكن إسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجهاً إلى الشام تبعته هاجر وجعلت تقول إلى من نكلنا فى هذا البلقع وهو لا يرد عليها جواباً حتى قالت الله أمرك بهذا فقال نعم قالت إذ لا يضيعنا فرضيت ومضى حتى إذا استوى على ثنية كداء أقبل على فقال ( ربنا إني أسكنت ) الآية وإنما فصل ما بينهما تثنية للامتنان وإذنا بأن كلا منهما نعمة جليلة مستبعدة لشكر كثير فى قصة البقرة .

﴿ واجنبى وبى ﴾ بعدنى وإياهم ﴿ أن نعبد الأصنام ﴾ واجعلنا منها فى

جانب بعيد أى ثبتنا على ما كنا عليه من التوحيد وملة الإسلام والبعد عن عبادة الأصنام وقرىء وأجنبني من الأفعال وهما لغة أهل نجد يقولون جنبني شره وأجنبني شره وأما أهل الحجاز فيقولون جنبني شره وفيه دلنا على أن عصمة الأنبياء عليهم السلام بتوفيق الله تعالى والظاهر أن المراد ببنيه أولاد الصلبية فلا احتجاج به لابن عيينة رضى الله عنه على أن أحدا من أولاد إسماعيل عليه السلام لم يعبد الصنم وإنما كان لكل قوم حجر نصبوه وقالوا هو حجر والبيت حجر فكانوا يدورون به ويسمون الدوار فاستحب أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت وليت شعري كيف ذهب عليه ما فى القرآن العظيم من قوارع تمنى على قریش عبادة الأصنام على أن فيما ذكره كرا على ما فر منه ﴿ رب إنهن ﴾ أى الأصنام ﴿ أضلن كثيرا من الناس ﴾ أى تسبين له كقوله تعالى ﴿ وغرتهم الحياة الدنيا ﴾ وهو تعليل لدعائه وإنما صدره بالنداء لإظهارا لاعتنائه به ورغبة فى استجابته ﴿ فن تبعني ﴾ منهم فيما أدعو إليه من التوحيد وملة الإسلام ﴿ فإنه مني ﴾ أى بعضى قاله عليه السلام مبالغة فى بيان اختصاصه به أو متصل بى لا ينفك عني فى أمر الدين ﴿ ومن عصاني ﴾ أى لم يتبعني والتعير عنه بالعصيان للإيذان بأنه عليه السلام مستمر الدعوة <sup>(١)</sup> وأن عدم اتباع من لم يتبعه إنما هو لعصيانه لا لأنه لم يبلغه الدعوة ﴿ فإنك غفور رحيم ﴾ قادر على أن تغفر له وترحمه ابتداء أو بعد توبته وفيه أن كل ذنب فثقه تعالى أن يغفره حتى الشرك خلا أن الوعيد قضى بالفرق بينه وبين غيره .

﴿ ربنا ﴾ أثر عليه السلام ضمير الجماعة لا لما قيل من تقدم ذكره وذكر بنيه وإلا لراعاة فى قوله رب إنهن الخ بل لأن الدعاء المصدرية وما أورده بصدد تهديد مبادئ إجابته من قوله ﴿ إني أسكنت ﴾ الآية متعلق بذريته فالعرض لوصف ربوبيته تعالى لهم أدخل فى القبول وإجابة المسئول ﴿ من ذريتي ﴾ أى بعضهم أو ذرية من ذريتي فحذف المفعول وهو إسماعيل عليه السلام وما سيولد

له فإن إسماعيل عليه السلام كان على وجه الاطمئنان متضمن لإسكانهم ، روى أن هاجر أم إسماعيل عليه السلام كانت لسارة فوهبتها من إبراهيم<sup>(١)</sup> عليه السلام فلما ولدت له إسماعيل عليه السلام غارت عليهما فناشدته أن يخرجهما من عندها فأخرجهما إلى أرض مكة فأظهر الله تعالى عين زمزم ﴿بواد غير ذي زرع﴾ لا يكون فيه زرع أصلاً وهو وادي مكة شرفها الله تعالى ﴿عند بيتك﴾ ظرف لاسكنت كقولك صليت بمكة عند الركن لا أنه صفة لواد أو بدل منه إذا المقصود إظهار كون ذلك الإسكان مع فقدان مبادئه بالمرّة لمحض التقرب إلى الله تعالى والالتجاء إلى جواره الكريم كما نبه عنه التعرض لعنوان الحرمة المؤذن بعزة الملتجأ وعصمته عن المسكارة في قوله تعالى ﴿المحرم﴾ حيث حرم التعرض له والتهاون به أو لم يزل معظماً بمنعائهما به الجبابة في كل عصر أو منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقاً وتسميته إذ ذاك بيتاً ولم يكن له بناء وإنما كان نشراً مثل الرابية تأتيه السيول فتأخذ ذات اليمين وذات الشمال ليست باعتبار ما سيؤول إليه الأمر من بنائه عليه السلام فإنه ينزع إلى اعتبار عنوان الحرمة أيضاً كذلك بل إنما هي باعتبار ما كان من قبل فإن تعدد بناء السكبة المعظمة مما لا ريب فيه وإنما الاختلاف في كمية عدده وقد ذكرناها في سورة البقرة بفضل الله تعالى .

﴿ربنا ليقيموا الصلاة﴾ متوجهين إليه متبركين به وهو متعلق بأسكنت وتخصيصها بالذكر من بين سائر شعائر الدين لفضلها وتكرير النداء وتوسيطه لإظهار كمال العناية بإقامة الصلاة والاهتمام بعرض أن الغرض من إسكانهم بذلك الوادي البلقع ذلك المقصد الأقصى والمطلب الأسنى وكل ذلك لتحديد مبادئ إجابة دعائه وإعطاء مسئوله الذي لا يتسنى ذلك المرام إلا به ولذلك أدخل عليه الفاء فقال ﴿فاجعل أفئدة من الناس﴾ أي أفئدة من أفئدتهم فمن للتبعيض ولذلك قيل لو قال أفئدة الناس لازدحمت عليهم فارس والروم وأما ما زيد عليه



من قلوبهم ولحجت اليهود والنصارى فغير مناسب للمقام إذ المسؤول توجيه القلوب إليهم للمساكنة معهم لا توجيهها إلى البيت للحج ولإلا لقليل تهوى إليه فإنه عين الدعاء بالبلدية قد حكى بعبارة أخرى كما مر أو لا بتداء الغاية كقولك القلب منى سقيم أى أفئدة ناس وقرىء أفئدة على القلب كآدر فى أدور أو على أنه اسم فاعل من أفدت الرحلة أى عجلت أى جماعة من الناس وأفئدة بطرح الهمزة من الأفئدة أو على النعت من أفد ﴿تهوى إليهم﴾ تسرع إليهم شوقا وودادا وقرىء على البناء المفعول من أهواه غيره وتهوى من باب علم أى تحب وتعديته إلى لتضمنه معنى الشوق والنزوع وأول آثار هذه الدعوة ما روى أنه مرت رفقة من جرهم تريد الشام فرأوا الطير تحوم على الجبل فقالوا إن هذا الطائر لعائف على الماء فأشرفوا فإذا هم بهاجر فقالوا لها إن شئت كننا معك وآنسناك والماء ماؤك فأذنت لهم وكانوا معها إلى أن شب إسماعيل عليه السلام وماتت هاجر فتزوج إسماعيل منهم كما هو المشهور .

﴿ وارزقهم ﴾ أى ذريقى الذين أسكنتهم هناك أو مع من ينحاز إليهم من الناس وإنما لم يخص الدعاء بالمؤمنين منهم كما فى قوله ( وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر ) اكتفاء بذكر إقامة الصلاة ﴿ من الثمرات ﴾ من أنواعها بأن يجعل بقرب منه قرى يحصل فيها ذلك أو يجبى إليه من الأقطار الشاسعة وقد حصل كلاهما حتى أنه يجتمع فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية فى يوم واحد ، روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الطائف كانت من أرض فلسطين فلما دعا إبراهيم عليه السلام بهذه الدعوة رفعها الله تعالى ووضعها حيث وضعها رزقا للحرم وعن الزهرى رضى الله عنه أنه تعالى نقل قرية من قرى الشام فوضعها بالطائف لدعوة إبراهيم عليه السلام ﴿ لعلمهم يشكرون ﴾ تلك النعمة بإقامة الصلاة وأداء سائر مراسم العبودية وقيل اللام فى ليقموا لام الأمر والمراد أمرهم بإقامة الصلاة والدعاء من الله تعالى بتوفيقهم لها ولا يناسبه الفاء فى قوله تعالى ( فاجعل ) الخ وفى دعائه عليه السلام من مراعاة حسن الأدب والحفاظة على قوانين الضراعة وعرض الحاجة واستئزال

الرحمة واستجلاب الرأفة ما لا يخفى فإنه عليه السلام بذكر كون الوادى غير  
 ذى زرع بين كمال افتقارهم إلى المسؤول وبذكر كون إساكنهم عند البيت المحرم  
 أشار إلى أن جوار الكريم يستوجب إفاضة النعم وبعرض كون ذلك الإسكان  
 مع كمال إعواز مرافق المعاش لمحض إقامة الصلاة وأداء حقوق البيت مهد جميع  
 مبادئ إجابة السؤال ولذلك قرنت دعوته عليه السلام بحسن القبول ﴿ربنا  
 إنك تعلم ما نخفى وما نعلن﴾ من الحاجات وغيرها والمراد بما نخفى ما يقابل  
 ما نعلن سواء تعلق به الإخفاء أولا أى تعلم ما نظهره وما لا نظهره فإن علمه  
 تعالى متعلق بما لا يخطر بباله بما فيه من الأحوال الخفية فضلا عن إكتمانه وتقديم  
 ما نخفى على ما نعلن لتحقيق المساواة بينهما فى تعلق العلم بهما على أبلغ وجه فكأن  
 تعلقه بما يخفى أقدم منه بما يعلن أو لأن مرتبة السر والخفاء متقدمة على مرتبة  
 العلن إذ ما من شىء يعلن إلا وهو قبل ذلك خفى فتعلق علمه سبحانه بحالته  
 الأولى أقدم من تعلقه بحالته الثانية وقصده عليه السلام أن إظهار هذه الحاجات  
 وما هو من مبادئها وتناها ليس لكونها غير معلومة لك بل إنما هو لإظهار  
 العبودية والتخشع لعظمتك والتذلل لعزتك وعرض الافتقار إلى ما عندك  
 والاستعجال لنيل أيديك وتكرير النداء للمبالغة فى الضراعة والابتهال وضمير  
 الجماعة لأن المراد ليس بمجرد علمه تعالى بسرّه وعلمته بل بجميع خفايا الملك  
 والمسكوت وقد حققه بقوله على وجه الاعتراض .

﴿وما يخفى على الله من شىء فى الأرض ولا فى السماء﴾ لما أنه العالم  
 بالذات فإما من أمر يدخل تحت الوجود كائنا ما كان فى زمان من الأزمان إلا  
 وجوده فى ذاته علم بالنسبة إليه سبحانه وإنما قال وما يخفى على الله إلخ دون أن  
 يقول ويعلم ما فى السموات والأرض تحقيقا لما عناه بقوله تعلم ما نخفى من أن علمه  
 تعالى بذلك ليس على وجه يكون فيه شائبة خفاء بالنسبة إلى علمه تعالى كما يكون  
 ذلك بالنسبة إلى علوم المخلوقات وكلفة فى متعلقة بمحذوف وقع صفة لشيء أى من  
 شىء كائن فيهما أعم من أن يكون ذلك على وجه الاستقرار فيهما أو على وجه الجزئية

منهما أو يخفى وتقدم الأرض على السماء مع توسط لا بينهما باعتبار القرب والبعدهما المستدعين للتفاوت بالنسبة إلى علوهما والالتفات من الخطاب إلى اسم الذات المستجمعة للصفات لتربية المهابة والإشعار بعلّة الحكم على نهج قوله تعالى (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) والإيذان بعمومه لأنه ليس بشأن يختص به أو بمن يتعلق به بل شامل لجميع الأشياء فالمناسب ذكره تعالى بعنوان مصحح لمبدأ الكل وقيل هو من كلام الله عز وجل وارد بطريق الاعتراض لتصديقه عليه السلام كقوله سبحانه (وكذلك يفعلون) ومن للاستغراق على الوجهين ﴿الحمد لله الذي وهب لي على الكبر﴾ أي مع كبري ويأسى عن الولد قيد الهبة به استعظاما للنعمة وإظهاراً لشكرها ﴿إسماعيل وإسحق﴾ روى أنه ولد له إسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له إسحق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة أو مائة وسبع عشرة سنة .

﴿إن ربّي﴾ ومالك أمري ﴿لسميع الدعاء﴾ لمجيئه من قولهم سمع الملك كلامه إذا اعتد به وهي من أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل أضيف إلى مفعوله أو فاعله بإسناد السماع إلى دعاء الله تعالى مجازاً وهو مع كونه من تنمة الحمد والشكر إذ هو وصف له تعالى بأن ذلك الجميل سفته المستمرة تعليل على طريقه التذليل للهبة المذكورة وفيه إيذان بتضاعف النعمة فيها حيث وقعت بعد الدعاء بقوله (رب هب لي من الصالحين) فاقترنت الهبة بقبول الدعوة وتوحيد ضمير المتكلم وإن كان عقيب ذكر هبتهما لما أن نعمة الهبة فائضة عليه خاصة وهما من النعم لا من المنعم عليهم<sup>(١)</sup> ﴿رب اجعلني مقيم الصلاة﴾ مثابراً عليها معدلاً لها وتوحيد ضمير المتكلم مع شعول دعوته لذريته أيضاً حيث قال ﴿ومن ذريتي﴾ أي بعضهم من المذكورين ومن يسير سيرتهما من أولادهما للإشعار بأنه المقتدى<sup>(٢)</sup> في ذلك وذريته أتباع له وإن ذكرهم بطريق الاستطراد لا كما في

(١) في ١٠ : عليه .

(٢) في ١٠ القدوة في ذلك .

قوله ( ربنا إني أسكنت ) الخ فإن إسكانه مع عدم تحققه بلا ملازمة لمن أسكنه إنما هو مذكور بطريق التهديد للدعاء الذي هو مخصوص بذريته وإنما خص هذا الدعاء ببعض ذريته لعلمه من جهة الله تعالى أن بعضا منهم لا يكون مقيم الصلاة كقوله تعالى : ( ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ) .

( ربنا وتقبل دعاء ) أى دعائى هذا المتعلق بعملى وجعل بعض ذريقى مقيمى الصلاة ثابتين على ذلك مجتنبين عن عبادة الأصنام ولذلك جىء بضمير الجماعة .

( ربنا اغفر لى ) أى ما فرط منى من ترك الأولى فى باب الدين وغير ذلك مما لا يسلم منه البشر ( ولوالدى ) وقرىء بالتوحيد ولأبوى وهذا الاستغفار منه عليه السلام إنما كان قبل تبين الأمر له عليه السلام وقيل أراد بوالديه آدم وحواء وقيل بشرط الإسلام ويرده قوله تعالى ( إلا قول إبراهيم ) الآية وقد مر فى سورة التوبة نوع تحقيق لل مقام سيأتى تمامه فى سورة مريم بفضل الله تعالى ( وللمؤمنين ) كافة من ذريته وغيرهم وللإيذان باشتراك الكل فى الدعاء بالمغفرة جىء بضمير الجماعة ( يوم يقوم الحساب ) أى ثبت ويتحقق محاسبة أعمال المكلفين على وجه العدل استعير له من ثبوت القائم على الرجل بالاستقامة ومنه قامت الحرب على ساق والمراد تهويله وقيل أسند إليه قيام أهله مجازا أو حذف المضاف كما فى ( واسأل القرية ) واعلم أن ما حكى عنه عليه السلام من الأدعية والأذكار وما يتعلق بها ليس بصادر عنه على الترتيب المحكى ولا على وجه المعية بل صدر عنه فى أزمنة متفرقة حكى مرتبا للدلالة على سوء حال الكفرة بعد ظهور أمره فى الملة وإرشاد الناس إليها والتضرع إلى الله تعالى لمصالحهم الدينية والدنيوية .

## تذكير بأيام الله

﴿ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون ﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد تثبيته على ما كان عليه من عدم حسبانته عز وجل كذلك نحو قوله (ولا تكونن من المشركين) ونظائره مع ما فيه من الإيذان بكونه واجب الاحتراز عنه في الغاية حتى نهي عنه من لا يمكن تعاطيه أو نهييه عليه السلام عن حسبانته تعالى تاركا لعقابهم على طريقة العفو والتعبير عنه بذلك للمبالغة في النهي والإيذان بأن ذلك الحسبان بمنزلة حسبانته تعالى غافلا عن أعمالهم إذ العلم بذلك مستوجب لعقابهم لا محالة فتركه لو كان لسكان الغفلة عما يوجبهم من أعمالهم الخبيثة وفيه تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد له أكيد ووعد للأكفرة وسائر الظالمين شديد أو لسكل أحد ممن يستعجل عذابهم أو يتوهم إهمالهم للجهل بصفاته تعالى والاعتزاز بإهماله وقيل معناه لا تحسبنه تعالى يعاملهم معاملة الغافل عما عملوا بل معاملة من يحافظ على أعمالهم ويحازيهم بذلك نقيرا وقطميرا والمراد بالظالمين أهل مكة ممن عدت مساويهم من تبديل نعمة الله تعالى كفرًا وإحلال قومهم دار البوار واتخاذ الأنداد كما يؤذن به التعرض لحكمة التأخير المبني عنه قوله تعالى (قل تمتعوا) الآية أو جنس الظالمين وهم داخلون في الحكم دخولا أوليا .

﴿ إنما يؤخرهم ﴾ يمهّلهم متمتعين بالخطوط الدنياوية ولا يجعل عقوبتهم حسبما يشاهد وهو استئناف وقع تعليلًا للنهي السابق أي دم على ما كنت عليه من عدم حسبانته تعالى غافلا عن أعمالهم ولا تحزن بتأخير ما تستوجه من العذاب الأليم إذ تأخيرهم للتشديد والتخليط أولا تحسبنه تعالى تاركا لعقوبتهم لما ترى من تأخيرها إنما ذلك لأجل هذا أولا تحسبنه تعالى يعاملهم معاملة الغافل ولا يؤاخذهم بما عملوا لما ترى من التأخير إنما هو لهذه الحكمة وقرىء بالنون وإيقاع التأخير عليهم مع أن المؤخر إنما هو عذابهم لتحويل الخطاب وتفضيع الحال ببيان أنهم متوجهون إلى العذاب مرصدون لأمر ما لا أنهم باقون

باختيارهم وللدلالة على أن حقهم من العذاب هو الاستئصال بالمرة والألا يبقى منهم في الوجود عين ولا أثر وللايذان بأن المؤخر له من جملة العذاب وعنوانه ولو قيل إنما يؤخر عذابهم الخ لما فهم ذلك ﴿ليوم﴾ هائل ﴿تشخص فيه الأبصار﴾ ترتفع أبصار أهل الموقف فيدخل في زمرة الكفرة المعبودون دخولا أوليا أى تبقى مفتوحة لا تتحرك أجفانهم من هول ما يرونه واعتبار عدم قرارها فى أما كتبها لما باعتبار الارتفاع الحسى فى جرم العين وأما بعمل الصيغة من شخص من بلد إلى بلد وسار فى ارتفاع ﴿مطعين﴾ مسرعين إلى الداعى مقبلين عليه بالخوف والذل والخشوع أو مقبلين بأبصارهم عليه لا يقلعون عنه ولا يطفون هيبة وخوفاً وحيث كان إدامة النظر ههنا بالنظر إلى الداعى قيل ﴿مقنعى رؤسهم﴾ أى رافعيها مع إدامة النظر من غير التفات إلى شيء (كذا) <sup>(١)</sup> قاله العتبي وابن عرفة أو ناكسيها ويقال أقنع رأسه أى طأطأها ونكسها فهو من الأضداد وهما حالان بما دل عليه الأبصار من أصحابها أو الثانى حال متداخلة من الضمير فى الأول وإضافته غير حقيقة فلا ينافى الحالية ﴿لا يرتد إليهم طرفهم﴾ أى لا يرجع إليهم تحريك أجفانهم حسبما كان يرجع إليهم كل لحظة بل تبقى أعينهم مفتوحة لا تطرف أو لا ترجع إليهم أجفانهم التى هى آلة الطرف فيكون إسناد الرجوع إلى الطرف مجازياً أو هو نفس الجفن قال الفيروزابادى الطرف العين لا يجمع لأنه مصدر فى الأصل أو اسم جامع للعين أو لا يرجع نظرهم إلى أنفسهم فضلاً عن أن يرجع إلى شيء آخر فيبقون مبهورين وهو أيضاً حال أو بدل من مقنعى الخ أو استئناف والمعنى لا يزول ما اعتراهم من شخوص الأبصار وتأخير عمن هو تنمته من الإطعام والإقناع مع ما بينه وبين الشخوص المذكور من المناسبة لتربية هذا المعنى ﴿وأفئدتهم هواء﴾ خاليه من العقل والفهم لفرط الحيرة والدهش كأنها نفس الهواء الخالى من كل شاغل ومنه قيل للجبان والأحمق قلبه هواء أى لا قوة

ولا رأى فيه واعتبار خلوها عن كل خير لا يناسب المقام وهو إما حال عاملها لا يرتد مفيدة لكون شخوص أبصارهم وعدم ارتداد طرفهم بلافهم ولا اختيار أو جملة مستقلة .

### إنذار بالعذاب

﴿ وأنذر الناس ﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد إعلانه أن تأخيرهم لماذا وأمر له بإنذارهم وتخويفهم منه والمراد بالناس الكفار المعبر عنهم بالظالمين كما يقتضيه ظاهر إتيان العذاب والعدول إليه من الإضمار للإشعار بأن المراد بالإنذار هو الزجر عما هم عليه من الظلم شفقة عليهم لا التخويف للإنزعاج والإيذاء فللمناسب عدم ذكرهم بعنوان الظلم أو الناس جميعاً فإن الإنذار عام للفريقين كقوله تعالى (إنما تنذر من اتبع الذكر) والإتيان يعمهما من حيث كونهما في الموقف وإن كان لحوقه بالكفار خاصة أى أنذرهم وخوفهم ﴿ يوم يأتيهم العذاب ﴾ المعهود وهو اليوم الذى وصف بما لا يوصف من الأوصاف الهائلة أعنى يوم القيامة وقيل هو يوم موتهم معذبين بالسكرات ولقاء الملائكة بلا بشرى أو يوم هلاكهم بالعذاب العاجل ويأباه القصر السابق ﴿ فيقول الذين ظلموا ﴾ أى فيقولون والعدول عنه إلى ما عليه النظم الكريم للتسجيل عليهم بالظلم وللإشعار بأن ما لقوه من الشدة إنما هو لظلمهم وإشاره على صيغة الفاعل حسباً ذكر أو لا الإيذان بأن الظلم فى الجملة كاف فى الإفضاء إلى ما ذكر من الأحوال من غير حاجة إلى الاستمرار عليه كما يفى عنه صيغة الفاعل وعلى تقدير كون المراد بالناس من يعم المسلمين أيضاً فالمعنى الذين ظلموا منهم وهم الكفار أو يقول كل من ظلم بالشرك والتكذيب من المنذرين وغيرهم من الأمم الحالية فإن إتيان العذاب يعمهم كما يشعر بذلك وعدم باتباع الرسل .

﴿ ربنا أخرنا ﴾ ردنا إلى الدنيا وأمهلنا ﴿ إلى أجل قريب ﴾ إلى آمد

وحد من الزمان قريب ﴿نحب دعوتك﴾ أى الدعوة إليك وإلى توحيدك أو دعوتك لنا على السنة الرسل ففيه إيماء إلى أنهم صدقوهم فى أنهم مرسلون من عند الله تعالى ﴿ونتبع الرسل﴾ فيما جاؤنا به أى تدارك ما فرطنا فيه من إجابة الدعوة واتباع الرسل ، والجمع إما باعتبار اتفاق الجميع على التوحيد . وكون عصيانهم للرسول صلى الله عليه وسلم عصيانا لهم جميعا ، ولما باعتبار أن المحكى ظالمى الأمم جميعا والمقصود بيان وعد كل أمة باتباع رسولها ، ﴿أو لم تكونوا أقسمتم من قبل﴾ على إضمار القول معطوفا على فيقول أى فيقال لهم توبينخا وتبكيكنا ألم تؤخروا فى الدنيا ولم تكونوا أقسمتم إذ ذاك بالسنتكم بطرا وأشرا وجهلا وسفها ﴿مالكم من زوال﴾ بما أنتم عليه من التمتع بالخطوظ الدنياوية أو بالسنة الحال حيث بنيتم مشيدا وأملتكم بعيدا ولم تحذوا أنفسكم بالإنتقال منها إلى هذه الحالة ، وفيه إشعار بامتداد زمان التأخير وبعد مداه أو مالكم من زوال من هذه الدار إلى دار أخرى للجزاء كقوله تعالى : ( وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ) وصيغة الخطاب فى جواب القسم لمراعاة حال الخطاب<sup>(١)</sup> فى أقسمتم كما فى قوله حلف بالله ليخرجن وهو أدخل فى التوبيخ من أن يقال مالنا مراعاة لحال المقسم ذكر البيهقى عن محمد بن كعب القرظى أنه قال لأهل النار خمس دعوات يجيبهم الله تعالى فى أربع منها فإذا كانت الخامسة لم يتكلموا بعدها أبدا يقولون ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فأعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل فيجيبهم الله تعالى (ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم وإن يشرى به تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير) ثم يقولون (ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون) فيجيبهم الله تعالى (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) الآية ثم يقولون ربنا أخرنا إلى أجل قريب نحب دعوتك ونتبع الرسل فيجيبهم الله تعالى (أو لم تكونوا أقسمتم الآية ثم يقولون ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كننا نعمل فيجيبهم



الله تعالى (أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير) فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين فيجيبهم الله تعالى (اخسؤا فيها ولا تكلمون فلا يتكلمون) بعدها أبدا إن هو إلا زفير وشهيق وعند ذلك انقطع رجاؤهم وأقبل بعضهم ينبج في وجه بعض وأطبقت عليهم جهنم اللهم إنا بك نعوذ وبكنتفك نلوذ عن جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك .

(( وسكنتهم )) من السكنى بمعنى التبوؤ والإيطان وإنما استعمل بكلمة في حيث قيل (( في مساكن الذين ظلموا أنفسهم )) جريا على الأصل لأنه منقول عن مطلق السكن الذي حقه التعدية بها أو من السكن واللبث أى قررتهم في مساكنهم مطمئنين سائرين سيرتهم في الظلم بالكفر والمعاصي غير محدثين لأنفسكم بما لقوا بسبب ما اجترحوا من الموبقات وفي إيقاع الظلم على أنفسهم بعد إطلاقه فيما سلفه إيدان بأن غائلة الظلم آتة إلى صاحبه والمراد بهم إما جميع من تقدم من الأمم المهلكة عن تقدير اختصاص الاستمهال والخطاب السابق بالمنذرين وإما أوائلهم من قوم نوح وهود على تقدير عمومهما للكل وهذا الخطاب وما يتلوه باعتبار حال أو آخرهم (( وتبين لكم )) بمشاهدة الآثار وتواتر الأخبار (( كيف فعلنا بهم )) من الإهلاك والعقوبة بما فعلوا من الظلم والفساد وكيف منصوب بما بعده من الفعل وليس الجملة فاعلا لتبين كما قاله بعض الكوفيين بل فاعله ما دلت هى عليه دلالة واضحة أى فعلنا العجيب بهم وفيه من المبالغة ما ليس فى أن يقال ما فعلنا بهم كما مر فى قوله تعالى ( ليسجنننه ) وقرىء وبين (( وضرينا لكم الأمثال )) أى بينا لكم فى القرآن العظيم على تقدير اختصاص الخطاب بالمنذرين أو على أسنة الأنبياء عليهم السلام على تقدير عمومهم لجميع الظالمين صفات ما فعلوا وما فعل بهم من الأمور التى هى فى الغرابة كالأمثال المضروبة لكل ظالم لتعبروا بها وتقيسوا أعمالكم على أعمالهم ومآلهم على مآلهم وتنتقلوا من حلول العذاب العاجل إلى حلول العذاب الآجل فترتدعوا عما كنتم فيه من الكفر والمعاصي أو بينا لكم أنكم مثلهم فى الكفر واستحقاق العذاب

والجل الثلاث في موقع الحال من ضمير أقسمتم أى أقسمتم بالخلود والحال أنكم سكنتم في مساكن المهلكين بظلمهم وتبين لكم فعلنا العجيب بهم ونهناكم على جليلة الحال بضرب الأمثال وقوله عز وجل :

﴿ وقد مكروا مكرهم ﴾ حال من الضمير الأول في فعلنا بهم أو من الثانى أو منهما جميعا وإنما قدم عليه قوله تعالى (وضربنا لكم الأمثال) لشدة ارتباطه بما قبله أى فعلنا والحال أنهم قد مكروا فى إبطال الحق وتقرير الباطل مكرهم العظيم الذى استفرغوا فى عمله المجهود وجاوزوا فيه كل حد معهود بحيث لا يقدر عليه غيرهم فالمراد ببيان تناهيهم فى استحقاق ما فعل بهم أو قد مكروا مكرهم المذكور فى ترتيب مبادئ البقاء ومدافعة أسباب الزوال فالمقصود إظهار عجزهم واضمحلال قدرتهم وحقارتها عند قدرة الله تعالى ﴿ وعند الله مكرهم ﴾ أى جزاء مكرهم الذى فعلوه على أن المسكر مضاف إلى فاعله أو أخذه تعالى بهم على أنه مضاف إلى مفعوله ، وتسميته مكرأ لكونه بمقابلة مكرهم وجودا وذكرأ أو لكونه فى صورة المسكر فى الإتيان من حيث لا يشعرون ، وعلى التقديرين فالمراد به ما أفاده قوله عز وجل ( كيف فعلنا بهم) لا أنه وعيد مستأنف والجملة حال من الضمير فى مكروا أى مكروا مكرهم وعند الله جزاؤه أو ما هو أعظم منه والمقصود ببيان فساد رأيهم حيث باشروا فعلا مع تحقق ما يوجب تركه ﴿ وإن كان مكرهم ﴾ فى العظم والشدة ﴿ لنزول منه الجبال ﴾ أى وإن كان مكرهم فى غاية المتانة والشدة وعبر عن ذلك بكونه مسوى ومعدا لإزالة الجبال عن مقارها لكونه مثلا فى ذلك والجملة المصدرة بأن الوصلية معطوفة على جملة مقدرة والمعنى وعند الله جزاء مكرهم أو المسكر الذى يحيق بهم إن لم يكن مكرهم لنزول منه الجبال وإن كان الخ وقد حذف ذلك حذفاً مطرداً لدلالة المذكور عليه دلالة واضحة فإن الشيء إذا تحقق عند وجود المانع القوى فلأن يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذه النكتة يدور ما فى أن الوصلية من التأكيد المعنوى والجواب مجذوف دل عليه ما سبق وهو قوله تعالى (وعند الله مكرهم) وقيل إن

نافية واللام لتأكيدهما كما في قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم) وينصره قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وما كان مكرهم فالجمله حينئذ حال من الضمير في مكروا لا من قوله تعالى (وعند الله مكرهم) أى مكروا مكرهم والحال أن مكرهم لم يكن لتزول منه الجبال على أنها عبارة عن آيات الله تعالى وشرائعه ومعجزاته الظاهرة على أيدي الرسل السالفة عليهم السلام التي هي بمنزلة الجبال الراسيات في الرسوخ وأما كونها عبارة عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم وأمر القرآن العظيم كما قيل فلا مجال له إذ المساكرون هم المهملكون لا الساكنون في مساكنهم من المخاطبين وإن خص الخطاب بالمنفرين ، وقيل هي مخففة من أن ، والمعنى إنه كان مكرهم ليزول منه ما هو كالجبال في الثبات بما ذكر في الآيات والشرائع والمعجزات والجمله كما هي حال من ضمير مكروا أى مكروا مكرهم المعهود وإن الشأن كان مكرهم لإزالة الآيات والشرائع على أنه لم يكن يصح أن يكون منهم مكر كذلك وكان شأن الآيات والشرائع مانعا من مباشرة المكر لإزالته وقد قرأ الكسائي لتزول بفتح اللام على أنها الفارقة ، والمعنى تعظيم مكرهم فالجمله حال من قوله تعالى (وعند الله مكرهم) أى عنده تعالى جزاء مكرهم أو المكر بهم والحال أن مكرهم بحيث تزول منه الجبال أى في غاية الشدة وقرىء بالفتح والنصب على لغة من بفتح لام كي وقرىء (وإن كاد مكرهم) هذا هو الذي يقتضيه النظم الكريم وينساق إليه الطبع السليم .

وقد قيل إن الضمير في مكروا للذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك) الآية وغيره من أنواع مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل الوجه حينئذ أن يكون قوله تعالى (وقد مكروا) الخ حالا من القول المقدر أى فيقال لهم ما يقال والحال أنهم مع ما فعلوا من الإقسام المذكور مع ما ينافيه من السكون في مساكن المهملكين وتبين أحوالهم وضرب الأمثال قد مكروا مكرهم العظيم أى لم يكن الصادر عنهم مجرد الإقسام الذي وبخوا به بل اجتروا على مثل هذه

العظيمة وقوله تعالى (وعند الله مكرهم) حال من ضمير مكروا حسبا ذكرنا من قبل وقوله تعالى وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال مسوق لبيان عدم تفاوت الحال في تحقيق الجزاء بين كون مكرهم قويا أو ضعيفا كما مر هناك وعلى تقدير كون إن نافية فهو حال من ضمير مكروا والجبال عبارة عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أى وقد مكروا والحال أن مكرهم ما كان لتزول منه هاتيك الشرائع والآيات التى هى فى القوة كالجبال وعلى تقدير كونها مخففة من الثقلة واللام مكسورة يكون حالا منه أيضا على معنى أن ذلك المكر العظيم منهم كان لهذا الغرض على معنى أنه لم يكن يصح أن يكون منهم مكر كذلك (المكر)<sup>(١)</sup> لما أن شأن الشرائع أعظم من أن يمكر بها ما كر وعلى تقدير فتح اللام فهو حال من قوله تعالى (وعند الله مكرهم) كما ذكرنا من قبل فليتامل .

( فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ) لم يرد به والله سبحانه أعلم ما وعده بقوله تعالى (إنا لننصر رسلنا) الآية وقوله ( كتب الله لأغلبن أنا ورسلى ) . كما قيل فإنه لا اختصاص له بالتعذيب لا سيما الأخرى بل ما سلف آتفا من وعده بتعذيب الظالمين بقوله تعالى (إنما يؤخرهم) الآية كما يفصح عنه الفاء الداخلة على النهى الذى أريد به تثبيته عليه الصلاة والسلام على ما كان عليه من الثقة بالله تعالى والتيقن بإنجاز وعده المذكور المقرون بالأمر بإنذارهم يوم إتيان العذاب المتضمن لذكر تعذيب الأمم السالفة بسبب كفرهم وعصيانهم رسلهم بعد ما وعدهم بذلك كما فصلت قصة كل منهم فى القرآن العظيم فكأنه قيل وإذ قد وعدناك بعذاب الظالمين يوم القيامة وأخبرناك بما يلقونه من الشدائد وبما يسألونه من الرد إلى الدنيا وبما أجبناهم به وقرعناهم بعدم تأملهم فى أحوال من سبقهم من الأمم الذين أهلكتناهم بظلمهم بعد ما وعدنا رسلهم بإهلاكهم فدم على ما كنت عليه من اليقين بعدم إخلافنا رسلنا وعدنا (إن الله عزيز) غالب

لا يماكر وقادر لا يقادر ﴿ ذو انتقام ﴾ لأوليائه من أعدائه والجملة تعليل للنهي المذكور وتذييل له وحيث كان الوعد عبارة عما ذكرنا من تعذيبهم خاصة لم يذيل بأن يقال إن الله لا يخلف الميعاد بل تعرض لوصف العزة والانتقام المشعرين بذلك والمراد بالانتقام ما أشير إليه بالفعل وعبر عنه بالمسكر .

﴿ يوم تبدل الأرض غير الأرض ﴾ ظرف لمضمر مستأنف ينسحب عليه النهى المذكور أى ينجزه يوم الخ أو معطوف عليه نحو وارتقب يوم تبدل الأرض غير الأرض أو الانتقام وهو يوم يأتيهم العذاب بعينه ولكن له أحوال جملة يذكر كل مرة بعنوان مخصوص والتقييد به مع عموم انتقامه للأوقات كلها للإفصاح عما هو المقصود من تعذيب الكفرة المؤخر إلى ذلك اليوم بموجب الحكمة الداعية إليه وقيل بدل من يوم يأتيهم العذاب أو نصب باذكر أو لإضمار لا يخلف وعده يوم تبدل الخ وفيه أيضا ما فى الوجه الثالث من الحاجة إلى الاعتذار ولا يجوز أن ينتصب بقوله مخلف وعده لأن ما قبل إن لا يعمل فيما بعده وقيل هو غير مانع لأن قوله تعالى ( إن الله عزيز ذو انتقام ) جملة اعتراضية فلا يبالى بها فاصلا ، واعلم أن التبديل قد يكون فى الذات كما فى بدلت الدراهم ودنانير وعليه قوله عز وجل ( بدلناهم جلودا غيرها ) وقد يكون فى الصفات كما فى قولك بدلت الحلقة خاتما إذا غيرت شكلها ومنه قوله تعالى ( يبدل الله سيئاتهم حسنات ) على بعض الأقوال والآية الكريمة ليست بنص فى أحد الوجهين فغن على رضى الله عنه تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود رضى الله عنه تبدل الأرض بأرض كالفضة بيضاء نقية لم يسفك فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى تلك الأرض وإنما تغير صفاتها وأنشد :

وما الناس بالناس الذين عهدتهم      وما الدار بالدار التى كنت تعلم  
وتبدل السموات بانقثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قرها وانشقاقها  
وكونها أبوابا ويدل عليه ما روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة  
والسلام قال تبدل الأرض غير الأرض فتبسط وتمدهم الأديم العكاظى لا ترى

فيها عوجا ولا أمنا ﴿والسّموات﴾ أى وتبدل السموات غير السموات حسبما مر من التفصيل وتقديم تبديل الأرض لقربها منا ولكون تبديلها أعظم أثرا بالنسبة إلينا ﴿وبرزوا﴾ أى الخلائق أو الظالمون المدلول عليهم بمعونة السباق والمراد بوزمهم من أجدائهم التى فى بطون الأرض أو ظهورهم بأعمالهم التى كانوا يعملونها سرا ويزعمون أنها لا تظهر أو يعملون عمل من يزعم ذلك ولعل لإسناد البروز إليهم مع أنه لأعمالهم للإيدان بتشكلم بأشكال تناسبها وهو معطوف على تبدل والعدول إلى صيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه أو حال من الأرض بتقدير قد والرابط بينها وبين صاحبها الواو ﴿لله الواحد القهار﴾ للحساب والجزاء والتعرض للوصفين لتحويل الخطب وتربية المهابة وإظهار بطلان الشرك وتحقيق الانتقام فى ذلك اليوم على تقدير كونه ظارفا له وتحقيق إتيان العذاب الموعود على تقدير كونه بدلا من يوم يأتهم العذاب فإن الأمر إذا كان لواحد غلاب لا يعار وقادر لا يضار ولا يغار كان فى غاية ما يكون من الشدة والصعوبة .

﴿وترى المجرمين﴾ عطف على برزوا والعدول إلى صيغة المضارع لاستحضار الصورة أو للدلالة على الاستمرار وأما البروز فهو دفى لاستمرار فيه وعلى تقدير حالية برزوا فهو معطوف على تبدل ويجوز عطفه على عامل الظرف المقدم على تقدير كونه ينجزه ﴿يومئذ﴾ يوم إذ برزوا له عز وجل أو يوم إذ تبدل الأرض أو يوم ينجز وعده ﴿مقرنين﴾ قرن بعضهم مع بعض <sup>(١)</sup> حجب اقترانهم فى الجرائم والجرائر أو قرنوا مع الشياطين الذين أغوهم أو قرنوا مع ما افترفوا من العقائد الزائغة والملكات الردية والأعمال السيئة غب تصور كل منها وتشكلمها بما يناسبهما من الصور الموحشة والأشكال الهائلة أو قرنت أيديهم وأرجلهم إلى رقابهم وهو حال من المجرمين ﴿فى الأصفاد﴾ فى القيود أو الأغلال وهو إما متعلق بقوله تعالى مقرنين أو حال من ضميره أى مصفدين ﴿سرايلهم﴾ أى قصانهم ﴿من قطران﴾ جملة من مبتدأ وخبر

(١) فى ١٠ قرن بعضهم إلى بعض .

محلبا النصب على الحالية من المجرمين أو من ضميرهم في مقرنين رابطتها الضمير فقط كما في كلمته فوه إلى في أو مستأنفة والقطران ما ينحلب من الأيهل فيطبخ فتنهأ به الإبل الجربى فيحرق الجرب بما فيه من الحدة الشديدة وقد تصل حرارته إلى الجوف وهو أسود منتن يسرع فيه اشتعال النار يطل به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسراويل ليجتمع عليهم الألوان الأربعة من العذاب لذعه وحرقته وإسراع النار في جلودهم واللون الموحش والقتل على أن النفاوت بينه وبين ما نشاهده وبين الغارين لا يكاد يقادر قدره فكأن ما نشاهده منهما أسماء مسمياتها في الآخرة فيكرمه الميم نعوذ وبكفنه الواسع فلو ذويحتمل أن يكون ذلك تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الملكات الردية والهنات الوحشية فتجلب إليها الآلام والغوم بل وأن يكون القطران المذكور عين ما لا بسوء في هذه النشأة وجعلوه شعارا لهم من العقائد الباطلة والأعمال السيئة المستجلبة لغنوم العذاب قد تجسدت في النشأة الآخرة بتلك الصورة المستتبعة لاشتداد العذاب عصمنا الله سبحانه عن ذلك بمنه ولطفه وقرى قطران أى نحاس مذاب متناه حره .

(( وتغشى وجوههم النار )) أى تعلوها وتحيط بها النار التى تمس بجسدهم المسر بل بالقطران وتخصيص الوجوه بالحكم المذكور مع عمومه لسائر أعضائهم لسكونها أعز الأعضاء الظاهرة وأشرفها كقوله تعالى ( أفن يتقى بوجهه سوء العذاب ) الخ ولكونها مجمع المشاعر والحواس التى خلقت لإدراك الحق وقد أعرضوا عنه ولم يستعملوها فى تدبره كما أن القواد أشرف الأعضاء الباطنة ومحل المعرفة وقد ملأوها بالجهاالات ولذلك قيل تطلع على الأفتدة أو لخلوها عن القطران المغنى عن ذكر غشيان النار لها ولعل تخليتها عنه ليتعارفوا عند انكشاف اللهب أحيانا ويتضاعف عذابهم بالخزى على رموس الأشهاد وقرى تغشى أى تغشى بخداف إحدى التامين والجملة نصب على الحالية لاعلى أن الواو الحالية لأنه مضارع مثبت بل على أنها معطوفة على الحال قاله أبو البقاء (( ليجزى الله )) متعلق بمضمر أى يفعل بهم ذلك ليجزى .

(( كل نفس )) مجرمة (( ما كسبت )) من أنواع الكفر والمعاصي جزاء موافقا لعملها وفيه إيدان بأن جزاءهم مناسب لأعمالهم أو بقوله برزوا على تقدير كونه معطوفا على تبدل والضمير للخلق وقوله وترى المجرمين إلخ اعتراض بين المتعلق والمتعلق به أى برزوا الحساب ليجزى الله كل نفس مطيعة أو عاصية ما كسبت من خير أو شر وقد اكتفى بذكر عقاب العصاة تعويلا على شهادة الحال لاسيما مع ملاحظة سبق الرحمة الواسعة (( إن الله سريع الحساب )) إذ لا يشغله شأن عن شأن فيتمه في أعجل ما يكون من الزمان فيوفي الجزاء بحسبه أو سريع المجيء يأتى عن قريب أو سريع الانتقام كما قال ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى (وهو سريع الحساب) (( هذا )) أى ما ذكر من قوله سبحانه (ولا تحسبن الله غافلا) إلى قوله سريع الحساب (( بلاغ )) كفاية فى العظة والتذكير من غير حاجة إلى ما انطوى عليه السورة الكريمة أو كل القرآن المجيد من فنون العظات والقوارع (( للناس )) للكفار خاصة على تقدير اختصاص الإنذار بهم فى قوله تعالى : ( وأنذر الناس ) أولهم وللمؤمنين كافة على تقدير شموله لهم أيضا وإن كان ما شرح مختصا بالظالمين (( ولينذروا به )) عطف على مقدر واللام متعلقة بالبلاغ أى كفاية لهم فى أن ينصحوا وينذروا به أو هذا بلاغ لهم يفهموه ولينذروا به على أن البلاغ بمعنى الإبلاغ كما فى قوله تعالى (ما على الرسول إلا البلاغ) أو متعلقة بمحذوف أى ولينذروا به أنزل أو تلى وقرء لينذروا به من نذر بالشئ إذا علمه وحذره واستعد له .

(( وليعلموا )) بالتأمل فيما فيه من الدلائل الواضحة هى إهلاك الأمم وإسكان آخرين ( فى )<sup>(١)</sup> مساكنهم وغيرهما عما سبق ولحق (( إنما هو إله واحد )) لا شريك له وتقدير الإنذار لأنه الداعى إلى التأمل المؤدى إلى ما هو غاية له من العلم المذكور والتذكير فى قوله تعالى :



﴿ وليذكر أولوا الألباب ﴾ أى ليتذكروا ما كانوا يعملونه من قبل من التوحيد وغيره من شئون الله عز وجل ومعاملته مع عباده فيرتدعوا عما يردبهم من الصفات التى يتصف بها الكفار ويتدبروا بما يحظيهم من العقائد الحقّة والأعمال الصالحة وفى تخصيص التذكّر بأولى الألباب تلويح باختصاص العلم بالكفار ودلالة على أن المشار إليه بهذا ما ذكرنا من القوارع المسوقة لشأنهم لا كل السورة المشتملة عليها على ما سبق للمؤمنين أيضاً فإن فيه ما يفيدهم فائدة جديدة وحيث كان ما يفيد البلاغ من التوحيد وما يترتب عليه من الأحكام بالنسبة إلى الكفرة أمراً حادثاً وبالنسبة إلى أولى الألباب الثبات على ذلك حسبما أشير إليه عن الأول بالعلم وعن الثانى بالتذكّر وروعى ترتيب الوجود مع ما فيه من الختم بالحسنى والله سبحانه أعلم ختم الله لنا بالسعادة والحسنى ورزقنا الفوز بمرضاته فى الأولى والعقبى آمين . عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة إبراهيم أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من عبد الأصنام ومن لم يعبد والمحمد لله وحده .

## ﴿سورة الحجر﴾

(مكية وهي تسع وتسعون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الر﴾ قد مر الكلام فيه وفي محلة في مطلع سورة الرعد وأخواتها ﴿تلك﴾ إشارة إليه أى تلك السورة العظيمة الشأن ﴿آيات الكتاب﴾ الكامل المعهود الغنى عن الوصف به المشهور بذلك من بين الكتب التحقيق باختصاص اسم الكتاب به على الإطلاق أى بعض منه مترجم مستقل باسم خاص فهو عبارة عن جميع القرآن أو عن الجميع المنزل إذ ذاك إذ هو المتسارع إلى الفهم حينئذ عند الإطلاق وعليه يترتب فائدة وصف الآيات بنعت ما أضيفت إليه من نعوت الكمال لا على جعله عبارة عن السورة إذ هي في الاتصاف بذلك ليست بتلك المرتبة من الشهرة حتى يستغنى عن التصريح بالوصف على أنها عبارة عن جميع آياتها فلا بد من جعل تلك إشارة إلى كل واحد منها وفيه من التكلف ما لا يخفى كما ذكر في سورة الرعد ﴿وقرآن﴾ أى قرآن عظيم الشأن ﴿مبين﴾ مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والأحكام أو لسبيل الرشد والنهى أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام ولقد فتحهم شأنة العظيم مع ما جمع فيه من وصفى الكتابية والقرآنية على الطريقتين إحداهما اشتماله على صفات كمال جنس الكتب الإلهية فكأنه كلها والثانية طريقة كونه ممتازا عن غيره نسيج وحده بديعا في بابه خارجا عن دائرة البيان وأخرت الطريقة الثانية لما أن الإشارة إلى امتيازه عن سائر الكتب بعد التنبيه على انطوائه على كالات غيره من الكتب أدخل في المدح كيلا يتوهم من أول الأمر أن امتيازه عن غيره لاستقلاله بأوصاف خاصة به من غير اشتمال على نعوت كمال سائر الكتب الكريمة وهكذا الكلام في فاتحة سورة النمل خلا أنه قدم فيها القرآن على الكتاب لما سيزكر هناك ولما بين كون السورة الكريمة بعضا من الكتاب

والقرآن لتوجيه المخاطبين إلى حسن تلقي ما فيها من الأحكام والقصاص والمواعظ.  
شرع في بيان ما تتضمنه فقيل :

(ربما) بضم الراء وتخفيف الباء المفتوحة وقرئ بالشديد وبفتح الراء مخففا وبزيادة التاء مشددا وفيه ثمانى لغات فتح الراء وضمها مشددا ومخففا وبزيادة التاء أيضاً مشددا ومخففا ورب حرف جر لا يدخل إلا على الاسم وما كافة مصححة لدخوله على الفعل وحقه الدخول على الماضى ودخوله على قوله تعالى ﴿يود الذين كفروا﴾ لما أن المترقب في أخباره تعالى كالماضى المقطوع في تحقيق الوقوع فكأنه قيل ربما ود الذين كفروا والمراد كفركم بالكتاب والقرآن وبكونه من عند الله تعالى ﴿لو كانوا مسلمين﴾ منقادين لحكمه ومذعنين لأمره وفيه إيدان بأن كفركم إنما كان بالجهود بعد ما علموا كونه من عند الله تعالى وتلك الودادة يوم القيامة أو عند موتهم أو عند معاينة حالهم وحال المسلمين أو عند رؤيتهم خروج عصاة المسلمين من النار روى أبو موسى الأشعري رضى الله عنه أنه قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة واجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله تعالى من أهل القبلة قال لهم الكفار أستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم إسلامكم وقد صرتم معنا إلى النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فيغضب الله سبحانه لهم بفضل رحمته فيأمر بكل من كان من أهل القبلة في النار فيخرجون منها خيفة يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين .

وروى مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لا يزال الرب يرحم ويشفع إليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فعند ذلك يتمنون الإسلام والحق أن ذلك محمول على شدة ودادتهم وأما نفس الودادة فليست بمختصة بوقت دون وقت بل هي مقررة مستمرة في كل آن يمر عليهم وأن المراد بيان ذلك على ما هو عليه من الكثرة وإنما جرى بصيغة التثنية جريا على سنن العرب فيما يقصدون به إلا فراط فيما يعكسون عنه تقول لبعض قواد العساكر كم

عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندي أولا تعدم عندي فارسا وعنده مقاب جمّة من الكتائب وقصده في ذلك التماري في تكثير فرسانه ولكنه يريد إظهار برامته من التزيد وإبراز أنه ممن يقلل لعلو الهمة كثير ما عنده فضلا عن تكثير القليل. وهذه طريقة إنما تسلك إذا كان الأمر من الواضح بحيث لا يحوم حوله شائبة ريب فيصار إليه هضمًا للحق فدل النظم الكريم على ودادة الكافرين للإسلام في كل آن من آتات اليوم الآخر وأن ذلك من الظهور بحيث لا يشتبه على أحد ولو جرى بكلام يدل على ضده وعلى أن تلك الودادة مع كثرتها في نفسها مما يستقل بالنسبة إلى جناب الكبرياء وهذا هو الموافق لمقام بيان حقارة شأن الكفار وعدم الاعتداد بما هم فيه من الكفر والتكذيب كما ينطق به قوله تعالى (ذرهم يأكلوا) الآية أو ذهابا إلى الإشعار بأن من شأن العاقل إذا عن له أمر يكون مضمون الحجر أو قليلا ما يكون كذلك أن لا يفارقه ولا يقارف ضده فكيف إذا كان متيقن الحمد كما في قولهم لعلك ستندم على ما فعلت وربما ندم الإنسان على ما فعل فإن المقصود ليس بيان كون الندم مرجو الوجود بل اتيقن به أو قليل الوقوع بل التنبيه على أن العاقل لا يباشر ما يرجى فيه الندم أو يقل وقوعه فيه فكيف بقطعى الوقوع وأنه يكفي قليل الندم في كونه حاجزا عن ذلك الفعل فكيف كثيره والمقصود من سلوك هذه الطريقة لإظهار الترفع والاستغناء عن التعصّب بالغرض بناء على ادعاء ظهوره فالمعنى لو كانوا يودون الإسلام مرة واحدة لوجب عليهم أن يفارقوه. فكيف وهم يودونه كل آن وهذا أوفق بمقام استنزاهم عما هم عليه من الكفر وهذان طريقان متمايزان ذاتا ومقاما فمن ظنهما واحدا فقد نأى عن توفية المقام حقه .

### تهديد الكفار

(( ذرهم )) دعهم عن النهى عما هم عليه بالتذكرة والنصيحة إذ لا سبيل إلى إرعائهم عن ذلك وبالع في تخليتهم وشأنهم بل مرهم بتعاطي بما يتعاطونه  
( ١٩ — أبو السعود — ناك )

﴿ يَا كُلُوا وَشَبِّهُوا ﴾ بدنياهم وفي تقديم الأكل لإيدان بأن تمتنعهم إنما هو من قبيل تمتع البهائم بالمأكل والمشرب والمراد دوامهم على ذلك لا إحداثة ، فإنهم كانوا كذلك أو تمتعهم بلا استماع ما ينغص عيشهم من القوارع والزواجر فإن التمتع على ذلك الوجه أمر حادث يصلح أن يكون مترتبا على تخليتهم وشأنهم ﴿ وَيُلْهِمُ ﴾ ويشغلهم عن اتباعك أو عن التفكير فيما هم يصيرون إليه أو عن الإيمان والطاعة فإن الأكل والتمتع يفضيان إلى ذلك ﴿ الأمل ﴾ والتوقع لطول الأعمار وبلوغ الأوطار واستقامة الأحوال وألا يلقوا في العاقبة والمآل إلا خيرا ، فالأفعال الثلاثة مجزومة على الجوابية <sup>(١)</sup> للأمر حسبا عرفت من تضمن الأمر بالترك للأمر بها على طريقة المجاز أو على أن يكون المراد بالأفعال المرقومة مباشرة لها غافلين عن وخامة عاقبتها غير سامعين لسوء مغبتها أصلا ولا ريب في ترتب ذلك على الأمر بالترك فإن النهى عما هم عليه من ارتكاب القبائح مما يشوش عليهم تمتعهم وينغص عليهم عيشهم فأمر عليه السلام بتركه ليتبرغوا فيما هم فيه من حظوظهم فيدهمهم وهم عنه غافلون ﴿ فسوف يعلمون ﴾ سوء صنيعهم أو وخامة عاقبته أو حقيقة الحال التي ألبأتهم إلى التفتي المذكور حيث لم يعلموا ذلك من جهتك وهو مع كونه وعيدا أيما وعيد وتهديداً غيب تهديد تعليل للأمر بالترك فإن علمهم ذلك علة لترك النهى والنصيحة لهم وفيه إلزام للحجة ومبالغة في الإنذار إذ لا يتحقق الأمر بالصد إلا بعد تكرار الإنذار وتقرر الجحود والإنكار وكذلك ما ترتب عليه من الأكل والتمتع والإلهاء .

﴿ وما أهلكنا ﴾ شروع في بيان سر تأخير عذابهم إلى يوم القيامة وعدم نظمهم في سلك الأمم الدارجة في تمجيل العذاب أي ما أهلكنا ﴿ من قرية ﴾ من القرى بالخسف بها وبأهلها كما فعل ببعضها أو بإخلائها عن أهلها غيب

إهلاكهم كما فعل بآخرين ﴿إلا ولها﴾ في ذلك الشأن ﴿كتاب﴾ أى أجل  
مقدر مكتوب في اللوح واجب المراعاة بحيث لا يمكن تبديله لوقوعه حسب  
الحكمة المقتضية له ﴿معلوم﴾ لا ينسى ولا يغفل عنه حتى يتصور التخلف  
عنه بالتقدم والتأخر فكتاب مبتدأ خبره الظرف والجملة حال من قرية فإنها  
العمومها لا سيما بعد تأكده بكلمة من في حكم الموصوفة كما أشبر إليه والمعنى  
ما أهلكنا قرية من القرى في حال من الأحوال إلا حال أن يكون لها كتاب  
أى أجل موقت لمهلكها قد كتبناه لانهلكها قبل بلوغه معلوم لا يغفل عنه حتى  
يمكن مخالفته بالتقدم والتأخر أو مرتفع بالظرف والجملة كما هى حال أى  
ما أهلكنا قرية من القرى في حال من الأحوال إلا وقد كان لها في حق  
هلاكها كتاب أى أجل مقدر مكتوب في اللوح معلوم لا يغفل عنه أو صفة  
لكن لا للقرية المذكورة بل للبقدرة التى هى بدل من المذكورة على الاختار  
فيكون بمنزلة كونه صفة للذكورة أى ما أهلكنا قرية من القرى إلا قرية لها  
كتاب معلوم كما في قوله تعالى (ليس لهم طعام إلا من ضريح لا يسمن) فإن قوله  
تعالى (لا يسمن) صفة لكن لا للطعام المذكور لأنه إما يدل على انحصار  
طعامهم الذى لا يسمن في الضريح وليس المراد ذلك بل للطعام المقدر  
بعد إلا أى ليس لهم طعام من شئ من الأشياء إلا طعام لا يسمن فليس فيه  
فصل بين الموصوف والصفة بكلمة إلا كما توهم وأما توسيط الواو بينهما وإن  
كان القياس عدمه فللايذان بكال الالتصاق بينهما من حيث أن الواو شأنها الجمع  
والربط فإن ما نحن فيه من الصفة أقوى لصوقاً بالموصوف منها به في قوله تعالى (وما  
أهلكنا من قرية إلا لها منذرون) فإن امتناع اللفظك والإهلاك عن الأجل  
المقدر عقلي وعن الإنذار عادى جرى عليه السنة الإلهية ولما بين أن الأمم  
المهلكة كان لكل منهم وقت معين لهلاكهم وأن هلاكهم لم يكن حسبما كان  
مكتوباً في اللوح بين أن كل أمة من الأمم منهم ومن غيرهم لها كتاب لا يمكن  
التقدم عليه ولا التأخر عنه فقيل .

﴿ما تسبق من أمة﴾ من الأمم المهلكة وغيرهم ﴿أجلها﴾ المكتوب في

كتابها أى لا يحىء هلاكها قبل يحىء كتابها أو لا تمتضى أمة قبل مضى أجلها فإن السبق إذا كان واقعا على زمانى فعناؤه المجاوزة والتخليف ، فإذا قلت سبق زيد عمرا فعناؤه أنه جاوزه وخلفه ورائه وإذا كان واقعا على زمان كان الأمر بالعكس والسر فى ذلك أن الزمان يعتبر فيه الحركة والتوجه إلى المتكلم فله سبقه يتحقق قبل تحققه وأما الزمانى فإنما يعتبر فيه الحركة والتوجه إلى ما سياتى من الزمان فالسابق ما تقدم إلى المقصد وإيراده بعنوان الأجل باعتبار ما يقتضيه من السبق كما أن لإيراده بعنوان الكتاب المعلوم باعتبار ما يوجبه من الإهلاك

﴿ وما يستأخرون ﴾ أى وما يتأخرون وصيغة الاستفعال للإشعار بعجزهم عن ذلك مع طلبهم له وإثثار صيغة المضارع فى الفعلين بعد ما ذكر نفى الإهلاك بصيغة الماضى لأن المقصود بيان دوامهما واستمرارهما فيما بين الأمم الماضية والباقية ، وإسنادهما إلى الأمة بعد إسناد الإهلاك إلى القرية لما أن السبق والاستئثار حال الأمة دون القرية مع ما فى الأمة من العموم لأهل تلك القرى<sup>(١)</sup> وغيرهم ممن أخرت عقوباتهم إلى الآخرة وتأخير ذكر عدم سبقهم مع كون المقام مقام المبالغة فى بيان تحقق عذابهم إما باعتبار تقدم سبق فى الوجود وإما باعتبار أن المراد بيان سر تأخير عذابهم مع استحقاقهم لذلك وإيراد الفعل على صيغة جمع المذكر للحمل على المعنى مع التغليب ولرعاية الفواصل ولذلك حذف الجار والمجرور والجملة مبينة لما سبق والمعنى أن تأخير عذابهم إلى يوم القيامة حسبا أشير إليه ببيان ودادتهم للإسلام إذ ذاك وبالأمر بتركهم وشأنهم إلى أن يعلموا حقيقة الحال إنما هو لتأخير أجلهم المقدر لما يقتضيه من الحكم البالغة ومن جملتها ما علم الله تعالى من إيمان بغض من يخرج منهم إلى يوم القيامة .

(١) فى ١٠ : تلك القرية وغيرهم

## مفتريات الكفار

﴿وقالوا﴾ شروع في بيان كفرهم بمن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب وما يؤول إليه حالهم والقائلون مشركوا مكة لغاية تمامهم في العتو والغنى ﴿يا أيها الذي نزل عليه الذكر﴾ خاطبوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسليما لذلك واعتقادا له بل استهزاء به عليه الصلاة والسلام وإشعارا بـعلة<sup>(١)</sup> حكمهم الباطل في قولهم ﴿إنك لمجنون﴾ كدأب فرعون إذ قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون يعنون يامن يدعى مثل هذا الأمر البديع الخارق للعادات إنك بسبب تلك الدعوى أو بشهادة ما يعتريك عندما تدعى أنه ينزل عليك لمجنون وتقديم الجار والمجرور على القائم مقام الفاعل لأن الإنكارهم متوجه إلى كون النازل ذكرا من الله تعالى لا إلى كون المنزل عليه رسول الله بعد تسليم كون النازل منه تعالى كما في قوله تعالى (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) فإن الإنكار هناك متوجه إلى كون المنزل عليه رسول الله تعالى وإيراد الفعل على صيغة المجهول لإيهام أن ذلك ليس بفعل له فاعل أو لتوجيه الإنكار إلى كون التنزيل عليه لا إلى استناده إلى الفاعل ﴿لو ما تأتينا﴾ كلمة لو عند تركبها مع ما تفيد ما تفيد عند تركبها مع لا من معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التحضيض خلا أنه عند إرادته لا يلها إلا فعل ظاهر أو مضمهر وعند إرادة المعنى الأول لا يلها إلا اسم ظاهر أو مقدر عند البصريين والمراد ههنا هو الثاني أى هلا تأتينا ﴿بالملائكة﴾ يشهدون بصحة نبوتك ويعضدونك في الإنذار كقوله تعالى (لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذيرا) أو يعاقبونا على التكذيب كما تأتى الأمم المسكذبة لرسولهم ﴿إن كنت من الصادقين﴾ في دعراك فإن قدرة الله تعالى على ذلك بما لا ريب فيه وكذا احتياجه إلى في تمشية أمرك فإننا لا نصدقك بدون ذلك أو كنت من جملة تلك الرسل الصادقين الذين عذبت أممهم المسكذبة لهم .



﴿ ما نزل الملائكة ﴾ بالنون على بناء الفعل لضمير الجلالة من التنزيل وقرىء من الإنزال وقرىء تنزل مضارعاً من التنزيل على صيغة البناء للمفعول ومن التنزل بحذف إحدى التاءين وماضياً منه ومن التنزيل ومن الثلاثي وهو كلام مسوق إلى النبي <sup>(١)</sup> صلى الله عليه وسلم جواباً لهم عن مقالاتهم المحكية ورداً لاقتراحهم الباطل ولشدة استدعاء ذلك للجواب قدم رده على ما هو جواب عن أولها أعنى قوله (إنا نحن نزلنا الذكر) الآية كما فعل في قوله تعالى (قال إنما يأتيكم به الله) فإنه مع كونه جواباً عن قولهم (فأتتنا بما تعدنا) قدم على قوله (ولا ينفعكم نصحي) الآية مع كونه جواباً عن أول كلامهم الذي هو قولهم (يانوح قد جادلنا لما ذكر من شدة اقتضائه للجواب وليسكون أحد الجوابين متصلاً بالسؤال وفي العكس يلزم انفصال كل من الجوابين عن سؤاله والعدول عن تطبيقه لظاهر كلامهم بصدد الاقتراح وهو أن يقال ما تأتيهم بهم للإيدان بأنهم قد أخطأوا في التعبير حسبما أخطأوا في الاقتراح وأن الملائكة لعلو رتبهم أعلا من أن ينسب إليهم مطلق الإتيان الشامل للانتقال من أحد الأماكن المتساوية إلى الآخر منها بل من الأسفل إلى الأعلى وأن يكون مقصد حركاتهم أولئك الكفرة وأن يدخلوا تحت ملكوت أحد من البشر وإنما الذي يليق بشأنهم النزول من مقامهم العالي وكون ذلك بطريق التنزيل من جناب الرب الجليل .

﴿ إلا بالحق ﴾ أى ملتبساً بالوجه الذي يحق ملابسة التنزيل به مما تقتضيه الحكمة وتجري به السنة الإلهية كقوله سبحانه (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) والذي اقترحوه من التنزيل لأجل الشهادة لديهم وهم من منزلتهم في الحقايرة والهوان منزلتهم مما لا يكاد يدخل تحت الصحة والحكمة أصلاً فإن ذلك من باب التنزيل بالوحي الذي لا يكاد يفتح على غير الأنبياء الكرام

من أفراد كل المؤمنين فكيف على أمثال أولئك الكفرة اللثام وإنما الذي يدخل في حقهم تحت الحكمة في الجملة هو التنزيل للتعذيب والاستئصال كما فعل بأضربهم من الأمم السالفة ولو فعل ذلك لاستؤصلوا بالمرة .

(( وما كانوا إذا منظرين )) جزاء الشرط مقدر وفيه إيدان بإنتاج مقدماتهم لتقيض مطلوبهم كما في قوله تعالى ( وإذن لا يلبثون خلافاك إلا قليلا ) قال صاحب النظم لفظة إذن مركبة من إذ وهو اسم بمعنى الحين تقول أنتك إذ جئتني أى حين جئتني ثم ضم إليه فصار إذ أن ثم استعملوا الهمزة فذنو فاجيء لفظة أن دليل على إضمار فعل بعدها والتقدير وما كانوا إذ أن كان ما طلبوه منظرين والمعنى لو نزلناهم ما كانوا مؤخرين كدأب سائر الأمم المكذبة المستهزئة ومع استحقاقهم لذلك قد جرى قلم القضاء بتأخير عذابهم إلى يوم القيامة حسبما أجمل في قوله تعالى ( ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل ) الخ وحال حائل الحكمة بينهم وبين استئصالهم لتعلق العلم والإرادة بازديادهم عذابا بإيمان بعض ذراريهم وأما نظم إيمان بعضهم في سمط الحكمة فيأباه مقام بيان تماديهم في الكفر والفساد ولجاجهم في المكابرة والعناد هذا هو الذي يستدعيه إعجاز التنزيل الجليل وأما ما قيل في تعليل عدم موافقة التنزيل للحكمة من أنهم حينئذ يكونون مصدقين عن اضطرار أو أنه لا حكمة في أن تأتيكم بصور تشاهدونها فإنه لا يزيدكم إلا لباسا أو أن إنزال الملائكة لا يكون إلا بالحق وحصول الفائدة بإنزالهم وقد علم الله تعالى من جال هؤلاء الكفار أنه لو أنزل إليهم الملائكة لبقوا مصرين على كفرهم فيصير أنزالهم عبثا باطلا ولا يكون حقا فع لإخلال كل من ذلك بقطعية الباقي لا يلزم من فرض وقوع شيء من ذلك تعجيل العذاب الذي يفيد قوله تعالى ( وما كانوا إذا منظرين ) هذا على تقدير كون اقتراحهم لإنيان الملائكة لأجل الشهادة أما على تقدير كون ذلك لتعذيبهم فالمعنى إنا ما ننزل الملائكة للتعذيب إلا تنزيلا ملتبسا بالحق الذي تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة حتما بحيث لا يحيد عنه ولو نزلناهم حسبما افترحوا ما كان ذلك التنزيل ملتبسا بمقتضى الحكمة الموجه لتأخير عذابهم إلى يوم القيامة لارفقا بهم بل تشديدا عليهم كما مر من قبل وحيث

كان في نسبة تنزيلهم للتعذيب إلى عدم موافقته الحكمة نوع إيهام لعدم استحقاقهم التعذيب عدل عما يقتضيه الظاهر إلى ما عليه النظم الكريم فكأنه قيل لو نزلناهم ما كانوا منظرين وذلك غير موافق للحكمة الموجهة لتأخير عذابهم لتشديد عقابهم وقيل المراد بالحق الوحي وقيل العذاب فتدبر .

﴿ إنا نحن نزلنا الذكر ﴾ رد لإنكارهم التنزيل واستهزائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وتسليية له أي نحن بعظم شأننا وعلو جنابنا نزلنا ذلك الذكر الذي أنكروه وأنكروا نزوله عليك ونسبوك بذلك إلى الجنون وعموا منزله حيث بنوا الفعل للمفعول إيماء إلى أنه أمر لا مصدر له وفعل لا فاعل له ﴿ وانا له لحافظون ﴾ من كل ما لا يليق به فيدخل فيه تكذيبهم له واستهزائهم به دخولا أوليا فيكون وعيدا للمستهزئين وأما الحفظ عن مجرد التحريف والزيادة والنقص وأمثالها فليس بمقتضى المقام فالوجه الحمل على الحفظ من جميع ما يقدح فيه من الطعن فيه والمجادلة في حقيقته ويجوز أن يراد حفظه بالإعجاز دليلا على التنزيل من عنده تعالى إذ لو كان من عند غير الله لتطرق عليه الزيادة والنقص<sup>(١)</sup> والاختلاف وفي سبك الجملتين من الدلالة على كمال الكبرياء والجلالة وعلى خفامة شأن التنزيل ما لا يخفى وفي إيراد الثانية بالجملة الاسمية دلالة على دوام الحفظ والله سبحانه أعلم وقيل الضمير المجرور للرسول صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى ( والله يعصمك من الناس ) وتأخير هذا الكلام وإن كان جوابا عن أول كلامهم الباطل ردأله لما ذكر آنفا ولا رتباطه بما يعقبه من قوله تعالى :

﴿ ولقد أرسلنا ﴾ أي رسلا وإنما لم يذكر لدلالة ما بعده عليه ﴿ من قبلك ﴾ متعلق بأرسلنا أو بمحذوف هو نعت المفعول المحذوف أي رسلا كائنة من قبلك ﴿ في شيع الأولين ﴾ أي فرقهم وأحزابهم جمع شيعه وهي الفرقة المتفقة

على طريقة ومذهب ، من شاعه إذا تبعه وإضافته إلى الأولين من إضافة الموصوف إلى صفته عند الفراء ومن حذف الموصوف عند البصريين أى شيع الأمم الأولين ومعنى إرسالهم فيهم جعل كل منهم رسولا فيما بين طائفة منهم ليمتبعوه فى كل ما يأتى ويذر من أمور الدين (( وما يأتهم من رسول )) المراد نفي إتيان كل رسول لشيعته الخاصة به لا نفى إتيان كل رسول لكل واحدة من تلك الشيع جميعاً أو على سبيل البدل وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة على طريقة حكاية الحال الماضية فإن ما لا تدخل فى الأغلب على مضارع إلا وهو فى معنى الحال ولا على ماض إلا وهو قريب من الحال ما أتى شيعة من تلك الشيع رسول خاص بها (( إلا كانوا به يستهزؤن )) كما يفعله هؤلاء الكفرة والجملة فى محل النصب على أنها حال مقدرة من ضمير المفعول فى يأتهم إذا كان المراد بالإتيان حدوثه أو فى محل الرفع على أنها صفة رسول فإن محله الرفع على الفاعلية أى إلا رسول كانوا به يستهزؤن وأما الجر على أنها صفة باعتبار لفظه فيفضى إلى زيادة من الاستغراقية فى الإنبات ويجوز أن يكون منصوبا على الوصفية بأن يقدر الموصوف منصوبا على الاستثناء وإن كان المختار الرفع على البدلية وهذا كما ترى تسليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن هذه عادة الجهال مع الأنبياء عليهم السلام وحيث كان الرسول مصحوبا بكتاب من عند الله تعالى تضمن ذكر استهزائهم بالرسول استهزاءهم بالكتاب ولذلك قيل .

(( كذلك )) إشارة إلى ما دل عليه الكلام السابق من إلقاء الوحي مقرونا بالاستهزاء أى مثل ذلك السلك الذى سلكناه فى قلوب أولئك المستهزئين يرسلهم وبما جاؤا به من الكتب (( نسلكه )) أى الذكر (( فى قلوب المجرمين )) أى أهل مكة أو جنس المجرمين فيدخلون فيه دخولا أوليا ومحله النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أو حال منه أى نسلكه سلكا مثل السلك أو نسلك السلك حال كونه مثله أى مقرونا بالاستهزاء غير مقبول لما تقتضيه الحكمة

فإنهم من أهل الخذلان ليس لهم استحقاق لقبول الحق وصيغة المضارع لكون المشبه به مقدما في الوجود وهو السلك الواقع في الأمم السالفة أو للدلالة على استحضار الصورة والسلك لإدخال الشيء في آخر يقال سلكت الخيط في الإبرة والرمح في المطعون ﴿ لا يؤمنون به ﴾ أى بالذکر حال من ضمير نسلكه أى غير مؤمن به أو بيان للجملة السابقة فلا محل لها وقد جعل الضمير للاستهزاء فيتعين البانية إلا أن يجعل الضمير المجرور أيضا له على أن الباء للبابسة أى نسلك الاستهزاء في قلوبهم حال كونهم غير مؤمنين بملاسته والحال إما مقدرة أو مقارنة للإيدان بأن كفرهم مقارن للإلقاء كما في قوله تعالى ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ﴾ ﴿ وقد خلت سنة الأولين ﴾ أى قد مضت طقيرتهم التي سنها الله تعالى في إهلاكهم حين فعلوا ما فعلوا من التكذيب والاستهزاء وهو استئناف جرى به تكملة للتسليمة وتهرب بها بالوعيد والتهديد .

﴿ ولو فتحنا عليهم ﴾ أى على هؤلاء المقترحين المعاندين ﴿ بابا من السماء ﴾ أى بابا ما لا بابا من أبوابها المعهودة كما قيل ويسرنا لهم الرقي والصعود إليه ﴿ فظلوا فيه ﴾ في ذلك الباب ﴿ يعرجون ﴾ بآلة أو بغيرها ويرون ما فيها من العجائب عيانا كما يفيد الظلول أو فضل الملائكة الذين اقترحوا إتيانهم يعرجون في ذلك الباب وهم يرونه عيانا مستوضحين طول نهارهم ﴿ فقالوا ﴾ لفرط عنادهم وغلوهم في المكابرة وتفاديهن عن قبول الحق ﴿ إنما سكرت أبصارنا ﴾ أى سدت من الإحساس من السكر كما يدل عليه القراءة بالتخفيف أو حيرت كما يعضده قراءة من قرأ سكرت أى حارت .

﴿ بل نحن قوم مسحورون ﴾ قد سحرنا محمد صلى الله عليه وسلم كما قالوه عند ظهور سائر الآيات الباهرة وفي كلمتي الحصر والإضراب دلالة على على أنهم يتنون القول بذلك وأن ما يرونه لا حقيقة له وإنما هو أمر خيل إليهم بالسحر وفي اسمية الجملة الثانية دلالة على دوام مضمونها وإيرادها بعد

تسكير الأبصار لبيان إنكارهم لغير ما يروونه [بعبونهم] <sup>(١)</sup> فإن عروج كل منهم إلى السماء وإن كان مرثياً لغيره فهو معلوم بطريق الوجدان مع قطع النظر عن الإبصار فهم يدعون أن ذلك نوع آخر من السحر غير تسكير الأبصار .

### من دلائل عظمة الله

﴿ ولقد جعلنا في السماء بروجا ﴾ قصورا ينزلها السيارات وهي البروج الإثنا عشر المشهورة المختلفة الهيئات والخواص حسبما يدل عليه الرصد والتجربة مع ما اتفق عليه الجمهور من بساطة السماء والجعل إن جعل بمعنى الخلق والإبداع وهو الظاهر فالجار متعلق به وإن جعل بمعنى التهيير فهو مفعول ثان له متعلق بمحذوف أى جعلنا بروجا كائنة في السماء ﴿ وزيناها ﴾ أى السماء بتلك البروج المختلفة الأشكال والكواكب سيارات كانت أو ثوابت ﴿ للناظرين ﴾ إليها فمعنى التزيين ظاهر أو للمتفكرين المعبرين المستدلين بذلك على قدرة مقدرها وحكمة مدبرها فتزيينها بترتيبها على نظام بديع مستتبع للآثار الحسنة .

﴿ وحفظناها من كل شيطان رجيم ﴾ مرمى بالنجوم فلا يقدر أن يصعد إليها ويوسوس في أهلها ويتصرف فيها ويقف على أحوالها ﴿ إلا من استرق السمع ﴾ محله النصب على الاستثناء المتصل وأن فسر الحفظ بمنع الشياطين عن التعرض لها على الإطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة أو المنقطع أن فسر الحفظ بمنع الشياطين عن التعرض لها على الإطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة أو المنقطع أن فسر ذلك بالمنع عن دخولها

والتصرف فيها . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم كانوا لا يحبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات ولما ولد النبي صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها واستراق السمع اختلاسه سرا شبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات بما بينهم من المناسبة في الجوهر أو بالاستدلال من الأوضاع (( فأتبعه )) أى تبعه ولحقه (( شهاب )) هب محروق وهو شعلة نار ساطعة وقد يطلق على السكواكب والسفان لما فيهما من البريق (( مبين )) ظاهر أمره للمبصرين قال معمر قلت لابن شهاب الزهرى أكان يرى بالنجوم في الجاهلية قال نعم وإن النجم ينقض ويرى به الشيطان فيقتله أو يخبله لئلا يعود إلى استراق السمع ثم يعود إلى مكانه ، قال أفرايت قوله تعالى : ( وأنا كنا نقعد منها مقاعد ) الآية قال غلظت وشدد أمرها حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن قتيبة إن الرجم كان قبل مبعثه عليه الصلاة والسلام ولكن لم يكن في شدة الحراسة كما بعد مبعثه عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما إن الشياطين يركب بعضهم بعضا إلى السماء الدنيا يسترقون السمع من الملائكة فيرمون بالسكواكب فلا يخطئ أبدا فمنهم من يحرق وجهه وجنبه ويده حيث يشاء الله تعالى ومنهم من يخبله فيصير غولا فيضل الناس في البوادي . قال القرطبي اختلفوا في أن الشهاب هل يقتل أم لا قال ابن عباس رضى الله عنهما يحرق ويحرق ويخبل ولا يقتل وقال الحسن وطائفة يقتل قال والأول أصح .

(( والأرض مددناها )) بسطناها وهو بالنصب على الحذف على شريطة التفسير ولم يقرأ بالرفع لرجحان النصب للعطف على الجملة الفعلية أعنى قوله تعالى (ولقد جعلنا) الخ وليوافق ما بعده أعنى قوله تعالى (( وألقينا فيها رواسي )) أى جبالا ثوابت وقد مر بيانه في أول الرعد (( وأنبتنا فيها )) أى في الأرض أو فيها وفي رواسيها (( من كل شيء موزون )) بميزان الحكمة ذاتا وصفة ومقدارا وقيل ما يوزن من الذهب والفضة وغيرهما أو من كل شيء مستحسن

مناسب أو ما يوزن ويقدر من أبواب النعمة ﴿ وجعلنا لكم فيها معاش ﴾ ما تعيشون به من المطاعم والملابس وغيرهما مما يتعلق به البقاء وهي بياض صريحة وقرى بالهمزة تشبهاً له بالشمال ﴿ ومن لستم له برازقين ﴾ عطف على معاش أو على محل لكم كأنه قيل جعلنا لكم معاش وجعلنا لكم من لستم برازقيه من العيال والماليك والخدم والدواب وما أشبهها على طريقة التغليب وذكرهم بهذا العنوان لرد حسابهم أنهم يكفون مؤناتهم ولتحقيق أن الله تعالى هو الذي يرزقهم وليأهم أو وجعلنا لكم فيها معاش ولن لستم له برازقين .

﴿ وإن من شيء ﴾ إن للنفي ومن مزيدة للتأكيد شيء في محل الرفع على الابتداء أى ما من شيء من الأشياء الممكنة فيدخل فيه ما ذكر دخولا أولياً ﴿ إلا عندنا خزائنه ﴾ الظرف خبر للمبتدأ وخزائنه مرتفع به على أنه فاعله لاعتماده أو خبر له والجملة خير للمبتدأ الأول والخزائن جمع الخزانة وهي ما يحفظ فيه نفائس الأموال لا غير غلب في العرف على ما للبلوك والسلاطين من خزان أرزاق الناس شبهت مقدوراته<sup>(١)</sup> تعالى الفاتحة للحصر المندرجة تحت قدرته الشاملة في كونها مستورة عن علوم العالمين ومصونة عن وصول أيديهم مع كمال افتقارهم إليها ورغبتهم فيها وكونها مهياة متأتية لا يجاده وتسكوينه بحيث متى تعلقت الإرادة بوجودها وجدت بلا تأخر بنفائس الأموال المخزونة في الخزائن السلطانية فذكر الخزائن على طريقة الاستعارة التخيلية ﴿ وما نزله ﴾ أى ما نوجد وما نكون شيئاً من تلك الأشياء ملتبساً بشيء من الأشياء ﴿ إلا بقدر معلوم ﴾ أى إلا ملتبساً بمقدار معين تقتضيه الحكمة وتستدعيه المشيئة التابعة لها لا بما تقتضيه القدرة فإن ذلك غير متناه فإن تخصيص كل شيء بصفة معينة وقدر معين ووقت محدود دون ما عدا ذلك مع استواء السكل في الإمكان واستحقاق تعلق القدرة به لا بد له من حكمة تقتضى اختصاص كل من ذلك

(١) في ١١ : شبهت مقدوراته . أى ما قدره سبحانه .



يما اختص به وهذا البيان سر عدم تكوين الأشياء على وجه الكثرة حسما هو في خزائن القدرة وهو أما عطف على مقدر أى ننزله وما ننزله الخ أو حال مما سبق أى عندنا خزائن كل شيء والحال أنا ما ننزله إلا بقدر معلوم فالأول لبيان سعة القدرة والثاني لبيان بالغ الحكمة وحيث كان لإنشاء ذلك بطريق التفضل من العالم العلوى إلى العالم السفلى كافي قوله تعالى (وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) وكان ذلك بطريق التدرىج عبر عنه بالتنزيل وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار .

(( وأرسلنا الرياح ) عطف على جعلنا لكم فيها معاش وما يبينها اعتراض لتحقيق ما سبق وترشيح ما لحق أى أرسلنا الرياح (( لواقع )) أى حوامل . شبهت الريح التى تجمى بالخير من إنشاء سحب ما طر بالحامل كما شبه بالعقيم . مالا يكون كذلك أو ملقحات بالشجر والسحاب ونظيره الطوائح بمعنى المطيحات . فى قوله :

• ومختبئ مما تطيح الطوائح •

أى المهلكات وقرىء وأرسلنا الريح على إرادة الجنس (( فأنزّلنا من السماء )) بعد ما أنشأنا بتلك الرياح سحابة ماطرا (( ماء فأسقينا كوه )) أى جعلناه لكم سقيا وهو أبلغ من سقينا كوه لما فيه من الدلالة على جعل الماء معدا لهم ينتفعون به متى شاؤا (( وما أنتم له بخازنين )) نفي عنهم ما أثبتته لجنابه بقوله (وان من شيء إلا عندنا خزائنه) كأنه قيل نحن القادرون على إيجاد مخزونه فى السحاب وإنزاله وما أنتم على ذلك بقادرين وقيل ما أنتم بخازنين له بعد ما أنزلناه فى الغدران والآبار والعيون بل نحن نخزنه فيها لنجعلها سقيا لكم مع أن طبيعة الماء تقتضى الغور .

(( ولما نحن نحيى )) بإيجاد الحياة فى بعض الأجسام القابلة لها (( ونميت )) بإزالتها عنها وقد يعمم الإحياء والإماتة لما يشمل الحيوان والنبات وتقديم

الضمير للحصر وهو إما تأكيد للأول أو مبتدأ خبره الفعل والجملة خبر لإنا ولا يجوز كونه ضمير الفصل لا لأن اللام مانعة من ذلك كما قيل فإن النجاة جوزوا دخول لام التأكد على ضمير الفصل كما في قوله تعالى (إن هذا هو القصص الحق) بل لأنه لم يقع بين اسمين ﴿ونحن الوارثون﴾ أى الباقون بعد فناء الخلق قاطبة المسالكون للملك عند انقضاء زمان الملك المجازى الحاكمون الكل أولاً وآخراً وليس لهم إلا التصرف العورى والملك المجازى وفيه تنبيه على أن المتأخر ليس بوارث المتقدم كما يترامى من ظاهر الحال ﴿ولقد علمنا المستقدمين منكم﴾ من تقدم منكم ولادة وموتاً ﴿ولقد علمنا المستأخرين﴾ من تأخر ولادة وموتاً أو من خرج من أصلاب الآباء ومن لم يخرج بعد أو من تقدم فى الإسلام والجهاد وسبق إلى الطاعة ومن تأخر فى ذلك لا يخفى علينا شيء من أحوالكم ، وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فإن ما يدل عليها دليل عليه وفى تكرير قوله تعالى : (ولقد علمنا) مالا يخفى من الدلالة على كمال التأكد وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصف الأول فازدحموا عليه فنزلت وقيل إن امرأة حسناء كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه الصلاة والسلام فتقدم بعض الناس لثلا يراها وتأخر آخرون ليروها فنزلت والأول هو المناسب لما سبق وما لحق من قوله تعالى :

﴿وإن ربك هو يحشرهم﴾ أى للجزاء وتوسيط ضمير العظمة للدلالة على أنه هو القادر على حشرهم والمتولى له لا غير لأنهم كانوا يستبعدون ذلك ذلك ويستنكرونه ويقولون من يحيى العظام وهى رميم أى هو يحشرهم لا غير وفى الالتفات والتعرض لعنوان الرواية إشعار بعلّة الحكم<sup>(١)</sup> وفى الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام دلالة على اللطف به عليه الصلاة والسلام ﴿لأنه حكيم﴾ بالغ الحكمة متقن فى أفعاله فإنها عبارة عن العلم بحقائق الأشياء

على ما هي عليه والإتيان بالأفعال على إما ينبغي ﴿عليم﴾ وسع علمه كل شيء .  
ولعل تقديم صفة الحكمة للإيدان بأقنضائها للحشر والجزاء .

### خلق آدم وحسد إبليس

﴿ولقد خلقنا الإنسان﴾ أى هذا النوع بأن خلقنا أصله وأول فرد من أفراده خلقا بديما منظويا على خلق سائر أفراده انطواء لإجمالها كما مر تحقيقه فى سورة الأنعام ﴿من صلصال﴾ من طين يابس غير مطبوخ بصلصل أى يصوت عند نقره قيل إذا توهمت فى صوته مدا فهو صليل وإن توهمت فيه ترجيعا فهو صلصلة وقيل هو تضعيف صل إذا أنتن ﴿من حمأ﴾ من طين تغير وأسود بطول مجاورة الماء وهو صفة لصلصال أى صلصال كائن من حمأ ﴿مسنون﴾ أى مصور من سنة الوجه وهى صورته أو مصبوب من سن الماء صبه أى مفرغ على هيئة الإنسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة فى القوالب وقيل منتن فهو صفة لهما وعلى الأولين حقه أن يكون صفة لصلصال وإنما أخر عن حمأ تنبيهها على أن ابتداء مسنونيته ليس فى حال كونه صلصالا بل فى حال كونه حمأ كأنه سبحانه أفرغ الحمأ فصور من ذلك تمثال لإنسان أجوف فيبس حتى إذا نقر صوت ثم غيره إلى جوهر آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ﴿والجان﴾ أبا الجن وقيل إبليس ويجوز أن يراد به الجنس كما هو الظاهر من الإنسان لأن تشعب الجنس لما كان من فرد واحد مخلوق من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقا منها وقرىء بالهمزة وانتصابه بفعل يفسره ﴿خلقناه﴾ وهو أقوى من الرفع للعطف على الجملة الفعلية ﴿من قبل﴾ من قبل خلق الإنسان ومن هذا يظهر جواز كون المراد بالمستقدمين أحد الثقلين وبالمستأخرين الآخر والخطاب بقوله منكم للكل ﴿من نار السموم﴾ من نار الحر الشديد النافذ فى المسام ولا امتناع من خلق الحياة فى الأجرام البسيطة كما لا امتناع من خلقها فى الجواهر المجردة فضلا عن الأجساد المؤلفة التى غالب أجزائها الجزء النارى فإنها أقبل لها من التى غالب أجزائها الجزء الأرضى وقوله تعالى :

(من نار) باعتبار الغالب كقوله تعالى: (خلقكم من تراب) ومساق الآية الكريمة كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها إمكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والإحياء .

﴿ وإذ قال ربك ﴾ نصب بإضمار اذكر وتذكير الوقت لما مر مراراً من أنه أدخل في تذكير ما وقع فيه من الحوادث وفي التعرض لوصف الربوبية المنبئة عن تبليغ الشيء إلى كماله اللائق به شيئاً فشيئاً مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لإشعار بعلة الحكم وتشريف له عليه الصلاة والسلام أى اذكر وقت قوله تعالى ﴿ لللائكة إني خالق ﴾ فيما سيأتى وفيه ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه تعالى فاعل له ألبة من غير صارف يشنيه ولا عاطف يلويه ﴿ بشرا ﴾ أى إنساناً قيل ليس هذا عين العبارة الجارية وقت الخطاب بل الظاهر أن يكون قد قيل لهم إني خالق خلقاً من صفته كيت وكيت ولكن اقتصر عند الحكاية على الاسم وقيل جسماً كشيء يلاقى ويباشر وقيل خلقاً بآدى البشر بلا صوف ولا شعر ﴿ من صلصال ﴾ متعلق بخالق أو بمحذوف وقع صفة لمفعوله أى بشراً كائناً من صلصال كائن ﴿ من حمأ مسنون ﴾ تقدم تفسيره ولا يتأنى هذا ما فى قوله تعالى فى سورة ص من قوله ( بشرا من طين ) فإن عدم التعرض عند الحكاية لوصف الطين من التغير والاسوداد ولما ورد عليه من آثار التكوين لا يستلزم عدم التعرض لذلك عند وقوع المحكى ، غاية أنه لم يتعرض له هناك اكتفاء بما شرح ههنا ﴿ فإذا سويته ﴾ أى صورته بالصورة الإنسانية والخلقة البشرية أو سويت أجزأ بدنه<sup>(١)</sup> بتعديل طبائعه ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ النفخ إجراء الريح إلى تجويف جسم صالح لإمساكها والامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وإنما هو

(١) ١٠: سويت أجزأ.

تمثيل لإفاضة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها أى فإذا كملت استعداداه وأفضت عليه ما يحيا به من الروح التى هى من أمرى ﴿ فقعوا له ﴾ أمر من وقع يقع وفيه دليل على أن ليس المأمور به مجرد الانحناء كما قيل أى اسقطوا له ﴿ ساجدين ﴾ تحية له وتعظيما أو اسجدوا لله تعالى على أنه عليه الصلاة والسلام بمنزلة القبلة حيث ظهر فيه تعاجيب آثار قدرته تعالى وحكمته كقول حسان رضى الله تعالى عنه :

أليس أول من صلى لقبيلتكم وأعلم الناس بالقرآن والسنن

﴿ فسجد الملائكة ﴾ أى تخلقه فسواه فنفخ فيه الروح فسجد الملائكة ﴿ كلهم ﴾ بحيث لم يشذ منهم أحد ﴿ أجمعون ﴾ بحيث لم يتأخر فى ذلك أحد منهم عن أحد ولا اختصاص لإفاضة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد أيضا فإن الاشتقاق الواضح يرشد إلى أن فيه معنى الجمع والمعية بحسب الوضع والأصل فى الخطاب التنزيل على أكمل أحوال الشيء ولا ريب فى أن السجود معا أكمل أصناف السجود لكن شاع استعماله تأكيدا وأقيم مقام كل فى إفادة معنى الإحاطة من غير نظر إلى السكال فإذا فهمت الإحاطة من لفظ آخر لم يكن بد من مراعاة الأصل صونا للكلام عن الإلغاء وقيل أكد بتأكيدين مبالغة فى التعميم هذا وأما سجودهم هذا هل ترتب على ما حكى من الأمر التعليق كما تقتضيه هذه الآية الكريمة والتى فى سورة ص أو على الأمر التنجيزى كما يستدعيه ما فى غيرهما فقد خرجنا بفضل الله عز وجل عن عهدة تحقيقه فى تفسير سورة البقرة ﴿ إلا إبليس ﴾ استثناء متصل إما لأنه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة فعد منهم تغليبا وأما لأن من الملائكة جفسا يتوالدون وهو منهم وقوله تعالى ﴿ أبى أن يكون مع الساجدين ﴾ استثناء مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء فإن مطلق عدم السجود قد يكون مع التردد وبه علم أنه مع الإباء والاستكبار أو منقطع فيتصل به ما بعده أى لكن إبليس أبى أن يكون معهم وفيه دلالة على كمال ركاكة رأيه حيث أدمج فى معصية واحدة ثلاث

معاص مخالفة الأمر والاستكبار مع تحقير آدم عليه الصلاة والسلام ومفارقة الجماعة والإيلاء عن الانتظام في سلك أولئك المقربين الكرام .

﴿ قال ﴾ استئناف مبني على سؤال من قال فإذا قال تعالى عند ذلك فقليل قال ﴿ يا إبليس مالك ﴾ أى سبب لك لا أى غرض لك كما قيل لقوله تعالى ما منعك ﴿ ألا تكون ﴾ فى أن لا تكون ﴿ مع الساجدين ﴾ لآدم مع أنهم هم ومنزلتهم فى الشرف منزلتهم وما كان التوبيخ عند وقوعه لمجرد تخلفه عنهم بل لكل من المعاصى الثلاث المذكورة قال تعالى فى سورة الأعراف ﴿ قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك ﴾ وفى سورة ص ﴿ قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ﴾ ولكن اقتصر عند الحكاية فى كل موطن على ما ذكر فيه اجتزاء بما ذكر فى موطن آخر وإشعاراً بأن كل واحدة من تلك المعاصى الثلاث كافية فى التوبيخ وإظهار بطلان ما ارتكبه وقد تركت حكاية التوبيخ رأساً فى سورة البقرة وسورة بنى إسرائيل وسورة الكهف وسورة طه .

﴿ قال ﴾ أى إبليس وهو أيضاً استئناف مبني على السؤال الذى ينساق إليه الكلام ﴿ لم أكن لأسجد ﴾ اللام لتأكيد النفي أى ينافى حالى ولا يستقيم منى لأنى مخلوق من أشرف العناصر وأعلاها أن أسجد ﴿ لبشر ﴾ أى جسم كثيف ﴿ خلقت من صلصال من حمأ مسنون ﴾ اقتصر ههنا على الإشارة الإجمالية إلى ادعاء الخيرية وشرف المادة اكتفاء بما صرح به حين قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين ولم يكتف اللعين بمجرد ذكر كونه عليه الصلاة والسلام من التراب الذى هو أخس العناصر وأسفلها بل تعرض لكونه مخلوقاً منه فى أخس أحواله من كونه طيناً متغيراً وقد اكتفى فى سورة الأعراف وسورة ص بما حكى عنه ههنا فاقصر على حكاية تعرضه لخلق عليه الصلاة والسلام من طين وكذا فى سورة بنى إسرائيل حيث قيل ﴿ أأسجد لمن خلقت طيناً ﴾ وفى جوابه دليل على أن قوله تعالى (مالك) ليس استفساراً عن الغرض

بل هو استفسار عن السبب وفي عدوله عن تطبيق جوابه على السؤال روم للتفصي عن المناقشة وأنى له ذلك كأنه قال لم أمتنع عن امتثال الأمر ولا عن الانتظام في سلك الملائكة بل عما لا يليق بشأني من الخضوع للفضل ولقد جرى خذله الله تعالى على سنن قياس عقيم وزل عنه أن ما يدور عليه فلك الفضل والكمال هو التحلي بالمعارف الربانية والتخلي عن المملكات الردية التي أقبحها التكبر والاستعصاء على أمر رب العالمين جل جلاله ﴿قال فاخرج منها﴾ أي من زمرة الملائكة المعززين لا من السماء فإن وسوسته لأدم عليه الصلاة والسلام في الجنة إنما كانت بعد هذا الطرد وقوله تعالى (فاهبط منها) ليس نصا في ذلك فإن الخروج من بين الملائكة الأعلى هبوط وأي هبوط أو من الجنة على أن وسوسته كانت بطريق النداء من بابها كما روى عن الحسن البصري أو بطريق المشافهة بعد أن احتال في دخولها وتوصل إليه بالحيلة كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ولا يتنافى هذا طرده على رؤس الأشهاد لما يقتضيه من الحكم البالغة ﴿فإنك رجيم﴾ مطرود من كل خير وكرامة فإن من يطرد يرجم بالحجارة أو شيطان يرجم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته فإن من عارض النص بالقياس فهو رجيم ملعون .

﴿وإن عليك اللعنة﴾ الإبعاد عن الرحمة وحيث كان ذلك من جهة الله سبحانه وإن كان جاريا على السنة العباد قيل في سورة ص (وأن عليك لعنتي) ﴿إلى يوم الدين﴾ إلى يوم الجزاء والعقوبة وفيه إشعار بتأخير عقابه وجزائه إليه وأن اللعنة مع كال فظاعتها ليست جزاء لفعله وإنما يتحقق ذلك يومئذ وفيه من التهويل ما لا يوصف وجعل ذلك أقصى أمد اللعنة ليس لأنها تنقطع هنالك بل لأنه عند ذلك يعذب بما ينسى به اللعنة من أفانين العذاب فنصير هي كالزائل وقيل إنما حذرت به لأنه أبعد غاية يضر بها الناس كقوله تعالى (خالدين فيها) مادامت السموات والأرض) وحيث أمكن كون تأخير العقوبة مع الموت كسائر من أخرجت عقوباتهم إلى الآخرة من الكفرة طلب اللعين تأخير موته كما حكى

عنه بقوله تعالى ﴿ قال ربني فأنظرني ﴾ أى أمهلني وأخرني ولا تمنني والفاء متعلق بمحذوف ينسحب عليه الكلام أى إذ جعلتني رجيا فأمهلني ﴿ إلى يوم يعثون ﴾ أى آدم وذريته للجزاء بعد فنائهم وأراد بذلك أن يجد فسحة لإغوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجو من الموت لاستعمالته<sup>(١)</sup> بعد يوم البعث .

﴿ قال فإنك من المنظرين ﴾ ورود الجواب بالجملة الاسمية مع التعرض لشمول ما سأله الآخرين على وجه يؤذن بكون السائل تبعا لهم في ذلك دليل على أنه إخبار بالإنظار المقدر لهم أزلا لا لإنشاء لإنظار خاص به وقع لإجابة لدعائه أى إنك من جملة الذين أخرت آجالهم أزلا حسبما تقتضيه حكمة التكوين فالفاء ليست لربط نفس الإنظار بالاستنظار بل لربط الإخبار المذكور به كما في قوله : فإن ترحم فأنت لذلك أهل \* فإنه لا إمكان لجعل الفاء فيه لربط ما فيه تعالى من الأهلية القديمة للرحمة بوقوع الرحمة الحادثة بل هى لربط الإخبار بتلك الأهلية للرحمة بوقوعها وأن استنظاره كان طلبا لتأخير الموت لإذبه يتحقق كونه من جملة من لا تأخير العقوبة كما قيل ونظمه في ذلك في سلك من أخرت عقوبتهم إلى الآخرة في علم الله تعالى عن سبق من الجن ولحق من الثقلين لا يلائم مقام الاستنظار مع الحياة ولأن ذلك التأخير معلوم من إضافة اليوم إلى الدين مع إضافته في السؤال إلى البعث كما عرفته وفي سورة الأعراف ( قال أنظرني إلى يوم يعثون قال إنك من المنظرين ) بترك التوقيت والنداء والفاء في الاستنظار والإنظار تعويلا على ما ذكر ههنا وفي سورة ص فإن لم يراد كلام واحد على أساليب متعددة غير عزيز في الكتاب العزيز وإما أن كل أسلوب من أساليب النظم الكريم لا بد أن يكون له مقام يقتضيه مغاير لمقام غيره وأن ما حكى من اللعين إنما صدر عنه مرة وكذا جوابه لم يقع إلا دفعة فمقام المجاورة إن اقتضى أحد الأساليب المذكورة فهو المطابق لمقتضى الحال والبالغ [إلى]<sup>(٢)</sup>

(١) في ط : لاستعماله خطأ

(٢) سقطت من ١١ .



طبقة الإعجاز وما عدها قاصر عن رتبة البلاغة فضلا عن الارتقاء إلى معالم الإعجاز فقد مر تحقيقه بتوفيق الله تعالى في سورة الأعراف .

﴿ إلى يوم الوقت المعلوم ﴾ وهو وقت النفخة الأولى التي علم أنه يصعق عندها من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله تعالى ويجوز أن يكون المراد بالأيام واحدا والاختلاف في العبارات لاختلاف الاعتبارات فالتعبير بيوم البعث لأن غرض اللعين يتحقق وبيوم الدين لما ذكر من الجزاء وبيوم الوقت المعلوم لما ذكر أو لاستثناؤه تعالى بعلمه فلعل كل من هلك الخلق جميعا وبعثهم وجزأهم في يوم واحد يموت اللعين في أوله ويبعث في أواسطه ويعاقب في بقيته يروى أن بين موته وبعثه أربعين سنة من سنى الدنيا مقدار ما بين النفختين ونقل عن الأحنف بن قيس رحمه الله تعالى أنه قال قدمت المدينة أريد أمير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه فإذا أنا بجملة عظيمة وكعب الأحبار فيها يحدث الناس وهو يقول لما حضر آدم عليه الصلاة والسلام الوفاة قال يارب سيئمت بى عدوى إبليس إذا رآنى ميتا وهو منظر إلى يوم القيامة فأجيب أن يا آدم إنك سترد إلى الجنة ويؤخر اللعين إلى النظرة ليدوق ألم الموت بعدد الأولين والآخرين ثم قال لملك الموت صف كيف تذيبه الموت فلما وصفه قال يارب حسبي فضج الناس وقالوا يا أبا إسحق كيف ذلك فأبى فألحوا فقال يقول الله سبحانه لملك الموت عقب النفخة الأولى قد جعلت فيك قوة أهل السموات السبع وأهل الأرضين السبع وإني ألبستك اليوم أثواب السخط والغضب كلها فانزل بغضى وسطوتى على رجيمى إبليس فأذقه الموت واحمل عليه فيه مرارة الأولين والآخرين من الثقلين أضعافا مضاعفة وليسكن معك من الزبانية سبعون ألفا قد امتلأوا غيظا وغضبا وليسكن مع كل منهم سلسلة من سلاسل جهنم وغل من أغلالها وأنزل روحه المنتين بسبعين ألف كلاب من كلابها ونادى مالكاً لينفتح أبواب النيران فينزل ملك الموت بصورة لونها أزرق لونها أهل السموات والأرضين لملأوا بغته من هولها فينتهى إلى إبليس فيقول قف لى يا خبيث لأذيقنك الموت

كم من عمر أدركت وقرون أضللت وهذا هو الوقت المعلوم قال فيهرب اللعين إلى المشرق فإذا هو بملك الموت بين عينيه فيهرب إلى المغرب فإذا هو به بين عينيه فيغوص البحار فتنز منه البحار فلا تقبله فلا يزال يهرب في الأرض ولا يحصى له ولا ملاذ ثم يقوم في وسط الدنيا عند قبر آدم ويتمرغ في التراب من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق حتى إذا كان في الموضع الذي أهبط فيه آدم عليه الصلاة والسلام وقد نصبت له الزبانية الكلايب وصارت الأرض كالجمرة احتوشته الزبانية وطعنوه بالكلايب ويبقى في النزاع والعذاب إلى حيث يشاء الله تعالى ويقال لآدم وحواء اطلعا اليوم إلى عدوكا كيف يذوق الموت فيطلعان فينظران إلى ما هو فيه من شدة العذاب فيقولان ربنا أتممت علينا نعمتك<sup>(١)</sup> .

﴿ قال رب بنا أغويتني ﴾ الباء للقسم وما مصدرية والجواب ﴿ لأزين لهم ﴾ أى أقسم بإغوائك إيهاى لأزين لهم المعاصى ﴿ فى الأرض ﴾ أى فى الدنيا التى هى دار الغرور كقوله تعالى ( أدخل الى الأرض ) وإقسامه بعزة الله المفسرة بسلطانه وقهره لا ينفى إقسامه بهذا فإنه فرع من فروعها وأثر من آثارها فلعله أقسم بهما جميعا لحكى تارة قسمه بهذا وأخرى بذاك أو للسببية وقوله لأزين جواب قسم محذوف والمعنى بسبب تسبيك لإغوائى أقسم لأفعلن بهم مثل ما فعلت بى من التسبب لإغوائهم بتزيين المعاصى وتسويل الأباطيل والمعتزلة أولوا الإغواء بالنسبة إلى الغى أو التسبب له لأمره إياه بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام واعتذروا عن إمهال الله تعالى وتسليطه له على إغواء بنى آدم بأنه تعالى قد علم منه ومن تبعه أنهم يموتون على الكفر ويصيرون إلى النار أهل أم لم يعلم وأن فى إمهاله تعويضا لمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب ﴿ ولاغوينهم أجمعين ﴾ لأحملهم على الغواية ﴿ إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ الذين أخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى وقرىء

(١) رواه السيوطى فى البدور ، والحراط فى العافية ( خط ) .

بكسر اللام أى الذين أخلصوا نفوسهم لله تعالى ﴿ قال هذا صراط ﴾ أى حق ﴿ على ﴾ أن أراعيه ﴿ مستقيم ﴾ لا عوج فيه والإشارة إلى ما تضمنته الاستثناء وهو تخلف المخلصين من إغوائه أو الإخلاص على معنى أنه طريق يودى إلى الوصول إلى من غير اعوجاج وضلال وإلا ظهر أن ذلك لما وقع في عبارة إبليس حيث قال لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم الآية وقرئ على من علو الشرف .

﴿ إن عبادى ﴾ وهم المشار إليهم بالمخلصين ﴿ ليس لك عليهم سلطان ﴾ تسلط وتصرف بالإغواء ﴿ إلا من اتبعك من الغاوين ﴾ وفيه مع كونه تحقيقا لما قاله اللعين تفخيم لشأن المخلصين وبيان لمزلتهم ولا نقطاع مخالب الإغواء عنهم وأن إغوائه للغاوين ليس بطريق <sup>(١)</sup> السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم .

﴿ وإن جهنم لموعدهم ﴾ أى موعد المتبعين أو الغاوين والأول أنسب وأدخل في الزجر عن اتباعه وفيه دلالة على أن جهنم مكان الوعد وأن الموعود بما لا يوصف في الفظاعة ﴿ أجمعين ﴾ ناكيد للضمير أو حال والعامل فيها الموعدان جعل مصدرا على تقدير المضاف أو معنى الإضافة إن جعل اسم مكان ﴿ لها سبعة أبواب ﴾ يدخلونها لكثرتهم أو سبع طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم في الغواية والمتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ﴿ لكل باب منهم ﴾ من الاتباع أو الغواة ﴿ جزء مقسوم ﴾ حزب معين مقرر من غيره حسبما يقتضيه استعداده فأعلاها للموحدين والثانية لليهود والثالثة للنصارى والرابعة للصابئين والخامسة للجوس والسادسة للبشركين والسابعة للمنافقين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما إن جهنم لمن ادعى الربوبية ولظى لعبدة النار والحطمة لعبدة الأصنام وسقر لليهود والسعير للنصارى

والجحيم للصائبين والهاوية للدوحدين ولعل حصصها في السبع لانتحاص الممالك  
في المحسوسات بالحراس الخمس ومقتضيات القوة الشهوية والغضبية وقرىء بضم  
الزاي ويحذف الهمزة وإلقاء حركتها إلى ما قبلها مع تشديدها في الوقف والوصل  
ومنهم حال من جزء أو من ضميره في الظرف لا في مقسوم لأن الصفة لا تعمل  
فيما تقدم موصوفها .

(( إن المتقين )) من اتباعه في الكفر والفواحش فإن غيرها مكفر (( في  
جنت وعيون )) أى مستقرون فيها خالدين لكل واحد منهم جنة وعين أو  
لكل منهم عدة منهما كقوله تعالى (ولمن خاف مقام ربه جنتان) وقرىء بكسر  
العين حيث وقع في القرآن العظيم (( أدخلوها )) على إرادة القول أمرا من الله  
تعالى لهم بالدخول وقرىء أدخلوها أمرا منه تعالى للبلائكة بإدخالهم وقرأ  
الحسن أدخلوها مبنيًا للدفعول على صيغة الماضي من الإدخال (( بسلام ))  
ملتبسين بسلام أى سالمين أو مسلما عليكم (( آمنين )) من الآفات والزوال  
(( ونزعنا ما في صدورهم من غل )) أى حقد كان في الدنيا وعن على رضى الله  
تعالى عنه أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم رضوان الله تعالى  
عليهم أجمعين (( إخوانا )) حال من الضمير في قوله تعالى (في جنت) أو من فاعل  
أدخلوها أو من الضمير في آمنين أو الضمير المضاف إليه والعامل فيه معنى  
الإضافة وكذلك قوله تعالى (( على سرر متقابلين )) ويجوز كونهما صفتين  
لإخوانا أو حالين من ضميره لأنه بمعنى متصافين وكون الثانى حالاً من المستكن  
في الأول وعن مجاهد تدور بهم الأسرة حيثما داروا فهم متقابلون في جميع  
أحوالهم (( لا يمسم فيها نصب )) أى تعب بألا يكون لهم فيها ما يوجب من  
الكد في تحصيل ما لا بد لهم منه لحصول كل ما يريدونه من غير مزاوله عمل  
أصلاً أو بأن لا يعترهم ذلك وإن باشروا الحركات العنيفة لكل قوتهم وهو  
استئناف أو حال بعد حال من الضمير في متقابلين (( وما هم منها بمخرجين ))  
أبد الآباد لأن تمام النعمة بالخلود (( نبي عبادى )) وهم الذين عبر عنهم بالمتقين  
(( أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الأليم )) فذلك لما سلف من

الوعد والوعيد وتقرير له وفي ذكر المغفرة إشعار بأن ليس المراد بالمتقين من يتقى جميع الذنوب كبيرها وصغيرها وفي وصف ذاته تعالى بها وبالرحمة على وجه القصر دون التعذيب إيذان بأنهما مما يقتضيهما الذات وأن العذاب إنما يتحقق بما يوجب به من خارج .

### عبرة في رسالة إبراهيم عليه السلام

﴿ ونبئهم ﴾ عطف على نبي عبادى والمقصود اعتبارهم بما جرى على إبراهيم عليه الصلاة والسلام مع أهله من البشرى في تضاعيف الخوف وبما حل بقوم لوط من العذاب ونجاته عليه الصلاة والسلام مع أهله التابعين له في ضمن الخوف وتنبئهم بحلول<sup>(١)</sup> انتقامه تعالى من المجرمين وعليهم بأن عذاب الله هو العذاب الأليم ﴿ عن ضيف إبراهيم ﴾ عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنهم جبريل عليه الصلاة والسلام وملكئيل معه وقال محمد بن كعب وسبعة معه وقيل جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم الصلاة والسلام وقال الضحاك كانوا تسعة وعن السدى كانوا أحد عشر على صور الغلمان الوضاء وجوهم وعن مقاتل أنهم كانوا اثني عشر ملكا وإنما لم يتعرض لعنوان رسالتهم لأنهم لم يكونوا مرسلين إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام بل إلى قوم لوط حسبما يأتي ذكره ﴿ إذ دخلوا عليه ﴾ نصب بفعل مضمَر معطوف على نبي أى واذكر وقت دخولهم عليه أو خبر مقدر مضاف إلى ضيف أى خبر ضيف إبراهيم حين دخولهم عليه أو بنفس ضيف على أنه مصدر في الأصل ﴿ فقالوا ﴾ عند ذلك ﴿ سلاما ﴾ أى نسلم سلاما أو سلمنا أو سلمت سلاما .

﴿ قال إنا منكم وجلون ﴾ أى خائفون فإن الرجل اضطراب النفس لتوقع مكروه قاله عليه الصلاة والسلام حين امتنعوا من أكل ما قرب به إليهم من العجل الحنيد لما أن المعتاد عندهم أنه إذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم ظنوا أنه

لم يحىء بخير لا عند ابتداء دخولهم لقوله تعالى (فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة) فلا مجال لكون خوفه عليه الصلاة والسلام بسبب دخولهم بغير إذن ولا بغير وقت إذ لو كان كذلك لأجابوا حينئذ بما أجابوا ولم يتصد عليه الصلاة والسلام لتقريب الطعام إليهم وإنما لم يذكر ههنا اكتفاء بما بين في غير هذا الموضع ألا يرى إلى أنه لم يذكر ههنا رده عليه الصلاة والسلام لسلامهم .

﴿ قالوا لا توجل ﴾ لا تخف وقرىء لا تاجل ولا توجل من أوجه أى . أخافه ولا توجل من واجله بمعنى أوجهه ﴿ لانا نبشرك ﴾ استئناف لتعليل النبى عن الوجل فإن المبشر به لا يكاد يحوم حول ساحته خوف ولا حزن كيف لا وهو بشارة ببقائه وبقاء أهله فى عافيه وسلامة زمانا طويلا ﴿ بغلام ﴾ هو إسحق عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى (فبشرناها بإسحق) ولم يتعرض ههنا لبشارة يعقوب عليه الصلاة والسلام اكتفاء بما ذكر فى سورة هود ﴿ عليهم ﴾ إذا بلغ وفى موضع آخر بغلام حلیم ﴿ قال أبشرونى ﴾ بذلك ﴿ على أن مسنى الكبير ﴾ وأثر فى تعجب عليه الصلاة والسلام من بشارتهم بالولد فى حالة مباينة للولادة وزاد فى ذلك فقال ﴿ فبم تبشرون ﴾ أى بأى أعجوبة تبشرونى فإن البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شىء أو بأى طريقة تبشرونى وقرىء بتشديد النون المكسورة على إدغام نون الجمع فى نون الوقاية ﴿ قالوا بشرك بالحق ﴾ أى بما يكون لا محالة أو باليقين الذى لا لبس فيه أو بطريقة هى حق وهو أمر الله تعالى وقوله ﴿ فلا تسكن من القنطين ﴾ من الأيسين من ذلك فإن الله قادر على أن يخلق بشراً بغير أبوين فكيف من شيخ<sup>(١)</sup> فإن وعجز عاقر وقرىء من القنطين وكان مقصده عليه الصلاة والسلام استعظام نعمته تعالى عليه فى ضمن التعجب العادى المبني على سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين

عباده لا استبعاد ذلك بالنسبة إلى قدرته سبحانه كما ينفي عنه قول الملائكة فلا تمكن من القناطين دون أن يقولوا من المحترمين أو نحوه .

(( قال ومن يقنط )) استفهام إنكاري أى لا يقنط (( من رحمة ربه إلا الضالون )) المخطئون طريق المعرفة والصواب فلا يعرفون سعة رحمته وكال عليه وقدرته كما قال يعقوب عليه الصلاة والسلام ( لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون ) ومراده نفي القنوط عن نفسه على أبلغ وجه أى ليس بى قنوط من رحمته تعالى وإنما الذى أقول لبيان منافاة حالى لفيضان تلك النعمة الجليلة على وفى التعرض لوصف الربوبية والرحمة مالا يخفى من الجزالة وقرىء بضم الذون وبكسرهما من قنط بالفتح ولم تكن هذه المفاوضة من الملائكة مع إبراهيم عليه الصلاة والسلام خاصة بل مع سارة أيضاً حسبما شرح فى سورة هود ، ولم يذكر ذلك ههنا اكتفاء بما ذكر هناك كما أنه لم يذكر هذه هناك اكتفاء بما ذكر ههنا .

(( قال )) أى إبراهيم عليه الصلاة والسلام وتوسطه بين قوله السابق وبين قوله (( فما خطبكم )) أى أمركم وشأنكم الخطير الذى لأجله أرسلتم سوى البشارة (( أيها المرسلون )) صريح فى أن بينهما مقالة مطوية لهم أشير به إلى مكانها كما فى قوله تعالى ( قال أسجد لمن خلقت طيناً قال أرى أنك هذا الذى كرمت على ) الآية فإن قوله الأخير ليس موصولاً بقوله الأول بل هو مبنى على قوله تعالى ( فاخرج منها فإنك رجيم ) فإن توسط قال بين قوله للإيدان بعدم اتصال الثانى بالأول وعدم ابتدائه عليه<sup>(١)</sup> بل على غيره ثم خطابه لهم عليهم الصلاة والسلام بعنوان الرسالة بعد ما كان خطابه السابق مجرداً عن ذلك مع تصديره بالفاء دليل على أن مقالته المطوية كانت متضمنة لبيان أن مجيئهم ليس لمجرد البشارة بل لهم شأن آخر لأجله أرسلوا فكانه قال عليه الصلاة والسلام إن لم يكن شأنكم مجرد البشارة فاذا هو فلا حاجة إلى الالتجاء إلى أن

عليه عليه الصلاة والسلام بأن كل المقصود ليس البشارة بسبب أنهم كانوا ذوى عدد والبشارة لا تحتاج إلى عدد ولذلك اكتفى بالواحد في ذكرها عليه الصلاة والسلام ومريم ولا إلى أنهم بشروه في تضاعيف الحال لإزالة الوجع ولو كانت تمام المقصود لا بتدأوا بها فتأمل .

﴿ قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين ﴾ هم قوم لوط لكن وصفوا بالإجرام وجرى بهم بطريق التشكير ذما لهم واستهانة بهم ﴿ إلا آل لوط ﴾ استثناء متصل من الضمير في مجرمين أى إلى قوم أجرموا جميعا إلا آل لوط فالقوم والإرسال شاملان للمجرمين وغيرهم والمعنى إنا أرسلنا إلى قوم أجرم كلهم إلا آل لوط لنهلك الأولين وننجى الآخرين ويدل عليه قوله تعالى ﴿ إنا لمنجورهم ﴾ أى لوطا وآله ﴿ أجمعين ﴾ أى عما يصيب القوم فإنه استثناء للإخبار بنجاتهم لعدم إجرامهم أو لبيان ما فهم من الاستثناء من مطلق عدم شمول العذاب لهم فإن ذلك قد يكون بكون حا لهم بين بين أو لتعليله فإن من تعلق بهم النتيجة بمنجى من شمول العذاب أو منقطع من قوم وقوله تعالى ﴿ إنا لمنجورهم ﴾ متصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن وعلى هذا فقوله تعالى ﴿ إلا امرأته ﴾ استثناء من آل لوط أو من ضميرهم وعلى الأول من الضمير خاصة لاختلاف الحكمين اللهم إلا أن يجعل إنا لمنجورهم اعتراضا وقرىء بالتخفيف ﴿ قدرنا إنها لمن الغابرين ﴾ الباقيين مع الكفرة لتهلك معهم وقرىء قدرنا بالتخفيف وإنما علق فعل التقدير مع اختصاص ذلك بأفعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز حمله على معنى قلنا لأنه بمعنى القضاء قول وأصله جعل الشيء على مقدار غيره وإسنادهم له إلى أنفسهم وهو فعل الله سبحانه لما لهم من الزلفى والاختصاص ﴿ فلما جاء آل لوط المرسلون ﴾ شروع في بيان كيفية إهلاك المجرمين ونتيجة آل لوط حسبا أجمل في الاستثناء ثم فصل في التعليل نوع تفصيل ووضع المظهر موضع المضمحل للإيذان بأن مجيئهم لتحقيق ما أرسلوا به من الإهلاك والنجية وليس المراد به ابتداء مجيئهم بل مطلق كينوئهم عند آل لوط فإن ما حكى عنه عليه الصلاة والسلام بقوله تعالى ﴿ قال إنكم قوم منكرون ﴾ إنما قاله عليه الصلاة والسلام بعد اللتيا.



والتي حين ضاقت عليه الحيل وعيت به العلل لما لم يشاهد من المرسلين عند مقاسماته الشدائد ومعاناته المسكايد من قومه الذين يريدون بهم ما يريدون ما هو المعهود والمعتاد من الإغاة والإمداد فيما يأتي ويذر عند تجشمه في تخليصهم إنكارا لحذلانهم له وترك نصرته في مثل تلك المضايقة المعترية له بسببهم حيث لم يكونوا مباشرين معه لأسباب المدافعة والممانعة حتى ألقاه إلى أن قال (لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد) حسبما فصل في سورة هود أنه قاله عند ابتداء ورودهم له (١) خوفا أن يطرقوه بشر كما قيل كيف لا وهم يجوابهم المحكى بقوله تعالى :

(( قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون )) أى بالعذاب الذى كنت تتوعدهم به فحيمتروا به ويكذبونك قد قسروا العصا وبينوا له عليه الصلاة والسلام جليلة الأمر فأنى يمكن أن يعتريه بعد ذلك المساءة وضيق الذرع وليست كلمة بل لإضرابا عن موجب الخوف المذكور على معنى ما جئناك بما تشكرنا لأجله بل بما يسرك وتقر به عينك بل هى لإضراب عما فهمه عليه الصلاة والسلام من ترك النصرة له والمعنى ما خذلناك وما خيلنا بينك وبينهم بل جئناك بما يدمرهم من العذاب الذى كانوا يكذبونك حين كنت تتوعدهم به ولعل تقديم هذه المقابلة على ما جرى بينه وبين أهل المدينة من المجادلة للمسارعة إلى ذكر بشارة لوط عليه الصلاة والسلام بإهلاك قومه وتنجية آلِه عقيب ذكر بشارة إبراهيم عليه الصلاة والسلام بهما ، وحيث كان ذلك مستدعيا لبيان كيفية النجاة وترتيب مبادئها أشير إلى ذلك إجمالا ثم ذكر ما فعل القوم وما فعل بهم ولم يبال بتغيير الترتيب الوقوعى ثقة بمراعاته في مواقع أخر ؛ ونسبة المجيء بالعذاب إليه عليه الصلاة والسلام مع أنه نازل بالقوم بطريق تفويض أمره إليه لا بطريق نزوله عليه كأنهم جاءوه به وفوضوا أمره إليه ليرسله عليهم حسبما كان يتوعدهم به (( وأتيناك بالحق )) أى باليقين الذى لا مجال فيه للامتراء والشك وهو عذابهم

عبر عنه بذلك تنصيحا على نفى الامتراء عنه أو المراد بالحق الإخبار بمجيء العذاب المذكور وقوله تعالى ﴿وإنا لصادقون﴾ تأكيد له أى أتيناك فيما قلنا بالخبر الحق أى المطابق للواقع وإنا لصادقون فى ذلك الخبر أو فى كل كلام فيكون كالدليل على صدقهم فيه وعلى الأول تأكيد لثبوت تأكيد وقوله تعالى ﴿فأسر بأهلك﴾ شروع فى ترتيب مبادئ النجاة أى اذهب بهم فى الليل وقرىء بالوصل وكلاهما من السرى وهو السير فى الليل وقرىء فسر من السير ﴿بقطع من الليل﴾ بطائفة منه أو من آخره قال :

افتحى الباب وانظرى فى النجوم كم علينا من قطع ليل بهم

وقيل هو بعد ما مضى منه شيء صالح ﴿واتبع أديارهم﴾ وكن على أثرهم يذودهم وتسرع بهم وتطلع على أحوالهم ولعل لإيثار الاتباع على السوق مع أنه المقصود بالأمر للبالغلة فى ذلك إذ السوق ربما يكون بالتقدم على بعض مع التأخر عن بعض ويلزمه عادة الغفلة عن حال المتأخر والالتفات المنهى عنه بقوله تعالى :

﴿ولا يلتفت منكم﴾ أى منك ومنهم ﴿أحد﴾ فبرى ما وراءه من الهول فلا يطيقه أو يصيبه ما أصابهم أو ولا ينصرف منكم أحد ولا يتخلف لغرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن ذلك ليوطنوا أنفسهم على المهاجرة أو نهى عن ربط القلب بما خلفوه أو هو للإسراع فى السير فإن الملتفت قلما يخلو عن أدنى وقعة وعدم ذكر استثناء المرأة من الإسراء والالتفات لا يستدعى عدم وقوعه فإن ذلك لما عرفت مرارا لاكتفاء بما ذكر فى مواضع آخر ﴿وامضوا حيث تؤمرون﴾ إلى حيث أمركم الله تعالى بالمضى إليه وهو الشام أو مصر وحذف الصلتين على الاتساع المشهور وإيثار المضى إلى ما ذكر على الوصول إليه والحق به للإيذان بأهمية النجاة والمراعاة المناسبة بينه وبين ما سلف من الغابرين .

﴿ وقضينا ﴾ أى أوحينا ﴿ إليه ﴾ مقضيا ولذلك عدى بإلى ﴿ ذلك الأمر ﴾ مبهم يفسره ﴿ أن دابر هؤلاء مقطوع ﴾ على أنه بدل منه وإيثار اسم الإشارة على الضمير للدلالة على اتصافهم بصفاتهم القبيحة التى هى مدار ثبوت الحكم أى دابر هؤلاء المجرمين وإيراد صيغة المفعول بدل صيغة المضارع لكونها أدخلت فى الدلالة على الوقوع وفى لفظ القضاء والتعبير عن العذاب بالأمر والإشارة إليه بذلك وتأخير عن الجار والمجرور وإبهامه أولا ثم تفسيره ثانيا من الدلالة على نغامة الأمر وفضاعته ما لا يخفى وقرئ بالكسر على الاستئناف والمعنى أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد ﴿ مصبحين ﴾ داخلين فى الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير فى مقطوع وجمعة للحمل على المعنى فإن دابر هؤلاء بمعنى ﴿ وجاء أهل المدينة ﴾ شروع فى حكاية ما صدر عن القوم عند وقوفهم على مكان الأضياف من الفعل والقول وما ترتب عليه بعد ما أشير إلى ذلك إجمالا حسبما نبه عليه أى جاء أهل سدوم منزل لوط عليه الصلاة والسلام .

﴿ يستبشرون ﴾ أى مستبشرين بأضيافه عليه الصلاة والسلام طمعا فيهم ﴿ قال إن هؤلاء ضييف ﴾ الضيف حيث كان مصدرا فى الأصل أطلق على الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وإطلاقه على الملائكة بحسب اعتقاده عليه الصلاة والسلام لكونهم فى زى الضيف والتأكيد ليس لإنكارهم بذلك بل لتحقيق اتصافهم به وإظهار اعتنائه بشأنهم وتشمره لمراعاة حقوقهم وحمايتهم من السوء ولذلك فإن ﴿ فلا تفضحون ﴾ أى عندكم بأن تتعرضوا لهم بسوء فعلوا أنه ليس <sup>(١)</sup> لى عندكم قدر وحرمة أو لا تفضحون بفضيحة ضييف فإن من أسى إلى ضيفه فقد أسى إليه يقال فضحه فضحا وفضيحة إذا أظهر من أمره ما يلزمه العار ﴿ واتقوا الله ﴾ فى مباشرتكم لما يسوؤنى ﴿ ولا تخزون ﴾ أى لا تذلو فى ولا تهينونى بالتعرض لمن أجزتهم بمثل تلك الفعلة الخبيثة، وحيث

كان التعرض لهم بعد أن نهاهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك بقوله فلا تفضحون أكثر تأثيراً في جانبه عليه الصلاة والسلام وأجلب للعار إليه إذ التعرض للجار قبل شعور المجير بذلك ربما يتسامح فيه وأما بعد الشعور به والمتأصبة لحمايته والذب عنه فذاك أعظم العار عبر عليه الصلاة والسلام عما يعتريه من جهتهم بعد النهي المذكور بسبب لجأهم ومجاهرتهم بمخالفته بالخزى وأمرهم بنقوى الله تعالى في ذلك وإنما لم يصرح بالنهي عن نفس تلك الفاحشة لأنه كان يعرف أنه لا يفيدهم ذلك وقيل المراد تقوى الله تعالى في ركوب الفاحشة ولا يساعده توسطه بين التهمين عن أمرين متعلقين بنفسه عليه الصلاة والسلام وكذلك قوله تعالى :

﴿ قالوا أو لم تنهك عن العالمين ﴾ أى عن التعرض لهم بمنعهم عناو ضيافتهم والهمزة للإنكار والواو للعطف على مقدر أى ألم نتقدم إليك ولم تنهك عن ذلك فإنهم كانوا يتعرضون لكل أحد من الغرباء بالسوء وكان عليه الصلاة والسلام ينههم عن ذلك بقدر وسعه وكانوا قد نهوه عليه الصلاة والسلام عن أن يجير أحداً فيكأنهم قالوا ما ذكرت من الفضيحة والخزى إنما جأك من قبلك لا من قبلنا إذ لو لا تعرضك لما نتصدى له لما اعتراك تلك الحالة ولما رأهم لا يقلعون عما هم عليه ﴿ قال هؤلاء بناتى ﴾ يعنى نساء القوم فإن نبي كل أمة بمنزلة أبيهم أو بناته حقيقة أى ~~موجودون~~ وقد كانوا من قبل يطلبونهم ولا يجيبهم لحبهم وعدم كفائهم لا لعدم مشروعية المناكحة بين المسلمات والكفار وقد فصل ذلك في سورة هود ﴿ إن كنتم فاعلين ﴾ أى قضاء الوطر أو ما أقول لكم ﴿ لعمرك ﴾ قسم من الله تعالى بحياة النبي عليه الصلاة والسلام أو من الملائكة بحياة لوط عليه الصلاة والسلام والتقدير لعمرك قسمي وهى لغة في العمر يختص به القسم لإشاراً للخفة لكثرة دورانه على الألسنة ﴿ إنهم لفي سكرتهم ﴾ غوايتهم أو شدة غلبتهم التي أزالَتْ حقوقهم وتمييزهم بين الخطأ والصواب ﴿ يعمهون ﴾ يتعمدون ويتبادون فكيف يسمعون النصح وقيل

الضمير لقريش والجملة اعتراض ﴿ فأخذتهم الصيحة ﴾ أى الصيحة العظيمة الهائلة وقيل صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام ﴿ مشرقين ﴾ داخلين في وقت شروق الشمس ﴿ فجعلنا عاليها ﴾ على المدينة أو على قراهم وهو المفعول الأول لجعلنا وقوله تعالى ﴿ سافلها ﴾ مفعول ثان له وهو أدخل في الهول والفضاعة من العكس كما مر ﴿ وأمطرنا عليهم ﴾ في تضاعيف ذلك قبل تمام الانقلاب ﴿ حجارة ﴾ كائنة ﴿ من سجل ﴾ من طين متعجر أو طين عليه كتاب وقد فصل ذلك في سورة هود . ﴿ إن في ذلك ﴾ أى فيما ذكر من القصة ﴿ آيات ﴾ لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق ﴿ للمتوسمين ﴾ أى المتفكرين المتفرسين الذين يثبتون في فطرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسمته ﴿ وإنها ﴾ أى المدينة أو القرى ﴿ لبسبيل مقيم ﴾ أى طريق ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها .

﴿ إن في ذلك ﴾ فيما ذكر من المدينة أو القرى أو في كونها بمرأى من الناس يشاهدونها في ذهابهم وإيابهم ﴿ لآية ﴾ عظيمة ﴿ للمؤمنين ﴾ بالله ورسوله فإنهم الذين يعرفون أن ما حاق بهم العذاب الذى ترك ديارهم بلقع إنما حاق بهم لسوء صنيعهم وأما غيرهم فيحملون ذلك على الاتفاق أو الأوضاع الفلسكية وإفراد الآية بعد جمعها فيما سبق ليحذف المشاهد هنا بقية الآثار لا كل القصة كما فيها سلف .

#### عبرة في رسالات الأنبياء

﴿ وإن كان ﴾ إن مخففة من أن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف واللام هى الفارقة أى وإن الشأن كان ﴿ أصحاب الأيكة ﴾ وهم قوم شعيب عليه الصلاة والسلام والأيكة والليكة الشجرة الملتفة المتكاثفة وكان عامة شجرهم المقل وكانوا يسكنونها فيعته الله تعالى إليهم ﴿ لظالمين ﴾ متجاوزين عن الحد ﴿ فأنقمنا منهم ﴾ بالعذاب روى أن الله تعالى سلط عليهم الحر سبعة أيام ثم

بعث سجادة فالتجأوا إليها يلتمسون الروح فبعث الله تعالى عليهم منها نارا فأحرقتهم فهو عذاب يوم الظلة ﴿ولمنها﴾ يعنى سدوم والأبيكة وقيل والأبيكة ومدين فإنه عليه الصلاة والسلام كان مبعوثا إليهما فذكر أحدهما منبه على الآخر ﴿لبإمام مبين﴾ لبطريق واضح والإمام اسم ما يؤتم به سمي به الطريق ومطمر البناء واللوح الذى يكتب فيه لأنها مما يؤتم به ﴿ولقد كذب أصحاب الحجر﴾ يعنى ثمود ﴿المرسلين﴾ أى صالحا فإن من كذب واحدا من الأنبياء عليهم السلام فقد كذب الجميع لا تنافعهم على النوحيد والأصول التى لا تختلف باختلاف الأمم والأعصار وقيل المراد صالح ومن معه من المؤمنين كما قيل الحبيبون لحبيب بن عبد الله بن الزبير وأصحابه واد بين المدينة والشام كانوا يسكنونه ﴿وآتيناهم آياتنا﴾ وهى الآيات المنزلة على نبيهم أو المعجزات من الناقة وسقيها وشرها ودرها أو الأدلة المنصوبة لهم ﴿فكانوا عنها معرضين﴾ إعراضا كذا بل كانوا معارضين لها حيث فعلوا بالناقة ما فعلوا .

﴿وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين﴾ من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الأعداء لوثاقها أو من العذاب لحساباتهم أن ذلك يحميم منه . عن جابر رضى الله تعالى عنه أنه قال مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فأمرع حتى خلفها ﴿فأخذتهم الصيحة مصبحين﴾ وهكذا وقع فى سورة هود قيل صاح بهم جبريل عليه الصلاة والسلام وقبل أنهم من السماء صيحة فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ فى الأرض فتقطعت قلوبهم فى صدورهم وفى سورة الأعراف ﴿فأخذتهم الرجفة﴾ أى الزلزلة ولعلها من روادف الصيحة المستتعبة لتوج الهواء تموجا شديدا يفضى إليها كما مر فى سورة هود ﴿فأغنى عنهم﴾ ولم يدفع عنهم ما نزل بهم ﴿ما كانوا يكسبون﴾ من بناء البيوت الوثيقة والأموال الوافرة والعدد المتكاثرة وفيه تهكم بهم والغاية

لترتيب عدم الإغناء الخاص بوقت نزول العذاب حسبما كانوا يرجونه لعدم الإغناء المطلق فإنه أمر مستمر .

﴿ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق ﴾ أى إلا خلقاً ملتبساً بالحق والحكمة والمصلحة بحيث لا يلائم استمرار الفساد واستقرار الشرور ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء دفعا لفسادهم وإرشاداً لمن بقي إلى الصلاح أو لإسبب العدل والإنصاف يوم الجزاء على الأعمال كما ينبى عنه قوله تعالى : ﴿ وإن الساعة لآتية ﴾ فينتقم الله تعالى لك فيها ممن كذبك ﴿ فاصفح ﴾ أى أعرض عنهم ﴿ الصفح الجميل ﴾ إعراضاً جميلاً وتحمل أذيتهم ولا تعجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الخليم وقيل هى منسوخة بآية السيف ﴿ إن ربك ﴾ الذى يبلغك إلى غاية السكال ﴿ هو الخلاق ﴾ لك ولهم ولسائر الموجودات على الإطلاق ﴿ العليم ﴾ بأحوالك وأحوالهم بتفاصيلها فلا يخفى عليه شئ مما جرى بينك وبينهم فهو حقيق بأن تـكـلـل جميع الأمور إليه ليحكم بينكم أو هو الذى خلقكم وعلم تفاصيل أحوالكم وقد علم أن الصفح اليوم أصلح إلى أن يكون السيف أصلح فهو تعليل للأمر بالصفح على التقديرين وفى مصحف عثمان وأبى رضى الله تعالى عنهما ( هو الخالق ) وهو صالح للقليل والكثير والخلق مختص بالكثير .

لإنعام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم

﴿ ولقد آتيناك سبعاً ﴾ آيات وهى الفاتحة وعليه عمر وعلى وابن مسعود وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم والحسن وأبو العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وقنادة رحمهم الله تعالى وقيل سبع سور وهى الطوال التى سابعها الأنفال والتوبة فإنهما فى حكم سورة واحدة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل يونس أو الحواميم السبع وقيل الصحائف السبع وهى الأسباع ﴿ من المثانى ﴾ بيان للسبع من التثنية وهى التكرير فإن كان المراد الفاتحة وهو

الظاهر قسميتها الثاني لتكرر قراءتها في الصلاة وأما تكرر قراءتها في غير الصلاة كما قيل فليس بحيث يكون مدارا للتسمية ولأنها تثني بما يقرأ بعدها في الصلاة وأما تكرر نزولها فلا يكون وجها للتسمية لأنها كانت مسماة بهذا الاسم قبل نزولها الثاني إذ السورة مكية بالاتفاق وإن كان المراد غيرها من السور فوجه كونها من المثاني أن كلا من ذلك تكرر قراءته وألفاظه أو قصصه ومواظله أو من الثناء لاشتغاله على ما هو ثناء على الله واحداً منها أو ثنية صفة للآية وأما الصفائف وهي الأسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواظ والوعد والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء على الله تعالى كأنها تثني عليه سبحانه بأفعاله وصفاته الحسنى ويجوز أن يراد بالمثنائي القرآن لما ذكر أو لأنه مثنى عليه بالإعجاز أو كتب الله تعالى كلها فمن للتبويض وعلى الأول البيان ﴿والقرآن العظيم﴾ إن أريد بال سبع الآيات أو السور فمن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص وإن أريد به الأسباع أو كل القرآن فهو عطف أحد الوصفين على الآخر كما في قوله :

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث السكتائب في المزدحم

أى ولقد أثبتناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم ﴿لأن من عينيك﴾ لا تطمح ببصرك طموح راغب ولا تدم نظرك ﴿إلى ما معناه به﴾ من زخارف الدنيا وزينتها ومحاسنها وزهرتها ﴿أزواجاً منهم﴾ أصنافاً من الكفرة فإن ما في الدنيا من أصناف الأموال والذخائر بالنسبة إلى ما أوتيته مستحقراً لا يربأ به أصلاً وفي حديث أبي بكر رضى الله تعالى عنه من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي فقد صغر عظيمًا وعظم صغيراً وروى أنه وافت من بهرى وأذرعات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها أنواع البن والطيب والجواهر وسائر الأمتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينها بها وأنفقناها في سبيل الله فقيل لهم قد أعطيتكم سبع آيات وهى خير من هذه القوافل السبع ﴿ولا تحزن عليهم﴾ حيث لم يؤمنوا ولم ينتظموا أتباعك في سلك ليعتقوى بهم ضعفاء



المسلمين وقيل أو أنهم المتمتعون به ويأباه كلمة على فإن تمتعهم به لا يكون مداراً  
للحزن عليهم ﴿واخفض جناحك للمؤمنين﴾ أى تواضع لهم وارفق بهم  
والن جانبك لهم وطب نفساً من إيمان الأغنياء ﴿وقل إني أنا النذير المبين﴾  
أى المنذر المظهر لنزول عذاب الله وحلوله .

﴿ كما أنزلنا على المقتسمين ﴾ قيل لأنه متعلق بقوله تعالى (ولقد آتيناك) الخ  
أى أنزلنا عليك كما أنزلنا على أهل الكتاب ﴿الذين جعلوا القرآن عضين﴾  
أى قسموه إلى حق وباطل حيث قالوا عنادا وعدوانا بعضه حق موافق للتوراة  
والإنجيل وبعضه باطل مخالف لهما أو اقتسموه لأنفسهم استهزاء حيث كان  
يقول بعضهم سورة البقرة لى وبعضهم سورة آل عمران لى وهكذا أو قسموا  
ما قرأوا من كتبهم وحرّفوه فأقروا ببعضه وكذبوا ببعضه وحمل توسيط قوله  
تعالى (لا تمدن عينيك) على إمداد ما هو المراد بالكلام من التسلية وعقب ذلك  
بأنه جل المقام عن التشبيه ولقد أوتى عليه الصلاة والسلام ما لم يؤت أحد قبله  
ولا بعده مثله وقيل لأنه متعلق بقوله (إني أنا النذير المبين) فإنه فى قوة الأمر  
بالإنذار كأنه قبل أنذر قريشا مثل ما أنزلنا على المقتسمين يعنى اليهود وهو  
ما جرى على بنى قريظة والنضير بأن جعل المتوقع كالواقع وقد وقع كذلك  
وأنت خبير بأن ما يشبه به العذاب المنذر لا بد أن يكون محقق الوقوع معلوم  
الحال عند المنذرين إذ به تتحقق فائدة التشبيه وهى تأكيد الإنذار وتشديده  
وعذاب بنى قريظة والنضير مع عدم وقوعه إذ ذلك لم يسبق به وعد ووعد  
فهم منه فى غفلة محضة وشك مريب وتنزيل المتوقع منزلة الواقع له موقع جليل  
من الإعجاز لىكن إذا صادف مقاما يقتضيه كما فى قوله تعالى (إنا فتحنا لك فتحاً  
مبيناً) ونظائره على أن تخصيص الاقسام باليهود بمجرد اختصاص العذاب  
المذكور بهم مع شركتهم للنصارى فى الاقسام المتفرع على الموافقة والمخالفة  
وفى الاقسام بمعنى التحريف الشامل للكتابين بل تخصيص العذاب المذكور  
بهم مع كونه من نتائج الاقسام تخصيص من غير مخصص وقد جعل الموصول

مفعولا أول لأنذر أى أنذر المعصين الذين يحزنون القرآن إلى سحر وشعر  
 وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الإثنا عشر الذين اقتصموا مداخل  
 مكة أيام الموسم فقام كل منهم فى مدخل لينفروا الناس عن الإيمان برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج منا فإنه ساحر ويقول  
 الآخر كذاب فأهلكهم الله تعالى يوم بدر وقبله بأفات وفيه مع ما فيه من  
 الاشتراك لما سبق فى عدم كون العذاب الذى شبه به العذاب المنذر واقعاً ولا  
 معلوماً للمنذرين ولا موعود الوقوع أنه لا داعى إلى تخصيص وصف التعضية  
 بهم وإخراج المقتسمين من بينهم مع كونهم أسوة لهم فى ذلك فإن وصفهم  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما وصفوا من السحر والشعر والكذب متفرع  
 على وصفهم للقرآن بذلك وهل هو إلا نفس التعضية ولا إلى إخراجهم من حكم  
 الإنذار على ما نزل بهم من العذاب لم يكن من الشدة بحيث يشبه به عذاب غيرهم  
 ولا مخصوصاً بهم بل عاماً لكلا الفريقين وغيرهم مع أن بعض المنذرين كالوليد  
 ابن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن المطالب قد هلكوا قبل مهلك أكثر  
 المقتسمين يوم بدر ولا إلى تقديم المفعول الثانى على الأول كما ترى وقيل لأنه  
 وصف لمفعول النذير أقيم مقامه والمقتسمون هم القاعدون فى مداخل  
 مكة كما حرر .

وفيه مع ما مر أن قوله تعالى ( كما أنزلنا ) صريح فى أنه من قول الله تعالى  
 لا من قول الرسول عليه الصلاة والسلام والاعتذار بأن ذلك من باب مايقوله  
 بعض خواص الملك أمرنا بكذا وإن كان الأمر هو الملك حسبما سلف فى قوله  
 تعالى ( قدرنا لأنها لمن الغابرين ) تعسف لا يخفى وأن أعمال الوصف الموصوف بما  
 لم يجوز البصريون فلا بد من الهرب إلى مسلك الكوفيين أو المصير إلى جعله  
 مفعولا غير صريح أى أنا النذير المبين بعذاب مثل عذاب المقتسمين وقيل المراد  
 بالمقتسمين الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً عليه الصلاة والسلام  
 فأهلكهم الله تعالى وأنت تدرى أن عذابهم حيث كان متحققاً ومعلوماً للمنذرين

حسبنا نطق به القرآن العظيم صالح لأن يقع مشبها به العذاب المُنذر لكن الموصول المذكور عقيقه حيث لم يمكن كونه صفةً للمقتسمين حيثئذ فسواء جعلناه مفعولا أو للذير أو لما دل هو عليه من أنذر لا يكون للتعريض لعنوان التعضيه في حيز الصلة ولا لعنوان الاقتسام بالمعنى المزبور في حيز المفعول الثاني فائدة لما أن ذلك إنما يكون للإشعار بعلية الصلة والصفة للحكم الثابت للموصول والموصوف فلا يكون هناك وجه شبه يدور عليه تشبيه عذابهم بعذابهم خاصة لعدم اشتراكهم في السبب فإن المعضين بمعزل من التقاسم على التثبيت الذي هو السبب لهلاك أولئك كما أن أولئك بمعزل من التعضيه التي هي السبب لهلاك هؤلاء ولا علاقة بين السببين مفهومًا ولا وجودًا تصحيح وقرع أحدهما في جانب والآخر في جانب واتفاق الفريقين على مطلق الاتفاق على الشر المفهوم من الاتفاق على الشر المخصوص الذي هو التثبيت المدلول عليه بالتقاسم غير مفيد إذ لا دلالة لعنوان التعضيه على ذلك وإنما يدل عليه اقتسام المدخل وجعل الموصول مبتدأ على أن خبره الجملة القسمية لا يليق بجزالة التنزيل وجلالة شأنه الجليل .

إذا عرفت هذا فاعلم أن الأقرب من الأقوال المذكورة أنه متعلق بالاول وأن المراد بالمقتسمين أهل الكتابين وأن الموصول مع صلته صفة مبينة لكيفية اقتسامهم ومحل الكاف النصب على المصدرية وحديث جلالة المقام عن التشبيه من لوائح النظر الجليل والمعنى لقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم إتياء مماثلا لإنزال الكتابين على أهلها وعدم التعرض لذكر ما أنزل عليهم من الكتابين لأن الغرض بيان المماثلة بين الإيتامين لا بين متعلقيهما والعدول عن تطبيق ما في جانب المشبه به على ما في جانب المشبه بأن يقال كما آتينا المقتسمين حسبما وقع في قوله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب) الخ للتنبيه على ما بين الإيتامين من الثنائي فإن الاول على وجه التكرمة والامتنان وشتان بينه وبين الثاني .

ولا يقدح ذلك في وقوعه مشبها به فإن ذلك إنما هو لمسلبيته عندهم وتقدم وجوده على المشبه زمانا لا لمزيه تعود إلى ذاته كما في الصلاة الحليلية فإن التشبيه فيها ليس لكون رحمه الله تعالى الفائضة على إبراهيم عليه الصلاة والسلام وآله أتم وأكمل إنما فاض على النبي عليه الصلاة والسلام وإنما ذلك للتقدم في الوجود والتفصيل عليه في القرآن العظيم فليس في التشبيه شائبة لإشعار بأفضلية المشبه به من المشبه فضلا عن إيهام أفضلية ما تعلق به الأول مما تعلق به الثاني وإنما ذكروا بعنوان الإقتسام إنكارا لاتصافهم به مع تحقق ما ينفيه<sup>(١)</sup> من الإنزال المذكور وإيذا بنا أنه كان من حقهم أن يؤمنوا بكله حسب إيمانهم بما أنزل عليهم بحكم الاشتراك في العلة والاتحاد في الحقيقة التي هي مطلق الوحي وتوسيط قوله تعالى ( لا تمدن ) الخ لكمال اتصاله بما هو المقصود من بيان حال ما أوتى النبي عليه الصلاة والسلام ولقد بين أولا علو شأنه ورفعة مكانه بحيث يستوجب اغتباطه عليه الصلاة والسلام بمكانه واستغنامه به عما سواه ثم نهى عن الالتفات إلى زهرة الدنيا وعبر عن إيتائها لأهلها بالتمتع النبي عن وشك زوالها عنهم ثم عن الحزن بعدم إيمان المنهمكين فيها وأمر بمراعاة المؤمنين والاكتفاء بهم عن غيرهم وبإظهار قيامه بمواجب الرسالة ومراسم النذارة حسبما فصل في تضاعيف ما أوتى القرآن العظيم ثم رجع إلى كيفية إيتائه على وجه أدمج فيه ما يزيح شبه المنكرين ويستنزلهم عن العناد من بيان مشاركته لما لا ريب لهم في كونه وحيا صادقا فتأمل والله عذبه علم الكتاب هذا وقد قيل المعنى قل إني أنا النذير المبين كما قد أنزلنا في الكتاب إنك ستأتى نذيرا على أن المقتسمين أهل الكتاب انتهى .

يريد أن ما في كما موصولة والمراد بالمشابهة الاستفادة من الكاف الموافقة وهي مع ما في حيزها في محل النصب على الحالية من مفعول قل أى قل هذا القول حال كونه كما أنزلنا على أهل الكتابين أى موافقا لذلك فالأنسب

حينئذ حمل الاقسام على التحريف ليكون وصفهم بذلك تعريضا بما فعلوا من تحريفهم وكتبتهم لنعت النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (عضين) جمع عضه وهى الفرقة أصلها عضوة فعلة من عضى الشاة تعضية إذا جعلها أعضاء وإنما جمعت جمع السلامة جبرا للمحذوف كسنيين وعزين والتعبير عن تجزئة القرآن بالعضية التى تفريق الأعضاء من ذى الروح المستلزم لإزالة حياته وإبطال اسمه دون مطلق التجزئة والتفريق اللذين ربما يوجدان فيما لا يضره التبعض من المثليات للتخصيص على كمال قبيح ما فعلوه بالقرآن العظيم وقيل هى فعلة من عضيته إذا بهته وعن عكرمة العضه السحر بلسان قريش فنقصانها على الأول واو وعلى الثانى هاء .

﴿ فوربك لنسألنهم أجمعين ﴾ أى لنسألن يوم القيامة أصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سؤال توبيخ وتقريع ﴿ عما كانوا يعملون ﴾ فى الدنيا من قول وفعل وترك فيدخل فيه ما ذكر من الاقسام والعضية دخولا أوليا ولنجنينهم بذلك جزاء موفورا وفيه من التشديد وتأكيد الوعيد ما لا يخفى والفاء لترتيب الوعيد على أعمالهم التى ذكر بعضها وفى التعرض لوصف الربوبية مضافا إليه عليه الصلاة والسلام لإظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام ﴿ فاصدع بما تؤمر ﴾ فاجهر به من صدع بالحجة إذا تكلم بها جهارا أو أفرق بين الحق والباطل وأصله الإبانة والتمييز وما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف أى ما تؤمر به من الشرائع المودعة فى تضاعيف ما أوتيته من المثانى السبع والقرآن العظيم ﴿ وأعرض عن المشركين ﴾ أى لا تلتفت إلى ما يقولون ولا تبال بهم ولا تتصد للانتقام منهم .

﴿ إنا كفيناك المستهزئين ﴾ بقمعهم وتدميرهم قيل كانوا خمسة من أشراف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والحرث بن قيس بن الطلالة والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب يبالغون فى إيذاء النبي صلى الله

وسلم والاستهزاء به فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال قد أمرت أن أكفيكم فأومأ إلى ساق الوليد فر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينقطع تعظما لأخذه فأصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات وأومأ إلى إخص العاص فدخلت فيه شوكة فقال لدغت وانتفخت رجله حتى صارت كالرحى فمات وأشار إلى عيني الأسود بن المطلب فعمى وإلى أنف الحارث فامتخط قيعا فمات وإلى الأسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح برأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات ﴿الذين يجعلون مع الله إلها آخر﴾ وصفهم بذلك تسليية لرسوله (١) صلى الله عليه وسلم وتروينا للخطاب عليه بإعلام أنهم لم يقتصروا على الاستهزاء به عليه الصلاة والسلام بل اجتروا على العظيمة التي هي الإشراف بالله سبحانه .

﴿فسوف يعلمون﴾ عاقبة ما يأتون ويذرون ﴿ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون﴾ من كلمات الشرك والاطعن في القرآن والاستهزاء به وبك وتحلية الجملة بالتأكيد لإفادة تحقيق ما تتضمنه من التسليية وصيغة الاستقبال لإفادة استمرار العلم حسب استمرار متعلقه باستمرار ما يوجب من أقوال الكفرة ﴿فسبح بحمد ربك﴾ فافزع إلى الله تعالى فيما نابك من ضيق الصدر والخرج بالتسبيح والتقديس ملتبسا بحمده وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى من إظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والإشعار بعلّة الحكم أعنى الأمر بالتسبيح والحمد ﴿وكن من الساجدين﴾ أى المهابين يكفك ويكشف الغم عنك أو فزذه عما يقولون ملتبسا بحمده على أن هداك للحق المبين وعنه عليه الصلاة والسلام أنه كان إذا خزبه أمر فزع إلى الصلاة ﴿واعبد ربك﴾ دم على ما أنت عليه من عبادته

تعالى وإيثار الإظهار بالعنوان السالف آنفا لتأكيد ما سبق من إظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والإشعار بعلّة الأمر بالعبادة .

﴿ حتى يأتيتك اليقين ﴾ أى الموت فإنه متيقن للحق بكل حتى مخلوق وإسناد الإتيان إليه للإيذان بأنه متوجه إلى الخى طالب للوصول إليه والمعنى حم على العبادة ما دمت حيا من غير إخلال بها لحظة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهنزين بمحمد صلى الله عليه وسلم .

\*\*\*

### سورة النحل ﴿١-٦٤﴾

(مكية (الا وإن عاقبتكم) إلى آخرها . وهى مائة وثمان وعشرون آية )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ أنى أمر الله ﴾ أى الساعة أو ما يعمها وغيرها من العذاب الموعود للكفرة عبر عن ذلك بأمر الله للتفخيم والتهويل وللإيذان بأن تحققه فى نفسه وإتيانه منوط بحكمه النافذ وقضائه الغالب وإتيانه عبارة عن دنوه واقترابه على طريقة نظم المتوقع فى سلك الواقع أو عن إتيان مبادئه القريبة على نهج إسناد حال الأسباب إلى المسببات وأياً ما كان ففيه تنبيه على كمال قرب من الوقوع وإنصاله وتكميل الحسن موقع التفريع فى قوله عز وجل ﴿ فلا تستعجلوه ﴾ فإن النهى عن استعجال الشئ وإن صح تفريعه على قرب وقوعه أو على وقوع أسبابه القريبة لكنه ليس بمثابة تفريعه على وقوعه إذ بالوقوع يستحيل الاستعجال رأساً لا بما ذكر من قرب وقوعه ووقوع مبادئه والخطاب للكفرة خاصة كما يدل عليه القراءة على صيغة نهى الغائب واستعجالهم وإن كان بطريق الاستهزاء لكنه حمل على الحقيقة ونهوا عنه بضرب من التمسك لا مع المؤمنين

سواء أريد بأمر الله ما ذكر أو العذاب الموعود للكفرة خاصة أما الأول فلأنه يتصور من المؤمنين استعجال الساعة أو ما يعمها وغيرها من العذاب حتى يعمهم النهى عنه ، وأما الثاني فلأن استعجالهم له بطريق الحقيقة واستعجال الكفرة بطريق الاستهزاء كما عرفته فلا ينتظمهما صيغة واحدة ، والالتجاء إلى إرادة معنى مجازى يعمهما معا من غير أن يكون هناك رعاية نكتة سرية تعسف لا يليق بشأن التنزيل الجليل وما روى من أنه لما نزلت ( اقربب الساعة ) قال الكفار فيما بينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن ، فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئا فنزلت ( اقرب للناس حسابه ) فأشفقوا وانتظروا قريبا فلما امتدت الأيام قالوا يا محمد ما نرى شيئا بما نخوفنا به فنزلت ( أتى أمر الله ) فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع الناس رؤسهم فلما نزل ( فلا تستعجلوه ) اطمأنوا فليس فيه دلالة على عموم الخطاب كما قيل لا لما توهم من أن التصدير بالفاء ياباه ، فإنه بمعزل عن إباته حسبا تحققة بل لأن مناط اطمئنانهم إنما هو وقوفهم على أن المراد بالإتيان هو الإتيان الادعائى لا الحقيقى الموجب لاستحالة الاستعجال المستلزمة لامتناع النهى عنه لما أن النهى عن الشيء يقتضى إمكانه فى الجملة ومدار ذلك الوقوف إنما هو النهى عن الاستعجال المستلزم لإمكانه المقضى لعدم وقوع المستعجل بعد ولا يختلف ذلك باختلاف المستعجل كائنا من كان بل فيه دلالة واضحة على عدم العموم لأن المراد بأمر الله إنما هو الساعة وقد عرفت استحالة صدور استعجالها عن المؤمنين نعم يجوز تخصيص الخطاب بهم على تقدير كون أمر الله عبارة عن العذاب الموعود للكفرة خاصة لكن الذى يقضى به الإعجاز التنزيل أنه خاص بالكفرة كما ستقف عليه ولما كان استعجالهم ذلك من نتائج إشرائهم المستتبع لنسبة الله عز وجل إلى ما لا يليق به من العجز والاحتياج إلى الغير واعتقاد أن أحدا يحجزه عن انحاز وعده وإمضاء وعيده وقد قالوا فى تضاعيفه إن صح بجيء العذاب فالأصنام تخلصنا عنه بشفاعتها رد ذلك فليل بطريق الاستئناف ( سبحانه وتعالى عما يشركون ) أى تنزه وتقدس بذاته وجل



عن إشرأفهم المؤدى إلى صدور أمثال هذه الأباطيل عنهم أو عن أن يكون له شريك في دفع ما أراد بهم بوجه من الوجوه وصيغة الاستقبال للدلالة على تجديد إشرأفهم واستمراره والالتفات إلى الغيبة للإيذان باقتضاء ذكر قبائحهم للإعراض عنهم وطرحهم عن رتبة الخطاب وحكاية شنائعهم لغيرهم وعلى تقدير تخصيص الخطاب بالمؤمنين تفوت هذه السكينة كما يفوت ارتباط المنهى عنه وقرىء على صيغة الخطاب ،

﴿ ينزل الملائكة ﴾ بيان لتحتم التوحيد حسبما نبه عليه تنبيهها إجمالاً ببيان تقديس جناب الكبرياء وتعاليه عن أن يحوم حوله شائبة أن يشاركه شيء في شيء وإيذان بأنه دين أجمع عليه جمهور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأمرُوا بدعوة الناس إليه مع الإشارة إلى سر البعثة والتشريع وكيفية لقاء الوحي والتنبية على طريق علم الرسول عليه الصلاة والسلام بإتيان ما أوعدهم به وباقترابه إزاحة لاستبعادهم اختصاصه عليه الصلاة والسلام بذلك وإظهارا لبطلان رأيهم في الاستعجال والتكذيب وإثبات صيغة الاستقبال للإشعار بأن ذلك عادة مستمرة له سبحانه والمراد بالملائكة أما جبريل عليه السلام قال الواحدى يسمى الواحد بالجمع إذا كان رئيساً أو هو ومن معه من حفظة الوحي بأمر الله تعالى وقرىء ينزل من الإنزال وتنزل بحذف إحدى التاءين وعلى صيغة المبني للمفعول من التنزيل ﴿ بالروح ﴾ أى بالوحي الذى من جملته القرآن على نهج الاستعارة فإنه يحيى القلوب الميتة بالجهل أو يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد والباء متعلقة بالفعل أو بما هو حال من مفعوله أى ملتبسين بالروح ﴿ من أمره ﴾ بيان الروح الذى أريد به الوحي فإنه أمر بالخير أو حال منه أى حال كونه ناشئاً ومبتدأً منه أو صفة له على رأى من جوز حذف الموصول مع بعض صلته أى بالروح الساكن من أمره الناشئ منه أو متعلق بينزل ومن السببية كالباء مثل ما فى قوله تعالى ﴿ ما خطيئاتهم ﴾ أى ينزلهم بأمره ﴿ على من يشاء من عباده ﴾ أن ينزلهم به عليهم لاختصاصهم بصفات تؤهلهم لذلك ﴿ أن

أنذروا ﴿ بدل من الروح أى ينزلهم ملتبسين بأن أنذروا أى بهذا القول والمخاطبون به الأنبياء الذين نزلت الملائكة عليهم والامر هو الله سبحانه والملائكة نقلة للامر كما يشهر به الباء فى المبدل منه وأن إما مخففة من أن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف أى ينزلهم ملتبسين بأن الشأن أقول لكم أنذروا أو مفسرة على أن تنزيل الملائكة بالوحى فيه معنى القول كأنه قيل يقول بواسطة الملائكة لمن يشاء من عباده أنذروا فلا محل لها من الإعراب أو مصدرية لجواز كون صلتها لإنشائية كما فى قوله تعالى ( وأن أقم وجهك ) حسبا ذكر فى أوائل سورة هود فتحلها الجر على البدلية أيضاً والإنذار الإعلام خلا أنه مختص بإعلام المحذور من نذر بالشئ إذا علمه فحذره وأنذره بالامر لإنذار أى أعلمه وحذره وخوفه فى إبلاغه كذا فى القاموس أى أعلموا الناس .

﴿ أنه لا إله إلا أنا ﴾ فالضمير للشأن ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن التصريح به وفائدة تصدير الجمله به الإيذان من أول الامر بغضامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقرير له<sup>(١)</sup> فى الذهن فإن الضمير لا يفهم منه ابتداء لإلشأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقباً لما يعقبه فيتمكن لديه عند وروده فضل تمكن كأنه قيل أنذروا أن الشأن الخطير هذا وإنباء مضمونه عن المحذور ليس لذاته بل من حيث اتصاف المنذرين بما يضاده من الإشراك وذلك كاف فى كون إعلامه إنذاراً وقوله سبحانه ﴿ فاتقون ﴾ خطاب للمستعجلين على طريقة الالتفات والفاء فصيحة أى إذا كان الأمر كما ذكر من جريان عادته تعالى بتنزيل الملائكة على الأنبياء عليهم السلام وأمرهم بأن ينذروا الناس أنه لا شريك له فى الألوهيته فاتقون فى الإخلال بمضمونه ومباشرة ما يتنافيه من الإشراك وفروعه التى من جللتها الاستعجال والاستهزاء وبعد تمهيد الدليل السمعى للتوحيد شرع فى تحرير الأدلة العقلية فقليل :

## من دلائل توحيده تعالى

﴿ خلق السموات والأرض بالحق ﴾ أى أوجدهما على ما هما عليه من الوجه الفائق والنمط اللائق ﴿ تعالى ﴾ وتقديسه بذاته لا سيما بأفعاله التى من جعلها لإبداع هذين المخلوقين ﴿ عما يشركون ﴾ عن إشرأ كهـم المعهود أو عن شركة ما يشركونه به من الباطل الذى لا يبدى ولا يعيد وبعد ما نبه على صنعه الكلى المنطوى على تفاصيل مخلوقاته شرع فى تعداد ما فيه من خلائقه فبدأ بفعله المتعلق بالأنفس فقال ﴿ خلق الإنسان ﴾ أى هذا النوع غير الفرد الأول منه ﴿ من نطفة ﴾ جماد لا حس له ولا حراك سيال لا يحفظ شكلا ولا وضعاً ﴿ فإذا هو ﴾ بعد الخلق ﴿ خصيم ﴾ منطبق مجادل عن نفسه مكافح للخصوم ﴿ مبين ﴾ لحجته لقن بها وهذا أنسب بمقام الامتنان بإعطاء القدرة على الاستدلال بذلك على قدرته تعالى ووحدته أو مخاصمته لخالقه منكر له قائل من يحيى العظام وهى رميم وهذا أنسب بمقام تعداد هـنات الكفرة روى أن أبى بن خلف الجحى أتى النبي عليه السلام بعظم رميم فقال يا محمد أترى الله تعالى يحيى هذا بعد ما قد رم فنزلت ﴿ والأنعام ﴾ وهى الأزواج الثمانية من الإبل والبقر والضأن والمعز وانتصابها بمضمر يفسره قوله تعالى ﴿ خلقها ﴾ أو بالعطف على الإنسان وما بعده بيان ما خلق لأجله والذى بعده تفصيل لذلك وقوله تعالى ﴿ لكم ﴾ إما متعلق بخلقها وقوله ﴿ فيها ﴾ خبر مقدم وقوله ﴿ دفء ﴾ مبتدأ وهو ما يدفأ به فيق من البرد والجملة حال من المفعول أو الظرف الأول خبر للبتدأ المذكور وفيها حال من دفء إذ لو تأخر لكان صفة ﴿ ومنافع ﴾ هى درها وركوبها وحملها والحرائة بها<sup>(١)</sup> وغير ذلك وإنما عبر عنها بها ليتناول الكل مع أنه الأنسب بمقام الامتنان بالنعم وتقديم الدفء على المنافع لرعاية أسلوب الترقى إلى الأعلى ﴿ ومنها تأكلون ﴾ أى تأكلون ما يؤكل منها من

اللحوم والشحوم وغير ذلك وتغيير النظم للإيماء إلى أنها لا تبقى عند الآكل كما في السابق واللاحق فإن الدفء والمنافع والجمال يحصل منها وهى باقية على حالها وإن ذلك جعلت محال لها بخلاف الآكل وتقديم الظرف للإيذان<sup>(١)</sup> بأن الآكل منها هو المعتاد المعتمد فى الماش لأن الآكل إنما عداها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر من قبيل التفكه مع أن فيه مراعاة للفواصل ويحتمل أن يكون معنى الآكل منها أكل ما يحصل بسببها فإن الحبوب والثمار المأكولة تكسب يا كراء الإبل وبأثمار نتاجها وألبانها وجلودها .

﴿ولكم فيها﴾ مع ما فصل من أنواع المنافع الضرورية ﴿جمال﴾ أى زينة فى عين الناس ووجهة عندهم ﴿حين تريحون﴾ تردونها من مراعيها إلى مراعيها بالعشى ﴿وحين تسرحون﴾ تخرجونها بالغداة من حظائرها إلى مسارحها فالفعول محذوف من كلا الفعلين لرعاية الفواصل وتعيين الوقتين لأن ما يدور عليه أمر الجمال من تزين الألفية والأكفاف بها وتجاوب ثغائها ورغائها إنما هو عند ورودها وخطورها فى ذينك الوقتين وأما عند كونها فى المراعى فينقطع إصافتها الحسية إلى أربابها وعند كونها فى الحظائر لا يراها راء ولا ينظر إليها ناظر وتقديم الإراحة على السرح لتقدم الورد على الصدور ولكونها أظهر منه فى استتباع ما ذكر من الجمال وأتم فى استجلاب الأنس والهجة إذ فيها حضور بعد غيبة وإقبال بعد إدبار على أحسن ما يكون ملأى البطون مرتفعة الضلوع حافلة الضروع ، وقرئ حيناً تريحون وحيناً تسرحون على أن كلا الفعلين وصف لحيناً بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه ﴿وتحمل أنقالكم﴾ جمع ثقل وهو متاع المسافر وقيل أنقالكم أجرامكم ﴿إلى بلد﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما أريد به اليمن ومصر والشام ولعله نظر إلى أنها متاجر أهل مكة وقال عكرمه أريد به مكة ولعله نظر إلى أن أنقالهم وأحمالهم عند القفول

(٢) فى ١٠ : للشعار .

من متاجرهم أكثر، وحاجتهم إلى الحولة أمس والظاهر أنه عام لكل بلد  
 سحيق ﴿لم تكونوا بالغية﴾ واصلين إليه بأنفسكم مجردين عن الانتقال لولا  
 الإبل ﴿إلا بشق الأنفس﴾ فضلا عن استصحابها معكم وقرىء بفتح الشين  
 وهما لغتان بمعنى الكلفة والمشقة وقيل المفتوح مصدر من شق الأمر عليه شقا  
 وحقيقته راجعة إلى الشق الذي هو الصدع والمكسور النصف كأنه يذهب  
 نصف القوة لما يناله من الجهد فالإضافة إلى الأنفس مجازية أو على تقدير مضاف  
 أى إلا بشق قوى الأنفس وهو استثناء مفرغ من أعم الأشياء أى لم تكونوا  
 بالغية بشيء من الأشياء إلا بشق الأنفس ولعل تغيير النظم الكريم السابق الدال  
 على كون الأنعام مدارا للنعم السابقة إلى الجملة الفعلية المفيدة لمجرد الحدوث  
 للإشعار بأن هذه النعمة ليست في العموم بحسب المنشأ وبحسب المتعلق وفي  
 الشمول للأوقات والاطراد في الأحيان المعهودة بمثابة النعم السالفة فإنها  
 بحسب المنشأ وخاصة بالإبل وبحسب المتعلق بالضاريين في الأرض المتقلبين  
 فيها للتجارة وغيرها في أحيان غير مطردة وأما سائر النعم المعدودة فوجودة  
 في جميع أصناف الأنعام وعامة لكافة مخاطبين دائما أو في عامة الأوقات  
 ﴿إن ربكم لرؤف رحيم﴾ ولذلك أسبغ عليكم هذه النعم الجليلة ويسر لكم  
 الأمور الشاقة .

﴿والخيل﴾ هو اسم جنس للفرس لا واحد له من لفظه كالإبل وهو عطف  
 على الاتهام أى خلق الخيل ﴿والبغال والحير لتركبوها﴾ تعليل بمعظم منافعها  
 وإلا فالارتفاع بها بالحل أيضا مما لا ريب في تحقيقه ﴿وزينة﴾ عطف على محل  
 لتركبوها وتجريده عن اللام لسكونه فعلا لفاعل الفعل المعلن دون الأول وتأخير  
 لتكون الركوب أهم منه أو مصدر لفعل محذوف أى وتزينوا بها زينة وقرىء  
 بغير واو أى خلقها زينة لتركبوها ويجوز أن يكون مصدرا واقعا موقع الحال  
 من فاعل تركبوها أو مفعوله أى متزينين بها ﴿ويخلق ما لا تعلمون﴾ أى يخلق  
 في الدنيا غير ما عدد من أصناف النعم فيكم ولكم ما لا تعلمون كنهه وكيفية  
 خلقه فالعقول إلى صيغة الاستقبال للدلالة على الاستمرار والتجدد أولا مستحضرا

الصورة أو يخلق لكم في الجنة غير ما ذكر من النعم الدنيوية ما لا تعلمون أى ما ليس من شأنكم أن تعلموه وهو ما أشير إليه بقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله تعالى أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ويجوز أن يكون هذا إخباراً بأنه سبحانه يخلق من الخلاق ما لا علم لنا به دلالة على قدرته الباهرة الموجبة للتوحيد كشمته الباطنة والظاهرة.

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن عن يمين العرش نورا من نور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبريل عليه السلام كل سحر فيغتسل فيزداد نورا إلى نور ويحتمل أن يدخل في عظم ثم ينفض فيخلق الله تعالى من كل قطرة تقع من ريشه كذا وكذا ألف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور وسبعون ألف ملك الكعبة لا يعودون إليه إلا يوم القيامة.

﴿وعلى الله قصد السبيل﴾ القصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم على طريقة الاستعارة أو على نهج إسناد حال سالكه إليه كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك لا يعدل عنه أى حق عليه سبحانه وتعالى بموجب رحمته ووعدته المحترمة ببيان الطريق المستقيم الموصل لمن يسلكه إلى الحق الذى هو التوحيد بنصب الأدلة وإرسال الرسل وإنزال الكتب الدعوة للناس إليه أو مصدر بمعنى الإقامة والتعديل (كذا) <sup>(١)</sup> قاله أبو البقاء أى عليه عز وجل نقويمها وتعديلها أى جعلها بحيث يصل سالكها إلى الحق لكن لا بعد ما كانت في نفسها منحرفة عنه بل إيداعها ابتداء كذلك على نهج قوله سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل وحقيقته راجعة إلى ما ذكر من نصب الأدلة وقد فعل ذلك حيث أيدع هذه البدائع التى كل واحد منها لا حيز يمتلئ بمناره وعلم

يستضاء بناره وأرسل رسلا مبشرين ومنذرين وأنزل عليهم كتبنا من جملة هذا الوحي الناطق بحقيقة الحق الفاحص عن كل ما جل من الأسرار ودق الهادي إلى سبيل الاستدلال بتلك الأدلة المفضية إلى معالم الهدى المنجية عن فيات الضلالة ومهاوى الردى ألا يرى كيف بين أو لا تنزه جناب الكبرياء وتعالیه بحسب الذات عن أن يحوم حوله شائبة توهم الإشراك ثم أوضح سر إلقاء الوحي على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكيفية أمرهم بإنذار الناس ودعوتهم إلى التوحيد ونهيهم عن الإشراك ثم كر على بيان تعالیه عن ذلك بحسب الأفعال مرشداً إلى طريقة الاستدلال فبدأ بفعله المتعلق بمحيط العالم الجسماني ومركزه بقوله تعالى (خلق السموات والأرض بالحق تعالى عما يشركون) ثم فصل أفعاله المتعلقة بما بينهما فبدأ بفعله المتعلق بأنفس الخاطئين ثم ذكر ما يتعلق بما لا بد لهم منه في معاشهم ثم بين قدرته على خلق ما لا يحيط به علم البشر بقوله (ويخلق ما لا تعلمون) وكل ذلك كما ترى بيان لنسبيل التوحيد غيب بيان وتعديل له أيما تعديل فالمراد بالنسبيل على الأول الجنس بدليل إضافة القصد إليه وقوله تعالى :

(ومنها) في محل الرقع على الابتداء إما باعتبار مضمونه وإما بتقدير الموصوف كما في قوله تعالى (ومنادون ذلك) وقد مر في قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله واليوم الآخر) الخ أي بعض السفيل أو بعض من السبيل فإنها تؤنث وتذكر (جائر) أي مائل عن الحق منحرف عنه لا يوصل شالكه إليه وهو طرق الضلال التي لا يكاد يحصى عددها المتدرج كلها تحت الجائر وعلى الثاني نفس السبيل المستقيم والضمير في منها يرجع إليها بتقدير المضاف أي ومن جنسها لما عرفت من أن تعديل السبيل وتقويمه إبداعه ابتداء على وجه الاستقامة والعدالة لا تقويمه بعد انحرافه وأياً ما كان فليس في النظم الكريم تغيير الأسلوب رعاية لأمر مطلوب كما قيل فإن ذلك إنما يكون فيما اقتضى الظاهر سبكا معيناً ولكن يعدل عن ذلك لنسبته أهم منه كما في قوله سبحانه (الذي يطعمني ويسقيني وإذا مرضت فهو يشفين) فإن مقتضى الظاهر

أن يقال والذي يسقمى ويشقى ولكن غير إلى ما عليه النظم الكريم تفاديا عن إسناد ما تكرهه النفس إليه سبحانه وليس المراد بيان قصد السيل مجرد لإعلام أنه مستقيم حتى يصح إسناد أنه جائز إليه تعالى فيحتاج إلى الاعتذار عن عدم ذلك على أنه لو أريد ذلك لم يوجد لتغيير الأسلوب فكنت وقد بين ذلك في مواضع غير معدودة بل المراد ما ظهر من نصب الأدلة لهداية الناس إليه ولا إمكان لإسناد مثله إليه تعالى بالنسبة إلى الطريق الجائر بأن يقال وجائرها حتى يصرف ذلك الإسناد منه تعالى غيره فكنت تستدعيه ولا يتوهم متوهم حتى يقتضى الحال دفع ذلك بأن يقال لا جائرها ثم يغير سبك النظم عن ذلك الداعية أقوى منه بل الجملة الظرفية اعتراضية جىء بها لبيان الحاجة إلى البيان والتعديل وإظهار جلالة قدر النعمة في ذلك والمعنى على الله تعالى بيان الطريق المستقيم الموصل إلى الحق وتعديله بما ذكر من نصب الأدلة ليسلكه الناس باختيارهم ويصلوا إلى المقصد وهذا هو الهداية المفسرة بالدلالة على ما يوصل إلى المطلوب لا الهداية المستلزمة للاعتداء البتة فإن ذلك مما ليس بحق على الله تعالى لا بحسب ذاته ولا بحسب رحمته بل هو مغل بحكمته حيث يستدعى تسوية المحسن والمسيء والمطيع والعاصى بحسب الاستعداد وإليه أشير بقوله تعالى :

(( ولو شاء لهداكم أجمعين )) أى لو شاء أن يهديكم إلى ما ذكر من التوحيد هداية موصلة إليه البتة مستلزمة لاهدائكم أجمعين لفعل ذلك ولكن لم يشأ لأن مشيئته تابعة للحكمة الداعية إليها ولا حكمة في تلك المشيئة لما أن الذى عليه يدور فلك التكليف وإليه ينسحب الثواب والعقاب إنما هو الاختيار الجزئى الذى عليه يترتب الأعمال التى بها ينط الجزاء هذا هو الذى يقتضيه المقام ويستدعيه حسن الانظام وقد فسر كون قصد السيل عليه تعالى بانهائه إليه على نهج الاستقامة وإثبات حرف الاستعلاء على أداة الانتهاء لتأكيد الاستقامة



ولما صار حرف الاستعلاء على أداة الانتهاء لتأكيد الاستقامة على وجه تمثيل من غير أن يكون هناك استعلاء لشيء عليه سبحانه وتعالى عنه خلوا كبيرا كما في قوله تعالى (هذا صراط على مستقيم) فالقصد مصدر بمعنى الفاعل والمراد بالتبديل الجنس كما مر وقوله تعالى (ومنها جائز) معطوف على الجملة الأولى والمعنى أن قصد السبيل واصل إليه تعالى بالاستقامة وبعضها منحرف عنه ولو شاء لهداكم جميعا إلى الأول وأنت خبير بأن هذا حق في نفسه ولكنه بمنزل عن فسحة موجبة لتوسطه بين ما سبق من أدلة التوحيد وبين ما لحق ولما بين الطريق السمعى للتوحيد على وجه إجمالى وفصل ببعض أدلته المتعلقة بأحوال الحيوانات وعقب ذلك ببيان السر الداعى إليه بعنا للمخاطبين على التأمل فيما سبق وحشا على حسن التلقى لما لحق أتبع ذلك ذكر ما يدل عليه من أحوال النبات فقيل :

(( هو الذى أنزل )) بقدرته القاهرة (( من السماء )) أى من السحاب أو من جانب السماء (( ماء )) أى نوعا منه وهو المطر وتأخره عن المجرور لما مر مرارا من أن المقصود هو الإخبار بأنه أنزل من السماء شيئا هو الماء لا أنه أنزله من السماء والسر فيه ما سلف من أن عند تأخير ما حقه التقديم يبقى الذهن مترقيا له مشتاقا إليه فيتمكن لديه عند وروده عليه فقل يمكن )) لكم منه شراب )) أى ما تشربونه وهو إما مرتفع بالظرف الأول أو مبتدأ وهو خبره والجملة صفة لماء والظرف الثانى نصب على الحالية من شراب ومن تبعيضية وليس فى تقديمه لإيهام حصر المشروب فيه حتى يقتصر إلى الاعتذار بأنه لا بأس به لأن مياه العيون والآبار منه لقوله تعالى (فسلطه ينابيع فى الأرض) وقوله تعالى (فأسكنناه فى الأرض) وقيل الظرف الأول متعلق بأزل والثانى خبر لشراب والجملة صفة لماء وأنت خبير بأن ما فيه من توسط المنسوب بين المجرورين وتوسط الثانى منهما بين الماء وصفته بما لا يليق بجزالة نظم التنزيل الجليل (( ومنه شجر )) من ابتدائية أى ومنه يحصل شجر ترعاه المواشى والمراد به

ما ينبت من الأرض سواء كان له ساق أو لا أو تبعيضية مجازاً لأنه لما كان سقيه من الماء جعل كأنه كقوله :

• أسنمة الآبال في ربابه •

يعنى به المطر الذى ينبت به السكلا\* الذى تأكله الإبل فتسفن أسنمتها وفى حديث عكرمة لا تأكلوا ثمن الشجر فإنه فسحت يعنى السكلا\* (فيه تسيمون) ترون من سامت الماشية وأسامها صاحبها وأصلها السومة وهى العلامة لأنها تؤثر بالرعى علامات فى الأرض .

(( ينبت )) أى الله عز وجل وقرىء بالنون (( لكم به )) بما أنزل من السماء (( الزرع والزيتون والنخيل والأعناب )) بيان للنعم الفائضة عليهم من الأرض بطريق الاستئناف وإيثار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار وأنها سفته الجارية على مر الدهور أو لاستحضار صورة الإنبات وتقديم الظرفين على المفعول الصريح لما مر آنفاً مع ما فى تقديم أولهما من الاهتمام به لإدخال المسرة ابتداء وتقديم الزرع على ما عداه لأنه أصل الأغذية وعمود المعاش وتقديم الزيتون لما فيه من الشرف من حيث إنه إدام من وجه وفاكهة من وجه ، وتقديم النخيل على الأعناب لظهور أصالتها وبقائها ، وجمع الأعناب للإشارة إلى ما فيها من الاشتمال على الأصناف المختلفة وتخصيص الأنواع المعدودة بالذكر مع اندراجها تحت قوله تعالى (( ومن كل الثمرات )) للإشعار بفضلها وتقديم الشجر عليها مع كونه غذاء للأنعام لحصوله بغير صنع من البشر أو للإرشاد إلى مكارم الأخلاق فإن مقتضاها أن يكون اهتمام الإنسان بأمر ما تحت يده أكمل من اهتمامه بأمر نفسه أو لأن أكثر المخاطبين من أصحاب المواشى ليس لهم زرع ولا ثمر ، وقيل المراد تقديم ما يسام لا تقديم غذائه فإنه غذاء حيوانى للإنسان وهو أشرف الأغذية ، وقرىء ينبت من الثلاثى مسنداً إلى الزرع وما عطف عليه .

﴿ إن في ذلك ﴾ أى فى إزال الماء وإنبات ما فصل ﴿ لآية ﴾ عظيمة دالة على تفرد تـعالى بالألوهية لاشتماله على كمال العلم والقدرة والحكمة ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ فإن من تفكر فى أن الحبة أو النواة تقع فى الأرض وتصل إليها نداوة تنفذ فيها فينشق أسفلها فيخرج منه عروق تنبسط فى أعماق الأرض وينشق أعلاها وإن كانت منتكسة فى الوقوع ويخرج منه ساق فينمو ويخرج منه الأوراق والأزهار والحبوب والثمار المشتملة على أجسام مختلفة الأشكال والألوان والخواص والطباع ، وعلى نواة قابلة لتوليد الأمثال على النمط المحرر لا إلى نهاية مع اتحاد المؤاد واستواء نسبة الطباع السفلية والتأثيرات العلوية بالنسبة إلى الكل علم أن من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن أن يشبهه شيء فى شيء من صفات الكمال<sup>(١)</sup> فضلا عن أن يشاركه أخس الأشياء فى أخس صفاته التى هى الألوهية واستحقاق العبادة تـعالى عن ذلك علوا كبيرا وحيث افترق سلوك هذه الطريقة إلى ترتيب المقدمات الفكرية قطع الآية الكريمة بالتفكير .

﴿ وسخر لكم الليل والنهار ﴾ يتعاقبان خلفـة لئلا تم ومعاشكم ولعقد الثمار وإنضاجها ﴿ والشمس والقمر ﴾ يدأبان فى سيرهما وإنارتها أصالة وخلافة وإصلاحهما لما يوطئ بهما صلاحه من المكونات التى من جملتها ما فصل وأجل كل ذلك لمصالحكم ومنافعكم وليس المراد بتسخيرها لهم تمكينهم من تصريفها كيف شاؤا كما فى قوله تعالى (سبحان الذى سخر لنا هذا) ونظائره بل هو تصريفه تعالى لها حسبما يترتب عليه منافعهم ومصالحهم كان ذلك تسخير لهم وتصريف من قبلهم حسب إرادتهم وفى التعبير عن ذلك التصريف بالتسخير إيماء إلى ما فى المستخرات من صعوبة المأخذ بالنسبة إلى المخاطبين وإيثار صيغة الماضى للدلالة على أن ذلك أمر واحد مستمر وإن تجددت آثاره .

﴿ والنجوم مسخرات بأمره ﴾ مبتدأ وخبر أى سائر النجوم فى حركاتها وأوضاعها من التثليث والتربيع ونحوهما مسخرات لله تعالى أو لما خلقن له بإرادته ومشينته وحيث لم يكن عود منافع النجوم إليهم فى الظهور بمثابة ما قبلها من الملوك والقمرين لم ينسب تسخيرها إليهم بأداة الاختصاص بل ذكر على وجه يفيد كونها تحت ملكوته تعالى من غير دلالة على شيء آخر ولذلك عدل عن الجملة الفعلية الدالة على الحدوث إلى الاسمية المفيدة للدوام والاستمرار .

وقرى برفع الشمس والقمر أيضا وقرى بنصب النجوم على أنه مفعول أول لفعل مقدر ينسب عنه الفعل المذكور ومسخرات حال من الكمل والعامل ما فى سخر من معنى نفع أى نفعمكم بها حال كونها مسخرات لله الذى خلقها وديرها كيف شاء أو لما خلقن له بإيجاده وتقديره أو لحكمه أو مصدر ميمي جمع لاختلاف الأنواع أى أنواعا من التسخير وما قيل من أن فيه إيذانا بالجواب عما عسى يقال أن المؤثر فى تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها بأن ذلك إن سلم فلا ريب فى أنها أيضاً أمور بمكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه الممكنة فلا بد لها من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفعاً للدور والتسلسل فبناءً حسبان ما ذكر أدلة على وجود الصانع تعالى وقدرته واختياره وأنت تدري أن ليس الأمر كذلك فإنه ليس بما ينازع فيه الخصم ولا يتعلم فى قبوله قال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون) وقال تعالى (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأجيب به الأرض من بعد موتها ليقولن الله) الآية وإنما ذلك أدلة التوحيد من حيث أن من هذا شأنه لا يتوهم أن يشاركه شيء فى شيء فضلاً عن أن يشاركه الجداد فى الألوهية .

﴿ إن فى ذلك ﴾ أى فيما ذكر من التسخير المتعاقب بما ذكر بجملة ومفصلاً ﴿ آيات ﴾ باهرة متكاثرة ﴿ لقوم يعقلون ﴾ وحيث كانت هذه الآيات العلوية متعددة ودلالة ما فيها من عظيم القدرة والعلم والحكمة على الوحدانية

أظهر جمع الآيات وعلمت بمجرد العقل من غير حاجة إلى التأمل ، والتفكير ، ويجوز أن يكون المراد لقوم يعقلون ذلك ، فالمشار إليه حيثئذ تعاجيب<sup>(١)</sup> الدقائق المودعة في العلويات المدلول عليها بالتسخير التي لا يتصدى لمعرفتها إلا المهرة من أساطين علماء الحكمة ولا ريب في أن احتياجها إلى التفكير أكثر ﴿ وما ذراً ﴾ عطف على قوله تعالى والنجوم رفعا ونصباً على أنه مفعول لجعل أى وما خلق ﴿ لكم في الأرض ﴾ من حيوان ونبات حال كونه ﴿ مختلفاً ألوانه ﴾ أى أصنافه فإن اختلافها غالباً يكون باختلاف اللون مسخر لله تعالى ولما خلق له من الخواص والأحوال والكيفيات أو جعل ذلك مختلف الألوان أى الأصناف لتمتعوا من ذلك بأى صنف شئتم وقد عطف على ما قبله من المنصوبات وعقب بأن ذكر الخلق لهم مغن عن ذكر التسخير واعتذر بأن الأول يستلزم الثاني لزوماً عقلياً لجواز كون ما خلق لهم عزيز المرام صعب المنال ، وقيل هو منصوب بفعل مقدر أى خلق وأثبت على أن قوله مختلفاً ألوانه حال من مفعوله ﴿ إن في ذلك ﴾ الذى ذكر من التسخيرات ونحوها .

﴿ لآية ﴾ بيّنة الدلالة على أن من هذا شأنه واحد لاندله ولا ضد ﴿ لقوم يدّكرون ﴾ فإن ذلك غير محتاج إلا إلى تذكر ما عسى يغفل عنه من العلوم الضرورية وأما ما يقال من أن اختلافها في الطباع والهيآت والمناظر ليس إلا بصنع صانع حكيم فداره ما لو حنا به من خسران ما ذكر دليلاً على إثبات الصانع تعالى وقد عرفت حقيقة الحال فإن إيراد ما يدل على اتصافه سبحانه بما ذكر من صفات الكمال ليس بطريق الاستدلال عليه بل من حيث أن ذلك من المقدمات المسئلة جىء به للاستدلال به على ما يقتضيه ضرورة من وحدانيته تعالى واستحاله أن يشاركه شيء في الألوهية .

﴿ وهو الذى سخر البحر ﴾ شروع في تعداد النعم المتعلقة بالبحر إثر

تفصيل النعم المتعلقة بالبر حيوانا ونباتا أى جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به للركوب والغوص والاصطياد ﴿لنأكلوا منه لحما طرياً﴾ هو السمك والتعبير عنه باللحم مع كونه حيواناً للتلويح بانحصار الانتفاع به فى الأكل ووصفه بالطراوة للإشعار بلطافته والتبئيه على وجوب المسارعة إلى أكله كيلا يتسارع إليه الفساد كما ينبى عنه جعل البحر مبتدأ أكله والإيذان بكمال قدرته تعالى فى خلقه عذبا طرياً فى ماء زعاق ، ومن إطلاق اللحم عليه ذهب مالك والثورى أن من حلف لا يأكل اللحم حنث بأكله ، والجواب أن مبنى الإيمان العرف ولا ريب فى أنه لا يفهم من اللحم عنه الإطلاق ولذلك لو أمر خادمه بشراء اللحم لجاه بالسمك لم يكن ممثلاً بالأمر ، ألا يرى إلى أن الله تعالى شتمى الكافر دابة حيث قال (إن شر الدواب عند الله الذين كفروا) ولا يحنث بركوبه من حلف لا يركب دابة ﴿وتستخرجوا منه حليمة﴾ كاللؤلؤ والمرجان ﴿تلبسونها﴾ غير فى مقام الامتنان عن لبس نساتهم بلبسهم ليكونن منهم أو ليكون لبسهن لأجلهم ﴿وترى الفلك﴾ السفن ﴿مواخر فيه﴾ جوارى فيه مقبلة ومدبرة ومعترضة بريح واحدة تشقه بحيزومها من المخر وهو شق الماء وقيل هو صوت جرى الفلك ﴿وليتنبؤوا﴾ عطف على تستخرجوا وما عطف هو عليه وما بينهما اعتراض لتهديد مبادي الابتغاء ودفع توهم كونه باستخراج الحليمة أو على علة محذوفة أى لتنبؤوا بذلك ولتنبؤوا ذكره ابن الأنبارى أو متعلقة بفعل محذوف أى وفعل ذلك لتنبؤوا ﴿من فضله﴾ من سعة رزقه بركوبها للتجارة ﴿ولعلكم تشكرون﴾ أى تعرفون حقوق نعمه الجليلة فتقومون بأدائها بالطاعة والتوحيد ولعل تخصيص هذه النعمة بالتعقيب بالشكر من حيث أن فيها قطعاً لمسافة طويلة مع أحوال ثقيلة فى مدة قليلة من غير مزاوله أسباب السفر بل من غير حركة أصلاً مع أنها فى تضاعيف الممالك وعدم توسط القوز بالمطلوب بين الابتغاء والشكر للإيذان باستغنائه عن التصريح به وبحصولها معاً .

﴿وألقي فى الأرض رواسى﴾ أى جبالاً ثوابت وقدر من تحقيقه فى أول

سورة الرعد ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ كراهة أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَتَضْطَرِبَ أَوْ لَتَلَا تَمِيدَ بِكُمْ فَإِنَّ الْأَرْضَ قَبْلَ أَنْ تَخْلُقَ فِيهَا الْجِبَالَ كَانَتْ كُرَةً خَفِيفَةً بَسِيطَةً الطَّبَعِ وَكَانَ مِنْ حَقِّهَا أَنْ تَتَحَرَّكَ بِالْإِسْتِدَارَةِ كَالْأَفْلَاقِ أَوْ تَتَحَرَّكَ بِأَدْنَى سَبَبٍ عَرَّكَ فَلَمَّا خَلَقَتْ الْجِبَالَ تَفَاوَتْ حَافَتَاهَا وَتَوَجَّهَتْ الْجِبَالُ بِثِقَلِهَا نَحْوَ الْمَرْكَزِ فَصَارَتْ كَالْأَوْتَادِ ، وَقِيلَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمُورُ فَقَالَتْ الْمَلَائِكَةُ مَا هِيَ بِمَقَرٍّ أَحَدٌ عَلَى ظَهْرِهَا فَاصْبَحَتْ وَقَدْ أُرْسِيَتْ بِالْجِبَالِ ﴿وَأَنهَارًا﴾ أَيْ وَجَعَلَ فِيهِ أَنْهَارًا لِأَنَّ فِي أَلْبَقِ مَعْنَى الْجَعْلِ ﴿وَسُجُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ بِهَا إِلَى مَقَاصِدِكُمْ ﴿وَعَلَامَاتٍ﴾ مَعَالِمَ يَسْتَدِلُّ بِهَا السَّالِبُ بِالنَّهَارِ مِنْ جَبَلٍ وَسَهْلٍ وَرِيحٍ وَقَدْ نَقَلَ أَنَّ جَمَاعَةَ يَشْمُونَ التُّرَابَ وَيَتَعَرَّفُونَ بِهِ الطَّرِيقَاتِ ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ بِاللَّيْلِ فِي الْبَرَّازِيِّ وَالْبَحَارِ حَيْثُ لَا عِلَامَةَ غَيْرَهُ وَالْمُرَادُ بِالنَّجْمِ الْجَنَسُ وَقِيلَ هُوَ الثَّرِيَا وَالْفَرْقَدَانِ وَبَنَاتُ النُّعْشِ<sup>(١)</sup> وَالْجَدَى وَقَرِيءٌ بِضَمَّتَيْنِ وَبِضْمَةٍ وَسُكُونٍ وَهُوَ جَمْعُ كَرِهٍ وَزَهْنٍ وَقِيلَ الْأَوَّلُ بِطَرِيقِ خَذْفِ الْوَاوِ مِنَ النُّجُومِ لِلتَّخْفِيفِ وَلَعَلَّ الضَّمِيرَ لِقَرِيشٍ فَإِنَّهُمْ كَانُوا كَثِيرِي التَّرَدُّدِ لِلتَّجَارَةِ مَشْهُورِينَ بِالْإِهْتِدَاءِ بِالنُّجُومِ فِي أَسْفَارِهِمْ وَصَرَفَ النُّظْمَ عَنْ سُنَنِ الْخَطَابِ وَتَقْدِيمِ النَّجْمِ وَإِقَامِ الضَّمِيرِ لِلتَّخْصِيسِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَبِالنَّجْمِ خُصُوصًا هَؤُلَاءِ خُصُوصًا يَهْتَدُونَ فَلَا عِتْبَارَ بِذَلِكَ وَالشُّكْرُ عَلَيْهِ أَلْزَمَ لَهُمْ وَأَوْجَبَ عَلَيْهِمْ .

﴿أَفَن يَخْلُقْ﴾ هَذِهِ الْمَصْنُوعَاتُ الْعَظِيمَةُ وَيَفْعَلُ هَاتِيكَ الْأَفَاعِيلُ الْبَدِيعَةُ أَوْ يَخْلُقُ كُلَّ شَيْءٍ ﴿كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ شَيْئًا أَصْلًا وَهُوَ تَبَكُّيْتُ لِلْكُفْرَةِ وَإِبْطَالِ لِإِشْرَاكَهُمْ وَعِبَادَتِهِمْ لِلْأَصْنَامِ يَانْكَارُ مَا يَسْتَلْزِمُهُ ذَلِكَ مِنَ الْمِثَابَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَعْدَ تَعَادٍ مَا يَقْتَضِي ذَلِكَ اقْتِضَاءُ ظَاهِرًا وَتَعْقِيبُ الْهَمْزَةِ بِالْفَاءِ لِنُتُوجِيهِ الْإِنْكَارَ إِلَى تَوْحِيدِ الْمِثَابَةِ الْمَذْكُورَةِ عَلَى مَا فَصَّلَ مِنَ الْأُمُورِ الْعَظِيمَةِ الظَّاهِرَةِ الْإِخْتِصَاصُ بِهِ تَعَالَى الْمَعْلُومَةُ كَذَلِكَ فَمَا بَيْنَهُمْ حَسْبًا يُوْذَنُ بِهِ مَا تَوَلَّاهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَلَمَّا سَأَلْتَهُمُ الْآيَاتِينَ وَالْإِقْتِصَارَ عَلَى ذِكْرِ الْخَلْقِ مِنْ بَيْنِهَا

لكونه أعظمها وأظهرها واستتباعه إياها أو لكون كل منها خلقا مخصوصا  
 أى أبعد ظهور اختصاصه تعالى بمبدئية هذه الشئون الواضحة الدلالة على  
 وحدانيته تعالى وتفرد بالالهية واستبدادها باستحقاق العبادة يتصور المشابهة  
 وبينه وبين ما هو بمعزل من ذلك بالمرة كما هو قضية إشرافكم ومدارها وإن  
 كان على نسبة تقوم بالمتنسبين اختصارا عليه النظم الكريم مراعاة لحق سبق  
 المسلك على العدم وتفاديا عن توسيط عدها بينها وبين جزئياتها المفصلة قبلها  
 وتنبيهها على كمال قبح ما فعلوه من حيث أن ذلك ليس مجرد رفع الأصنام عن  
 محلها بل هو حط المنزلة الربوبية إلى مرتبة الجمادات والارباب في أنه أقبح من  
 الأول والمزاد بمن لا يخلق كل ما هذا شأنه كأنما ما كان والتعبير عنه بما يختص  
 بالعقلاء للشياكلة أو العقلاء خاصة ويعرف منه حال غيرهم للدلالة النص فإن  
 من يخلق حيث لم يكن كمن لا يخلق وهو من جملة العقلاء فما ظنك بالجماد وأياما  
 كان فدخل الأصنام في حكم عدم المائلة والمشابهة إما بطريق الاندراج تحت  
 الموصول العام وإما بطريق الإنفهام بدلالة النص على الطريقة البرهانية لا بأنها  
 هي المرادة بالموصول خاصة (أفلا تذكرون) أى ألا تلاحظون فلا تذكرون  
 ذلك فإنه لوضوحه بحيث لا يفتقر إلى شيء سوى التذكر

(وإن تعدوا نعمة الله) تذكري لإجمالي لنعمه تعالى بعد تعداد طائفة منها  
 وكان الظاهر إيراد عقبتها تكملة لها على طريقة قوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون)  
 ولعل فضل ما بينهما بقوله تعالى (أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون) للبادرة  
 إلى إلزام الحجة وإلزام الحجر إثر تفصيل ما فصل من الأفاعيل التي هي أدلة  
 الوحدانية مع ما فيه من سر ستقف عليه (إن شاء الله) (١) ودلالاتها عليهم وإن لم  
 تكن مقصورة على حيثية الخلق ضرورة ظهور دلالتها عليها من حيثية الإناعام  
 أيضاً لكنها حيث كانت مستتبعات الحيثية الأولى استغنى عن التصريح بها ثم  
 بين حالها بطريق الإجمال أى أن تعدوا نعمته الفائضة عليكم بما ذكر وما لم يذكر



حسبما يعرب عنه قوله تعالى (هو الذي خلق لكم في الأرض جميعاً) (لا تحصىها) أي لا تطبقوا حصصها ووضبط أعدادها ولو إجمالاً فضلاً عن القيام بشكرها وقد خرجنا عن عهدة تحقيقه في سورة إبراهيم بفضل الله سبحانه (إن الله لغفور رحيم) حيث يستر ما فرط منكم من كفرانها والإخلال بالقيام بحقوقها ولا يعاجلكم بالعقوبة على ذلك (رحيم) حيث يفيضها عليكم مع استحقاقكم للقطع والحزمان بما تاتون وتذرون من أضغاث الكفر التي من جملتها عدم الفرق بين الخالق وغيره وكل من ذلك نعمة وأما نعمة فالجملة لتعليل للحكم بعدم الإحصاء وتقدير وصف المغفرة على نعت الرحمة لتقدم التولية على التحلية.

(والله يعلم ما تسرون) تضمنونه من العقائد والأعمال (وما تعلنون) أي تظهرونه منهما وحذف العائد لمراجعة الفواصل أي يستوى بالنسبة إلى عليه المحيط مركم وغاشم وفيه من الوعيد والدلالة على اختصاصه سبحانه بنعوت الإلهية ما لا يخفى وتقدير السر على العلن لما ذكرناه في سورة البقرة وسورة هود من تحقيق المساواة بين عليه المتعلقين بهما على أبلغ وجه كان عليه تعالى بالسر أقدم منه بالعلن أو لأن كل شيء يعلن فهو قبل ذلك مضمّر في القلب فتعلق عليه تعالى بحالته الأولى أقدم من تعلقه بحالته الثانية (والذين يدعون) شروع في تحقيق كون الأصنام بمزلة من استحقاق العبادة وتوضيحه بحيث لا يبق فيه شبهة قريب بتعدد أوصافها وأحوالها المنافية لذلك منافاة ظاهرة وتلك الأحوال وإن كانت غنية عن البيان لسكنها شمرحت للتنبيه على كمال حماقة عبدها وأنهم لا يعرفون ذلك إلا بالتصریح أي والآلهة الذين يعبدكم الكفار (من دون الله) سبحانه وقوى على صيغة المبنى للمفعول وعلى الخطاب (لا يخلقون شيئاً) من الأشیاء أصلاً أي ليس من شأنهم ذلك ولما لم يكن بين نفي الخالقية وبين الخلقية تلازم بحسب المفهوم وإن تلازم في الصدق أثبت لهم ذلك صريحاً فقل (وهم يخلقون) أي شأنهم ومقتضى ذواتهم الخلقية لأنها ذوات ممكنة مفتقرة في ماهياتها ووجوداتها إلى الموجد وبناء الفعل للمفعول لتحقيق التضاد والمقابلة بين ما أثبت لهم وبين ما نفي عنهم من وصف الخلقية

والخالقية وللإيدان بعدم الافتقار إلى بيان الفاعل لظهور اختصاص الفعل بفاعله جل جلاله ، ويجوز أن يجعل الخلق الثاني عبارة عن النحت والتصوير رعاية للشاكلة بينه وبين الأول ومبالغة في كونهم مصنوعين لعبادتهم وأعجز عنهم ولإيداننا بكال ركاكة عقولهم حيث أشركوا بخالقهم مخلوقهم وأما جعل الأول أيضاً عبارة عن ذلك كما فعل فلا وجه له ، إذ القدرة على مثل ذلك الخلق ليست مما يدور عليه استحقاق العبادة أصلاً ، ولما أُنْزِلَتْ المخلوقة لهم غير مستدع لنفي الحياة عنهم لما أن بعض المخلوقين أحياء صرح بذلك فقيل ﴿أموات﴾ وهو خبر ثان للوصول لا للضمير كما قيل أو خبر مبتدأ محذوف وحيث كان بعض الأموات مما يعتريه الحياة سابقاً أو لاحقاً كأجساد الحيوان والنطف متى ينشئها الله تعالى حيواناً احترز عن ذلك فقيل ﴿غير أحياء﴾ أى لا يعتريها الحياة أصلاً فهى أموات على الإطلاق وأما قوله تعالى ﴿وما يشعرون أياً يبعثون﴾ أى ما يشعر أولئك الآلهة أياً يبعث عبدهم فعلى طريقة التوكيد بهم لأن شعور الجناد بالأمور الظاهرة يبدى الاستحالة عند كل أحد فكيف بما لا يعلمه إلا العليم الخبير وفيه إيدان بأن البعث من لوازم التكليف وأن معرفة وقته مما لا بد منه فى الألوهية .

الله واحد لا شريك له

﴿إلهكم إله واحد﴾ لا يشاركه شئ فى شئ وهو تصريح بالمدعى وتمحيض للنتيجة غيب إقامة الحجة ﴿فالذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ وأحوالها التى من جملتها ما ذكر من البعث وما يعقبه من الجزاء المستلزم لعقوبتهم وذلتهم ﴿قلوبهم منكورة﴾ للوحداية جاحدة لها أو للآيات الدالة عليها ﴿وهم مستكبرون﴾ عن الاعتراف بها أو عن الآيات الدالة عليها والفاء للإيدان بأن إصرارهم على الإنكار واستمرارهم على الاستكبار وقع موقع النتيجة للدلائل الظاهرة والبراهين الباهرة والمعنى أنه قد ثبت بما قرر من الحجج والبيانات اختصاص الإلهية به سبحانه فكان من نتيجة ذلك إصرارهم على ما ذكر من الإنكار .

والاستكبار وبناء الحكم المذكور على الموصول للإشعار بكونه معللاً بما في  
 حين الصلة فإن الكفر بالآخرة وبما فيها من البعث والجزاء المتنوع إلى الثواب  
 على الطاعة والعقاب على المعصية يؤدي إلى قصر النور على العاجل والإعراض  
 عن الدلائل السمعية والعقلية الموجب لإنكارها وإنكار مؤداها والاستكبار  
 عن اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام وتصديقه وأما الإيمان بها وبما فيها  
 فيدعو لا محالة إلى التأمل في الآيات والدلائل ورغبة ورهبة فيورث ذلك يقيناً  
 بالوحدانية وخضوعاً لأمر الله تعالى ﴿ لا جرم ﴾ أى حقاً وقد مر تحقيقه في  
 سورة هود ﴿ أن الله يعلم ما يسرون ﴾ من إنكار قلوبهم ﴿ يوماً يعلنون ﴾  
 من استكبارهم وقولهم للقرآن أساطير الأولين وغير ذلك من قبائحهم فيجازيهم  
 بذلك ﴿ لأنه لا يجب المستكبرين ﴾ تعليل لما تضمنه الكلام من الوعيد أى  
 لا يجب المستكبرين عن التوحيد أو عن الآيات الدالة عليها أو لا يجب جنس  
 المستكبرين فكيف بمن استكبر عما ذكر .

﴿ وإذا قيل لهم ﴾ أى لأولئك المنكرين المستكبرين وهو بيان لإضلالهم  
 غيب بيان ضلالهم ﴿ ماذا أنزل ربكم ﴾ القائل الوافدون عليهم أو المسلمون أو  
 بعض منهم على طريق التهم وماذا منصوب بما بعده أو مرفوع أى أى شيء  
 أنزل أو ما الذى أنزله ﴿ قالوا أساطير الأولين ﴾ أى ما تدعون نزوله والمنزل  
 بطريق السخرية أحاديث الأولين وأباطيلهم وليس من الإنزال فى شيء قيل هؤلاء  
 القائلون هم المقتسمون الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عند سؤال وفود الحاج عما نزل عليه عليه السلام ﴿ ليحملوا ﴾  
 متعلق بقالوا أى ما قالوا ليحملوا ﴿ أو زارهم ﴾ الخاصة بهم وهى أوزار ضلالهم  
 ﴿ كاملة ﴾ لم يكفر منها شيء بنسبة أصابتهم فى الدنيا كما يكفر بها أوزار  
 المؤمنين ﴿ يوم القيامة ﴾ ظروف ليحملوا ﴿ ومن أوزار الذين يضلونهم ﴾  
 وبعض أوزار من ضل بإضلالهم وهو وزر الإضلال لأنهما شريكان هذا يضل  
 وهذا يطلوعه فيتجاملان الوزر واللام للتعليل فى نفس الأمر من غير أن يكون

غرضاً وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرار الإضلال أو باعتبار حال قولهم لا حال الحمل (( بغير علم )) حال من الفاعل أى يضلونهم غير عالمين بأن ما يدعون إليه طريق للضلال وأما حمله على معنى غير عالمين بأنهم يحملون يوم القيامة أوزار الضلال والإضلال على أن يكون العامل فى الحال قالوا وتأيدته بما سيأتى من قوله تعالى (وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من حيث أن حمل ما ذكر من أوزار الضلال والإضلال من قبيل إتيان العذاب من حيث لا يشعرون فبرده أن الحمل المذكور إنما هو يوم القيامة والعذاب المذكور إنما هو العذاب الدنيوى كما ستقف عليه أو حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وفائدة التقييد بها الإشعار بأن مكرهم لا يروج عند ذى لب وإنما يتبعهم الأغبياء والجهلة والتنبيه على أن جهلهم ذلك لا يكون عذراً إذ كان يجب عليهم أن يبحثوا ويميزوا بين الحق الحقيق بالاتباع وبين المبطل (( ألساء ما يزرعون )) أى ينس شيئاً يزرونه ما ذكر .

(( قد مكر الذين من قبلهم )) وعيد لهم يرجوع غائلة مكرهم إلى أنفسهم كدأب من قبلهم من الأمم الخالية الذين أصابهم ما أصابهم من العذاب العاجل أى قد سووا منصوبات ليمكروا بها رسل الله تعالى (( فاتى الله )) أى أمره وحكمه (( بنيانهم )) وقرىء بينهم ويوتهم (( من القواعد )) وهى الأساطين التى تعمد به أو أساسه فضعضت أركانها (( نخر عليهم السقف من فوقهم )) أى سقط عليهم سقف بنيانهم إذ لا يتصور له القيام بعد تهمد القواعد شهت بحال أولئك الماكرين فى تسويتهم المسكايد والمنصوبات التى أرادوا بها الإيقاع برسل الله سبحانه ، وفى إبطاله تعالى تلك الحيل والمسكايد وجعله إياها أسباباً لهلاكهم بحال قوم بنوا بنياناً وعمدوه بالأساطين<sup>(١)</sup> فاتى ذلك من قبل أساطينه بأن ضعضعت فسقط عليهم السقف فهلكوا وقرىء نخر عليهم السقف بضم نين

﴿ وَأَنَّهُمِ الْعَذَابُ ﴾ أى الهلاك والدمار ﴿ من حيث لا يشعرون ﴾ يأتيناه منه بل يتوقعون إتيان مقابلة مما يريدون ويشتهون والمعنى أن هؤلاء الماكرين القائلين للقرآن العظيم أساطير الأولين سيأتيهم من العذاب مثل ما أناتهم وهم لا يحسبون والمراد به العذاب العاجل لقوله سبحانه ﴿ ثم يوم القيامة يخزيهم ﴾ فإنه عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى هذا الذى فهم من التمثيل من عذاب هؤلاء أو ما هو أعم منه وما ذكر من عذاب أولئك جزاؤهم فى الدنيا ويوم القيامة يخزيهم أى يذلمهم بعذاب الخزي على رؤس الأشهاد وأهل الخزي ذل يستحي منه وثم للإيماء إلى ما بين الجزاءين من التفاوت مع ما يدل عليه من التراخى الزمانى وتغيير السبك بتقديم الظرف ليس لقصر الخزي على يوم القيامة كما هو المتبادر من تقدير الظرف على الفعل بل لأن الإخبار بجزائهم فى الدنيا مؤذن بأن لهم جزاء آخر ويا فتبقى النفس مترقبة إلى وروده سائلة عنه بأنه ماذا مع تيقنها بأنه فى الآخرة فسيق الكلام على وجه يؤذن بأن المقصود بالذكر إخزاؤهم لا كونه يوم القيامة والضمير إما للمفتريين فى حق القرآن الكريم أو لهم ولمن مثلوا بهم من الماكرين كما أشير إليه وتخصيصه بهم ياباه السباق والسياق كما ستقف عليه .

﴿ ويقول ﴾ لهم تفضيحاً وتوبيخاً فهو الخ بيان للإخزاء ﴿ أين شركائى ﴾ أضافهم إليه سبحانه حكاية لإضافتهم الكاذبة ففيه توبيخ مع الاستهزاء بهم ﴿ الذين كنتم تشاقون فيهم ﴾ أى تخاصمون الأنبياء والمؤمنين فى شأنهم بأنهم شركاء حقاً حين بينوا لكم بطلانها والمراد بالاستفهام استحضارهم للشفاعة أو المدافعة على طريقة الاستهزاء والتبكيك والاستفسار عن مكانهم لا يوجب غيبتهم حقيقة حتى يعتذر بأنهم يجوز أن يحال بينهم وبين عبدتهم حينئذ ليفقدوها فى ساعة علقوا بها الرجاء فيها أو بأنهم لم ينفعوهم فكأنهم غيب بل يكفى فى ذلك عدم حضورهم بالعنوان الذى كانوا يزعمون أنهم متصفون من عنوان الإلهية فليس هناك شركاء ولا أما كنهن على أن قوله ليفقدوا ليس بسديد فإنه قد تبين عندهم الأمر حينئذ فرجعوا عن ذلك الزعم الباطل فكيف يتصور منهم

النفقذ وقرىء بكسر النون أى تشاقوننى على أن مشاقة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والمؤمنين لاسيما فى شأن متعلق به سبحانه مشاقة له عز وجل ﴿ قال الذين أوتوا العلم ﴾ من أهل الموقف وهم الأنبياء والمؤمنون الذين أوتوا علما يدلان التوحيد وكانوا يدعونهم فى الدنيا إلى التوحيد فيجادلونهم ويتكبرون عليهم أى يقولون توبيخا لهم وإظهارا للشهامة بهم وتقريرا لما كانوا يعظونهم وتحقيقا لما أوعدهم به وإثارة صيغة الماضى للدلالة على تحققه وتحتّم وقوعه حسبما هو المعتاد فى إخباره سبحانه وتعالى كقوله (ونادى أصحاب الجنة) (ونادى أصحاب الأعراف) ﴿ أن الخزى ﴾ الفضيحة والذل والهوان ﴿ اليوم ﴾ منصوب بالخزى على رأى من يرى إعمال المصدر المصدر باللام أو بالاستقرار فى الظرف وفيه فصل بين العامل والمعمول بالمعطوف إلا أنه مغتفر فى الظروف وإيراده للإشعار بأنهم كانوا قبل ذلك فى عزة وشقاق ﴿ والسوء ﴾ العذاب ﴿ على الكافرين ﴾ بالله تعالى وبآياته ورسله .

﴿ الذين توفاهم الملائكة ﴾ بتأنيث الفعل وقرىء بتذكيره ويادغام التاء فى التاء والعدول إلى صيغة المضارع لاستحضار صورة توفيقهم لإياهم لما فيها من الهول ، والموصول فى محل الجر على أنه نعت للكافرين أو بدل منه أو فى محل النصب أو الرفع على الذم وفائدته تخصيص الخزى والسوء بمن استمر كفره إلى حين الموت دون من آمن منهم ولو فى آخر عمره أى على الكافرين المستمرين على الكفر إلى أن يتوفاهم الملائكة ﴿ ظالمى أنفسهم ﴾ أى حال كونهم مستمرين على الكفر فإنه ظلم منهم لأنفسهم وأى ظلم حيث عرضوها للعذاب المخلد وبدلوا فطرة الله تبديلا ﴿ فآلقوا السلم ﴾ أى فإلقون والعدول إلى صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع وهو عطف على قوله تعالى (ويقول أين شركائى) وما بينهما جملة اعتراضية جمى بها تحقيقا لما حاق بهم من الخزى على رؤس الأشهاد أى فيسالمون ويتزكون المشاقة وينزلون عما كانوا عليه فى الدنيا من الكبر وشدة الشكيمة قائلين ﴿ ما كنا نعمل ﴾ فى الدنيا ﴿ من سوء ﴾ أى من شرك قالوه منكبرين لصدوره عنهم كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين وإنما عبروا عنه بالسوء اعترافا بكونه

سيئاً لا إنكاراً لكونه كذلك مع الاعتراف بهدوره عنهم ويجوز أن يكون تفسيراً للسلم على أن يكون المراد به الكلام الدال عليه وعلى التقديرين فهو جواب عن قوله سبحانه (أين شركائي) كما في سورة الأنعام لاعتن قول أولى العلم ادعاء لعدم استحقاقهم لما دهمهم من الخزي والسوء ﴿يلى﴾ رد عليهم من قبل أولى العلم وإثبات لما نفوه أى يلى كنتم تعملون ما تعملون ﴿إن الله عليم بما كنتم تعملون﴾ فهو يجازيكم عليه وهذا أوانه .

﴿فادخلوا أبواب جهنم﴾ أى كل صنف من باب المعد له وقيل أبوابها أصناف عذابها فالدخل عبارة عن الملازمة والمقاساة ﴿خالدين فيها﴾ إن أريد بالدخول جدوته فالحال مقدره ، وإن أريد مطلق الكون فيها فهى مقارنته ﴿فلبئس مثوى المتكبرين﴾ عن التوحيد كما قال تعالى (قلوبهم منكروهم مستكبرون) وذكركم بعنوان التكبر للإشعار بعليته لثوابهم فيها والمخصوص بالذم محذوف أى جهنم وتأويل قوطم (ما كنا نعمل من سوء) بأنا ما كنا عاملين ذلك فى اعتقادنا روما للدخلة على أن لا كذب ثمة يرد الرد المذكور وما فى سورة الأنعام من قوله تعالى (أنظر كيف كذبوا على أنفسهم) .

### منطق المؤمنين وجزاؤهم

﴿وقيل للذين اتقوا﴾ أى المؤمنين وصفوا بالتقوى إشعاراً بأن ما صدر عنهم من الجواب ناشئ عن التقوى ﴿ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً﴾ سلكوا فى الجواب مسلك السؤال من غير تلغثم ولا تغيير فى الصورة والمعنى أى أنزل خيراً فإنه جواب مطابق للسؤال (وسبكا للواقع)<sup>(١)</sup> فى نفس الأمر مضموناً وأما الكفارة فإنهم خذلهم الله تعالى كما غيروا الجواب عن نهج الحق الواقع الذى ليس له من دافع غير صورته وعدلوا بها عن سنن السؤال حيث رفعوا الأساطير روما لما روى من إنكار النزول ، روى أن أحياء العرب كانوا يعثون أيام الموسم من

(١) اضطربت العبارة فى ط فلا تقرأ ولا تفهم .

يأتيتهم بخبر النبي عليه السلام فإذا جاء الوافد كفه المقتسمون وأمره بالانصراف  
 موقلوا إن لم تلقه كان خيرا لك فيقول أنا شر وافد إن رجعت إلى قومي دون  
 أن أستطلع أمر محمد وأراه فيلقى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم  
 فيخبرونه بحقيقة الحال فهم الذين قالوا خيرا ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ أى أعمالهم  
 أو فعلوا الإحسان ﴿فِي هَذِهِ﴾ الدار ﴿الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ أى مثوبة حسنة  
 مكافأة فيها ﴿وَلِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الدُّنْيَا﴾ أى مثوبتهم فيها ﴿خَيْرٌ﴾ مما أوتوا في الدنيا  
 من المثوبة أو خير على الإطلاق فيجوز إسناد الخيرية إلى نفس دار الآخرة  
 حذف للدلالة ما سبق عليه وهذا كلام مبتدأ مدح الله تعالى به المتقين وعد  
 جوابهم المحكى من جملة إحسانهم ووعدهم بذلك ثواب الدنيا والآخرة فلا محل  
 له من الإعراب أو بدل من خيرا أو تفسير له أى أنزل خيرا هو هذا الكلام  
 الجامع قالوه ترغيباً للسائل .

﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أى لهم جنات  
 ويجوز أن يكون هو المخصوص بالمدح ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ صفة لجنات على تقدير  
 تشكيك عدن وكذلك ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أو كلاهما حال على تقدير  
 عليته ﴿لَهُمْ فِيهَا﴾ فى تلك الجنات ﴿مَا يَشَاؤُنَ﴾ الظرف الأول خبر لما  
 والثانى حال منه والعامل ما فى الأول أو متعلق به أى حاصل لهم فيها ما يشاؤون  
 من أنواع المشتبهات ، وتقديمه للاحتراز عن توهم تعلقه بالمشيئة أولا مرارا  
 من أن تأخير ما حقه التقديم يوجب ترقب النفس إليه فيتمكن عند وروده عليها  
 فضل تمكن ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الجزاء الأوفى ﴿يَجْزَى اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ اللام  
 للجنس أى كل من يتقى من الشرك والمعاصى ويدخل فيه المتقون المذكورون  
 دخولا أوليا ويكون فيه بعث لغيرهم على التقوى أو للامد فيكون فيه تحسير  
 للكفرة ﴿الَّذِينَ تَوْفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ نعت للمتقين وقوله تعالى ﴿طَيِّبِينَ﴾ أى  
 طاهرين عن دنس الظلم لأنفسهم حال من الضمير وفائدته الإيدان بأن ملاك  
 الأمر فى التقوى هو الطهارة عما ذكر إلى وقت توفيقهم فنيه حث المؤمنين على  
 الاستمرار على ذلك ولغيرهم على تحصيله وقيل فرحين طيبي النفوس ببشارة



الملائكة إياهم بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالسكينة إلى جناب القدس ﴿ يقولون ﴾ حال من الملائكة أو قائلين لهم ﴿ سلام عليكم ﴾ قال القرطبي رحمه الله إذا استدعيت نفس المؤمن جاءه ملك الموت عليه السلام فقال السلام عليك يا ولي الله تعالى اقرأ عليك السلام وبشره بالجنة .

﴿ أدخلوا الجنة ﴾ اللام للعهد أى جنات عدن الخ ولذلك جردت عن النعت والمراد دخولهم لها فى وقته فإن ذلك بشارة عظيمة وإن تراخى المبشر به لا دخول القبر الذى هو روضة من رياضها إذ ليس فى البشارة به ما فى البشارة بدخول نفس الجنة ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة أو بالذى كنتم تعملونه من ذلك وقيل المراد بالتوفى التوفى للحشر لأن الأمر بالدخول حينئذ يتحقق .

### عودة إلى كفار مكة

﴿ هل ينظرون ﴾ أى ما ينتظر كفار مكة المسار ذكرهم ﴿ إلا أن تأتيهم الملائكة ﴾ لقبض أرواحهم بالعذاب جعلوا منتظرين لذلك وشأن بينهم وبينه انتظاره لا لأنه يلحقهم البتة لحوق الأمر المنتظر بل لمباشرتهم لأسبابه الموجبة له المؤدية إليه فكأنهم يقصدون إتياءه ويترصدون لوروده وقرىء بتذكير الفعل ﴿ أو يأتى أمر ربك ﴾ التعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام إشعار بأن إتياءه لطف به عليه الصلاة والسلام وإن كان عذاباً عليهم والمراد بالأمر العذاب الدنيوى لا القيامة لكن لا لأن انتظارها يجماع انتظار إتيان الملائكة فلا يلائمه العطف بأو لأنها ليست نصاً فى العناد إذ يجوز أن يعتبر منع الخلو ويراد بإيرادها كفاية كل واحد من الأمرين فى عذابهم بل لأن قوله تعالى فيما سياتى ( ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم ) الآية صريح فى أن المراد به ما أصابهم من العذاب الدنيوى ﴿ كذلك ﴾ أى مثل فعل هؤلاء من الشرك والظلم والتكذيب والاستهزاء ﴿ فعل الذين ﴾ خلوا ﴿ من قبلهم ﴾ من الأمم ﴿ وما ظلمهم الله ﴾ بما سبى من عذابهم ﴿ ولكن ﴾

كانوا ﴿ بما كانوا مستمرين عليه من القبائح الموجبة لذلك ﴾ أنفسهم يظلمون ﴿ كان الظاهر أن يقال ولكن كانوا هم الظالمين كما في سورة الزخرف لكنه أوتر ما عليه النظم الكريم لإفادة أن غائلة ظلمهم آيلة إليهم وعاقبته مقصورة عليهم مع استلزام اقتصار ظلم كل أحد على نفسه من حيث الوقوع اقتصاره عليه من حيث الصدور وقد مر تحقيقه في سورة يونس .

﴿ فأصابهم ﴾ عطف على قوله تعالى (فعل الذين من قبلهم) وما بينهما اعتراض لبيان أن فعلهم على ذلك ظلم لأنفسهم ﴿ سيئات ما عملوا ﴾ أى أجزية أعمالهم السيئة على طريقة تسمية المسبب باسم سببه إيذاناً لفظاعته لا على حذف المضاف فإنه يوم أن لهم أعمالاً غير سيئاتهم ﴿ وحق بهم ﴾ أى أحاط بهم من الحيق الذى هو إحاطة الشر وهو أبلغ من الإصابة وأفظع ﴿ ما كانوا به يستزؤون ﴾ من العذاب .

﴿ وقال الذين أشركوا ﴾ أى أهل مكة وهو بيان لفن آخر من كفرهم والعدول عن الإضمار إلى الموصول لتقريرهم بما فى حيز الصلة وذمهم بذلك من أول الأمر ﴿ لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ﴾ أى لو شاء عدم عبادتنا لشيء غيره كما تقول لما عبدنا ذلك ﴿ نحن ولا آباؤنا ﴾ الذين نفتدى بهم فى ديننا ﴿ ولا حرمتنا من دونه من شيء ﴾ من السوائب والبحائر وغيرها وإنما قالوا ذلك تكديبا للرسول عليه الصلاة والسلام وطعننا فى الرسالة رأساً متمسكين بأن ما شاء الله تعالى يجب وما لم يشأ يمتنع فلو أنه شاء أن نوحده ولا نشرك به شيئاً ولا نحرم مما حرمتنا شيئاً كما يقول الرسل وينقلونه من جهة الله عز وجل لكان الأمر كما شاء من التوحيد ونفى الإشراك وما يتبعهما وحيث لم يكن كذلك ثبت أنه لم يشأ شيئاً من ذلك وإنما يقوله الرسل من تلقاء أنفسهم فأجيب عنه بقوله عز وجل ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿ فعل الذين من قبلهم ﴾ من الأمم أى أشركوا بالله وحرموا حله ورددوا رسله وجادلوه بالباطل حين نهوهم على الخطأ وهدوهم إلى الحق .

﴿ فهل على الرسل ﴾ الذين يبلغون رسالات الله وعزائم أمره ونهيه ﴿ إلا البلاغ المبين ﴾ أى ليست وظيفتهم إلا تبليغ الرسالة تبليغا واضحا أو موضحا وإبانة طريق الحق وإظهار أحكام الوحي الذى من جملتها تحتم تعلق مشيئة الله تعالى باهتمام من صرف قدرته واختياره إلى تحصيل الحق لقوله تعالى ( والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا ) وأما إلجأؤهم إلى ذلك وتنفيذ قولهم عليهم شأؤا أو أبوا كما هو مقتضى استدلالهم فليس ذلك من وظيفتهم ولا من الحكمة التى عليها يدور أمر التكليف فى شىء حتى يستدل بعدم ظهور آثاره على عدم حقيقه الرسل أو على عدم تعلق مشيئته تعالى بذلك فإن ما يترتب عليه الثواب والعقاب من أفعال العباد لا بد فى تعلق مشيئته تعالى بوقوعه من مباشرتهم الاختيارية له وصرف اختيارهم الجزئى إلى تحصيله وإلا لكان الثواب والعقاب اضطراريين فالفاء للتعليل كأنه قيل كذلك فعل أسلافهم وذلك باطل فإن الرسل ليس شأنهم إلا تبليغ أوامر الله تعالى ونواهيه لا تحقيق مضمونهما وإجراء موجههما على الناس قسرا وإلجاء وإيراد كلمة على للإيدان بأنهم فى ذلك مأمورون أو بأن ما يبلغونه حق للناس عليهم إيفاء بهذا ظهر أن حمل قولهم ( لو شاء الله ) الخ على الاستهزاء لا يلائم الجواب والله تعالى أعلم بالصواب .

### وحدة الرسالات

﴿ ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا ﴾ تحقيق لسكيفية تعلق مشيئته تعالى بأفعال العباد بعد بيان أن الإلجاء ليس من وظائف الرسالة ولا من باب المشيئة المتعلقة بما يدور عليه الثواب والعقاب من الأفعال الاختيارية لهم أى بعثنا فى كل أمة من الأمم الخالية رسولا خاصا بهم ﴿ أن اعبدوا الله ﴾ يجوز أن تكون أن مفسرة لما فى البعث من معنى القول وأن تكون مصدرية أى بعثنا بأن اعبدوا الله وحده ﴿ واجتنبوا الطاغوت ﴾ هو الشيطان وكل ما يدعو إلى الضلالة ﴿ فمنهم ﴾ أى من تلك الأمم والفاء فصيحة ، أى فبلغوا ما بعثوا به من الأمر بعبادة الله وحده واجتناب الطاغوت فتفرقوا فمنهم ﴿ من هدى

الله) إلى الحق الذي هو عبادته واجتناب الطاغوت بعد صرف قدرتهم واختيارهم الجزئى إلى تحصيله) ومنهم من حققت عليه الضلالة) أى وجبت وثبتت إلى حين الموت لعناده وإصراره عليها وعدم صرف قدرته إلى تحصيل الحق وتغيير الأسلوب للإشعار بأن ذلك لسوء اختيارهم كقوله تعالى ( وإذا مرضت فهو يشفين ) فلم يكن كل من مشيئة الهداية وعدمها إلا حسبما حصل منهم من التوجه إلى الحق وعدمه إلا بطريق القسر والإجاء حتى يستدل بعدمهما على عدم تعلق مشيئته تعالى بعبادتهم له تعالى وحده) فسيروا) يا معشر قريش) فى الأرض فانظروا) فى أكتافها) كيف كان عاقبة المسكينين) من عاد وثمود ومن سار سيرتهم ممن حققت عليهم الضلالة لعلكم تعتبرون حين تشاهدون فى منازلهم وديارهم آثار الهلاك والعذاب وترتيب الأمر بالسير على مجرد الإخبار بثبوت الضلالة عليهم من غير إخبار بحلول العذاب للايذان بأنه غنى عن البيان وأن ليس الخبر كالعيان وترتيب النظر على السير لما أنه بعده وأن ملاك الأمر فى تلك العاقبة هو التكذيب والتعلل بأنه لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ .

(إن تحرص) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرىء بفتح الراء وهى لغية) على هدام) أى إن تطلب هدايتهم بجهودك) فإن الله لا يهدي من يضل) أى فاعلم أنه تعالى لا يخلق الهداية جبرا وقسرا فيمن يخلق فيه الضلالة بسوء اختياره والمراد به قريش ، وإنما وضع الموصول موضع الضمير للتنصيص على أنهم ممن حققت عليه الضلالة وللإشعار بعلّة الحكم ويجوز أن يكون المذكور علة للجزاء المحذوف أى إن تحرص على هدام فلست بقادر على ذلك لأن الله لا يهدي من يضله وهؤلاء من جملتهم وقرىء لا يهدى على بناء المفعول أى لا يقدر أحد على هداية من يضله الله تعالى وقرىء لا يهدى بفتح الهاء وادغام تاء يهتدى فى الدال ويجوز أن يكون يهدى بمعنى يهتدى وقرىء يضل بفتح الياء وقرىء لا هادى لمن يضل ولمن أضل) وما لهم من ناصرين) ينصرونهم فى الهداية أو يدفعون العذاب عنهم وصيغة الجمع فى الناصرين باعتبار

الجمعية في الضمير فإن مقابلة الجمع بالجمع يقتضى انقسام الاحاد الى الاحاد لا لأن المراد نفى طائفة من الناصرين من كل منهم .

﴿ وأقسموا بالله ﴾ شروع في بيان فن آخر من أباطيلهم وهو إنكار البعث  
 ﴿ جهد أيمانهم ﴾ مصدر في موقع الحال أى جاهدين في أيمانهم ﴿ لا يبعث  
 الله من يموت ﴾ ولقد رد الله تعالى عليهم أبلغ رد بقوله الحق ﴿ بلى ﴾ أى  
 بلى يبعثهم ﴿ وعدا ﴾ مصدر مؤكد لما دل عليه بلى فإن ذلك موعد من الله  
 سبحانه أو المحذوف أى وعد بذلك وعدا ﴿ عليه ﴾ صفة لوعده أى وعدا ثابتا  
 عليه إنجازه لا متناع الخلف في وعده أو لأن البعث من مقتضيات الحكمة  
 ﴿ حقا ﴾ صفة أخرى له أو نصب على المصدرية أى حق حقا ﴿ ولكن أكثر  
 الناس ﴾ لجهلهم بشؤون الله عز<sup>(١)</sup> شأنه من العلم والقدرة والحكمة وغيرها من  
 صفات الكمال وبما يجوز عليه وما لا يجوز وعدم وقوفهم على سر التكوين  
 والغاية القصوى منه وعلى أن البعث مما يقتضيه الحكمة التي جرت عادته سبحانه  
 بمراعاتها ﴿ لا يعلمون ﴾ أنه يبعثهم فيفتنون القول بعدمه أو أنه وعد عليه  
 حق فيكذبونه قائلين لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ( إن هذا إلا  
 أساطير الأولين ) .

﴿ ليسين لهم ﴾ غاية لما دل عليه بلى من البعث والضمير لمن يموت إذ التبيين  
 يعم المؤمنين أيضا فإنهم وإن كانوا عالمين بذلك لأنه عند معاينة حقيقة الحال  
 يتضح الأمر فيصل عليهم إلى مرتبة عين اليقين أى يبعثهم ليسين لهم بذلك وبما  
 يحصل لهم من مشاهدة الأحوال كما هي ومعاينتها بصورها الحقيقية الشأن ﴿ الذين  
 يختلفون فيه ﴾ من الحق المنتظم لجميع ما خالفوه عما جاء به الشرع المبين ويدخل  
 فيه البعث دخولا أوليا ﴿ وليعلم الذين كفروا ﴾ بالله سبحانه بالإشراك وإنكار  
 البعث وتكذيب وعده الحق ﴿ أنهم كانوا كاذبين ﴾ في كل ما يقولون لا سيما  
 في قولهم لا يبعث الله من يموت والتعبير عن الحق بالموصول للدلالة على نفاخته

وللإشعار بعملية ما ذكر في حين الصلة للتبيين وما عطف عليه وما جعلهما غاية للبعث المشار إليه باعتبار وروده في معرض الرد على المخالفين وإبطال مقالة المعاندين المستدعى للتعرض لما يردعهم عن المخالفة ويلجئهم إلى الإذعان للحق فإن الكفرة إذا علموا أن تحقيق البعث إذا كان لتبيين أنه حق وليعلموا أنهم كانوا كاذبين في إنكاره كان ذلك أجزر لهم عن إنكاره وأدعى إلى الاعتراف به ضرورة أنه يدل على صدق العزيمة على تحقيقه كما تقول لمن يشكر أنك تهلى لأصلين رغما لأنفك وإظهارا لسكذبك ولأن تكرار الغايات أدل على وقوع الفعل المغيا بها وإلا فالغاية الأصلية للبعث باعتباره ذاته إنما هو الجزء الذى هو الغاية القصوى للخلق المغيا بمعرفته عز وجل وعبادته وإنما لم يذكر ذلك لتكرار ذكره في مواضع آخر وشهرته وإنما لم يدرج علم الكفار بكذبهم تحت التبيين بأن يقال وإن الذين كفروا كانوا كاذبين بل جاء بصيغة العلم لأن ذلك ليس مما تعاق به التبيين الذى هو عبارة عن إظهار ما كان مبهما قبل ذلك بأن يخبر به فيختلف فيه كما بعث الذى نطق به القرآن فاختلف فيه المختلفون وأما كذب الكافرين فليس من هذا القبيل فما يتعلق به علم ضرورى حاصل لهم من قبل أنفسهم وقد مر تحقيقه في سورة التوبة عند قوله تعالى (حتى يتبين لك الذين صدقوا) وإنما خص الإسناد بهم حيث لم يقل وليعلموا أن الكافرين الآية لأن علم المؤمنين بذلك حاصل قبل ذلك أيضاً .

(إنما قولنا) استئناف لبيان كيفية التكوين على الإطلاق إبداء وإعادة بعد التنبية على آنية البعث ومنه يظهر كيفيته فما كافة وقولنا مبتدأ وقوله : (أشئ) أى أى شئ كان مما عز وهان متعلق به على أن اللام للتبليغ كفى في قولك قلت له قم فقام وجعلها الزجاج سببية أى لأجل شئ وليس بواضح والتعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشيئته تعالى به لا أنه كان شيئاً قبل ذلك (إذا أردناه) ظرف لقولنا أى وقت إرادتنا لوجوده (أن نقول له كن) خبر للمبتدأ (فيكون) إما عطف على مقدر يفصح عنه الفاء

وينسحب عليه الكلام أى فنقول ذلك فيكون كقوله تعالى ( إذا قضى أمراً  
 فإنما يقول له كن فيكون) وإما جواب لشرط مخدوف أى فإذا قلنا ذلك فهو  
 يكون وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور حتى يقال أنه يلزم  
 منه أحد المحالين أما خطاب المعلوم أو تحصيل الحاصل أو يقال إنما يستدعيه  
 انحصار قوله تعالى (كن) وليس يلزم منه انحصار أسباب التكوين فيه كما يفيد  
 قوله تعالى (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) فإن المراد بالأمر  
 هو الشأن الشامل للقول والفعل ومن ضرورة انحصاره في كلمة كن انحصار  
 أسبابه على الإطلاق فيه بل إنما هو تمثيل لسهولة تأتى المقدورات حسب تعلق  
 مشيئته تعالى بها وتحويل لسرعة حدوثها بما هو علم في ذلك من طاعة المأمور  
 المطيع لأمر الأمر المطاع فالمعنى إنما لميجادنا لشيء عند تعليق مشيئتنا به أن  
 نوجده في أسرع ما يكون ولما عبر عنه بالأمر الذى هو قول مخصوص وجب  
 أن يعبر عن مطلق الإيجاد بالقول المطلق فتأمل وفي الآية الكريمة من الفخامة  
 والجزالة ما يحار فيه العقول والألباب وقرئ بنصب يكون عطفاً على نقول  
 أو تشبيهاً له بجواب الأمر .

(( والذين هاجروا في الله )) أى في شأن الله تعالى ورضاه وفي حقه ولوجه  
 (( من بعد ما ظلموا )) ولعلمهم الذين ظلمهم أهل مكة من أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وأخرجهم من ديارهم فهاجروا إلى الحبشة ثم يوأهم الله تعالى  
 المدينة حسناً وعد بقوله سبحانه (( لتبوءنهم في الدنيا حسنة )) أى مباداة حسنة  
 أو تبوءة حسنة كما قال قتادة وهو الأنسب بما هو المشهور من كون السورة  
 غير ثلاث آيات من آخرها مكية وأما ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما من  
 أنها نزلت في صهيب وبلال وعمار وخباب وعابس وجبير وأبى جندل بن  
 سهيل أخذهم المشركون فجعلوا يعذبونهم ليردوهم عن الإسلام فأما صهيب فقال  
 لهم أنا رجل كبير إن كنتم معكم لم أنفكم وإن كنتم عليكم لم أضركم فافتدى منهم  
 بماله وهاجر فلما رآه أبو بكر رضى الله عنه قال ربح البيع يا صهيب وقال عمر

رضى الله عنه نعم العبد صبيب لو لم يخف الله لم يعصه فإنما يناسب ما حكى عن الأصم من كون كل السورة مدنية وما نقل عن قتادة من كون هذه الآية إلى آخر السورة مدنية فيحمل ما نقلناه عنه من نزول الآية في أصحاب الهجرتين على أن يكون نزولها بالمدينة بين الهجرتين وأما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جملتهم فلا يساعده نظم التنزيل ولا شأنه الجليل وقرىء لتثوينهم ومعناه إئواء حسنة أو لتثوينهم في الدنيا منزلة حسنة وهي الغلبة على من ظلمهم من أهل مكة وعلى العرب قاطبة وأهل الشرق والغرب كافة ﴿ ولاجر الآخرة ﴾ أى أجر أعمالهم المذكورة في الآخرة ﴿ أكبر ﴾ عما يجعل لهم في الدنيا وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا أعطى رجلاً من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك الله تعالى لك فيه هذا ما وعدك الله تعالى في الدنيا وما ادخر في الآخرة أفضل ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ الضمير للكفار أى لو علموا أن الله تعالى يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لوافقوهم في الدين وقيل للمهاجرين أى لو علموا ذلك لزدوا في الاجتهاد أو لما تألموا لما أصابهم من المهاجرة وشدائدها .

﴿ الذين صبروا ﴾ على الشدائد من أذية الكفار ومفارقة الأهل والوطن وغير ذلك ومحله النصب أو الرفع على المدح ﴿ وعلى ربهم ﴾ خاصة ﴿ يتوكلون ﴾ منقطعين إليه تعالى معرضين عما سواه مفوضين إليه الأمر كله والجملة إمام معطوفة على الصلة وتقديم الجار والمجرور للدلالة على قصر التوكل على الله تعالى وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام التوكل أو حال من ضمير صبروا .

﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم ﴾ وقرىء بالياء مبنيًا للفعول وهو رد لقريش حين قالوا الله أجل من أن يكون له رسول من البشر كما هو مبني قولهم ﴿ لو شاء الله ما عبدنا ﴾ الخ أى جرت السنة الإلهية حسبما اقتضته الحكمة بأن لا يبعث للدعوة العامة إلا بشراً يوحى إليهم بواسطة الملك أو امره ونواهيهِ ليبلغوها الناس ولما كان المقصود من الخطاب لرسول الله صلى الله



عليه وسلم تنبيه الكفار على مضمونه صرف الخطاب إليهم ف قيل ﴿ فاسئلوا  
 أهل الذكر ﴾ أى أهل الكتاب أو علماء الأخبار أو كل من يذكر بعلم وتحقيق  
 ليعلموكم ذلك ﴿ إن كنتم لا تعلمون ﴾ حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه وفيه  
 دلالة على أنه لم يرسل الدعوة العامة ملصكا وقوله تعالى جاعل الملائكة رسلا  
 معه رسلا إلى الملائكة أو إلى الرسل ولا امرأة ولا صبيا ولا ينافيه نبوة  
 عيسى عليه الصلاة والسلام وهو فى المهد لأنها أعم من الرسالة وإشارة إلى  
 وجوب المراجعة إلى العلماء فيما لا يعلم ﴿ بالبينات والزبر ﴾ بالمعجزات والكتب  
 والباء متعلقة بمقدر وقع جوابا عن سؤال من قال بم أرسلوا ف قيل أرسلوا  
 بالبينات والزبر أو بما أرسلنا داخل تحت الاستثناء مع رجالا عند من يجوز  
 أى ما أرسلنا إلا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت إلا زيدا بالسوط أو على  
 نية التقديم قبل أداة الاستثناء أى ما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر إلا رجالا  
 عند من يجوز تأخر صلة ما قبل إلا إلى ما بعده أو بما وقع صفه للمستثنى أى  
 إلا رجالا ملتبسين بالبينات أو بنوحى على المفعولية أو الحالية من القائم مقام  
 فاعل يوحى وهو إليهم على أن قوله تعالى ( فاسئلوا ) اعتراض أو بقوله  
 ( لا تعلمون ) على أن الشرط للتبكي كقول الأجير إن كنت عملت لك  
 فأعطني حتى .

﴿ وأنزلنا إليك الذكر ﴾ أى القرآن وإنما سمي به لأنه تذكير وتنبيه  
 للغافلين ﴿ لتبين الناس ﴾ كافة ويدخل فيهم أهل مكة دخولا أوليا ﴿ ما نزل  
 إليهم ﴾ فى ذلك الذكر من الأحكام والشرائع وغير ذلك من أحوال القرون  
 المهلكة بأفانين العذاب حسب أعمالهم الموجبة لذلك على وجه التفصيل بيانا  
 شافيا كما ينهى عنه صيغة التفعيل فى الفعلين لا سيما بعد ورود الثانى أو لا على  
 صيغة الإفعال ولما أن التبيين أعم من التصريح بالمقصود ومن الإرشاد إلى  
 ما يدل عليه دخل تحته القياس على الإطلاق سواء كان فى الأحكام الشرعية  
 أو غيرها ولعل قوله عز وجل ﴿ ولعلمهم يتفكرون ﴾ إشارة إلى ذلك أى

إرادة أن يتأملوا فيتنهوا للحقائق وما فيه من العبر ويحترزوا عما يؤدي إلى مثل ما أصاب الأولين من العذاب .

### تهديد لمشركي مكة

﴿ أفأمن الذين مكروا السيئات ﴾ هم أهل مكة الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صد أصحابه عن الإيمان عليهم الرضوان لا الذين احتالوا لهلاك الأنبياء كما قيل ولا من يعم الفريقين لما أن المراد تحذير هؤلاء عن إصابة مثل ما أصاب أولئك من فنون العذاب المعدودة والسيئات نعت لمصدر محذوف أى مكروا المكرات السيئات التى قصت عنهم أو مفعول به للفعل المذكور على تضمينه معنى العمل أى عملوا السيئات فقوله تعالى : ﴿ أن يخسف الله بهم الأرض ﴾ مفعول لأمن أو السيئات صفة لما هو المفعول أى أفأمن الماكرون العقوبات السيئة وقوله أن يخسف الخ بدل من ذلك وعلى كل حال فالفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم أى أنزلنا إليك الذكر لتبين لهم مضمونه الذى من جملته إنباء الأمم المهلكة بفنون العذاب ويتفكروا فى ذلك ألم يتفكروا فأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض كما فعل بقارون على توجيه الإنكار إلى المعطوفين معاً أو أتفكروا فأمنوا على توجيهه إلى المعطوف على أن الأمن بعد التفكر بما لا يكاد يفعله أحد وقيل هو عطف على مقدر ينبى عنه الصلة أى أمكر فأمن الذين مكروا الخ ﴿ أويأتهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾ بإتيانه أى فى حالة غفلتهم أو من آمنهم أو من حيث يرجون إتيان ما يشتهون كما حكى فيما سلف بما نزل بالمساكرين .

﴿ أو يأخذهم فى تقلبهم ﴾ أى فى حالة تقلبهم فى مسائرهم ومتاجرهم ، ﴿ فهاهم بمعجزين ﴾ بممتنعين أو فائزين بالحرب والفرار على ما يوهمه حال القلب والسير والفاء هنا لتعليل الأخذ أو لترتيب عدم الإعجاز عليه دلالة على

شدته وفظاعته حسبما قال عليه السلام إن الله ليلى للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته وإيراد الجملة الاسمية للدلالة على دوام النفي لا نفي الدوام ﴿أو يأخذهم على تخوف﴾ أى مخافة وحذر عن الهلاك والعذاب بأن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأخذهم العذاب وهم متخوفون وحيث كانت حالتا القلب والتخوف مظنة للهرب عبر عن إصابة العذاب فيهما بالأخذ وعن إصابته حالة الغفلة المنبئة عن السكون بالاتيان وقيل التخوف التنقص قال قائلهم .

تخوف الرحل منها تامكا قرذا كما تخوف عود النبعة السفن

أى يأخذهم على أن ينقصهم شيئا بعد شيء فى أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا والمراد بذكر الأحوال الثلاث بيان قدرة الله سبحانه على اهلاكهم بأى وجه كان لا الحصر فيها ﴿فإن ربكم لرؤف رحيم﴾ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ويحلم عنكم مع استحقاقكم لها .

من دلائل عظمته تعالى

﴿أولم يروا﴾ استفهام إنكارى وقرئ على صيغة الخطاب والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم ينظروا ولم يروا متوجهين ﴿إلى ما خلق الله من شيء﴾ أى من كل شيء ﴿يتفيؤ ظلاله﴾ أى يرجع شيئا فشيئا حسبما يقتضيه إرادة الخالق تعالى فإن التفيؤ مطاوع الإفاة وقرئ بتأنيث الفعل ﴿عن اليمين والشمال﴾ أى ألم يروا الأشياء التى لها ظلال متفيئة عن أيانها وشمائلها أى عن جانبي كل واحد منها استعير لهما ذلك من يمين الإنسان وشماله ﴿سجداً لله﴾ حال من الظلال كقوله تعالى (وظلالهم بالغدو والآصال) والمراد بسجودها تصرفها على مشيئة الله وتأنيها لإرادته تعالى فى الامتداد والتقلص وغيرهما غير متمتعة عليه فيما سخرها له .

وقوله تعالى : ﴿وهم داخرون﴾ أى صاغرون منقادون حال من الضمير فى ظلاله والجمع باعتبار المعنى وإيراد الصيغة الخاصة بالعقلاء لما أن الدخور من خصائصهم والمعنى ترجع الظلال من جانب إلى جانب بارتفاع الشمس وانحدارها

أو باختلاف مشارقها ومغاربها فإنها كل يوم من أيام السنة تتحرك على مدار معين من المدارات اليومية بتقدير العزيز العليم منقاد لما قدر لها من النفيق أو واقعة على الأرض منصفة بها على هيئة الساجد والحال أن أصحابها من الأجرام داخرة منقاد لحكمه تعالى ووصفها بالدخور مغن عن وصف ظلالتها به أو كلاهما حال من الضمير المشار إليه والمعنى ترجع ظلالات تلك الأجرام حال كونها منقاد لله تعالى داخرة فوصفها بهما مغن عن وصف ظلالتها بهما ، ولعل المراد بالموصول الجمادات من الجبال والأشجار والأحجار التي لا يظهر لظلالتها أثر سوى التفتؤ بما ذكر من ارتفاع الشمس وانحدارها أو اختلاف مشارقها ومغاربها وأما الحيوان فظله يتحرك يتحرك ، وقيل المراد باليمين والشمال يمين الشمال وهو جانبه الشرقي لأن السكواكب منه تظهر آخذة في الارتفاع والسقوط وشماله وهو جانبه الغربي المقابل له فإن الظلال في أول النهار تبتدىء من الشرق واقعة على الربع الغربي من الأرض وعند الزوال تبتدىء من الغرب واقعة على الربع الشرقي منها وبعد ما بين سجود الظلال وأصحابها من الأجرام السفلية الثابتة في أخبارها ودخورها له سبحانه وتعالى شرع في بيان سجود المخلوقات المتحركة بالإرادة سواء كانت لها ظلالات أو لا فقليل .

﴿ والله يسجد ﴾ أى له تعالى وحده يخضع وينقاد لا لشيء غيره استقلالاً أو اشتراكاً فالقصر ينتظم القلب والإفراد إلا أن الأنسب بحال مخاطبين قصر الأفراد كما يؤذن به قوله تعالى ﴿ وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين ﴾ ﴿ ما في السموات ﴾ قاطبة ﴿ وما في الأرض ﴾ كأننا ما كان ﴿ من دابة ﴾ بيان لما في الأرض وتقديمه لقلته ولثلاثه يقع بين المبين والمبين فصل والإفراد مع أن المراد الجمع لإفادة وضوح شمول السجود لكل فرد من الدواب قال الأخفش هو كقولك ما أنا من رجل مثله وما أنا من الرجال مثله ﴿ والملائكة ﴾ عطف على ما في السموات عطف جبريل على الملائكة تعظيماً وإجلالاً أو على أن يراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح أو يراد به ملائكة السموات وبقوله والملائكة ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم ﴿ وهم ﴾ أى الملائكة مع ( ٢٤ - أبو السعود - ناك )

علو شأنهم ﴿ لا يستكبرون ﴾ عن عبادته عز وجل والسجود له وتقديم الضمير ليس للقصر والجملة إما حال من ضمير الفاعل في يسجد مسند إلى الملائكة أو استئناف أخبر عنهم بذلك ﴿ يخافون ربهم ﴾ أى مالك أمرهم وفيه تربية للمهابة وإشعار بعلّة الحكم ﴿ من فوقهم ﴾ أى يخافونه جل وعلا خوف هيبة وإجلال وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى ( وهو القاهر فوق عباده ) أو يخافون أن يرسل عليهم عذابا من فوقهم والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون أو بيان له وتقرير لأن من يخاف الله سبحانه لا يستكبر عن عبادته ﴿ ويفعلون ما يؤمرون ﴾ أى ما يؤمرون به من الطاعات والتدبيرات وإيراد الفعل مبنيًا للمفعول جرى على سنن الجلالة وإيدان بعدم الحاجة إلى التصريح بالفاعل لإستحالة استناده إلى غيره سبحانه وفيه أن الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء وبعد ما بين أن جميع الموجودات يخضون بالخضوع<sup>(١)</sup> والانقياد أصلا لله عز وجل أردف ذلك بحكاية نبيه سبحانه وتعالى للمكلفين عن الإشرak فقل :

من مفتريات الكفار

﴿ وقال الله ﴾ عطفًا على قوله والله يسجد إظهار الفاعل وتخصيص لفظة الجلالة بالذكر للإيدان بأنه متعين الألوهية وإنما المنهى عنه هو الإشرak به لا أن المنهى عنه مطلق اتخاذ إلهين بحيث يتحقق الانتهاء عنه برفض أيهما كان أى قال تعالى لجميع المكلفين ﴿ لا تتخذوا إلهين اثنين ﴾ وإنما ذكر العدد مع أن صيغة التثنية مغنية عن ذلك دلالة على أن مساق النهى هو<sup>(٢)</sup> الاتينية وأنها منافية للألوهية كما أن وصف الإله بالوحدة في قوله تعالى : ﴿ إنما هو إله واحد ﴾ للدلالة على أن المقصود لإثبات الوحدانية وأنها من لوازم الإلهية وأما الإلهية فأمر مسلم الثبوت له سبحانه وإليه أشير حيث أسند إليه القول ، وفيه التنازع من التكلم إلى الغيبة على رأي من اكتفى في تحقق الاتينات بكون الأسلوب

الملتفت عنه حق السلام ولم يشترط سبق الذكرك على ذلك الوجه (فإياي فارهبون) التفات من الغيبة إلى التكلم لقرينة المهابة وإلقاء الرهبة في القلوب ولذلك قدم المفعول وكرر الفعل أى إن كنتم راهبين شيئاً فإياي فارهبون لا غير فإني ذلك الواحد الذى يسجد له ما فى السموات والأرض .

(وله ما فى السموات والأرض) خلقا وملكا تقريراً لعلّة انقياد ما فيها له سبحانه خاصه وتحقيق لتخصيص الرهبة به تعالى وتقدير الحرف لتقوية ما فى اللام من معنى الاختصاص وكذا فى قوله تعالى (وله الدين) أى الطاعة والانقياد (واصبا) أى واجبا ثابتا لا زوان له لما تقرر أنه الإله وحده الحقيق بأن يرهب وقيل واصبا من الوصب أى وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء أى وله الجزاء الدائم بحيث لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر (أفغير الله تتقون) الهمة للإنكار والغاء للعطف على مقدر يسحب عليه السياق أى أعقيب تقرر الشئون المذكورة من تخصيص جميع الموجودات للمسجود به به تعالى وكون ذلك كله له ونبيه عن اتخاذ الأنداد وكون الدين له واصبا المستدعى ذلك لتخصيص التقوى به سبحانه غير الله الذى شأنه ما ذكر تتقون فتطيعون (وما بكم) أى أى شئ يلا بكم ويصاحبكم (من نعمه) أية نعمه كانت (فمن الله) فهى من الله فما شرطيه أو موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الإخبار دون الحصول فإن ملابسه النعمة بهم سبب للإخبار بأنها منه تعالى لا لكونها منه تعالى (ثم إذا مسكم الضر) مساساً يسيراً (فإليه تجأرون) تتضرعون فى كشفه لا إلى غيره والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الأعشى :

يرأوح من صلوات المليك طورا سجوداً وطورا جوارا

وقرى تجرون بطرح الهمة وإلقاء حركتها إلى ما قبلها وفى ذكر المساس المنبئ عن أدنى إصابة وإيراده بالجملة العملية المعربة عن الحدوث مع ثم

الدالة على وقوعه بعد برهة من الدهر وتحلية الضر بلام الجنس المفيدة لمساس أدنى ما ينطلق عليه اسم الجنس مع إيراد النعمة بالجملة الاسمية الدالة على الدوام والتعبير عن ملابتها للمخاطبين بباء الصاحبة وإيراد ما المعربة عن العموم ما لا يخفى من الجزالة والفخامة ولعل إيراد إذا دون أن للتوسل به إلى تحقق وقوع الجواب ﴿ثم إذا كشف الضر عنكم﴾ وقرىء كاشف الضر وكلية ثم ليست للدلالة على تمداد زمان مساس الضر ووقوع الكشف بعد برهة مديدة بل للدلالة على تراخي رتبة ما يترتب عليه من مفاجأة الإشراف المدلول عليها بقوله سبحانه ﴿إذا فريق منكم يرميهم يرمون﴾ فإن ترتبها على ذلك في أبعد غاية من الضلال ثم إن وجه الخطاب إلى الناس جميعاً فن للتبويض والفريق فريق الكفرة وإن وجهه إلى الكفرة فن للبيان كأنه قيل إذا فريق كافرون أنتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر وازدجر كقوله تعالى ﴿فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد﴾ فن تبعية أيضاً والتعرض لوصف الربوبية للإيدان بكال قبح ما ارتكبه من الإشراف والكفران .

﴿ليكفروا بما آتيناهم﴾ من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة وإنكار كونها من الله عز وجل ﴿فتمتعوا﴾ أمر تهديد والاتفات إلى الخطاب للإيدان بتناهي السخط وقرىء بالياء مبنياً للمفعول عطفاً على ليكفروا على أن يكون كفران النعمة والتمتع غرضاً لهم من الإشراف ويجوز أن يكون اللام لام الأمر الوارد للتهديد ﴿فسوف تعلمون﴾ عاقبة أمركم وما ينزل بكم من العذاب وفيه وعيد أكيد منبئ عن أخذ شديد حيث لم يذكر المفعول إشعاراً بأنه بما لا يوصف .

﴿ويجعلون﴾ لعله عطف على ما سبق بحسب المعنى تعداداً لجناياتهم أي يفعلون ما يفعلون من الجوار إلى الله تعالى عند مساس الضر ومن الإشراف به عند كشفه ويجعلون ﴿لما لا يعلمون﴾ أي لما لا يعلمون حقيقة وقدره الخسيس من الجمادات التي يتخذونها شركاء لله سبحانه جملة وسفاهة ويزعمون لها تنفعهم وتشفع لهم على أن ما موصولة والعائد إليها محذوف أو لما لا علم له .

أصلاً وليس من شأنه ذلك فما موصولة أيضاً والعائد إليها ما في الفعل من الضمير المستكن وصيغة جمع العقلاء ليكون ما عبارة عن آلهتهم التي وصفوها بصفات العقلاء أو مصدرية واللام للتعليل أى لعدم علمهم والمجموع له مخدوف للعلم بمكانه ﴿ نصيباً مما رزقناهم ﴾ من الزرع والأنعام وغيرهما تقرباً إليها ﴿ تالله لتسألن ﴾ سؤال توبيخ وتقريع ﴿ عما كنتم تفترون ﴾ في الدنيا بآلهة حقيقة بأن يتقرب إليها وفي تصدير الجملة بالقسم وصرف الكلام من الغيبة إلى الخطاب المنبيء عن كمال الغضب من شدة الوعيد ما لا يخفى .

﴿ ويجعلون لله البنات ﴾ هم خزاعة وكنافة الذين يقولون الملائكة بنات الله ﴿ سبحانه ﴾ تنزيه وتقديس له عز وجل عن مضمون قولهم ذلك أو تعجيب<sup>(١)</sup> من جراتهم على التفوه بمثل تلك العظيمة ﴿ ولهم ما يشتهون ﴾ من البنين وما مرفوعة المحل على أنه مبتدأ والظرف المقدم خبره والجملة حالية وسبحانه اعتراض في حق موقعه وجعلها منصوبة بالعطف على البنات أى يجعلون لأنفسهم ما يشتهون من البنين يؤدي إلى جعل الجعل بمعنى يعم الزعم والاختيار ﴿ وإذا بشر أحدهم بالأنثى ﴾ أى أخبر بولادتها ﴿ ظل وجهه ﴾ أى صار أو دام النهار كله ﴿ مسوداً ﴾ من السكابة والحياء من الناس واسروداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشويش ﴿ وهو كظيم ﴾ ممتلئ حنفاً وغيظاً ﴿ يتوارى ﴾ أى يستخفي ﴿ من القوم من سوء ما بشره ﴾ من أجل سوءه والتعبير عنها بما لإسقاطها عن درجة العقلاء ﴿ أيمنسكه ﴾ أى متردداً في أمره مجدناً نفسه في شأنه أيمنسكه ﴿ على هون ﴾ ذل وقرىء هوان ﴿ أم يدسه ﴾ يخفيه ﴿ في التراب ﴾ بالوأد والتذكير باعتبار لفظ ما وقرىء بالتأنيث ﴿ ألا ساء ما يحكمون ﴾ حيث يجعلون ما هذا شأنه عندهم من الهون والحقارة لله المتعالى عن الصاحبة والولد والحال أنهم يتعاشون عنه ويختارون لأنفسهم البنين فدار الخطأ جعلهم ذلك



لله سبحانه مع آبائهم إياه لا جعلهم البنين لأنفسهم ولا عدم جعلهم له سبحانه ويجوز أن يكون مداره التعكيس لقوله تعالى (تلك إذا قسمة ضيزى).

﴿ للذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ من ذكرت قبائحهم ﴿ مثل السوء ﴾ صفة السوء الذى هو كالمثل فى القبح وهى الحاجة إلى الولد ليقوم مقامه عند موتهم وإثبات الذكور للاستظهار بهم وواد البنات لدفع العار وخشية الإملاق المنادى كل ذلك بالعجز والقصور والشح البالغ ووضع الموصول موضع الضمير للإشعار بأن مدار اتصافهم بتلك القبائح هو الكفر بالآخرة ﴿ والله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ المثل الأعلى ﴾ أى الصفة العجيبة الشأن التى هى مثل فى العلو مطلقاً وهو الوجوب الذاتى والغنى المطلق والجود الواسع والنزاهة عن صفات المخلوقين ويدخل فيه علوه تعالى عما قالوه علواً كبيراً ﴿ وهو العزيز ﴾ المنفرد بكمال القدرة لا سيما على مؤاخذتهم بذنوبهم ﴿ الحكيم ﴾ الذى يفعل كل ما يفعل بمقتضى الحكمة البالغة وهذا أيضاً من جملة صفاته العجيبة تعالى .

﴿ ولو يؤاخذ الله الناس ﴾ الكفار ﴿ بظلمهم ﴾ بكفرهم ومعاصيهم التى من جملتها ما عدد من قبائحهم وهذا تصريح بما أفاده قوله تعالى ( وهو العزيز الحكيم ) وإيدان بأن ما أتوه من القبائح قد تنهاى إلى أمد لا غاية وراه ﴿ مترك عليها ﴾ على الأرض المدلول عليها بالناس وبقوله تعالى ﴿ من دابة ﴾ أى ما ترك عليها شيئاً من دابة قط بل أهلكتها بالمرّة بشؤم ظلم الظالمين كقوله تعالى ( وانقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ) وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه سمع رجلاً يقول : إن الظالم لا يضر إلا نفسه فقال د بلى والله حتى إن الحبارى لتموت فى وكرها بظلم الظالم، وعن ابن مسعود رضى الله عنه : كاد لأجعل يهلك فى حجره بذنب ابن آدم أو من دابة ظالمة ، وقيل لو أهلك الآباء لم يكن الأبناء ، فيلزم أن لا يكون فى الأرض دابة لما أنها مخوقة لمنافع البشر لقوله سبحانه ( هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعاً ) ﴿ ولكن ﴾ لا يؤاخذهم بذلك بل ﴿ يؤخرهم إلى أجل مسمى ﴾ لأعمارهم أو لعذابهم كى يتوالدوا ويكثر عذابهم ﴿ فإذا جاء أجلهم ﴾ المسمى ﴿ لا يستأخرون ﴾ عن ذلك الأجل أى

لا يتأخرون وصيغة الاستفعال للإشعار بعجزهم عنه مع طلبهم له ﴿ساعة﴾ فذة وهي مثل في قلة المدة ﴿ولا يستقدمون﴾ أى لا يتقدمون وإنما تعرض لذكره مع أنه لا يتصور الاستقدام عند مجيء الأجل مبالغة في بيان عدم الاستئثار بنظمه في سالك ما يمتنع كما في قوله تعالى (ولبست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار) فإن من مات كافراً مع أنه لا توبة له رأساً قد نظم في سبط من لم تقبل توبته للإيدان بأنهما سيان في ذلك وقد مر في تفسير سورة يونس .

﴿ويجعلون لله﴾ أى يثبتون له سبحانه وينسبون إليه في زعمهم ﴿ما يكرهون﴾ لأنفسهم مما ذكر وهو تكرير لما سبق تنبيهاً للتقريع وتوطئة لقوله تعالى ﴿وتصف ألسنتهم الكذب﴾ أى يجعلون له تعالى ما يجعلون ومع ذلك تصف ألسنتهم الكذب وهو ﴿أن لهم الحسنى﴾ العاقبة الحسنى<sup>(١)</sup> عند الله تعالى كقوله (وان رجعت إلى ربى إن لى عنده للحسنى) وقرئ الكذب وهو جمع الكذوب على أنه صفة الألسنة ﴿لا جرم﴾ رد لكلامهم ذلك وإثبات لنقيضه أى حقاً ﴿أن لهم﴾ مكان ما أملوا من الحسنى ﴿النار﴾ التى ليس وراء عذابها عذاب وهي علم فى السوآى ﴿وأنهم مفرطون﴾ أى مقدمون إليها من أفرطته أى قدمته فى طلب الماء وقيل منسيون من أفرطت فلانا خلقنا إذا خلفته ونسيته وقرئ بالتشديد وفتح الراء من فرطته فى طلب الماء وبكسر الراء المشددة من التفريط فى الطاعات وبكسر الخففة من الإفراط فى المعاصى فلا يكونان حينئذ من أحوالهم الآخروية كما عطف عليه ﴿تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك﴾ تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يناله من جهالات الكفرة ووهيد لهم على ذلك أى أرسلنا إليهم رسلاً فدعواهم إلى الحق فلم يجيبوا إلى ذلك ﴿فزين لهم الشيطان أعمالهم﴾ القبيحة فعكفوا عليها مهجرين ﴿فهو وليهم﴾ أى قرينهم وبئس القرين ﴿اليوم﴾ أى يوم زين لهم الشيطان أعمالهم فيه على طريق حكاية

الحال الآتية وهى حال كونهم معذبين فى النار والولى بمعنى الناصر أى فهو ناصرهم اليوم لا ناصر لهم غيره مبالغة فى نفى الناصر عنهم ويجوز أن يكون الضمير عائدا إلى مشركى قريش والمعنى زين للأمم السالفة أعمالهم فهو ولى هؤلاء لأنهم منهم وأن يكون على حذف المضاف أى ولى أمثالهم ﴿ ولهم ﴾ فى الآخرة ﴿ عذاب اليم ﴾ هو عذاب النار .

﴿ وما أنزلنا عليك الكتاب ﴾ أى القرآن ﴿ إلا لتبين ﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل أى ما أنزلناه عليك لعله من العلل إلا لتبين ﴿ لهم ﴾ أى للناس ﴿ الذى اختلفوا فيه ﴾ من التوحيد والقدر وأحكام الأفعال وأحوال المعاد ﴿ وهدى ورحمة ﴾ معطوفان على محل لتبين أى وللهداية والرحمة ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ وإنما انتصبا لكونهما أثرى فاعل الفعل المعلن بخلاف التبيين حيث لم ينتصب لفقدان شرطه ولعل تقديمه عليهما لتقدمه فى الوجود وتخصيص كونهما هدى ورحمة بالمؤمنين لأنهم المغتصمون آثاره ﴿ والله أنزل من السماء ﴾ من السحاب أو من جانب السماء حسبها مر وهذا تكرير لما سبق تأكيدا لمضمونه وتوطئة لما يعقبه من أدلة التوحيد ﴿ ماء ﴾ نوعا خاصا من الماء هو المطر وتقديم الجرور على المنصوب لما مر مرارا من التشويق إلى المؤخر فأحى به الأرض بما أنبت به فيها من أنواع النباتات ﴿ بعد موتها ﴾ أى بعد يبسها وما يفيد الفاء من التعقيب العادى لا ينافيه ما بين المعطوفين من المهلة ﴿ إن فى ذلك ﴾ أى فى إزال الماء من السماء وإحياء الأرض الميتة به ﴿ لآية ﴾ وأية آية دالة على وحدته سبحانه وعلمه وقدرته وحكمته ﴿ لقوم يسمعون ﴾ هذا التذكير ونظائره سماع تفكر وتدبر فكان من ليس كذلك أصم .

#### مصادر الاعتبار

﴿ وإن لكم فى الأنعام لعبرة ﴾ عظيمة وأى عبرة تحار فى دركها العقول ويهيم فى فهمها ألباب الفحول ﴿ نسقيكم ﴾ استئناف لبيان ما بهم أولامن العبرة ﴿ بما فى بطونه ﴾ أى بطون الأنعام والتذكير هنا مراعاة جانب اللفظ فإنه

اسم جمع ولذلك عداه سيديوه في المفردات المدينة على أفعال كما كباش وأخلاق كما أن تأنيثه في سورة المؤمنين لرعاية جانب المعنى ومن جعله جمع نعم جعل الضمير للبعض فإن اللابن ليس لجميعها أوله على المعنى فإن المراد به الجنس وقرىء بفتح النون ههنا وفي سورة المؤمنين ﴿من بين فرث ودم لبناً﴾ الفرث فضالة ما يبقى من العلف في الكرش المنهضمة بعض الانهضام وكشيف ما يبقى في الأمعاء<sup>(١)</sup> وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن البيهمة إذا اعتلفت وانطبخ العلف في كرشها كان أسفله فرثاً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً ولعل المراد به أن أوسطه يكون مادة اللابن وأعلاه مادة الدم الذى يغزو البدن لأن عدم تكونهما في الكرش مما لا ريب فيه بل الكبد تجذب صفوة الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث ثم يمسكها ريثما يهضمها فيحدث أخلاطاً أربعة معها مائة فتميز تلك المائة بما زاد على قدر الحاجة من المرتين الصفراء والسوداء وتدفعها إلى السكبية والمرارة والطحال ثم توزع الباقي على الأعضاء بحسبها فتجرى على كل حقه على ما يليق به بتقدير العزيز العليم ثم إن كان الحيوان أنثى زاد أخلاطها على قدر غذائها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها فينبذ الزائد أو لا لأجل الجنين إلى الرحم فإذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه إلى الضروع فيلبض لمجاورته لحومها الغذوية البيض ويلد طعمه فيصير لبناً ومن تدبر في بدائع صنع الله تعالى فيما ذكر من الأخلاط والألبان وإعداد مقارها ومجارها والأسباب المولدة لها وآسخير القوى المتصرفة فيها كل وقت على ما يليق به اضطر إلى الاعتراف بكمال علمه وقدرته وحكمته وتناهى رأفته ورحمته فمن الأولى تبعية لما أن اللابن بعض ما في بطونه لأنه مخلوق من بعض أجزاء الدم المتولد من الأجزاء اللطيفة التى في الفرث حسبما فصل والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الحوض لأن بين الفرث والدم مبدأ الإسقاء وهى متعلقة بتسقيكم وتقديمه على المفعول لما مر مراراً من أن تقديم ما حقه التأخير يبعث للنفس شوقاً إلى المؤخر موجبا لفضل تمكنه عند وروده عليها لا سيما إذا كان المقدم متضمناً. لوصف مناف لوصف المؤخر كالذى نحن فيه فإن بين وصفى المقدم والمؤخر

تنافيا وتناثيا بحيث لا يترامى ناراها فإن ذلك مما يزيد الشوق والاستشراف إلى المؤخر كما في قوله تعالى (الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا) أو حال من لبنا قدم عليه لتذكيره والتنبيه على أنه موضع العبرة (خالصا) عن شائبة ما في الدم والفرث من الأوصاف ببرزخ من القدرة القاهرة الحاجزة عن بغى أحدهما عليه مع كونهما مكتنفين له (سائغا للشاربين) سهل المرور في حلقهم قيل لم يخص أحد باللبن وقرىء سيغا بالتشديد وبالتخفيف مثل هين وهين .

(ومن ثمرات النخيل والأعناب) متعلق بما يدل عليه الاسقاء من مطلق الإطعام المنتظم لإعطاء المطعوم والمشروب فإن اللبن مطعوم كما أنه مشروب أى ونطعمكم من ثمرات النخيل ومن الأعناب أى من عصيرهما وقوله تعالى (تتخذون منه سكرا) استئناف لبيان كنه الإطعام وكشفه أو بقوله تتخذون منه وتكرير الظرف للتأكيد أو خبر لمبتدأ محذوف صفته تتخذون أى ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه وحذف الموصوف إذا كان في الكلام كلمة من سائغ نحو قوله تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) وتذكير الضمير على الوجهين الأولين لأنه للمضاف المحذوف أعنى العصير أو لأن المراد هو الجنس والسكر مصدر سمي به الخمر وقيل هو النعید وقيل هو الطعم (ورزقا حسنا) كالتمر والدبس والزبيب والحل والآية إن كانت سابقة النزول على تحريم الخمر فدالة على كراهتها وإلا فجأمة بين العتاب والمنة (إن في ذلك لآيات) باهرة (نقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في الآيات بالنظر والتأمل .

(وأوحى ربك إلى النحل) أى ألهمها وقذف في قلوبها وعلمها بوجوه لا يعلمها إلا العليم الخبير وقرىء بفتحيتين (أن اتخذى) أى بأن اتخذى على أن مصدرية ويجوز أن تكون مفسرة لما في الإيحاء من معنى القول وتأنيت الضمير مع أن النحل مذكر للحمل على معنى أو لأنه جمع نحلة والتأنيت لغة أهل الحجاز (من الجبال بيوتا) أى أوكارا مع ما فيها من الخلايا وقرىء بيوتاه

بكسر الباء ﴿ومن الشجر وما يعرشون﴾ أى يعرشه الناس أى يرفعه من كرم أو سقف وقيل المراد به ما يرفعه الناس ويبنونه للنحل والمعنى اتخذنى لنفسك بيوتاً من الجبال والشجر إذا لم يكن لك أرباب وإلا فاتخذنى ما يعرشونه لك وإيراد حرف التبعيض لما أنها لا تبني في كل جبل وفي كل شجر وكل عرش ولا في كل مكان منها ﴿ثم كلّى من كل الثمرات﴾ من كل ثمرة تشتهيها حلوها ومرها .

﴿فاسلكى﴾ ما أكلت منها ﴿سبل ربك﴾ أى مسالكه التى برأها بحيث يحيل أيها بقدرته القاهرة النور<sup>(١)</sup> المر عسلاً من أجوافك أو فاسلكى الطرق التى ألهمك فى عمل العسل أو فاسلكى راجعة إلى بيوتك سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تلتبس ﴿ذلاً﴾ جمع ذلول وهو حال من السبل أى مذلة غير متوعدة ذلها الله سبحانه وسهلها لك أو من الضمير فى اسلكى أى اسلكى متفادى لما أمرت به ﴿يخرج من بطونها﴾ استئناف عدل به عن خطاب النحل لبيان ما يظهر منها من تعاجيب صنع الله تعالى التى هى موضع العبرة بعد ما أمرت بما أمرت ﴿شراب﴾ أى عسل لأنه مشروب واحتج به بقوله تعالى (كلّى) من زعم أن النحل تأكل الأزهار والأوراق العطرة فتستحيل فى بطنها عسلاً ثم تبقى ادخاراً للشتاء ومن زعم أنها تلتقط بأفواهها أجزاء قليلة حلوة صغيرة متفرقة على الأزهار والأوراق وتضعها فى بيوتها فإذا اجتمع فيها شيء كثير يكون عسلاً فسر البطون بالأفواه ﴿مختلف ألوانه﴾ أبيض وأسود وأصفر وأحمر حسب اختلاف سن النحل أو الفصل أو الذى أخذت منه العسل ﴿فيه شفاء للناس﴾ إما بنفسه كما فى الأمراض البلغمية أو مع غيره كما فى سائر الأمراض إذ قلباً يكون معجون لا يكون فيه عسل مع أن التشكيك فيه مشعر بالتبعية ويجوز كونه للتفخيم وعن قتادة أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله

(١) بتشديد النون وسكون الواو : وهو الزهر .

عليه وسلم فقال إن أخى يشتكى بطنه فقال عليه الصلاة والسلام اسقه العسل  
فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله  
وكذب بطن أخيك فسقاه فبرىء كأنما أنشط من عقال وقيل الضمير للقرآن  
أو لما بين الله تعالى من أحوال النحل وعن ابن مسعود رضى الله عنه العسل  
شفاء لكل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور فعليكم بالشفاءين العسل والقرآن  
(إن فى ذلك) الذى ذكر من أعاجيب آثار قدرة الله تعالى (آية) عظيمة  
(لقوم يتفكرون) فإن من تفكر فى اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة  
والأفعال العجيبة المشتعلة على حسن الصنعة وصحة القسمة التى لا يقدر عليها  
حذاق المهندسين إلا بآلات دقيقة وأدوات أنيقة وأنظار دقيقة جزم قطعا  
بأن له خالقا قادرا حكيمًا يلهمها ذلك ويهديها إليه جل جلاله .

(والله خلقكم) لما ذكر سبحانه من عجائب أحوال ما ذكر من الماء  
والنبات والأنعام والنحل أشار إلى بعض عجائب أحوال البشر من أول عمره  
إلى آخره وتطوراته فيما بين ذلك وقد ضبطوا مراتب العمر فى أربع الأولى  
سن النشو والنماء والثانية سن الوقوف وهى سن الشباب والثالثة سن الانحطاط  
القليل وهى سن الكهولة والرابعة سن الانحطاط الكبير وهى سن الشيخوخة  
(ثم يتوفاكم) حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على حكم بالغة بأجال مختلفة  
أطفالا وشبابا وشيوخا (ومنكم من يرد) قبل توفيه أى يعاد (إلى أرذل  
العمر) أى أخسه وأحققره وهو خمس وسبعون سنة على ما روى عن على  
رضى الله عنه وتسعون سنة على ما نقل عن قتادة رضى الله عنه وقيل خمس  
وتسعون وإشار للرد على الوصول والباوغ ونحوهما للإيذان بأن يلوغ  
والوصول إليه رجوع فى الحقيقة إلى الضعف بعد القوة كقوله تعالى (ومن نعمره  
ننكسه فى الخلق) ولا عمر أسوأ حالا من عمر الهرم الذى يشبه الطفل فى نقصان  
العقل والقوة (لكيلا يعلم بعد علم) كثير (شيئا) من العلم أو من المعلومات  
أو لكيلا يعلم شيئا بعد علم بذلك الشيء وقيل لئلا يعقل بعد عقله الأول شيئا

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بمقادير أعماركم ﴿قَدِيرٌ﴾ على كل شيء يميت الشاب النشيط ويبقي الهرم الفاني وفيه تنبيه على أن تفاوت الأجل ليس إلا بتقدير قادر حكيم ركب أبنيتهم وعدل أمر جنتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطبايع لما بلغ التفاوت هذا المبلغ .

﴿وَاللَّهُ فَضْلٌ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ أى جعلكم متفاوتين فيه فأعطاكم منه أفضل مما أعطى ممالككم ﴿فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا﴾ فيه على غيرهم ﴿بِرَادَى رِزْقِهِمْ﴾ الذى رزقهم الله ﴿عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ على ممالكهم الذين هم شركاؤهم فى المخلوقة والمرزوقية ﴿فَهُمْ﴾ أى الملاك والممالك ﴿فِيهِ﴾ أى فى الرزق ﴿سَوَاءٌ﴾ أى لا يردونه عليهم بحيث يساوونهم فى التصرف ويشاركوتهم فى التدبير ، والفاء للدلالة على ترتيب التساوى على الرد أى لا يردونه عليهم ردا مستبعدا للتساوى ، وإنما يردون عليهم منه شيئا يسيرا فحيث لا يرضون بمساواة ممالككم لأنفسهم وهم أمثالهم فى البشرية والمخلوقة لله عز سلطانه فى شيء لا يختص بهم بل يعمهم وإياهم من الرزق الذى هم أسوة لهم فى استحقاقه ، فما بالهم يشركون بالله سبحانه وتعالى فيما لا يليق إلا به من الألوهية والمعبودية الخاصة بذاته تعالى لذاته بعض مخلوقاته الذى هو بمعزل من درجة الاعتبار وهذا كما ترى مثل ضرب لكال قباحة ما فعله المشركون تقريرا عليهم كقوله تعالى ( هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء ) الآية ﴿أَفَبْنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ حيث يفعلون ما يفعلون من الإشراك فإن ذلك يقتضى أن يضيفوا نعم الله سبحانه الفائضة عليهم إلى شركائهم ويجحدوا كونها من عند الله تعالى أو حيث أنكروا أمثال هذه الحجج البالغة بعد ما أنعم الله بها عليهم والباء لتضمين الجحود معنى الكفر نحو وجحدوا بها والفاء للعطف على مقدر وهى داخلة فى المعنى على الفعل أى أيشركون به فيجحدون نعمته وقرىء تجحدون على الخطاب أو ليس الموالي يرادى رزقهم على ممالكهم بل أنا الذى أرزقهم وإياهم فلا يحسبوا أنهم يعطونهم شيئا وإنما هو رزقى أجره



على أيديهم فهم جميعا في ذلك سواء لا مزية لهم على ممالكهم ألا يفهمون ذلك فيجدون نعمة الله فهو رد على زعم المفضلين أو على فعلهم المؤذن بذلك أو ما المفضلون برادى بعض فضلهم على ممالكهم فيساووا في ذلك جميعا مع أن التفضيل ليس إلا ليلوهم أيشكرون أم يكفرون ألا يعرفون ذلك فيجدون نعمة الله تعالى كأنه قيل فلم يردوه عليهم والجملة الاسمية للدلالة على استمرارهم على عدم الرد يحكى عن أبي ذر رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما هم إخوانكم فأكسوم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فما روى عبده بعد ذلك إلا ورداؤه رداؤه وإزاره إزاره من غير تفاوت .

﴿ والله جعل لكم من أنفسكم ﴾ أى من جنسكم ﴿ أزواجا ﴾ لتأنسوا بها وتقيموا بذلك جميع مصالحكم ويكون أولادكم أمثالكم وقيل هو خلق خواء من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام ﴿ وجعل لكم من أزواجكم ﴾ وضع الظاهر موضع المضمرة للإيدان بأن المراد جعل لكم من زوجه لا من غيره ﴿ بنين ﴾ وبأن نتيجة الأزواج هو التوالد ﴿ وحفدة ﴾ جمع حافد وهو الذى يسرع فى الخدمة والطاعة ومنه قول القانت « وإليك نسعى ونحفد ، أى جعل لكم خدما يسرعون فى خدمتكم وطاعتكم . فقبل المراد بهم أولاد الأولاد ، وقيل البنات عبر عنهن بذلك إيذانا بوجه المنة بأنهن يخدمن البيوت أتم خدمة وقيل أولاد المرأة من الزوج الأول وقيل البنون والعطف لاختلاف الوصفين وقيل الاختان على البنات وتأخير المنسوب فى الموضعين عن المجرور لما مر من التشويق وتقديم المجرور باللام على المجرور بمن الإيدان من أول الأمر بعود منفعة الجعل إليهم إمدادا للتشويق وتقويه له أى جعل لمصلحتكم بما يناسبكم أزواجا وجعل لمنفعتكم من جهة مناسبة لكم بنين وحفدة ﴿ ورزقكم من الطيبات ﴾ من اللذائذ أو من الحلالات ومن للتيعيض إذ المرزوق فى الدنيا أنموذج لما فى الآخرة ﴿ أفالباطل يؤمنون ﴾ وهو أن الأصنام تنفعهم وأن البحائر ونحوها حرام والفاء فى المعنى داخلة على الفعل وهى للعطف على مقدر أى يكفرون

بالله الذى شأنه هذا فيؤمنون بالباطل أو أبعد تحقق ما ذكر من نعم الله تعالى بالباطل أو أبعد تحقق ما ذكر من نعم الله تعالى بالباطل يؤمنون دون الله سبحانه (وبنعمه الله) تعالى الفائضة عليهم بما ذكر وما لا يحيط به دائرة البيان (هم يكفرون) حيث يضيفونها إلى الأصنام وتقديم الصلة على الفعل للاهتمام أو لإيهام الاختصاص مبالغة أو لرعاية الفواصل والالتفات إلى الغيبة للإيذان باستيجاب حالهم للإعراض عنهم وصرف الخطاب إلى غيرهم من السامعين تعجيباً لهم بما فعلوه .

(ويعبدون من دون الله) لعله عطف على يكفرون داخل تحت الإنكار التوبيخى أى أيكفرون بنعمة الله ويعبدون من دونه (ما لا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئاً) إن جعل الرزق مصدراً فشيئاً نصب على المفوضية منه أى ما لا يقدر على أن يرزقهم شيئاً لا من السموات مطراً ولا من الأرض نباتاً ، وإن جعل اسماً للرزق فنصب على البدلية منه بمعنى قليلاً ومن السموات والأرض صفة لرزق أى كائناً منهما ويجوز كونه تأكيداً لا يملك أى لا يملك رزقاً ما شيئاً من الملك (ولا يستطيعون) أن يملكوه إذ لا استطاعة لهم رأساً لأنها موات لا حراك بها ، فالضمير للألهة ويجوز أن يكون للكفرة<sup>(١)</sup> على معنى أنهم مع كونهم أحياء متصرفين في الأمور لا يستطيعون من ذلك شيئاً فكيف بالجماد الذى لا حس به (فلا تضربوا الله الأمثال) التفات إلى الخطاب للإيذان بالاهتمام بشأن النهى أى لا تشركوا به شيئاً والتعبير عن ذلك بضرب المثل للقصد إلى النهى عن الإشراك به تعالى في شأن من الشئون فإن ضرب المثل بمناء تشبيه حالة بحالة وقصة بقصة أى لا تشبهوا بشأنه تعالى شأناً من الشئون واللام مثلها في قوله تعالى (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح) (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) لا مثلها في قوله تعالى (واضرب لهم مثلا أصحاب

القرية) ونظائره والفاء للدلالة على ترتب النهي على ما عده من النعم الفائضة عليهم من جهته سبحانه وكون ما يشركون به تعالى بمزول من أن بملك لهم من إمداد السموات والأرض شيئاً من رزق ما فضلاً عما فصل من نعمة الخلق والتفضيل في الرزق ونعمة الأزواج والأولاد ﴿إن الله يعلم﴾ تعليل للنهي المذكور ووعيد على المنهي عنه أي أنه تعالى يعلم كنه ما تأتون وما تذررون وأنه في غاية العظم والقبیح ﴿وأنتم لا تعلمون﴾ ذلك وإلا لما فعلتموه أو أنه تعالى يعلم كنه الأشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم وقفوا مواقف الامتثال لما ورد عليكم من الأمر والنهي ويجوز أن يراد فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون ذلك فتقعون فيما تقعون فيه من مهاوى الردى والضلال ثم علمهم كيفية ضرب الأمثال في هذا الباب فقال :

### من أمثال القرآن

﴿ضرب الله مثلاً﴾ أي ذكر وأورد شيئاً يستدل به على تباين الحال بين جنا به عز وجل وبين ما أشركوا به وعلى تباعدهما بحيث ينادى بفساد ما ارتكبهوه نداء جليلاً ﴿عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء﴾ بدل من مثلاً وتفسير له والمثل في الحقيقة حالته العارضة له من المملوكية والعجز التام وبحسبها ضرب نفسه مثلاً ووصف العبد بالمملوكية للتمييز عن الحر لا اشتراكهما في كونهما عبدان لله سبحانه وقد أدمج فيه أن الكل عبيد له تعالى وبعدم القدرة لتمييزه عن المسكاتب والمأذون اللذين لهما المصروف في الجملة وفي إيهام المثل أو لا ثم بيانه بما ذكر مالا يخفى من الفخامة والجزالة ﴿ومن رزقناه﴾ من موصوفة معطوفة على عبداً أي رزقناه بطريق الملك والانتفاة إلى التسكيم للإشعار باختلاف حالى ضرب المثل والرزق ﴿منا﴾ من جنابنا الكبير المتعالى ﴿رزقاً حسناً﴾ حلالاً طيباً أو مستحسننا عند الناس مرضياً ﴿فهو ينفق منه﴾ تفضلاً وإحساناً والفاء لترتيب الإنفاق على الرزق كأنه قيل ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فأنفق وإيثار ما عليه النظم الكريم من الجملة الاسمية الفعلية الخبر للدلالة على ثبات الاتفاق

واستمراره التجدد ﴿سرا وجهرا﴾ أى حال السر والجهر أو إنفاق سر وإنفاق جهر والمراد بيان عموم إنفاقه للأوقات وشمول إنعامه لمن يحتسب عن قبوله جهرا والإشارة إلى أصناف نعم الله تعالى الباطنة والظاهرة وتقديم السر على الجهر للإيدان بفضلله عليه والعدول عن تطبيق القرينتين بأن يقال وحرا مالكا للأموال مع كونه أدل على تباين الحال بينه وبين قسيمه لتوخى تحقيق الحق بأن الأحرار أيضا تحت ربة عبوديته سبحانه وتعالى وأن مالكيهم لما يملكونه ليست إلا بأن يرزقهم الله تعالى إياه من غير أن يكون لهم مدخل فى ذلك مع محاولة المبالغة فى الدلالة على ما قصد بالمثل من تباين الحال بين الممثلين فإن العبد المملوك حيث لم يكن مثل العبد المالك فما ظنك بالجماد ومالك الملك خلاق العالمين .

﴿هل يستوون﴾ جمع الضمير للإيدان بأن المراد بما ذكر من اتصف بالأوصاف المذكورة من الجنس المذكورين لأفردان معينان منهما أى يستوى العبد والأحرار الموصوفون بما ذكر من الصفات مع أن الفريقين سيان فى البشرية والخلقية لله سبحانه وأن ما ينفقه الأحرار ليس بما لهم دخل فى إيجاده ولا فى تملكه بل هو بما أعطاه الله تعالى إياهم فحيث لم يستو الفريقان فما ظنكم برب العالمين حيث تشركون به ما لا ذليل أذل منه وهو الأصنام ﴿الحمد لله﴾ أى كله لأنه مولى جميع النعم لا يستحقه أحد غيره وإن ظهرت على أيدي بعض الوسائط فضلا عن استحقاق العبادة ، وفيه إرشاد إلى ما هو الحق من أن يظهر على يد من ينفق ما ذكر راجع إليه سبحانه كما لوح به قوله تعالى (رزقناه) ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ ما ذكر فيضيفون نعمه تعالى إلى غيره ويعبدونه لأجلها ونفى العلم عن أكثرهم للإشعار بأن بعضهم يعلمون ذلك وإنما لا يعملون بموجبه عنادا كقوله تعالى (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون) .

﴿ وضرب الله مثلا ﴾ أى مثلا آخر يدل على ما دل عليه المثل السابق على وجه أوضح وأظهر وبعد ما أبهم ذلك لتنتظر النفس إلى وروده وتترقبه حتى يتمكن لديها عند وروده بين فقيل ﴿ رجلين أحدهما أبكم ﴾ وهو من ولد أخرس ﴿ لا يقدر على شيء ﴾ من الأشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره بحس أو فراسة لقلة فهمه وسوء إدراكه ﴿ وهو كل ﴾ ثقل وعيال ﴿ على مولاه ﴾ على من يعوله ويلى أمره وهذا بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح نفسه بعد ذكر عدم قدرته على شيء مطلقا وقوله تعالى ﴿ أينما يوجهه ﴾ أى حيث يرسله مولاه فى أمر بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح مولاه ولو كانت مصلحة يسيرة وقرىء على البناء المفعول وعلى صيغة الماضى من التوجه ﴿ لا يأت بخير ﴾ بنجاح وكفاية مهم البتة .

﴿ هل يستوى هو ﴾ مع ما فيه من الأوصاف المذكورة ﴿ ومن يأمر بالعدل ﴾ أى من هو منطبق فهم ذو رأى وكفاية ورشد ينفع الناس بحشم على العدل الجامع لمجامع الفضائل ﴿ وهو ﴾ فى نفسه مع ما ذكر من نفعه العام للخاص والعام ﴿ على صراط مستقيم ﴾ ومقابلة الصفات المذكورة عدم استحقاق المأمورية وملخص هذين استحقاق كمال الأمرية المستتبع لحيازة المحاسن بأجمعها وتغيير الأسلوب حيث لم يقل والآخر أمر بالعدل الآية لمراعاة الملاءمة بينه وبين ما هو المقصود من بيان التباين بين القرينتين واعلم أن كلا من الفعلين ليس المراد بهما حكاية الضرب الماضى بل المراد لإنشاؤه بما ذكر عقيب ولا يبعد أن يقال إن الله تعالى ضرب مثلا بخلق الفريقين على ما هما عليه فكان خلقهما كذلك للاستدلال بعدم تساويهما على امتناع التساوى بينه سبحانه وبين ما يشركون فيكون كل من الفعلين حكاية للضرب الماضى .

﴿ والله ﴾ تعالى خاصة لا لأحد غيره استقلالاً ولا اشتراكا ﴿ غيب السموات والأرض ﴾ أى الأمور الغائبة عن علوم المخلوقين قاطبة بحيث

لا سبيل لهم إليها لا مشاهدة ولا استدلالا ومعنى الإضافة إليهما التعلق بهما إما باعتبار الوقوع فيهما حالا أو مآلا وإما باعتبار الغيبة عن أهلها والمراد بيان الاختصاص به تعالى من حيث المعلوماتية حسبما ينبىء عنه عنوان الغيبة لا من حيث المخلوقة والملوكة وإن كان الأمر كذلك في نفس الأمر ، وفيه إشعار بأن علمه سبحانه حضوري فإن تحقق الغيوب في أنفسها علم بالنسبة إليه تعالى ولذلك لم يقل والله علم غيب السموات والأرض ﴿ وما أمر الساعة ﴾ التي هي أعظم ما وقع فيه الماراة من الغيوب المتعلقة بهما من حيث غيبتها عن أهلها أو ظهور آثارها فيهما عند وقوعها فإن وقت وقوعها بعينه من الغيوب المختصة به سبحانه وإن كانت آتيتها من الغيوب التي نصبت عليها الأدلة أى ما شأنا في سرعة المجيء ﴿ إلا كلبح البصر ﴾ أى كرجع الطرف من أعلى الحدة إلى أسفلها ﴿ أو هو ﴾ أى بل أمرها فيما ذكر ﴿ أقرب ﴾ من ذلك وأسرع زمانا بأن يقع في بعض من زمانه فإن ذلك وإن قصر حركة آتية لها هوية انصالية منطبقة على زمان له هوية كذلك قابل للانقسام إلى أبعاض هي أزمنة أيضا ، بل في آن غير منقسم من ذلك الزمان وهو آن ابتداء تلك الحركة أو ما أمرها إلا كالشيء الذي يستقرب ويقال هو كلبح البصر أو هو أقرب وأياما كان فهو تمثيل لسرعة مجيئها حسبما عبر عنها في فاتحة السورة الشريفة بالإتيان .

﴿ إن الله على كل شيء قدير ﴾ ومن جملة الأشياء أن يجيء بها أسرع ما يكون فهو قادر على ذلك أو وما أمر إقامة الساعة التي كنهها وكيفيتها من الغيوب الخاصة به سبحانه وهي إماتة الأحياء وإحياء الأموات من الأولين والآخرين وتبديل صور الأكوان أجمعين وقد أنكرها المنكرون وجعلوها من قبيل ما لا يدخل تحت الإمكان في سرعة الوقوع وسهولة التأتى إلا كلبح البصر أو هو أقرب على ما مر من الوحيين إن الله على كل شيء قدير فهو قادر على ذلك لا محالة وقيل غيب السموات والأرض عبارة عن يوم القيامة بعينه لما أن علمه بخصوصه غائب عن أهلها فوضع الساعة موضع الضمير لتقوية مضمون الجملة

﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم ﴾ عطف على قوله تعالى ( والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ) منتظم معه في سلك أدلة التوحيد من قوله تعالى ( والله أنزل من السماء ماء ) وقوله تعالى ( والله خلقكم ) وقوله تعالى : ( والله فضل بعضكم على بعض ) والأمهات بضم الهمزة وقرىء بكسر ها أيضا جمع الأم زيدت الهاء فيه كما زيدت في أهراق من أراق وشدت زيادتها في الواحدة قال :

« أمهتي خندف والياس أبني »

﴿ لا تعلمون شيئا ﴾ في موقع الحال أى غير عالمين شيئا أصلا ﴿ وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ﴾ عطف على أخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجمع المذكور عن الإخراج لما أن مدلول الواو هو الجمع مطلقا لا الترتيب على أن أثر ذلك الجعل لا يظهر قبل الإخراج أى جعل لكم هذه الأشياء آلات تحصلون بها العلم والمعرفة بأن تحسوا بمشاعركم جزئيات الأشياء وتذكروها بأفئدتكم وتنبهوا لما بينها من المشاركات والمباينات بتكرار الإحساس فيحصل لكم علوم بديهية تمكنون بالنظر فيها من تحصيل العلوم الكسبية والأفئدة جمع فؤاد وهو وسط القلب وهو للقلب كالقلب من الصدر وهو من جموع القلة التى جرت مجرى جموع الكثرة وتقديم المجرور على المنصوبات لما مر من الإيذان من أول الأمر بكون المجموع نافعا لهم وتشويق النفس إلى المؤخر ليتمكن عند وروده عليها فضل تمكن ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ كي تعرفوا ما أنعم به عليكم طورا غب طور فتشكروه وتقديم السمع على البصر لما أنه طريق تلقى الوحى أو لأن إدراكه أقدم من إدراك البصر وإفراده باعتبار كونه مصدرا في الأصل .

﴿ ألم يروا ﴾ وقرىء بالتاء ﴿ إلى الطير ﴾ جمع طائر أى ألم ينظروا إليها ﴿ مسخرات ﴾ مذللات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب المساعدة

له وفيه مبالغة من حيث أن معنى التسخير جعل الشيء منقاداً لاخر فيتعرف فيه كيف يشاء كتسخير البحر والفلك والدواب للإنسان والواقع ههنا تسخير الهواء للطير لتطير فيه كيف تشاء فكان مقتضى طبيعة الطير السقوط فسخرها الله تعالى للطيران وفيه تنبيه على أن الطيران ليس بمقتضى طبع الطير بل ذلك بتسخير الله تعالى (( في جو السماء )) أى فى الهواء المتباعد من الأرض والسكاك واللوح أبعد منه وإضافته إلى السماء لما أنه فى جانبها من الناظر ولإظهار كمال أجل القدرة .

(( ما يمسكن )) فى الجوحين قبض أجنحتهن وبسطها ووقوفهن (( إلا الله )) عز وجل بقدرته الواسعة فإن ثقل جسدها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ولا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها وهو إما حال من الضمير المستتر فى مسخرات أو من الطير وأما مستأنف (( إن فى ذلك )) الذى ذكر من تسخير الطير للطيران بأن خلقها خلقة تتمكن بها منه بأن جعل لها أجنحة خفيفة وأذنانا كذلك وجعل أجسادها من الخفة بحيث إذا بسطت أجنحتها وأذنانها لا يطبق ثقلها يخرق ما تحتها من الهواء الرقيق القوام وتخرق ما بين يديها من الهواء لأنها لا تلاقيه بحجم كبير (( لآيات )) ظاهرة (( لقوم يؤمنون )) أى من شأنهم أن يؤمنوا وإنما خص ذلك بهم لأنهم المنتفعون به .

(( والله جعل لكم )) معطوف على ما مر وتقديم لكم على ما سيأتى من المجرور والمنصوب لما مر من الإيدان من أول الأمر بأنه لمصلحتهم ومنفعتهم لتشويق النفس إلى وروده وقوله تعالى (( من يئوتكم )) أى المعهودة التى تبنيها من الحجر والمدر تبين ذلك المجمعول المبهم فى الجملة وتأكيده لما سبق من التشويق (( سكننا )) فعل بمعنى مفعول أى موضعاً تسكنون فيه وقت إقامتكم أو تسكنون إليه من غير أن يثقل من مكانه أى جعل بعض بيوتكم بحيث تسكنون إليه وتطمثون به (( وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا )) أى بيوتا أخر مغايرة لبيوتكم المعهودة هى الخيام والقباب والأخبية والفساطيط .



﴿ تستخفونها ﴾ تجدونها خفيفة سهلة المأخذ ﴿ يوم ظهركم ﴾ وقت ترحالكم في النقض والحمل والنقل وقرى بفتح العين ﴿ ويوم إقامتكم ﴾ وقت نزولكم في الضرب والبناء ﴿ ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها ﴾ عطف على قوله تعالى (من جلودها) والضائر للأنعام على وجه التنوين<sup>(١)</sup> أى وجعل لكم من أصواف الضأن وأوبار الإبل وأشعار المعز ﴿ أناثا ﴾ أى متاع البيت وأصله الكثرة والاجتماع ومنه شعر أئيث ﴿ ومتاعا ﴾ أى شيئاً يتمتع به بغنون التمتع ﴿ إلى حين ﴾ إلى أن تقضوا منه أوطاركم أو إلى أن يبلى ويفنى فإنه في معرض البلا والفناء وقيل إلى أن تموتوا والكلام في ترتيب المفاعيل مثل ما مر من قبل ﴿ وانه جعل لكم مما خلق ﴾ من غير صنع من قبلكم ﴿ ظلالا ﴾ أشياء تستظلون بها من الحر كالنعام والشجر والجبل وغيرها امتن سبحانه بذلك لما أن تلك الديار غالبية الحرارة ﴿ وجعل لكم من الجبال أكنافا ﴾ مواضع تسكنون فيها من الكهوف والغيران والسروب والكلام في الترتيب الواقع بين المفاعيل كالذى مر غير مرة .

﴿ وجعل لكم سرايل ﴾ جمع سربال وهو كل ما يلبس أى جعل لكم ثيابا من القطن والكتان والصوف وغيرها ﴿ تقيكم الحر ﴾ خصه بالذكر اكتفاء بذكر أحد الضدين عن ذكر الآخر أو لأن وقايته هى الأهم عندهم لما مر آنفا ﴿ وسرايل ﴾ من الدروع والجواشن ﴿ تقيكم بأسكم ﴾ أى البأس الذى يصل إلى بعضكم من بعض في الحرب من الضرب والطعن ولقد من الله سبحانه علينا حيث ذكر جميع نعمه الفائضة على جميع الطوائف فبدأ بما يخص المقيمين حيث قال ( والله جعل لكم من بيوتكم سكنا ) ثم بما يخص المسافرين من لهم قدرة على الحيام وأضرابا حيث قال وجعل لكم من جلود الأنعام الخ ثم بما يعيهم من لا يقدر على ذلك ولا يأويه إلا الظلال حيث قال ( وجعل لكم مما خلق ظلالا ) الخ ثم بما لا بد منه لأحد حيث قال ( وجعل لكم سرايل ) الخ ثم بما لا غنى

عنه في الحروب حيث قال (وسراييل تقيمكم بأسكم) ثم قال ((كذلك)) أى مثل ذلك الإتمام البالغ ((يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون)) أى إرادة أن تنظروا فيما أسبغ عليكم من النعم الظاهرة والباطنة والآنفسية والآفاقية فتعرفوا حق منعمها فتؤمنوا به وحده وتذروا ما كنتم به تشركون وتنقادوا لأمره وإفراد النعمة إما لأن المراد بها المصدر أو لإظهار أن ذلك بالنسبة إلى جانب الكبرياء شيء قليل وقرىء تسلمون أى تسلمون من العذاب أو من الشرك وقيل من الجراح بلبس الدروع .

((فإن تولوا)) فعل ماض على طريقة الالتفات وصرف الخطاب عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسلياً له أى فإن أعرضوا عن الإسلام ولم يقبلوا منك ما ألقى إليهم من البينات والعبير والعظات ((فإنما عليك البلاغ المبين)) أى فلا قصور من جهتك لأن وظيفتك هى البلاغ الموضح أو الواضح وقد فعلته بما لا مزيد عليه فهو من باب وضع السبب موضع المسبب ((يعرفون نعمة الله)) استئناف لبيان أن توليهم وإعراضهم عن الإسلام ليس لعدم معرفتهم بما عدد من نعم الله تعالى أصلاً فإنهم يعرفونها ويعترفون أنها من الله تعالى ((ثم يشكرونها)) بأفعالهم حيث يعبدون غير منعمها أو بقولهم إنها بشفاعاة آلهتنا أو بسبب كذا وقيل نعمة الله تعالى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات كما يعرفون أبناءهم ثم أنكروها عناداً ، ومعنى ثم لاستبعاد<sup>(١)</sup> الإنكار بعد المعرفة لأن حق من عرف النعمة الاعتراف بها لا الإنكار وإسناد المعرفة والإنكار المتفرع عليها إلى ضمير المشركين على الإطلاق من باب إسناد حال البعض إلى الكل كقولهم بنو فلان قتلوا فلانا وإنما القاتل واحد منهم فإن بعضهم ليسوا كذلك لقوله سبحانه ((وأكثرهم الكافرون)) أى المكفرون بقولهم غير المعترفين بما ذكر والحكم عليهم بمطلق الكفر المؤذن بالسكال من حيث السكينة لا ينافي كمال الفرقة الأولى من حيث الكيفية هذا وقد قيل ذكر الأكثر إما لأن بعضهم

لم يعرفوا لنقصان العقل أو التفريط في النظر أو لم يقيم عليه الحجة لأنه لم يبلغ حد التكليف فتدبر .

﴿ ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ﴾ يشهد لهم بالإيمان والطاعة وعليهم بالكفر والعصيان وهو نبيها ﴿ ثم لا يؤذن للذين كفروا ﴾ في الاعتذار إذ لا عذر لهم وثم للدلالة على أن ابتلاهم بالمنع عن الاعتذار المنهي عن الإقناط السكلي وهو عندما يقال لهم ﴿ اخسئوا فيها ولا تكلمون ﴾ أشد من ابتلائهم بشهادة الأنبياء عليهم السلام عليهم وأطم ﴿ ولا هم يستعتبون ﴾ يسترضون أى لا يقال لهم أرضوا ربكم إذا الآخرة دار الجزاء لإدار العمل وانتصاب الظرف بمحذوف تقديره اذكر أو خوفهم يوم نبعث الخ أو يوم نبعث بهم ما يحقق عما لا يوصف وكذا قوله تعالى ﴿ وإذا رأى الذين ظلموا العذاب ﴾ الذى يستوجبونه بظلمهم وهو عذاب جهنم ﴿ فلا يخفف عنهم ﴾ ذلك ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ أى يملون كقوله تعالى بل تأتيهم بغتة فتبتهتهم .

﴿ وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم ﴾ الذين كانوا يدعونهم في الدنيا وهم الأوثان أو الشياطين الذين شاركهم في الكفر بالحمل عليه وقارنهم في الغي والضلال ﴿ قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك ﴾ أى نعبدهم أو نطيعهم وأعلمهم قالوا ذلك طمعا في توزيع العذاب بينهم كما ينبيء عنه قوله سبحانه ﴿ فآلقوا ﴾ أى شركاؤهم ﴿ إليهم القول إنكم لكاذبون ﴾ فإن تكذيبهم لإياهم فيما قالوا ليس إلا للدافعة والتخلص عن غائلة مضمونة وإنما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم ويطيعونهم لأن الأوثان ما كانوا راضين بعبادتهم لهم فكأن عبادتهم لهم كما قالت الملائكة عليهم السلام بل كانوا يعبدون الجن يعنون أن الجن هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لأنهم أو كذبوهم في تسميتهم شركاء وآلهة تنزيها لله سبحانه عن الشريك والشياطين وإن كانوا راضين بعبادتهم لهم لكنهم لم يكونوا حاملين لهم على وجه القسر والإلجاء كما قال إبليس وما كان لى عليهم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فكأنهم قالوا ما عبدتمونا حقيقة بل إنما عبدتم أهواءكم ﴿ وآلقوا ﴾ أى الذين أشركوا ﴿ إلى الله يومئذ السلم ﴾ الاستسلام

والانقياد لحكمة العزيز الغالب بعد الاستكبار عنه في الدنيا ﴿ وضل عنهم ﴾ أي ضاع وبطل ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من أن الله سبحانه شركاء وأنهم ينصرون ويشفعون لهم وذلك حين كذبوهم وتبرؤا منهم ﴿ الذين كفروا ﴾ في أنفسهم ﴿ وصدوا ﴾ غيرهم ﴿ عن سبيل الله ﴾ بالمنع عن الإسلام والحمل على الكفر ﴿ زدناهم عذابا فوق العذاب ﴾ الذي كانوا يستحقونه بكفرهم قيل في زيادة عذابهم حيات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال تلسع إحداهن فيجد صاحبها حمها أربعين خريفا وقيل يخرجون من النار إلى الزمهرير فيبادرون من شدة البرد إلى النار ﴿ بما كانوا يفسدون ﴾ متعلق بقوله زدناهم أي زدنا عذابهم بسبب استمرارهم على الإفساد وهو الصد المذكور .

### شهادة النبي صلى الله عليه وسلم على الرسل

﴿ ويوم نبئ ﴾ تكرر لما سبق تثنية للتهديد ﴿ في كل أمة شهيدا عليهم ﴾ أي نبيا ﴿ من أنفسهم ﴾ من جنسهم قطعاً لمعذرتهم وفي قوله تعالى عليهم إشعار بأن شهادة أنبيائهم على الأمم تكون بمحضر منهم ﴿ وجئنا بك ﴾ لإثارة لفظ المجيء على البعث لكمال العناية بشأنه عليه السلام وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع ﴿ شهيدا على هؤلاء ﴾ الأمم وشهادتهم كقوله تعالى (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) وقيل على أمتك والعامل في الظرف محذوف كما مر والمراد يوم القيامة ﴿ ونزلنا عليك الكتاب ﴾ الكامل في الكتابية الحقيقي بأن يخص باسم الجنس وهو إما استئناف أو حال بتقدير قد ﴿ تبياناً ﴾ ببياناً بليغاً ﴿ لكل شيء ﴾ يتعلق بأمر الدين ومن جملة ذلك أحوال الأمم مع أنبيائهم عليهم السلام فيكون كالدليل على كونه عليه السلام شهيدا عليهم وكذا من جملته ما أخبر به هذه الآية الكريمة من بعث الشهداء وبعثه عليه السلام شهيدا عليهم الصلاة والسلام والتبيان كالتلقاء في كسر أوله وكونه تبياناً لكل شيء من أمور الدين باعتبار أن فيه نصاً على بعضها وإحالة لبعضها على السنة حيث أمر باتباع النبي عليه السلام وطاعته وقيل

فيه وما ينطق عن الهوى وحثا على الإجماع وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة باتباع أصحابه حيث قال : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ، وقد اجتهدوا وقاموا ووطأوا طرق الاجتهاد فكانت السنة والإجماع والقياس مستندة إلى تبيان الكتاب ولم يضر ما فى البعض من الخفاء فى كونه تبيانا فإن المبالغة باعتبار الكمىة دون الكيفىة كما قيل فى قوله تعالى (وما أنا بظلام للعبيد) لأنه من قولك فلان ظالم لعبده وظلام لعبيده ومنه قوله سبحانه (وما للظالمين من من أنصار) ﴿وهدى ورحمة﴾ للعالمين فإن حرمان الكفرة من مغائم آثاره<sup>(١)</sup> من تفریطهم لا من جهة الكتاب ﴿وبشرى للمسلمين﴾ خاصة أو يكون كل ذلك خاصا بهم لأنهم المستفعون بذلك .

#### من دستور المؤمنين

﴿إن الله يأمر﴾ أى فيما نزله تبيانا لكل شىء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وإيثار صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لإفادة التجدد والاستمرار ﴿بالعدل﴾ بمراعاة التوسط بين طرفى الإفراط والتفريط وهو رأس الفضائل كلها يندرج تحته فضيلة القوة العقلية الملكية من الحكمة المتوسطة بين الحرية والبلادة وفضيلة القوة الشهوية البهيمية من العفة المتوسطة بين الخلاعة والخمود وفضيلة القوة الغضبية السبعية من الشجاعة المتوسطة بين الثور والجن فالحكم الاعتقادية التوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أن العدل هو التوحيد والقول بالسكسب المتوسط بين الجبر والقدر ومن الحكم العملية التعبد بأداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب ومن الحكم الخلقية الجود المتوسط بين البخل والتبذير ﴿والإحسان﴾ أى الإتيان بما أمر به على الوجه اللائق وهو إما بحسب الكمىة كاللتطوع بالنوافل أو بحسب الكيفىة كما يشير إليه قوله صلى الله عليه وسلم الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه

فإن لم تكن تراه فإنه يراك ﴿ وإيتاء ذى القربى ﴾ أى إعطاء الأقارب ما يحتاجون إليه وهو تخصيص لأثر تعميم اهتماما بشأنه ﴿ وينهى عن الفحشاء ﴾ الإفراط فى مشايعة القوة الشهوية كالزنى مثلا ﴿ والمنكر ﴾ ما ينكر شرعا أو عقلا من الإفراط فى إظهار آثار القوة الغضبية ﴿ والبغى ﴾ الاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم وهو من آثار القوة الوهمية الشيطانية التى هى حاصلة من رذيلتى القوتين المذكورتين الشهوية والغضبية وليس فى البشر شر إلا وهو مندرج فى هذه الأقسام صادر عنه بواسطة هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه هى أجمع آية فى القرآن للخير والشر ولو لم يكن فيه غير هذه الآية الكريمة لكفت فى كونه نبيا لنا لكل شىء وهدى ﴿ يعظكم ﴾ بما يأمر وينهى وهو إما استئناف وإما حال من الضميرين فى الفعلين ﴿ لعلمكم تذكرون ﴾ طلبا لأن تتعظوا بذلك .

﴿ وأوفوا بعهد الله ﴾ هو البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها مبايعة لله سبحانه لقوله تعالى ( إن الذين يبايعوك إنما يبايعون الله ) ﴿ إذا عاهدتم ﴾ أى حافظوا على حدود ما عاهدتم الله عليه وبايعتم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ولا تنقضوا الأيمان ﴾ التى تحلفون بها عند المعاهدة ﴿ بعد توكيدها ﴾ حسبما هو المعهود فى أثناء اليهود لا على أن يكون النهى مقيدا بالتوكيد مختصا به ﴿ وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ﴾ شاهدا رقيقا فإن الكفيل مراعى لحال المكفول به محافظ عليه ﴿ إن الله يعلم ما تفعلون ﴾ من نقض الأيمان والعهود فيجازيكم على ذلك ﴿ ولا تكونوا ﴾ فيما تصنعون من النقض ﴿ كالتى نقضت غزها ﴾ أى ما غزله مصدر بمعنى المفعول ﴿ من بعد قوة ﴾ متعلق بنقضت أى كالمرأة التى نقضت غزها من بعد إبرامه وإحكامه ﴿ أنكاثا ﴾ طاقات نكثت قتلها جمع نكث وانتصابه على الحالية من غزها أو على أنه مفعول ثان لنقضت فإنه بمعنى صيرت والمراد تقبيح حال النقض بتشبيهه الناقض بمثل هذه الخرقاء المعنوية قيل هى ريطة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وفسلكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هى وجواربها من الغداة إلى

الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن ﴿ تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم ﴾ حال من الضمير في لا تكونوا أو في الجار والمجرور الواقع موقع الخبر أى مشاهير لامرأة شأنها هذا حال كونكم متخذين أيمانكم مفسدة ودخلاً بينكم وأصل الدخل ما يدخل الشيء ولم يكن منه ﴿ أن تكون أمة ﴾ أى بأن تكون جماعة ﴿ هى أربى ﴾ أى أزيد عدداً وأوفر مالا<sup>(١)</sup> ﴿ من أمة ﴾ من جماعة أخرى أى لا تغدروا بقوم لكثرتهم منابذهم وقوتهم كقريش فإنهم كانوا إذا رأوا شوكة فى أعادى حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم ﴿ إنما يباؤكم الله به ﴾ أى بأن تكون أمة أربى من أمة أى يعاملكم بذلك معاملة من يختبركم لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله عليه السلام أم تغترون بكثرة قریش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم بحسب ظاهر الحال ﴿ وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون ﴾ حين جازاكم بأعمالكم ثواباً وعقاباً ﴿ ولو شاء الله ﴾ مشيئة قسر وإلجاء ﴿ لجعلكم أمة واحدة ﴾ متفقة على الإسلام ﴿ ولكن ﴾ لا يشاء ذلك لكونه مزاحماً لقضية الحكمة بل ﴿ يضل من يشاء ﴾ لإضلاله أى يخلق فيه الضلال حسبما يصرف اختياره الجزئى إليه ﴿ ويهدى من يشاء ﴾ هدايته حسبما يصرف اختياره إلى تحصيلها ﴿ ولتسألن ﴾ جميعاً يوم القيامة ﴿ عما كنتم تعملون ﴾ فى الدنيا وهذا إشارة إلى مالوح به من من السكسب الذى عليه يدور أمر الهداية والضلال .

﴿ ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم ﴾ تصريح بالمنهى عنه بعد التضمين تأكيداً ومبالغة فى بيان قبح المنهى عنه وتمهيداً لقوله سبحانه ﴿ فتزل قدم ﴾ عن محجة الحق ﴿ بعد ثبوتها ﴾ عليها ورسوخها فيها بالإيمان وإفراد القدم وتنكيرها للإيدان بأن زل قدم واحدة أى قدم كانت عزت أو هانت محذور عظيم فكيف بأقدام كثيرة ﴿ وتذوقوا السوء ﴾ أى العذاب الدنيوى ﴿ بما صدقتم ﴾ بصدودكم أو بصدكم غيركم ﴿ عن سبيل الله الذى ينتظم الوفاء بالعهود

(١) وهنا تشريع لأصول المعاهدات الدولية فى القرآن علماً وعملاً .

والإيمان فإن من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره ﴿ ولکم فی الآخرة عذاب عظیم . ولا تشتروا بعهد الله ﴾ أى لا تأخذوا بمقابلة عهده تعالى وبيعة رسوله عليه السلام أو آياته الناطقة بإيجاب المحافظة على اليهود والأيمان ﴿ ثمنا قليلا ﴾ أى لا تستبدلوا بها عرضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون ضعفة المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد من حطام الدنيا ﴿ إن ما عند الله ﴾ عز وجل من النصر والتعيم والثواب الآخروى ﴿ هو خير لكم ﴾ مما يعدونكم ﴿ إن كنتم تعلمون ﴾ أى إن كنتم من أهل العلم والتمييز وهو تعليل للنهى على طريقة التحقيق كما أن قوله تعالى ﴿ ما عندكم ﴾ تعليل للخيرية بطريق الاستئناف أى ما تتمتعون به من نعيم الدنيا وإن جل بل الدنيا وما فيها جميعا ﴿ ينفد ﴾ وإن جم عدده وينقضى وإن طال أمده ﴿ وما عند الله ﴾ من خزان رحمته الدنيوية والآخروية ﴿ باق ﴾ لا نفاد له أما الآخروية فظاهرة وأما الدنيوية فحيث كانت موصولة بالآخروية ومستتبعة لها فقد انتظمت فى سمط الباقيات وفى إشار الاسم على صيغة المضارع من الدلالة على الدوام ما لا يخفى وقوله تعالى :

﴿ ولنجزين ﴾ بنون العظمة على طريقة الالتفات تكرير الوعد المستفاد من قوله تعالى ﴿ إن ما عند الله هو خير لكم ﴾ على نهج التوكيد القسمى مبالغة فى الحمل على الثبات فى الدين والالتفات عما يقتضيه ظاهر الحال من أن يقال ولنجزينكم أجرکم بأحسن ما كنتم تعملون للتوسل إلى التعرض لأعمالهم والإشعار بعليتها للجزاء أى والله لنجزين ﴿ الذين صبروا ﴾ على أذية المشركين ومشاق الإسلام التى من جملتها الوفاء بالعهود والفقر وقرىء بالياء من غير التفتات ﴿ أجرهم ﴾ مفعول ثان لنجزين أى لنعطينهم أجرهم الخاص بهم بمقابلة صبرهم على ما منوا به من الأمور المذكورة ﴿ بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ أى لنجزينهم بما كانوا يعملونه من الصبر المذكور وإنما أضيف إليه الأحسن للإشعار بكمال حسنه كما فى قوله سبحانه ( وحسن ثواب الآخرة ) لا لإفادة قصر الجزاء على الأحسن منه دون الحسن ، فإن ذلك مما لا يخطر ببال أحد ، لا سيما بعد قوله



تعالى (أجرهم) و (لنجزينهم) بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لنعطينهم بمقابلة الفرد الأدنى من أعمالهم المذكورة ما نعطيه بمقابلة الفرد الأعلى منها من الأجر الجزيل لا أنا نعطي الأجر بحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بأن نجزي الحسن منها بالأجر الحسن والأحسن بالأحسن وفيه ما لا يخفى من العهدة الجميلة باغتفار<sup>(١)</sup> ما عسى يعتريهم في تضاعيف الصبر من بعض جزع ونظمه في سلك الصبر الجميل أولنجزينهم بجزاء أحسن من أعمالهم وأما التفسير بما ترجح فعله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو بما ترجح تركه أيضا كالمحرمات والمكروهات دلالة على أن ذلك هو المدار للجزاء دون ما يستوى فعله وتركه كالمباحات فلا يساعده مقام الحث على الثبات على ما هم عليه من الأعمال الحسنة المخصوصة والترغيب في تحصيل ثمراتها بل التعرض لإخراج بعض أعمالهم عن مدارية الجزاء من قبيل تحجير الرحمة الواسعة في مقام توسيع حماها (من عمل صالحا) أي عملا صالحا أي عمل كان وهذا شروع في تحريض كافة المؤمنين على كل عمل صالح غلب ترغيب طائفة منهم في الثبات على ما هم عليه من عمل صالح مخصوص دفعا لتوهم اختصاص الأجر الموفور بهم وبمعلمهم المذكور وقوله تعالى (من ذكر أو أنى) مبالغة في بيان شموله للكل (وهو مؤمن) قيده به لإذلا اعتداد بأعمال الكفرة في استحقاق الثواب أو تخفيف العذاب لقوله تعالى (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) وإيثار لإيراده بالجملة الاسمية الحالية على نظمته في سلك الصلة لإفادة وجوب دوامه ومقارنته للعمل الصالح (فلنحيينه حياة طيبة) أما إن كان موسرا فظاهر وأما إن كان معسرا فيطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الأجر العظيم كالأصنام يطيب نهاره بملاحظة نعيم ليله بخلاف الفاجر فإنه إن كان معسرا فظاهر وإن كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف الفوات أن يتهاى بعيشه (ولنجزينهم) في الآخرة (أجرهم بأحسن ما كانوا يفعلون) حسبما فعل

بالصابرين فليس فيه شائبة تكرار والجمع في الضمائر العائدة إلى الموصول لمراعاة جانب المعنى كما أن الأفراد فيما سلف لرعاية جانب اللفظ وإيثار ذلك على العكس لما أن وقوع الجزاء بطريق الاجتماع المناسب للجمعية ووقوع ما في حيز الصلة وما يترتب عليه بطريق الافتراق والتعاقب الملائم للإفراد وإذا قد انتهى الأمر إلى أن مدار الجزاء المذكور وهو صلاح العمل وحسنه رتب عليه بإلغاء الإرشاد إلى ما به يحسن العمل الصالح ويخلص عن شوب الفساد فقليل :

﴿ فإذا قرأت القرآن ﴾ أى إذا أردت قراءته عبر بها عن إرادتها على طريقة إطلاق اسم المسبب على السبب لإيداناً بأن المراد هى الإرادة المتصلة بالقراءة ﴿ فاستعذ بالله ﴾ فأسأله عز جاره أن يعينك ﴿ من الشيطان الرجيم ﴾ من وسأوسه وخطرائه كيلا يرسوسك عند القراءة فإن له همة بذلك قال تعالى ( وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته ) الآية وتوجيه الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخصيص قراءة القرآن من بين الأعمال الصالحة بالاستعانة عند إرادتها للتفيم على أنها لغيره عليه الصلاة والسلام وفى سائر الأعمال الصالحة أهم فإنه عليه السلام حيث أمر بها عند قراءة القرآن الذى لا يأتیه الباطل من يديه ولا من خلفه فما ظنكم بمن عداه عليه السلام وفيما عدا القراءة من الأعمال والأمر للندب وهذا مذهب الجمهور وعند عطاء للوجوب وقد أخذ بظاهر النظم الكريم فاستعاذ عقيب القراءة أبو هريرة رضى الله عنه ومالك وابن سيرين ودأود وحزمة من القراء وعن ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال عليه السلام قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأنيه جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ ﴿ لأنه ﴾ الضمير للشأن أو للشيطان ﴿ ليس له سلطان ﴾ تسلط وولاية ﴿ على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴾ أى إليه <sup>(١)</sup> يفوضون أمورهم وبه يعوذون

(١) أى فى الأصل يفوضون أمورهم ثم يتوكلون فما يوفقون إليه من أعمال .

في كل ما يأتون وما يذرون فإن وسوسة لا تؤثر فيهم ودعوته غير مستجابة عندهم وإيثار صيغة الماضي في الصلة الأولى للدلالة على التحقق كما أن اختيار صيغة الاستقبال في الثانية لإفادة الاستمرار التجددى وفي التعرض لوصف الربوبية عدة كريمة بإعادة المتوكلين والجملة تعليل للأمر بالاستعاذة أو لجوابه المنوى أى يعذك أو نحوه ﴿إنما سلطانه﴾ أى تسلطه وولايته بدعوته المستتعبة للاستجابة لا سلطانه بالقسر والإجاء فإنه منتف عن الفريقين لقوله سبحانه حكايه عنه (وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى) وقد أفصح عنه قوله تعالى ﴿على الذين يتولونه﴾ أى يتخذونه وليا ويستجيبون دعوته ويطيعونه فإن المقصور بمعزل من ذلك ﴿والذين هم به﴾ سبحانه وتعالى ﴿مشركون﴾ أو بسبب الشيطان مشركون إذ هو الذى حملهم على الإشراك باقه سبحانه وقصر سلطانه عليهم غب نفيه عن المؤمنين المتوكلين دليل على أن لا واسطة فى الخارج بين التوكل على الله تعالى وبين تولى الشيطان وإن كان بينهما واسطة فى المفهوم وإن لم يتوكل عليه تعالى ينتظم فى سلك من يتولى الشيطان من حيث لا يحتسب إذ به يتم التعليل ففيه مبالغة فى الحمل على التوكل والتحذير عن مقابله وإيثار الجملة الفعلية الاستقبالية فى الصلة الأولى لما مر من إفادة الاستمرار التجددى كما أن اختيار الجملة الاسمية فى الثانية للدلالة على الثبات وتكرير الموصول للاحتراز عن توهم كون الصلة الثانية حالية مفيدة لعدم دخول غير المشركين من أولياء الشيطان تحت سلطانه وتقديم الأولى على الثانية التى هى بمقابلة الصلة الأولى فيما سلف لرعاية المقارنة بينها وبين ما يقابلها من التوكل على الله تعالى ولو روعى الترتيب السابق لانفصل كل من القرينتين عما يقابلها.

### دفاع عن القرآن

﴿وإذا بدلنا آية مكان آية﴾ أى إذا أنزلنا آية من القرآن مكان آية منه وجعلناها بدلا منها بأن نسخناها بها ﴿والله أعلم بما ينزل﴾ أولا وآخرا وبأن كلام ذلك ما نزلت حينما نزلت إلا حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة فإن كل

وقت له مقتضى غير مقتضى الآخر فكم من مصلحة في وقت تنقلب في وقت آخر مفسدة وبالعكس لا نقلاّب الأمور الداعية إلى ذلك وما الشرائع إلا مصالح للعباد في المعاش والمعاد تدور حسب تدور المصالح والجملة إما معترضة لتوييح الكفرة والتنبيه على فساد رأيهم وفي الالتفات إلى الغيبة مع إسناد الخبر إلى الاسم الجليل المستجمع للصفات ما لا يخفى من تربية المهابة وتحقيق معنى الاعتراض أو حالية وقرئ بالتخفيف من الإنزال ﴿ قالوا ﴾ أى الكفرة الجاهلون بحكمة النسخ ﴿ إنما أنت مفتر ﴾ أى منقول على الله تعالى تأمر بشيء ثم يدّلك فتنبه عنه وحكاية هذا القول عنهم ههنا للايذان بأن ذلك كفر ناشئة من نزغات الشيطان وأنه وليهم ﴿ بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ أى لا يعلمون شيئا أصلا أو لا يعلمون أن فى النسخ حكما بالغة وإسناد هذا الحكم إلى الأكثر لما أن منهم من يعلم ذلك وإنما ينكره عنادا .

﴿ قل نزل ﴾ أى القرآن المدلول عليه الآية ﴿ روح القدس ﴾ يعنى جبريل عليه السلام أى الروح المطهر من الأدناس البشرية وإضافة الروح إلى القدس وهو الطهر كإضافة حاتم إلى الجود حيث قيل حاتم الجود للببالغة فى ذلك الوصف كأنه طبع منه وفى صيغة التفعيل فى الموضعين إشعار بأن التدرّيج فى الإنزال بما تقتضيه الحكم البالغة ﴿ من ربك ﴾ فى إضافة الرب إلى ضميره صلى الله عليه وسلم من الدلالة على تحقيق إفادة آثار الربوبية عليه صلى الله عليه وسلم ما ليس فى إضافته إلى ياء المتكلم المبنية على التلقين المحض ﴿ بالحق ﴾ أى ملتبسا بالحق الثابت الموافق للحكمة المقتضية له بحيث لا يفارقها إنشاء ونسخا وفيه دلالة على أن النسخ حق ﴿ ليثبت الذين آمنوا ﴾ على الإيمان بأنه كلامه تعالى فإنهم إذا سمعوا الناسخ وتدبروا ما فيه مر رعاية المصالح اللاتفة بالحال رسخت عقائدهم واطمأنّت قلوبهم وقرئ ليثبت من الأفعال ﴿ وهدى وبشرى للمسلمين ﴾ المنقادين لحكمه تعالى وهما معطوفان على محل ليثبت أى تثبيتا ( ٢٦ - أبو السعود - ثالث )

وهداية وبشارة وفيه تعريض محمول أضداد الأمور المذكورة لمن سواهم من الكفار .

﴿ ولقد نعلم أنهم يقولون ﴾ غير ما نقل عنهم من المقالة الشنعاء ﴿ إنما يعلمه ﴾ أى القرآن ﴿ بشر ﴾ على طريق البت مع ظهور أنه نزله روح القدس عليه الصلاة والسلام وتحلية الجملة بفنون التأكيد لتحقيق ما تتضمنه من الوعيد وصيغة الاستقبال لإفادة استمرار العلم بحسب الاستمرار التجددى فى متعلقه فإنهم مستمرون على تفوه تلك العظيمة يعنون بذلك جبر الرومى غلام عامر ابن الحضرمى ، وقيل جبلا ويسارا كانا يصنعان السيف<sup>(١)</sup> بمكة وقرآن التوراة والإنجيل وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه وقيل عابسا غلام حويطب بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب ، وقيل سلمان الفارسى ، وإنما لم يصرح باسم من زعموا أنه يعلمه مع كونه أدخل فى ظهور كذبهم للإيدان بأن مدار خطابهم ليس نسبته عليه السلام إلى التعلم من شخص معين بل من البشر كائنا من كان مع كونه عليه السلام معدنا لعلوم الأولين والآخرين ﴿ لسان الذى يلحدون إليه أعجمى ﴾ الإلحاد الإمالة من ألحد القبر إذا أمال حفره عن الاستقامة فحفر فى شق منه ثم استعير لكل إمالة عن الاستقامة فقالوا ألحد فلان فى قوله وألحد فى دينه أى لغة الرجل الذى يميلون إليه القول عن الاستقامة أعجمية غير بيثة وقرىء بفتح الياء والحاء وبتعريف اللسان ﴿ وهذا ﴾ أى القرآن الكريم ﴿ لسان عربى مبين ﴾ ذو بيان وفصاحة والجملة مستأنفتان لإبطال طعنهم وتقريره أن القرآن معجز بنظمه كما أنه معجز بمعناه فإن زعمتم أن بشرا يعلمه معناه فكيف يعلمه هذا النظم الذى أعجز جميع أهل الدنيا والتشبيث فى أنباء الطعن بأذيال أمثال هذه الخرافات الركيكة دليل على كمال عجزهم .

﴿إن الذين لا يؤمنون بآيات الله﴾ أى لا يصدقون أنها من عند الله بل يقولون فيها ما يقولون، يسمونها تارة افتراء وأخرى أساطير معللة من البشر.

﴿لا يهديهم الله﴾ إلى الحق أو إلى سبيل النجاة هداية موصلة إلى المطلوب لما علم أنهم لا يستحقون ذلك لسوء حالهم ﴿ولهم﴾ فى الآخرة ﴿عذاب أليم﴾ وهذا تهديد لهم ووعيد على ما هم عليه من الكفر بآيات الله ونسبة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الافتراء والتعلم من البشر بعد إماطة شبهتهم ورد طعنهم وقوله تعالى: ﴿إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله﴾ رد لقولهم إنما أنت مفتر، وقلب للامر عليهم ببيان أنهم هم المغترون بعد رده بتحقيق أنه منزل من عند الله بواسطة روح القدس، وإنما وسط بينهما قوله تعالى: (ولقد نعلم) الآية لما لا يخفى من شدة اتصاله بالرد الأول والمعنى والله تعالى أعلم أن المفترى هو الذى يكذب بآيات الله ويقول إنه افتراء ومعلم من البشر أى تكذيبها على الوجه المذكور هو الافتراء على الحقيقة لأن حقيقة التكذب والحكم بأن ما هو كلامه تعالى ليس بكلامه تعالى فى كونه كذبا وافتراء كالحكم بأن ما ليس بكلامه تعالى كلامه تعالى والتصريح بالكذب للمبالغة فى بيان قبحه وصيغة المضارع لرعاية المطابقة بينه وبين ما هو عبارة عنه أعنى قوله لا يؤمنون وقيل المعنى إنما يفترى الكذب ويليق ذلك بمن لا يؤمن بآيات الله لأنه لا يترقب عقابا عليه ليرتدع عنها وأما من يؤمن بها ويخاف ما نطقت به من العقاب فلا يمكن أن يصدر عنه افتراء البتة ﴿وأولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من عدم الإيمان بآيات الله ﴿هم الكاذبون﴾ على الحقيقة أو السكاملون فى الكذب إذ لا كذب أعظم من تكذيب آياته تعالى والطعن فيها بأمثال هاتيك الأباطيل والسر فى ذلك أن الكذب الساذج الذى هو عبارة عن الإخبار بعدم وقوع ما هو واقع فى نفس الامر بخلق الله تعالى أو بوقوع ما لم يقع كذلك مدافعة لله تعالى فى فعله فقط والتكذيب مدافعة له سبحانه فى فعله وقوله المنبيء

عنه معا ، أو الذين عادتهم الكذب لا يزعمهم عنه وازع<sup>(١)</sup> من دين أو مروءة  
وقيل الكاذبون في قولهم إنما أنت مفتر .

﴿ من كفر بالله ﴾ أى تلفظ بكلمة الكفر ﴿ من بعد إيمانه ﴾ به تعالى .  
وهو ابتداء كلام لبيان حال من كفر بآيات الله بعد ما آمن بها بعد بيان حال  
من لم يؤمن بها رأسا ومن موصولة ومحلها الرفع على الابتداء والخبر محذوف .  
لدلالة الخبر الآتى عليه أو هو خبر لها معا أو النصب على الذم ﴿ إلا من  
أكره ﴾ على ذلك بأمر يخاف على نفسه أو على عضو من أعضائه وهو استثناء  
متصل من حكم الغضب والعذاب أو الذم لأن الكفر لغة تتم بالقول كما أشير  
إليه وقوله تعالى ﴿ وقلبه مطمئن بالإيمان ﴾ حال من المستثنى والعامل هو  
الكفر الواقع بالإكراه ، لأن مقارنة اطمئنان القلب بالإيمان للإكراه  
لا تجدى نفعاً ، وإنما المجدى مقارنته للكفر الواقع به أى إلا من كفر ياكراه  
وإلا من أكره فكفر والحال أن قلبه مطمئن بالإيمان لم تتغير عقيدته وإنما لم  
يصرح به إيماء إلى أنه ليس بكفر حقيقة ، وفيه دليل على أن الإيمان هو  
التصديق بالقلب ﴿ ولكن من ﴾ لم يكن كذلك بل ﴿ شرح بالكفر صدرا ﴾  
أى اعتقده وطاب به نفسا ﴿ فعليهم غضب عظيم لا يكتنه كنهه ﴾ من الله ﴿  
إظهار الاسم الجليل لترية المهابة وتقويه لعظيم العذاب ﴾ ولهم عذاب عظيم ﴿  
إذ لا جرم أعظم من جرمهم والجمع في الضميرين المجرورين لمراعاة جانب المعنى  
كما أن الافراد في المستكن في الصلة لرعاية جانب اللفظ . روى أن قريشا  
أكرهوا عمارا وأبويه ياسرا وسمية على الارتداد فأباه أبواه فربطوا سمية بين  
بعميرين ووجئت بحربة في قلبها وقالوا إنما أسلمت من أجل الرجال فقتلوه  
وقتلوا ياسرا وهما أول قتيلين في الإسلام وأما عمار فأعطاهم بلسانه ما أكرهوا  
عليه فقتل يا رسول الله إن عمارا كفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كلا إن عمارا ملئ إيمانا من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال مالك إن عادوا لك فعد لهم بما قلت وهو دليل جواز التسكلم بكلمة الكفر عند الإكراه الملجئ وإن كان الأفضل أن يتجنب عنه إعزاز الدين كما فعله أبواه وروى أن مسيلمة الكذاب أخذ رجلين فقال لأحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال فأنت أيضا غفلة وقال للآخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال أنا أصم فأعاد جوابه فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال: أما الأول فقد أخذ برخصة وأما الثاني فقد صدع بالحق ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى الكفر بعد الإيمان أو إلى الوعيد المذكور ﴿ بأنهم ﴾ بسبب أنهم ﴿ استحبوا الحياة الدنيا ﴾ آثروها ﴿ على الآخرة وأن الله لا يهدي ﴾ إلى الإيمان وإلى ما يوجب الثبات عليه هداية قسر وإلجاء ﴿ القوم الكافرين ﴾ في علمه المحيط فلا يعصمهم عن الزيغ وما يؤدي إليه من الغضب والعذاب العظيم ولولا أحد الأمرين لما إثارت الحياة الدنيا على الآخرة ولما عدم هداية الله سبحانه للكافرين هداية قسر بأن آثروا الآخرة على الدنيا أو بأن هداهم الله تعالى هداية قسر لما كان ذلك لكن الثاني مخالف للحكمة والأول بما لا يدخل تحت الوقوع وإليه أشير بقوله تعالى :

﴿ أولئك ﴾ أى أولئك الموصوفين بما ذكر من القبايح ﴿ الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ﴾ فأبت عن إدراك الحق والتأمل فيه ﴿ وأولئك هم الغافلون ﴾ أى الكاملون في الغفلة إذ لا غفلة أعظم من الغفلة عن تدبر العواقب ﴿ جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ﴾ إذ ضيعوا أعمارهم وصرفوها إلى ما لا يفضى إلا إلى العذاب الخلد ﴿ ثم إن ربك للذين هاجروا ﴾ إلى دار الإسلام وهم عمار وأصحابه رضى الله عنهم أى لهم بالولاية والنصر لا عليهم كما يوجبه ظاهر أعمالهم السابقة فالجار والمجرور خبر لأن ويجوز أن يكون خبرها محذوف لدلالة الخبر الآتى عليه ويجوز أن يكون ذلك خبراً لها وتكون أن الثائية تأكيداً للأولى وثم للدلالة على تباعد رتبة حالهم التى يفيدها الاستثناء



من مجرد الخروج عن حكم الغضب والعذاب بطريق الإشارة لا عن رتبة حال الكفرة ﴿من بعد ما فتنوا﴾ أى عذبوا على الارتداد وتلفظوا بما يرضيهم مع اطمئنان قلوبهم بالايمان وقرئ على بناء الفاعل أى عذبوا المؤمنين كالحضري أكره مولاه جبيرا حتى ارتد ثم أسلما وهاجرا ﴿ثم جاهدوا﴾ فى سبيل الله ﴿وصبروا﴾ على مشاق الجهاد ﴿إن ربك من بعدها﴾ من بعد المهاجرة والجهاد والصبر فهو تصريح بما أشعر به بناء الحكم على الموصول من عليه الصلة له (١) أو من بعد الفتنة المذكورة فهو لبيان عدم إخلال ذلك بالحكم ﴿لغفور﴾ لما فعلوا من قبل ﴿رحيم﴾ ينعم عليهم مجازاة على ما صنعوا من بعد وفى التمرض لعنوان الربوبية فى الموضوعين إيماء إلى علة الحكم وفى إضافة الرب إلى ضميره عليه السلام مع ظهور الأثر فى الطائفة المذكورة لإظهار لسكال اللطف به عليه السلام وإشعار بأن إفاضة آثار الربوبية عليهم من المغفرة والرحمة بواسطته عليه السلام ولكونهم أتباعا له .

﴿يوم تأتى كل نفس﴾ منصوب برحيم ومارتب عليه أو باذكر وهو يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴿تجادل عن نفسها﴾ عن ذاتها تسعى فى خلاصها بالاعتذار لايهمها شأن غيرها فتقول نفسى نفسى ﴿وتوفى كل نفس﴾ أى تعطى وافيا كاملا ﴿ما عملت﴾ أى جزاء ما عملت بطريق إطلاق اسم السبب على المسبب إشعارا بكمال الاتصال بين الأجزية والأعمال وإثارة الإظهار على الإضمار لزيادة التقرير وللإيدان باختلاف وقى المجادلة والثوية وإن كانتا فى يوم واحد ﴿وهم لا يظلمون﴾ لا ينقصون أجورهم أو لا يعاقبون بغير موجب ولا يزداد فى عقابهم على ذنوبهم .

## من أمثال القرآن

﴿ وضرب الله مثلا قريه ﴾ قيل ضرب المثل صنعه واعتماله وقد مر تحقيقه في سورة البقرة ولا يتعدى إلا إلى مفعول واحد وإنما عدى الاثنين لتضمينه معنى الجعل وتأخير قرية مع كونها مفعولا أول لئلا يحول المفعول الثاني بينها وبين صفتها وما يترتب عليها إذ التأخير عن الكل مخل بتجاذب أطراف النظم وتجاوبها ولأن تأخير ما حقه التقديم مما يورث النفس ترقبا لوروده تشوقا لاسيما إذا كان في المقدم ما يدعو إليه فإن المثل مما يدعو إلى المحافظة على تفاصيل أحوال ما هو مثل فيتمكن المؤخر عند وروده لديها فضل تمكن والقرية إما محقة في الغابرين وإما مقدره أى جعلها مثلا لأهل مكة خاصة أو لكل قوم أنعم الله تعالى عليهم فأبهرتهم النعمة ففعلوا ما فعلوا فبدل الله تعالى بنعمتهم نقمة ودخل فيهم أهل مكة دخولا أوليا ﴿ كانت آمنة ﴾ ذات أمن من كل مخوف ﴿ مطمئنة ﴾ لا يزج أهلها مزعج ﴿ يأتينا رزقا ﴾ أقوات أهلها صفة ثانية لقرية وتعبير سبكها عن الصفة الأولى لما أن آتيا رزقا متجدد وكونها آمنة مطمئنة ثابت مستمر ﴿ رغدا ﴾ واسعا ﴿ من كل مكان ﴾ من نواحيها .

﴿ فكفرت ﴾ أى كفر أهلها ﴿ بأنعم الله ﴾ أى بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وابؤس والمراد بها نعمة الرزق والأمن المستمر وإيثار جمع القلة للأيذان بأن كفران نعمة قليلة حيث أوجب هذا العذاب فما ظنك بكفران نعم كثيرة ﴿ فأذاقها الله ﴾ أى أذاق أهلها ﴿ لباس الجوع والخوف ﴾ شبه أثر الجوع والخوف وضررها المحيط بهم باللباس الغاشى للابس فاستعير له اسمه وأوقع عليه الإذاعة المستمرة لمطلق الإيصال المنبئة عن شدة الإصابة بما فيها من اجتماع إدراكى اللامسة والذائقة على نهج التحرير فإنها لشيوع استعمالها في ذلك وكثرة جريانها على الألسنة جرت مجرى الحقيقة كقول كثير :

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكا      غلقت لضحكته رقاب المال

فإن الغمر مع كونه في الحقيقة من أحوال الماء الكثير لما كان كثير الاستعمال في المعروف المشبه بالماء الكثير جرى مجرى الحقيقة فصارت إضافته إلى الرداء المستعار لل معروف تجريداً أو شبه أثرهما وضررهما من حيث الإحاطة بهم والكرهية لديهم تارة باللباس الغاشي للابس المناسب للخوف بجامع الإحاطة والازوم تشبيهه معقول بمحسوس فاستعير له اسمه استعارة تهييضية وأخرى بطعم المر البشع الملائم للجوع الناشئ من فقد الرزق بجامع الكراهية ، فأوى إليه بأن أوقع عليه الإذاقة المستعارة لإيصال الضرر المنبئة عن شدة الإصابة بما فيها من اجتماع إدراكى اللامسة والذائقة وتقديم الجوع الناشئ عما ذكر من فقدان الرزق على الخوف المترتب على زوال الأمن المقدم فيما تقدم على إتيان الرزق لكونه أنسب بالإذاقة أو لمراعاة بينها وبين إتيان الرزق وقد قرىء بتقديم الخوف وبنصبه أيضاً عطفاً على المضاف أو إقامة له مقام مضاف محذوف وأصله ولباس الخوف (( بما كانوا يصنعون )) فيما قبل أو على وجه الاستمرار وهو الكفران المذكور أسند ذلك إلى أهل القرية تحقيقاً للأمر بعد إسناد الكفران إليها وإيقاع الإذاقة<sup>(١)</sup> عليها لإرادة للبالغة وفي صيغة الصنعة إيذان بأن كفران النعمة صار صنعة راسخة لهم وسنة مسلوكة .

(( ولقد جاءهم )) من تنمة المثل جرى بها لبيان أن ما فعلوه من كفران النعم لم يكن مزاحمة منهم لقضية العقل فقط بل كان ذلك معارضة لحجة الله على الخلق أيضاً أى ولقد جاء أهل تلك القرية (( رسول منهم )) أى من جنسهم يعرفونه بأصله ونسبه فأخبرهم بوجوب الشكر على النعمة وأنذرهم سوء عاقبة ما يأتون وما يذرون (( فكذبوه )) في رسالته أو فيما أخبرهم به مما ذكر فالفاء فصيحة وعدم ذكره للإيذان بمفاجأتهم بالكذب من غير تلغيم (( فأخذهم العذاب )) المستأصل لشأفتهم غب ما ذاقوا نبذة من ذلك (( وهم ظالمون )) أى حال التباسهم بما هم عليه من الظلم الذى هو كفران نعم الله تعالى وتكذيب

رسوله غير مقلعين عنه بما ذاقوا من مقدماته الزاجرة عنه وفيه دلالة على تماديهم في الكفر والعناد وتجاوزهم في ذلك كل حد معتاد وترتيب العذاب على تكذيب الرسول جرى على سنة الله تعالى حسبما يرشد إليه قوله سبحانه (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وبه يتم التمثيل فإن حال أهل مكة سواء ضرب المثل لهم خاصة أو لمن سار سيرتهم كافة محاذية لحال أهل تلك القرية حذو القذة بالقذة من غير تفاوت بينهما ولو في خصلة فذة كيف لا وقد كانوا في حرم آمن ويتخطف الناس من حوسم وما يمر بياهم طيف من الخوف وكانت تجبي إليه ثمرات كل شيء ولقد جاءهم رسول منهم وأى رسول يحار في إدراك سمو رتبته العقول صلى الله عليه وسلم ما اختلف الدبور والقبور فكفروا بأنعم الله وكذبوا رسوله عليه السلام فأذاقهم الله لباس الجوع والخوف حيث أصابهم بدعائه عليه السلام بقوله اللهم أعنى عليهم بسبع كسبع يوسف ما أصابهم من جذب شديد وأزمة خصت كل شيء حتى اضطرتهم إلى أكل الجيف والكلاب الميتة والعظام المحرقة والعلهز وهو الوبر المعالج بالدم وقد ضاقت عليهم الأرض بما رحبت من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وعيهم وقوافلهم ثم أخذهم يوم بدر ما أخذهم من العذاب هذا هو الذى يقضيه المقام ويستدعيه حسن النظام وأما ما أجمع عليه أكثر أهل التفسير من أن الضمير في قوله تعالى (ولقد جاءهم) لأهل مكة قد ذكر حالهم صريحا بعد ما ذكر مثلهم وأن المراد بالرسول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالعذاب ما أصابهم من وقعة بدر فيمعرل من التحقيق كيف لا وقوله سبحانه :

﴿ فكلوا مما رزقكم الله ﴾ مفرع على نتيجة التمثيل وصدهم عما يؤدي إلى مثل عاقبته والمعنى وإذا قد استبان لكم حال من كفر بأنعم الله وكذب رسوله وما حل بهم بسبب ذلك من اللبنا والتي أولا وآخرا فاتهوا عما أتم عليه من كفران النعم وتكذيب الرسول عليه السلام كيلا يحل بكم مثل ما حل بهم واعرفوا حق نعم الله تعالى وأطيعوا رسوله عليه السلام في أمره ونهيه وكلوا من رزق الله حال كونه ﴿ حلالا طيبا ﴾ وذروا ما تفترون من تحريم البحائر

ونحوها ﴿ واشكروا نعمة الله ﴾ واعرفوا حقها ولا تقابلوها بالكفران والفاء في المعنى داخلة على الأمر بالشكر وإنما أدخلت على الأمر بالأكل لكون الأكل ذريعة إلى الشكر ، فكأنه قيل : فاشكروا نعمة الله غب أكلها حلالة طيبا وقد أدمج فيه النهي عن زعم الحرمة ولا ريب في أن هذا إنما يتصور حين كان العذاب المستأصل متوقعا بعد وقد تمهدت مبادئه وبعد ما وقع فمن ذا الذي يحذر ومن ذا الذي يؤمر بالأكل والشكر وحمل قوله تعالى ( فأخذهم العذاب وهم ظالمون ) على الإخبار بذلك قبل الوقوع يأباه التصدي لاستصلاحهم بالأمر والنهي وتوجيه خطاب الأمر بالأكل إلى المؤمنين مع أن ما يتلو من خطاب النهي متوجه إلى الكفار كما فعله الواحدى حيث قال فكلوا أتم يا معشر المؤمنين بما رزقكم الله من الغنائم بما لا يليق بشأن التنزيل الجليل ﴿ إن كنتم إياه تعبدون ﴾ أى تطيعون أو إن صح زعمكم أنكم تقصدون بعبادة الآلهة عبادته تعالى .

﴿ إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ﴾ تعليل لحل ما أمرهم بأكله مما رزقهم أى إنما حرم هذه الأشياء دون ما ترعون حرمة من البحائر والسوائب ونحوها ﴿ فن اضطر ﴾ بما اعتراه من الضرورة فتناول شيئا من ذلك ﴿ غير باغ ﴾ أى على مضطر آخر ﴿ ولا عاد ﴾ أى متجاوز قدر الضرورة ﴿ فإن ربك غفور رحيم ﴾ أى لا يؤاخذ به بذلك فأقيم سببه مقامه وفى التعرض لوصف الربوبية إيماء إلى علة الحكم وفى الإضافة إلى ضميره عليه السلام إظهار اكمال اللطف به عليه السلام وتصدير الجملة وإنما لحصر المحرمات فى الأجناس الأربعة إلا ما ضم إليه كالسباع والحرر الأهلية ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل بأهوائهم فقال .

﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم ﴾ اللام صلة مثلها فى قوله تعالى ( ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات ) أى لا تقولوا فى شأن ما تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرمة فى قواكم ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا وعمرم على أزواجنا من غير ترتب ذلك الوصف على ملاحظة وفكر فضلا عن استناده .

إلى وحى أو قياس مبنى عليه ﴿الكذب﴾ منتصب بلا تقولوا وقوله تعالى ﴿هذا حلال وهذا حرام﴾ بدل منه ويجوز أن يتعلق بتصف على إرادة القول أى لا تقولوا لما تصف ألسنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام وأن يكون مقول المقدر حالا من ألسنتهم أى فائدة هذا حلال الخ ويجوز أن ينتصب الكذب بتصف ويتعلق هذا حلال الخ بلا تقولوا واللام للتعليل وما مصدرية أى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب أى لا تحلوا ولا تحرموا المجرد وصف ألسنتكم الكذب وتصويرها له بصورة مستحسنة وتزيينها له فى المسامع كأن ألسنتهم لكونها منشأ للكذب ومنبعاً للزور شخص عالم بكنهه ومحيط بحقيقته يصفه للناس ويعرفه أو ضح وصف وأبين تعريف على طريقة الاستعارة بالكناية كما يقال وجهه يصف الجمال وعينه تصف السحر وقرىء بالجر صفة لما مع مدخولها كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب كقوله تعالى (بدم كذب) والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل والحرمة وقرىء الكذب جمع كذوب بالرفع صفة للألسنة والنصب على الشتم أو بمعنى الكلم الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولهم كذب كذاباً ذكره ابن جنى (لتفتروا على الله الكذب) فإن مدار الحل والحرمة ليس إلا أمر الله تعالى فالحكم بالحل والحرمة إسناد للتحليل والتحريم إلى الله سبحانه من غير أن يكون ذلك منه واللام لام العاقبة .

﴿إن الذين يفترون على الله الكذب﴾ فى أمر من الأمور ﴿لا يفلحون﴾ لا يفلحون بمطالبهم التى ارتكبوا الافتراء للفرز بها ﴿متاع قليل﴾ خبر مبتدأ محذوف أى منفعتهم فيما هم عليه من أعمال الجاهلية منفعة قليلة ﴿ولهم﴾ فى الآخرة ﴿عذاب أليم﴾ لا يكتنه كنهه .

﴿وعلى الذين هادوا﴾ خاصة دون غيرهم من الأولين والآخرين ﴿حرماً ما قصصنا عليك﴾ أى بقوله تعالى حرماً كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرماً عليهم شحومهما الآية ﴿من قبل﴾ متعلق بقصصنا أو بحرماً وهو تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بإبطال ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم

في ذلك فإنهم كانوا يقولون لسنا أول من حرمت عليه وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الأمر إلينا ﴿ وما ظلمناهم ﴾ بذلك التحريم ﴿ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ حيث فعلوا ما عوقبوا عليه حسبما نعى عليهم قوله تعالى ﴿ فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ﴾ الآية ولقد ألقمهم الحجر قوله تعالى ﴿ كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم لإسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ﴾ روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يحسروا أن يخرجوا التوراة كيف وقد بين فيها أن تحريم ما حرم عليهم من الطيبات لظلمهم وبغهم عقوبة وتشديداً أوضح بيان وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم .

﴿ ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة ﴾ أى بسبب جهالة أو ملتبسين بها ليعم الجهل بالله وبعقابه وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله تعالى وغيره ﴿ ثم تابوا من بعد ذلك ﴾ أى من بعد ما عملوا ما عملوا والتصريح به مع دلالة ثم عليه للتأكيد والمبالغة ﴿ وأصلحوا ﴾ أى أصلحوا أعمالهم أو دخلوا في الصلاح ﴿ إن ربك من بعدها ﴾ من بعد التوبة ﴿ لغفور ﴾ لذلك السوء ﴿ رحيم ﴾ يثيب على طاعته تركا وفعلات وتكرير قوله تعالى إن ربك لتأكيد الوعد وإظهار كمال العناية بإنجازه والتعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام مع ظهور الأثر في التائبين للإيمان إلى أن إفاضة آثار الربوبية من المعفرة والرحمة عليهم بتوسطه عليه السلام وكونهم من أتباعه كما أشير إليه فيما مر .

### الإسلام وشريعة إبراهيم

﴿ إن إبراهيم كان أمة ﴾ على حياله لحيازته من الفضائل البشرية ما لا تكاد توجد إلا متفرقة في أمة جملة حسبما قيل :  
وليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

وهو رئيس أهل التوحيد وقدوة أصحاب التحقيق جادل أهل الشرك وألقمهم الحجر ببيّنات باهرة لا تبقى ولا تذر وأبطل مذاهبهم الزائفة بالبراهين القاطعة والحجج الدامغة أو لأنه عليه السلام كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار وقيل هي فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من أمه إذا قصده أو اقتدى به فإن الناس كانوا يقصدونه ويقتدون بسيرته لقوله تعالى (إني جاعلك للناس إماما) ولا يراد ذكره عليه السلام عقيب تزييف مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما أحله الله تعالى للإيذان بأن حقيقة دين الإسلام وبطلان الشرك وفروعه أمر ثابت لا ريب فيه ﴿قاتل الله﴾ مطيعا له قائما بأمره ﴿حنيفا﴾ مائلا عن كل دين باطل إلى الدين الحق غير زائل عنه بحال ﴿ولم يك من المشركين﴾ في أمر من أمور دينهم أصلا وفرعا صرح بذلك مع ظهوره لاردا على كفار قریش فقط في قولهم نحن على ملة أبينا إبراهيم بل عليهم وعلى اليهود المشركين بقولهم (عزير ابن الله) في افتراءهم وادعائهم أنه عليه الصلاة والسلام كان على ما هم عليه كقوله سبحانه (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) إذ به ينتظم أمر إيراد التحريم والسبب سابقا ولا حقا.

﴿شاكر لأنعمه﴾ صفة ثالثة لامة وإنما أوثر صيغة جمع القلة للإيذان بأنه عليه السلام كان لا يخل بشكر النعمة القليلة فكيف بالكثيرة وللتصريح بكونه عليه السلام على خلاف ما هم عليه من الكفران بأنعم الله تعالى حسبا بين ذلك بضرب المثل ﴿اجتبا﴾ للنبوة ﴿وهده إلى صراط مستقيم﴾ موصل إليه سبحانه وهو ملة الإسلام وليست نتيجة هذه الهداية مجرد اهتدائه عليه السلام بل مع إرشاد الخلق أيضا بمعونة قرينة الاجتباء ﴿وآتيناه في الدنيا حسنة﴾ حالة حسنة من الذكر الجميل والثناء فيما بين الناس قاطبة حتى أنه ليس من أهل دين إلا وهم يتولونه وقيل هي الخلقة والنبوة وقيل قول المصلي منا كما صليت على إبراهيم والاتفات إلى التسكلم لإظهار كمال الاعتناء بشأنه وتفخيم مكانه عليه الصلاة والسلام ﴿ولأنه في الآخرة لمن الصالحين﴾ أصحاب الدرجات



العالية في الجنة حسبما سأل به بقوله (وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم).

((ثم أوحينا إليك)) مع طبعتك وسمو رتبةك ((أن اتبع ملة إبراهيم)) الملة اسم لما شرعه الله تعالى لعباده على لسان الأنبياء عليهم السلام من أمملت الكتاب إذا أمليته وهو الدين بعينه لكن باعتبار الطاعة له وتحقيقه أن الوضع الإلهي مهما نسب إلى من يؤديه عن الله تعالى يسمى ملة ومهما نسب إلى من يقيمه ديناً قال الراغب<sup>(١)</sup> الفرق بينهما أن الملة لا تضاف إلا إلى النبي عليه السلام ولا تكاد توجد مضافة إلى الله سبحانه وتعالى إلى آحاد الأمة ولا تستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بملته عليه السلام الإسلام الذي عبر عنه آتفا بالصرط المستقيم ((حنيفاً)) حال من المضاف إليه لما أن المضاف لشدة اتصاله به عليه السلام جرى منه مجرى البعض فقيده بذلك من قبيل رأيت وجه هند قائمة والمأمور به الاتباع في الأصول دون الشرائع المتبدلة بتبدل الأعصاروما في ثم من التراخي في الرتبة للإيذان بأن هذه النعمة من أجل النعم الفائضة عليه عليه السلام ((وما كان من المشركين)) تكرير لما سبق لزيادة تأكيد وتقدير لزاوته عليه السلام عما هم عليه من عقد وعمل وقوله تعالى:

((إنما جعل السبت)) أي فرض تعظيمه والتخلي فيه للعبادة وترك الصيد فيه تحقيق لذلك النبي الحكيم له بإبطال ما عسى يتوهم كونه قادحاً في كليته حسبما سلف في قوله تعالى (وعلى الذين هادوا حرمنا) الخ فإن اليهود كانوا يدعون أن السبت من شعائر الإسلام وأن إبراهيم عليه السلام كان محافظاً عليه أي ليس السبت من شرائع إبراهيم وشعائر ملته التي أمرت باتباعها حتى يكون بينه عليه الصلاة والسلام وبين بعض المشركين علاقة في الجملة وإنما شرع ذلك لبني إسرائيل بعد مدة طويلة وإيراد الفعل مبنيًا للمفعول جرى على سنن الكبرياء ولإيذان بعدم الحاجة إلى التصريح بالفاعل لاستحالة الإسناد إلى الغير وقد قرئ

على البناء للفاعل وإنما عبر عن ذلك بالجمل موصولا بكلمة على وعنهم بالاسم الموصول باختلافهم فقليل إنما جعل السبت ﴿ على الذين اختلفوا فيه ﴾ للإيذان بتضمنه للتشديد والابتلاء المؤدى إلى العذاب وبكونه معللا باختلافهم في شأنه قبل الوقوع لإثارة له على ما أمر الله تعالى به واختيارا للعكس لئلا يعتبر شمول العلية لطرفي الاختلاف وعموم الغائلة للفريقين بل باعتبار حال منشأ الاختلاف من الطرف المخالف للحق وذلك أن موسى عليه الصلاة والسلام أمر اليهود أن يجعلوا في الأسبوع يوما واحدا للعبادة وأن يكون ذلك يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله تعالى فيه من خلق السموات والأرض وهو السبت إلا شذمة منهم قد رضوا بالجمعة فأذن الله تعالى لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فأطاع أمر الله تعالى الراضون بالجمعة فكافوا لا يصيدون وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فسخم الله سبحانه قردة دون أولئك المطيعين .

﴿ وإن ربك ليحكم بينهم ﴾ أى بين الفريقين المختلفين فيه ﴿ يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ أى يفصل ما بينهما من الخصومة والاختلاف فيجازى كل فريق بما يستحقه من الثواب والعقاب وفيه إيماء إلى أن ما وقع في الدنيا من مسخ أحد الفريقين وإنجاء الآخر بالنسبة إلى ما سيقع في الآخرة شيء لا يعتد به هذا هو الذى يستدعيه الإعجاز التنزيلى وقيل المعنى إنما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه أى أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه أخرى وكان حتما عليهم أن يتفقوا على تحريمه حسبما أمر الله سبحانه به وفسر الحكم بينهم بالمجازاة باختلاف أفعالهم بالإحلال تارة والتحريم أخرى ووجه إيراد ههنا بأنه أريد به إنذار المشركين من سخط الله تعالى على العصاة والمخالفين لأوامره كضرب المثل بالقرية التى كفرت بأنعم الله تعالى ولا ريب في أن كلمة بينهم تحكم بأن المراد بالحكم هو فصل ما بين الفريقين من الاختلاف وأن توسيط حديث المسخ للإنذار المذكور بين حكاية أمر النبي صلى الله عليه وسلم

يأتباع ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبين أمره صلى الله عليه وسلم بالدعوة إليها من قبيل الفصل بين الشجر ولخائه فتأمل .

### أصول الدعوة الإسلامية

﴿ أَدْع ﴾ أى من بعثت إليهم من الأمة قاطبه فحذف المنعول للتعميم أو أفعَل الدعوة كما فى قولهم يعطى ويمنع أى يفعل الإعطاء والمنع فحذفه للقصد إلى إيجاد نفس الفعل إشعاراً بأن عموم الدعوة غنى عن البيان وإنما المقصود الأمر بإيجاد على وجه مخصوص ﴿ إلى سبيل ربك ﴾ إلى الإسلام الذى عبر عنه تارة بالهراط المستقيم وأخرى بملة إبراهيم عليه السلام وفى التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية وتبليغ الشيء إلى كماله اللائق شيئاً فشيئاً مع إضافة الرب إلى ضمير النبي عليه الصلاة والسلام فى مقام الأمر بدعوة الأمة على الوجه الحكيم وتكميلهم بأحكام الشريعة الشريفة من الدلالة على إظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والإيحاء إلى وجه بناء الحكم ما لا يخفى ﴿ بالحكمة ﴾ أى بالمقالة المحكمة الصحيحة وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة ﴿ والموعظة الحسنة ﴾ أى الخطايات المقنعة والعبر النافعة على وجه لا يخفى عليهم أنك تناصحهم<sup>(١)</sup> وتقصد ما ينفعهم ، فالأولى لدعوة خواص الأمة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم ويجوز أن يكون المراد بهما القرآن المجيد فإنه جامع لكلا الوصفين .

﴿ وجادلهم ﴾ أى ناظر معانديهم ﴿ بالتي هى أحسن ﴾ بالطريقة التى هى أحسن طرق المناظرة والمجادلة من الرفق واللين واختيار الوجه الأيسر واستعمال المقدمات المشهورة تسكيناً لشغفهم وإطفاءً للهبهم كما فعله الخليل عليه السلام ﴿ إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله ﴾ الذى أمرك بدعوة الخلق إليه

وأعرض عن قبول الحق بعد ما عاين من الحكم والمواعظ والعبر ﴿ وهو أعلم بالمهتدين ﴾ إليه بذلك وهو تعليل لما ذكر من الأمرين والمعنى والله تعالى أعلم أسلك في الدعوة والمناظرة الطريقة المذكورة فإنه تعالى هو أعلم بحال من لا يرعى عن الضلال بموجب استعداده المنكسب وبحال من يصير أمره إلى الاهتداء لما فيه من خير جلي فإشرعه لك في الدعوة هو الذي تقتضيه الحكمة فإنه كاف في هداية المهتدين وإزالة عذر الضالين أو ما عليك إلا ما ذكر من الدعوة والمجادلة بالأحسن وأما حصول الهداية أو الضلال والمجازاة عليهما فإلى الله سبحانه إذ هو أعلم بمن يبقى على الضلال ومن يهتدى إليه فيجازى كلا منهما بما يستحقه وتقديم الضالين لما أن مساق الكلام لهم وإيراد الضلال بصيغة الفعل الدال على الحدوث لما أنه تغيير لفطرة الله التي فطر الناس عليها وإعراض عن الدعوة وذلك أمر عارض بخلاف الاهتداء الذي هو عبارة عن الثبات على الفطرة والجريان على موجب الدعوة ولذلك جرى به على صيغة الاسم المنبئ عن الثبات وتكرير هو أعلم للتأكيد والإشعار بتباين حال المعلومين ومآلهما من العقاب والثواب وبعد ما أمره عليه الصلاة والسلام فيما يختص به من شأن الدعوة بما أمره به من الوجه اللائق عقبه بخطاب شامل له ولمن شايعه فيما يعمر الكل فقال .

﴿ وإن عاقبتهم ﴾ أى إن أردتم المعاقبة على طريقة قول الطبيب للمحمى إن أكلت فكل قليلاً ﴿ فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ﴾ أى بمثل ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة إطلاق اسم المسبب على السبب نحو كما تدين تدان أو على نهج المشاكلة والمقصود إيجاب مراعاة العدل مع من يناصبهم من غير تجاوز حين ما آل الجدل إلى القتال وأدى النزاع إلى القراع فإن الدعوة المأمور بها لا تكاد تنفك عن ذلك كيف لا وهى موجبة لصرف الوجوه عن القبل المعبودة وإدخال الأعناق فى فلاة غير معهودة قاضية عليهم بفساد ما يأتون وما يذرون وبطلان دين استمرت عليه آباؤهم الأولون وقد ضاقت عليهم الخيل ( ٢٧ — أبو السعود — ثالث )

وعيت بهم العلل وسدت عليهم طرق الحاجة والمناظرة وأرتجت دونهم أبواب  
المباحة والمجاورة وقيل إنه عليه الصلاة والسلام لما رأى حمزة رضى الله عنه  
يوم أحد قد مثل به قال لئن أظفرنى الله بهم لأمثلن بسبعين مكانك فنزلت  
فكفر عن يمينه وكف عما أراده وقرىء وإن عقبتهم فعقبوا أى وإن قضيتهم  
بالانصراف فقفوا بمثل ما فعل بكم غير متجاوزين عنه والأمر وإن دل على إباحة  
المماثلة فى المثلة من غير تجاوز لكن فى تقييده بقوله وإن عاقبتهم حث على العفو  
تعريضاً وقد صرح به على الوجه الأكدر فقل ((وإن صبرتم)) أى عن المعاقبة  
بالمثل ((لهو)) أى لصبركم ذلك ((خير)) لكم من الانتصار بالمعاقبة وإنما  
قيل ((للسابرين)) مدحاً لهم وثناء عليهم بالصبر أو وصفاً لهم بصفة تحصل  
لهم عند ترك المعاقبة ويجوز عود الضمير إلى مطلق الصبر المدلول عليه بالفعل  
فيدخل فيه صبرهم كدخول أنفسهم فى جنس الصابرين دخولا أولاً ثم أمر  
عليه الصلاة والسلام صريحاً بما ندب إليه غيره تعريضاً من الصبر لأنه أولى  
الناس بعزائم الأمور لزيادة علمه بشؤنه سبحانه ووفور وثوقه به فقل :

((واصبر)) أى على ما أصابك من جرته من فنون الآلام والأذى  
وعاينت من إعراضهم عن الحق بالسكينة ((وما صبرك إلا بالله)) استثناء  
مفرغ من أعم الأشياء أى وما صبرك ملابساً ومصحوباً بشيء من الأشياء إلا  
بالله أى بذكره والاستغراق فى مراقبة شؤنه والتبتل إليه بمجامع الطاعة وفيه  
من تسليته عليه الصلاة والسلام وتهوين مشاق الصبر عليه وتشريفه مالا مزيد  
عليه أو إلا بمشيئته المبنيه على حكم بالغة مستتبعة لعواقب حميدة فالتسلية من  
حيث اشتاله على غايات جميلة وقيل إلا بتوقيفه ومعونته فهى من حيث تسهيله  
وتيسيره فقط ((ولا تحزن عليهم)) أى على الكافرين بوقوع اليأس من  
إيمانهم بك ومتابعهم لك نحو (فلا تأس على القوم الكافرين) وقيل على المؤمنين  
وما فعل بهم والأول هو الأنسب بجزالة النظم الكريم ((ولاتك فى ضيق))  
بالفتح وقهرىء بالكسر وهما لغتان كالقول والقليل أى لا تكن فى ضيق صدر

وخرج ويجوز أن يكون الأول تخفيف ضيق كهين من هين أى فى أمر ضيق ﴿نما يمكرون﴾ أى من مكرهم بك فيما يستقبل فالأول نهى عن التألم بمطلوب من قبلهم فات والثانى عن التألم بمحذور من جهتهم آت والنهى عنهما مع أن انتفاءهما من لوازم الصبر المأمور به لا سيما على الوجه الأول لزيادة التأكيد وإظهار كمال العناية بشأن التسليّة وإلا فهل يخطر ببال من توجه إلى الله سبحانه به بشرأشر نفسه متنزها عن كل ما سواه من الشواغل شيء من مطلوب فينهى عن الحزن بفواته أو محذور فكيف عن الخوف من وقوعه ﴿أن الله مع الذين اتقوا﴾ تعليل لما سبق من الأمر والنهى والمراد بالمعية الولاية الدائمة التى لا تحوم حول صاحبها شائبة شيء من الجزع والحزن وضيق الصدور وما يشعر به دخول كلمة مع من متبوعيه المتقين إنما هى من حيث أنهم المباشرون للتقوى وكذا الحال فى قوله سبحانه (إن الله مع الصابرين) ونظائرهما كافة والمراد بالتقوى المرتبة الثالثة منه الجامعة لما تحتها من مرتبة التوقى عن الشرك ومرتبة التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك أعنى التنزه عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبذل إليه بشرأشر نفسه وهو التقوى الحقيقى المورث لولايته تعالى المقرونة ببشارة قوله سبحانه (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والمعنى أن الله ولى الذين تبتلوا إليه بالسكينة وتنزهوا عن كل ما يشغل سرهم عنه فلم يخطر بياهم شيء من مطلوب أو محذور فضلا عن الحزن بفواته أو الخوف من وقوعه وهو المعنى بما به الصبر المأمور به حسبما أشير إليه وبه يحصل التقريب ويتم التعليل كما فى قوله تعالى (فصابرون إن العاقبة للمتقين) على أحد التفسيرين كما حقق فى مقامه وإلا فمجرد الترقى عن المياعى لا يكون مدارا لشيء من العزائم المرخص فى تركها فكيف بالصبر المشار إليه ورديفه وإنما مداره المعنى المذكور فكأنه قيل إن الله مع الذين صبروا وإنما أثر ما عليه النظم الكريم مبالغة فى الحث على الصبر بالتنبيه على أنه من خصائص أجل النعوت الجليلة وروادفه كما أن قوله تعالى ﴿والذين هم محسنون﴾ للإشعار بأنه من بياب الإحسان الذى يتنافس فيه المتنافسون على ما فصل ذلك حيث قيل (واصبر)

فإن الله لا يضيع أجر المحسنين وقد نبه على أن كلا من الصبر والتقوى من قبيل الإحسان في قوله تعالى (لأنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) . وحقيقة الإحسان الإتيان بالأعمال على الوجه اللائق الذى هو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسر عليه الصلاة والسلام بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك وتكرير الموصول للإيذان بكفاية كل من الصلتين في ولايته سبحانه من غير أن تكون إحداها تنمة للأخرى وإيراد الأولى فعلية للدلالة على الحدوث كما أن إيراد الثانية اسمية لإفادة كون مضمونها شعبة راسخة لهم وتقديم التقوى على الإحسان لما أن التخلية متقدمة على التحلية والمراد بالموصولين إما جنس المتقين والمحسنين وهو عليه الصلاة والسلام داخل في زمرتهم دخولا أوليا وإما هو عليه الصلاة والسلام ومن شايعه عبر عنهم بذلك مدحهم وثناء عليهم بالنعتين الجميلين وفيه رمز إلى أن صنيعه عليه الصلاة والسلام مستتبع لاهتداء الأمة به كقول من قال لابن عباس رضى الله عنهما عند التعزية .

اصبر نكن بك صابرين فإنما صبر الرعية عند صبر الراس

عن هرم بن حيان أنه قيل له حين الاحتضار أوص قال : إنما الوصية من المال وأوصيكم بخواتيم سورة النحل . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله تعالى بما أنعم عليه في دار الدنيا وإن مات في يوم تلاها أوليلته كان له من الأجر كالذى مات وأحسن الوصية<sup>(١)</sup> والحمد لله وحده والصلاة والسلام على رسوله وآله أجمعين .

\*\*\*

## سورة بنى اسرائيل

(مائة وإحدى عشرة آية . مكية إلا آيات في آخرها )

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذى أسرى بعبده) سبحان علم للتسبيح كعثمان للرجل وحيث كان المسمى معنى لا عينا وجنساً لا شخصاً لم تكن إضافته من قبيل ما فى زيد الماعرك أو حاتم طيء وانتصابه بفعل متروك الإظهار تقديره أسبح الله سبحان الخ وفيه ما لا يخفى من الدلالة على التنزيه البليغ من حيث الاشتقاق من السبح الذى هو الذهاب والإبعاد فى الأرض ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى ومن جهة النقل إلى التفعيل ومن جهة العدول من المصدر إلى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما وهو علم يشير إلى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة قيامه مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه ففيه مبالغة من حيث إضافة التنزه إلى ذاته المقدسة ومناسبة تامة بين المحذوف وبين ما عطف عليه فى قوله سبحانه وتعالى كأنه قيل تنزه بذاته وتعالى والإسراء السير بالليل خاصة كالسرى وقوله تعالى (ليلاً) لإفادة قلة زمان الإسراء لما فيه من التنكير الدال على البعضية من حيث الأجزاء دلالة على البعضية من حيث الأفراد فإن قولك سرت ليلاً كما يفيد بعضية زمان سيرك من الليالى يفيد بعضيته من فرد واحد منها بخلاف ما إذا قلت سرت الليل فإنه يفيد استيعاب السير له جميعاً فيكون معياراً للسير لا ظرفاً له ويؤيده قراءة من الليل أى بعضه وإيثار لفظ العبد للإيدان بتمحضه عليه الصلاة والسلام فى عبادته سبحانه وبلوغه فى ذلك غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية حسبما يلوح به مبدأ الإسراء ومنتهاه وإضافة التنزيه أو التنزه إلى الموصول المذكور للإشعار بعلية ما فى حيز الصلة للمضاف فإن ذلك من أدلة كمال قدرته وبأبلغ حكمته ونهاية تنزهه عن صفات المخلوقين ،

(من المسجد الحرام) اختلف فى مبدأ الإسراء فقيل هو المسجد الحرام يعينه وهو الظاهر فإنه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال بينما أنا فى المسجد



الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان إذ أتانى جبريل عليه الصلاة والسلام بالبراق وقيل هو دار أم هانئ بنت أبى طالب ، والمراد بالمسجد الحرام الحرم لإحاطته بالمسجد والتباعد به ، أولان الحرم كله مسجد فإنه روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام كان نائما فى بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فمکان ما كان فقصه عليها فلما قام ليخرج إلى المسجد تشبث بشوبه عليه الصلاة والسلام لتمعه خشية أن يكذبه القوم قال عليه الصلاة والسلام وإن كذبوني فلما خرج جلس إليه أبو جهل فأخبره صلى الله عليه وسلم بحديث الإسراء فقال أبو جهل : يامعشر كعب بن لؤى بن غالب هلم فخذهم فمن مصفق وواضع يده على رأسه تعجبا وإنكارا وارتد ناس ممن كان آمن به ، وسعى رجال إلى أبى بكر فقال : إن كان قال ذلك لقد صدق ، قالوا : أنصده على ذلك قال : إني أنصده على أبعد من ذلك فسمى الصديق وكان فيهم من يعرف بيت المقدس فاستنعتوه (١) المسجد فجلى له (٢) بيت المقدس فطفق ينظر إليه وينعته لهم فقالوا أما النعت فقد أصابه . فقالوا أخبرنا عن غيرنا فأخبرهم بعدد جمالها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جبل أورك ، فخرجوا يشتدون ذلك اليوم نحو الثنية فقال قائل منهم : هذه والله الشمس قد أشرقت فقال آخر هذه والله العير قد أقبلت يقدمها جبل أورك كما قال محمد ثم لم يؤمنوا قاتلهم الله أنى يؤفكون .

واختلف فى وقته أيضا ف قيل كان قبل الهجرة بسنة ، وعن أنس والحسن أنه كان قبل البعثة ، واختلف أيضا أنه فى اليقظة أو فى المنام فعن الحسن أنه كان فى المنام ، وأكثر الأقاويل بخلافه ، والحق أنه كان فى المنام قبل البعثة وفى اليقظة بعدها ، واختلف أيضا أنه كان جسمانيا أو روحانيا . فعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت ما فقد جسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه وعن معاوية أنه قال إنما عرج بروحه والحق أنه كان جسمانيا على ما ينهى عنه

(١) أى طأطأ منه ، وبعثته ووصفه . (٢) أى : فظهر

التصدير بالتنزيه وما فى ضمنه من التعجب فإن الروحانى ليس فى الاستبعاد والاستنكار وخرق العادة بهذه المثابة ولذلك تعجبت منه قريش وأحاله ولا استحالة فيه فإنه قد ثبت فى الهندسة أن قطر الشمس ضعف قطر الأرض مائة ونيفا وستين مرة ثم إن طرفها الأسفل يصل إلى موضع طرفها الأعلى بحركة الفلك الأعظم مع معاوغة حركة فلكها لها فى أقل من ثانية وقد تقرر أن الأجسام متساوية فى قبول الأعراض التى من جملتها الحركة وأن الله سبحانه قادر على كل ما يحيط به حيطة الإمكان فيقدر على أن يخلق تلك الحركة بل أسرع منها فى جسد النبي صلى الله عليه وسلم أو فيما يحمله ولو لم يكن مستبعدا لم يكن معجزة .

﴿ إلى المسجد الأقصى ﴾ أى بيت المقدس سمي به إذ لم يكن حينئذ وراه مسجد وفى ذلك من تربية معنى التنزيه والتعجب ما لا يخفى ﴿ الذى باركنا حوله ﴾ ببركات الدين والدنيا لأنه مهبط الوحي ومتعبد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ لنزيه ﴾ غاية للإسراء ﴿ من آياتنا ﴾ العظيمة التى من جملتها ذهابه فى برهة من الليل مسيرة شهر ولا يقدح فى ذلك كونه قبل الوصول إلى المقصد ومشاهدة بيت المقدس وتمثل الأنبياء له وقوفه على مقاماتهم العلية عليهم الصلاة والسلام والالتفات إلى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرئ ليريه بالياء ﴿ لأنه هو السميع ﴾ لأقواله عليه الصلاة والسلام بلا أذن ﴿ البصير ﴾ بأفعاله بلا بصر حسبا يؤذن به القصر فيكرمه ويقربه بحسب ذلك وفيه إيماء إلى أن الإسراء المذكور ليس إلا لتكريمته عليه الصلاة والسلام ورفع منزلته وإلا فالإحاطة بأقواله وأفعاله حاصلة من غير حاجة إلى التقريب والالتفات إلى الغيبة لتربية المهابة ﴿ وآتيناه موسى الكتاب ﴾ أى التوراة وفيه إيماء إلى دعوته عليه الصلاة والسلام إلى الطور وما وقع فيه من المناجاة جمعا بين الأبرار المتحدين فى المعنى ولم يأنكر ههنا العروج بالنبي عليه السلام إلى السماء وما كان فيه مما لا يكتنه كنهه حسبا نطقت به سورة النجم تقريبا للإسراء إلى قبول السماء عين أى آتيناه التوراة بعد من أسرينا به إلى الطور ﴿ وجعلناه ﴾ أى ذلك الكتاب

﴿ هدى لى بنى اسرائيل ﴾ يهتدون بما فى مطاويه ﴿ أن لا يتخذوا ﴾ أى لا يتخذوا نحو كتبت لى لى أن افعل كذا وقرىء بالياء على أن مصدرية والمعنى آتينا موسى الكتاب هداية بنى اسرائيل لئلا يتخذوا ﴿ من دونى وكيلا ﴾ أى ربا تكون لى لى أموركم والإفراد لما أن فعلا مفرد فى اللفظ جمع فى المعنى ﴿ ذرية من حملنا مع نوح ﴾ نصب على الاختصاص أو النداء على قراءة النهى والمراد تأكيد الحمل على التوحيد بتذكير إنعامه تعالى عليهم فى ضمن إنجاء آبائهم من الغرق فى سفينة نوح عليه السلام أو على أنه أحد مفعولى لا يتخذوا على قراءة النفى ومن دون حال من وكيلا فيكون كقوله تعالى ( ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا ) وقرىء بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من واو لا يتخذوا بإبدال الظاهر من ضمير المخاطب كما هو مذهب بعض البغاددة وقرىء ذرية بكسر الذا ل ﴿ لانه ﴾ أى إن نوحا عليه الصلاة والسلام ﴿ كان عبدا شكورا ﴾ كثير الشكر فى جماع حالاته وفيه إزدان بأن إنجاء من معه كان بركة شكره عليه الصلاة والسلام وحث للذرية على الاقتداء به وزجر لهم عن الشرك الذى هو أعظم مراتب الكفران وقيل الضمير لموسى عليه السلام .

حضارة اليهود فى التاريخ

﴿ وقضينا ﴾ أى أقمنا وأحكمنا<sup>(١)</sup> منزلين ﴿ لى بنى اسرائيل ﴾ أو مو حين لى لى ﴿ فى الكتاب ﴾ أى فى التوراة فإن الإنزال والوحى لى موسى عليه السلام لإنزال ووحى لى لى ﴿ لتفسدن فى الأرض ﴾ جواب قسم محذوف ويجوز إجراء القضاء المحتموم بجرى القسم كأنه قيل وأقسمنا لتفسدن ﴿ مرتين ﴾ مصدر والعامل فيه من غير جنسه أولاها مخالفة حكم التوراة وقتل شعيا عليه الصلاة والسلام وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله والثانية قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم الصلاة والسلام ﴿ ولتعلن علوا كبيرا ﴾ لى لى تكبرن عن طاعة الله سبحانه أو لتعلنن الناس بالظلم والعدوان وتفرطن

في ذلك إفراطا مجاوزا للحدود ﴿ فإذا جاء وعد أولاهما ﴾ أى أولى كرتى  
الإفساد أى حان وقت حلول العقاب الموعود ﴿ بعثنا عليكم ﴾ لمؤاخذتكم  
بجناياتكم ﴿ عبادا لنا ﴾ وقرىء عبيدا لنا ﴿ أولى بأس شديد ﴾ ذوى قوة  
وبطش في الحروب هم سنحاريب من أهل نينوى وجنوده وقيل بخت نصر  
عامل لهراسب وقيل جالوت<sup>(١)</sup> ﴿ نجاسوا ﴾ أى ترددوا لطلبكم بالفساد وقرىء  
بالحال والمعنى واحد وقرىء وجوسوا ﴿ خلال الديار ﴾ في أوساطها للقتل  
والغارة وقرىء خلل الديار فقتلوا علماءهم وكبارهم وأحرقوا التوراة وحرّبوا  
المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا وذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضا ما جرت  
به السنة الإلهية ﴿ وكان ﴾ ذلك ﴿ وعدا مفعولا ﴾ لا محالة بحيث لا صارف  
عنه ولا مبدل .

﴿ ثم رددنا لكم الكرة ﴾ أى الدولة والغلبة ﴿ عليهم ﴾ على الذين فعلوا  
بكم ما فعلوا بعد مائة سنة حين تبتم ورجعتم عما كنتم عليه من الإفساد والعلو  
وقيل هى قتل بخت نصر واستنقاذ بني اسرائيل أسراهم وأموالهم ورجوع الملك  
إليهم وذلك أنه لما ورث بهم بن اسفنديار الملك من جده كشتاسف بن  
هراسب<sup>(٢)</sup> ألقى الله تعالى في قلبه الشفقة عليهم فرد أسراهم إلى الشام وملك  
عليهم دانيال عليه السلام فاستولوا على من كان فيها من أتباع بخت نصر وقيل  
هى قتل داود عليه السلام لجالوت .

﴿ وأمددناكم بأموال ﴾ كثيرة بعدما نهبت أموالكم ﴿ وبنيين ﴾ بعدما  
سببت أولادكم .

(١) لقد قتل داود جالوت وهو المذكور في التوراة « جليات » فلا يجوز  
هذا الرأى .

(٢) لا يجوز انطباق ذلك على الكرة الثانية لأن أوصافها لا تنطبق عليها ، بل هى  
الكرة التى تجرى الآن .

﴿ وجعلناكم أكثر نفيرا ﴾ مما كنتم من قبل أو من عدوكم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم القوم المجتمعون للذهاب إلى العدو كالعبيد والمبين ﴿ إن أحسنتم ﴾ أعمالكم سواء كانت لازمة لأنفسكم أو متعديّة إلى الغير أى عملتموها على الوجه اللائق ولا يتصور ذلك إلا بعد أن تكون الأعمال حسنة فى أنفسها وإن فعلتم الأحيان ﴿ أحسنتم لأنفسكم ﴾ لأن ثوابها لها ﴿ وإن أسأتتم ﴾ أعمالكم بأن عملتموها لا على الوجه اللائق ويلزمه السوء الذاتى أو فعلتم الإساءة ﴿ فلها ﴾ إذ عليها وبألها وعن على كرم الله وجهه ما أحسنتم إلى أحد ولا أسأت إليه وتلاها ﴿ فإذا جاء وعد الآخرة ﴾ حان وقت ما وعد من عقوبة المرة الآخرة ﴿ ليسوءوا وجوهكم ﴾ متعلق بفعل حذف لدلالة ما سبق عليه أى بعثناهم ليسوءوا ومعنى ليسوءوا وجوهكم ليجعلوا آثار المساءة والسكآبة بادية فى وجوهكم كقوله تعالى ( سينت وجوه الذين كفروا ) وقرىء ليسوء على أن الضمير لله تعالى أو للوعد أو للبعث وليسوء بنون العظمة وفى قراءة على رضى الله عنه لنسوان على أنه جواب إذا وقرىء لنسوان بالنون الخفيفة وليسوان واللام فى قوله عز وجل ﴿ وليدخلوا المسجد ﴾ عطف على ليسوءوا متعلق بما تعلق هو به ﴿ كما دخلوه أول مرة ﴾ أى فى أول مرة ﴿ وليتبروا ﴾ أى يهلكوا ﴿ ما علو ﴾ ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوهم ﴿ تبيرا ﴾ فظيما لا يوصف بأن ساط الله عز سلطانه عليهم الفرس فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرد وقيل جردوس وقيل دخل صاحب الجيش فذبح قرايينهم فوجد فيه دما يغلى فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال لم تصدقونى فقتل على ذلك ألؤفا فلم يهدأ الدم ثم قال إن لم تصدقونى ما تركت منكم أحدا فقالوا إنه دم يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام فقال لمثل هذا ينتقم منكم ربكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهدا بإذن الله تعالى قبل أن لا أبقي منهم أحدا فهدا .

﴿ عسى ربكم أن يرحمكم ﴾ بعد المرة الآخرة إن تبتن توبة أخرى وإنزجرتم عما كنتم عليه من المعاصى ﴿ وإن عدتم ﴾ إلى ما كنتم فيه من الفساد مرة

أخرى ﴿عدنا﴾ إلى عقوبتكم ولقد عادوا فأعاد الله سبحانه عليهم النعمة بأن سلط عليهم الأكاسة ففعلوا بهم ما فعلوا من ضرب الإتاوة ونحو ذلك وعن الحسن عادوا فبعث الله تعالى محمدا عليه الصلاة والسلام فهم يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون وعن قتادة مثله ﴿وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا﴾ أى محبسا لا يستطيعون الخروج منها أبد الأبدن وقيل بساطا كما يبسط الحصير وإنما عدل عن أن يقال وجعلنا جهنم لكم تسجيلا على كفرهم بالعود وذما لهم بذلك وإشعارا بعله الحكم .

### القرآن هدى للعالم

﴿إن هذا القرآن﴾ الذى آتيناكمه ﴿يهدى﴾ أى الناس كافة لا فرقة مخصوصة منهم كدأب الكتاب الذى آتينا موسى ﴿للتى﴾ للطريقة التى هى أقوم ﴿أى أقوم الطرائق وأسدها أعنى ملة الإسلام والتوحيد وترك ذكرها ليس لقصد التعميم لها وللحالة والخصلة ونحوها بما يعبر به عن المقصد المذكور بل للإيذان بالغنى عن التصريح بها لغاية ظهورها لا سيما بعد ذكر الهداية التى هى من روادفها والمراد بهدايته لها كونه بحيث يهتدى إليها من يتمسك به لا تحصيل الاهتداء بالفعل فإنه مخصوص بالمؤمنين حينئذ ﴿وبيشر المؤمنين﴾ بما فى تضاعيفه من الأحكام والشرائع وقرىء بالتخفيف ﴿الذين يعملون الصالحات﴾ التى شرحت فيه ﴿أن لهم﴾ أى بأن لهم بمقابلة تلك الأعمال ﴿أجرا كبيرا﴾ بحسب الذات وبحسب التضعيف عشر مرات فصاعدا .

﴿وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ وأحكامها المشروحة فيه من البعث والحساب والجزاء وتخصيصها بالذكر من بين سائر ما كفروا به لكونها معظم ما أمروا بالإيمان به وللمراعاة التناسب بين أعمالهم وجزائهم الذى أنبأ عنه قوله عز وجل ﴿أعدنا لهم عذابا أليما﴾ وهو عذاب جهنم أى أعدنا لهم فيما كفروا به وأنكروا وجوده من الآخرة عذابا أليما وهو أبلغ فى الزجر لما أن إتيان العذاب من حيث لا يحتسب أقطع وأجفع والجملة معطوفة على

جملة يبشر بإضمار يخبر أو على قوله تعالى (أن لهم) داخلة معه تحت التبشير المراد به مجازاً مطلق الإخبار المنتظم للإخبار بالخبر السار وبالنبأ الضار حقيقة فيكون ذلك بياناً لهداية القرآن بالترغيب والترهيب ويجوز كون التبشير بمعناه والمراد تبشير المؤمنين ببشارتين توليهم وعقاب أعدائهم وقوله تعالى .

(( ويدع الإنسان بالشر )) بيان لحال المهدي أثر بيان حال الهادي وإظهار لما بينهما من التباين والمراد بالإنسان الجنس أسند إليه حال بعض أفرادهم أو حكى عنه حاله في بعض أحيانه فالمعنى على الأول أن القرآن يدعو الإنسان إلى الخير الذى لاخير فوقه من الأجر الكبير ويحذر من الشر الذى لاشر وراءه من العذاب الأليم وهو أى بعض منه وهو الكافر يدعو لنفسه بما هو الشر من العذاب المذكور إما بلسانه حقيقة كدأب من قال منهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ومن قال فائتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين إلى غير ذلك مما حكى عنهم ولما بأعمالهم السيئة المفضية إليه الموجبة له مجازاً كما هو ديدن كلهم (( دعاه بالخير )) أى مثل دعائه بالخير المذكور فرضاً لا تحقيقاً فإنه بمعزل من الدعاء به وفيه رمز إلى أنه اللائق بحاله (( وكان الإنسان )) أى من أسند إليه الدعاء المذكور من أفرادهم (( عجولاً )) يسارع إلى طلب ما يخطر بباله متعامياً عن ضرره أو مبالغاً في العجلة يستعجل العذاب وهو آتية لا محالة ففيه نوع تهكم به وعلى تقدير حمل الدعاء على أعمالهم تحمل العجولية<sup>(١)</sup> على اللج والتعمادى فى استيجاب العذاب بتلك الأعمال وعلى الثانى أن القرآن يدعو الإنسان إلى ما هو خير وهو فى بعض أحيانه كما عند الغضب يدعه ويدعو الله تعالى لنفسه وأهله وماله بما هو شر وكان الإنسان بحسب جبلته عجولاً ضجراً لا يتأبى إلى أن يزول عنه ما يعتريه روى أنه عليه الصلاة والسلام دفع إلى سودة أسيراً فأرخت كتافة رجلة لأنينه بالليل من ألم القيد فهرب فلما أخبر به النبى عليه الصلاة والسلام قال

اللهم اقطع يديها فتوقع الإجابة فقال عليه السلام لاني سألت الله تعالى أن يجعل دعائى على من لا يستحق من أهلى عذاباً رحمة أو يدعو بما هو شر وهو يحسنه خيراً وكان الإنسان عجولاً غير متبصر لا يتدبر فى أموره حق التدبر ليتحقق ما هو خير حقيق بالدعاء به وما هو شر جدير بالاستعاذة منه .

﴿ وجعلنا الليل والنهار آيتين ﴾ شروع فى بيان بعض وجوه ما ذكر من الهداية بالإرشاد إلى مسلك الاستدلال بالآيات والدلائل الآفاقية التى كل واحدة منها برهان نير لا ريب فيه ومنهاج بين لا يضل من ينتجيه فإن الجعل المذكور وما عطف عليه من نحو آية الليل وجعل آية للنهار مبصرة وإن كانت من الهدايات التكوينية لكن الإخبار بذلك من الهدايات القرآنية المنبهة على تلك الهدايات وتقديم الليل لمراعاة الترتيب الوجودى إذ منه ينسلخ النهار وفيه تظهر غرر الشهور ولو أن الليلة أضيفت إلى ما قبلها من النهار لكانت من شهر وصاحبها من شهر آخر ولترتيب غاية آية النهار عليها بلا واسطة أى جعلنا المولدين بهيأتهم وتعاقبهما واختلافهما فى الطول والقصر على وتيرة عجيبة يحار فى فهمهما العقول آيتين تدلان على أنهما صانعا حكيماً قادراً عليهما وتهديان إلى ما هدى إليه القرآن الكريم من ملة الإسلام والتوحيد ﴿ فحونا آية الليل ﴾ الإضافة إما بيانية كما فى إضافة العدد إلى المعداد أى حونا الآية التى هى الليل وفائدتها تحقيق مضمون الجملة السابقة ومحورها جعلها محووة الضوء مطموسته لكن لا بعد أن لم تكن كذلك بل إبداعها على ذلك كما فى قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل أى أنشأهما كذلك والفاء تفسيرية لأن المحو المذكور وما عطف عليه ليسا مما يحصل عقيب جعل الجديدين آيتين بل هما من جملة ذلك الجعل ومتمماته .

﴿ وجعلنا آية النهار ﴾ أى الآية التى هى النهار على نحو ما مر ﴿ مبصرة ﴾ أى مضيئة يبصر فيها الأشياء وصفا لها بحال أهلها أو مبصرة للناس من أبصره فبصره وإما حقيقة وآية الليل والنهار نيراهما ومحو القمر إما خلقه مطموس النور فى نفسه فالفاء كما ذكرنا إما نفس ما استفاده من الشمس شيئاً فشيئاً إلى المحاق



على ما هو معنى المحو والفاء للتعقيب وجعل الشمس مبصرة لإبداعها مضبئة بالذات ذات أشعة تظهر بها الأشياء المظلمة .

﴿ لتتنبؤوا ﴾ متعلق بقوله تعالى (وجعلنا آية النهار) كما أشير إليه أى وجعلناها مضبئة لتطلبوا لأنفسكم فى بياض النهار ﴿ فضلا من ربكم ﴾ أى رزقا إذ لا يتسنى ذلك فى الليل وفى التعبير عن الرزق بالفضل وعن الكسب بالابتغاء والتعرض لصفة الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى الكمال شيئا فشيئا دلالة على أن ليس فى تحصيل الرزق تأثير سوى الطلب وإنما الإعطاء إلى الله سبحانه لا بطريق الوجوب عليه بل تفضلا بحكم الربوبية ﴿ ولتعلموا ﴾ متعلق بكلا الفعلين أعنى نحو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة لا بأحدهما فقط إذ لا يكون ذلك بانفراده مدارا للعلم المذكور أى لتعلموا بتفاوت الجديدين أو نيريهم ذاتا من حيث الإظلام والإضاءة مع تعاقبهما أو حرركاتهما وأوضاعهما وسائر أحوالهما ﴿ عدد السنين ﴾ التى يتعلق بها غرض علمى لإقامة مصالحكم الدينية الدنيوية ﴿ والحساب ﴾ أى الحساب المتعلق بما فى ضمنها من الأوقات أى الأشهر والليالى والأيام وغير ذلك مما يبط به شئ من المصالح المذكورة ونفس السنة من حيث تحققها بما ينتظمه الحساب وإنما الذى تعلق به العد طائفة منها وتعلقه فى ضمن ذلك بكل واحدة منها ليس من الحيثية المذكورة أعنى حيثية تحققها وتحصلها (١) من عدة أشهر قد تحصل كل واحد منها بطائفة من الساعات مثلا فان ذلك وظيفة الحساب بل من حيث أنها فرد من تلك الطائفة المحدودة بعدها أى يفنيها من غير أن يعتبر فى ذلك تحصيل شئ معين وتحقيقه ما مر فى سورة يونس من أن الحساب لإحصاء ماله كمية منفصلة بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة معينة منها حدد معين منه له اسم خاص وحكم مستقل كما أشير إليه آنفا والعد لإحصاءه بمجرد تكرير أمثاله من غير أن يتصل منه شئ كذلك ولما أن السنين لم يعتبر فيها حد معين له

اسم خاص وحكم مستقل أضيف إليها العدد وعلق الحساب بما عداها بما اعتبر فيه تحصل مراتب معينة لها أسام خاصة وأحكام مستقلة وتحصل مراتب الأعداد من العشرات والمئات والآلاف اعتبارى لا يجدى فى تحصل المعدودات وتقديم العدد على الحساب مع أن الترتيب بين متعلقيهما وجودا وعدما على العكس للتنبيه من أول الأمر على أن متعلق الحسابات ما فى تضاعيف السنين من الأوقات أو لأن العلم المتعلق بعدد السنين علم إجمالى بما تعلق به الحساب تفصلا أو لأن العدد من حيث أنه لم يعتبر فيه تحصل شيء آخر منه حسبما ذكر نازل من الحساب المعتبر فيه ذلك منزلة البسيط من المركب أو لأن العلم المتعلق بالاول أخصى المراتب فكان جديرا بالتقديم فى مقام الامتحان والله سبحانه أعلم ﴿ وكل شيء ﴾ تفقدون اليه فى المعاش والمعاد سوى ما ذكر من جعل الليل والنهار آيتين وما يتبعه من المنافع الدينية والدنيوية وهو منصوب بفعل يفسره قوله تعالى ﴿ فصلناه تفصيلا ﴾ أى بيناه فى القرآن الكريم بيانا بليغا لا التباس معه كقوله تعالى ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء ﴾ فظهر كونه هاديا للتي هى أقوم ظهورا بينا .

### إحصاء عمل الإنسان

﴿ وكل إنسان ﴾ مكاف ﴿ ألزمناه طائره ﴾ أى عمله الصادر عنه باختياره حسبما قدر له كأنه طار إليه من عش الغيب ووكر القدر أو ما وقع له فى القسمة الأزلية الواقعة حسب استحقاقه فى العلم الأزلى من قولهم طار له سهم كذا ﴿ فى عنقه ﴾ تصوير لشدة لزوم وكال الارتباط أى ألزمناه عمله بحيث لا يفارقه أبدا بل يلزمه لزوم القلادة أو الغل للعنق لا ينفك عنه بحال وقرىء بسكون النون ﴿ ونخرج له ﴾ بنون العظمة وقد قرىء بالياء مبنيا للفاعل على أن الضمير لله عز وجل والمفعول والضمير للطائر كما فى قراءة يخرج من الخروج ﴿ يوم القيامة ﴾ للحساب ﴿ كتابا ﴾ مسطورا فيه ما ذكره من عمله فقيرا وقطيما وهو مفعول لمخرج على القراءتين الأوليين أو حال من المفعول المحذوف

الراجع إلى الطائر وعلى الآخرين حال من المستتر في الفعل من ضمير الطائر ﴿ يلقاه ﴾ الإنسان ﴿ منشورا ﴾ وهما صفتان للكتاب أو الأول صفة والثاني حال منها وقرىء يلقاه من لقيته كذا أى يلقى الإنسان إياه قال الحسن بسطت لك صحيفة وكل بك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك فأما الذى عن يمينك فيحفظ سيئاتك حتى إذا مت طويت صيفتك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة ﴿ اقرأ كتابك ﴾ أى قائلين لك ذلك . عن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً وقيل المراد بالكتاب نفسه المنتقشة بآثار أعماله فإن كل عمل يصدر من الإنسان خيراً أو شراً يحدث منه في جوهر روحه أمر مخصوص إلا أنه يخفى ما دام الروح متعلقاً بالبدن مشغلاً بواردات الحواس والقوى فإذا انقطعت علاقته عن البدن قامت قيامته لأن النفس كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت وتوجهت نحو الصعود إلى العالم العلوى فيزول الغطاء وتنكشف الأحوال ويظهر على لوح النفس نقش كل شيء عمله في مدة عمره وهذا معنى الكتابة والقراءة ﴿ كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ﴾ أى كفى نفسك والباء زائدة واليوم ظرف لكفى وحسيباً تمييز وعلى صلته لأنه بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم من حسب عليه كذا أو بمعنى الكافي ووضع موضع الشهيد لأنه يكفى المدعى ما أمهه وتذكيره لأن ما ذكر من الحساب والكفاية مما يتولاه الرجال أو لأنه مبني على تأويل النفس بالشخص على أنها عبارة عن نفس المذكر كقول جبلة بن حريث يا نفس إنك باللذات مسرور      ناذكر فهل ينفعك اليوم تذكر

﴿ من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ﴾ فذلك لما تقدم من بيان كون القرآن هادياً لأقوم الطرائق ولزوم الأعمال لأصحابها أى من اهتدى بهدياته وعمل بما في تضاعيفه من الأحكام وانتهى عما نها عنه فإنما تعود منفعة اهتدائه إلى نفسه لا تتخطاه إلى غيره من لم يهتد ﴿ ومن ضل ﴾ عن الطريقة التى يهديه إليها ﴿ فإنما يضل عليها ﴾ أى فإنما وبال ضلاله عليها لاعلى من عداه من يباشره حتى يمكن مقارعة العمل صاحبه ﴿ ولا تذر وازرة وزر أخرى ﴾ تأكيد للجملة الثانية

أى لا تحمل نفس حاملة للوزر وزر نفس أخرى حتى يمكن نخلص النفس الثانية عن وزرها ويختل ما بين العامل وعمله من التلازم بل إنما تحمل كل منها وزرها وهذا تحقيق لمعنى قوله عز وجل ( وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ) وأما ما يدل عليه قوله تعالى ( من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ) وقوله تعالى ( ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الدين يضلونهم بغير علم ) من حمل الغير وانتفاعه بحسنه وتضرره بسيئته فهو فى الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بسيئته فإن جزاء الحسنة والسيئة اللتين يعملهما العامل لازم له .

وإنما الذى يصل إلى من يشفع جزاء شفاعته لا جزاء أصل الحسنة والسيئة ، وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله المضلون إنما هو جزاء الإضلال لا جزاء الضلال وإنما خص التأكيد بالجملة الثانية قطعاً للإطماع الفارغة حيث كانوا يزعمون أنهم إن لم يكونوا على الحق فالتبعة على أسلافهم الذين قلدوهم ﴿ وما كنا معذيين ﴾ بيان للعناية الربانية لإثر بيان اختصاص آثا الهداية والضلال بأصحابها وعدم حرمان المهتدى من ثمرات هدايته وعدم مؤاخذة النفس بجناية غيرها أى وما صح وما استقام من أجل استحالة فى سنتنا المبنية على الحكم البالغة أو ما كان فى حكمنا الماضى وقضائنا السابق أن نعذب أحداً من أهل الضلال والأوزار اكتفاء بقضية العقل ﴿ حتى نبعث ﴾ إليهم ﴿ رسولا ﴾ يهديهم إلى الحق ويردعهم عن الضلال ويقيم الحجج ويمهد الشرائع حسبما فى تضاعيف الكتاب المنزل عليه والمراد بالعذاب المنفى إما عذاب الاستئصال كما قاله الشيخ أبو منصور الساترى رحمه الله وهو المناسب لما بعده أو الجفوس الشامل للدينوى والأخروى وهو من أفرادها وأياً ما كان فالبعث غاية لعدم صحة وقوعه فى وقته المقدر له لالعدم وقوعه مطلقاً كيف لا والأخروى لا يمكن وقوعه عقيب البعث والدينوى أيضاً لا يحصل إلا بعد تحقق ما يوجهه ( ٢٨ - أبو السعود - ثاك )

من الفسق والعصيان ألا يرى إلى قوم نوح كيف تأخر عنهم ما حل بهم زهاه  
ألف سنة وقوله تعالى :

### دلائل انهيأ الحاضرات

﴿ وإذا أردنا أن نملك قرية ﴾ بيان لسكيفية وقوع التعذيب بعد البعثة التي جعلت غاية لعدم صحته وليس المراد بالإرادة تحقيقها بالفعل إذ لا يتخلف عنها المراد ولا الإرادة الأزلية المتعلقة بوقوع المراد في وقته المقدر له إذ لا يقارنه الجزاء الآتي بل دنو وقتها كما في قوله تعالى (أتى أمر الله) أى وإذ دنا وقت تعلق إرادتنا بإهلاك قرية بأن نعذب أهلها بما ذكرنا من عذاب الاستئصال الذى بينا أنه لا يصح منا قبل البعثة أو بنوع ما ذكرنا شأنه من مطلق العذاب أعنى عذاب الاستئصال لما لهم من الظلم والمعاصى دنوا تقتضيه الحكمة من غير أن يكون له حد معين ﴿ أمرنا ﴾ بواسطة الرسول المبعوث إلى أهلها ﴿ مترفها ﴾ متنعمها وجباريها وملوكها خصهم بالذكر مع توجه الأمر إلى الكل لأنهم الأصول فى الخطاب والباقي أتباع لهم ولأن توجه الأمر إليهم أكد وعدم التعرض للمأمور به إما لظهور أن المراد به الحق والخير لأن الله لا يأمر بالفحشاء لاسيما بعد ذكر هداية القرآن لما يهدى إليه وإما لأن المراد وجد منا الأمر كما يقال فلان يعطى ويمنع ﴿ ففسقوا فيها ﴾ أى خرجوا عن الطاعة وتمردوا ﴿ فحق عليها القول ﴾ أى ثبت وتحقق موجهه بحلول العذاب إثر ما ظهر منهم من الفسق والطغيان ﴿ فدمرناها ﴾ بتدمير أهلها ﴿ تدميرا ﴾ لا يكتمه كنهه ولا يوصف هذا هو المناسب لما سبق وقيل الأمر مجاز عن الحمل على الفسق والتسبب له بأن صب عليهم ما أبطروهم وأفضى بهم إلى الفسوق وقيل هو بمعنى التكثير يقال أمرت الشيء فأمر أى كثرته فكش وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأمورة أى كثيرة النتائج ويعضده قراءة أمرنا وأمرنا من الإفعال والتفعل وقد جعلنا من الإمارة أى جعلناهم أمراء وكل ذلك لا يساعده مقام

الزجر عن الضلال والحث على الاهتداء فإن مؤدى ذلك أن طغيانهم منوط بإرادة الله سبحانه وإنعامه عليهم بنعم وإفرة أبطرتهم وحملهم على الفسق حملا حقيقا بأن يعبر عنه بالأمر به .

﴿وكم أهلكنا﴾ أى وكثيرا ما أهلكنا ﴿من القرون﴾ بيان اسم وتمييز له والقرن مدة من الزمان يخترم فيها القوم وهى عشرون أو ثلاثون أو أربعون أو ثمانون أو مائة وقد أيد ذلك بأنه عليه الصلاة والسلام دعا لرجل فقال عش قرنا فعاش مائة سنة أو مائة وعشرون ﴿من بعد نوح﴾ من بعد زمنه عليه الصلاة والسلام كماد وثمود ومن بعدهم عن قصص أحوالهم <sup>(١)</sup> فى القرآن العظيم ومن لم تقص وعدم نظم قومه عليه الصلاة والسلام فى تلك القرون المهلكة لظهور أمرهم على أن ذكره عليه الصلاة والسلام رمز إلى ذكرهم ﴿وكفى ربك﴾ أى كفى ربك ﴿بذنوب عباده خبيرا بصيرا﴾ يحيط بظواهرها وبواطنها فيعاقب عليها وتقديم الحبير لتقدم متعلقة من الاعتقادات والنيات التى هى مبادئ الأعمال الظاهرة أو لعمومه حيث يتعلق بغير المبصرات أيضا وفيه إشارة إلى أن البعث والأمر وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل العلم بما صدر عنهم من الذنوب فإن ذلك حاصل قبل ذلك وإنما هو لقطع الأعذار وإلزام الحجة من كل وجه .

﴿من كان يريد﴾ بأعماله التى يعملها سواء كان ترتب المراد عليها بطريق الجزاء كأعمال البر أو بطريق ترتب المعلولات على العل كالأسباب أو بأعمال الآخرة فالمراد بالمريد على الأول الكفرة وأكثر الفسقة وعلى الثانى أهل الرياء والنفاق والمهاجر للدنيا والمجاهد لمحضر الغنيمة ﴿العاجلة﴾ فقط من غير أن يريد معها الآخرة كما ينبى عنها الاستمرار المستفاد من زيادة كان ههنا مع الاقتصاد على مطلق الإرادة فى قسمه والمراد بالعاجلة الدار الدنيا وإيرادتها إرادة ما فيها من فتون مطالبها كقوله تعالى (ومن كان يريد حرث الدنيا) ويجوز أن يراد

الحياة العاجلة كقوله عز وجل (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) لكن الأول أنسب بقوله ﴿عجلنا له فيها﴾ أى فى تلك العاجلة فإن الحياة واستمرارها من جملة ما عجل له فالأنسب بذلك كلمة من كما فى قوله تعالى (ومن یرد ثواب الدنيا نؤته منها) ﴿مانشاء﴾ أى مانشاء تعجيله له من نعيمها لا كل ما یرید ﴿لمن یرید﴾ تعجيل ما نشاء له وهو بدل من الضمير فى له بإعادة الجار بدل البعض فإنه راجع إلى الموصول المنهى عن الكثرة وقرئ لمن يشاء على أن الضمير لله سبحانه وقيل هو لمن فيكون مخصوصا بمن أراد به ذلك وهو واحد من الدهماء وتقييد المعجل والمعجل له بما ذكر من المشيئة والإرادة لما أن الحكمة التى عليها يدور فلك التكوين لا تقتضى وصول كل طالب إلى مرامه ولا استيفاء كل واصل لما يطلبه بتمامه وأما ما یراءى من قوله تعالى (من كان یرید الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون) من نيل كل مؤمل لجميع آماله ووصول كل عامل إلى نتيجة أعماله فقد أشير إلى تحقيق القول فيه فى سورة هود بفضل الله تعالى ﴿ثم جعلنا له﴾ مكان ما نجلنا له ﴿جهنم﴾ وما فيها من أصناف العذاب ﴿یصلها﴾ یدخلها وهو حال من الضمير المجرور أو من جهنم أو استئناف ﴿مذموما مدحورا﴾ مطرودا من رحمة الله تعالى وقيل الآية فى المنافقين كانوا یراءون المسلمين ویزنون معهم ولم يكن غرضهم إلا مساهمتهم فى الغنائم ونحوها ویأباه ما يقال إن السورة مكية سوى آیات معينة .

﴿ومن أراد﴾ بأعماله ﴿الآخرة﴾ الدار الآخرة وما فيها من النعيم المقيم ﴿وسمى لها سعيها﴾ أى السعى اللاتق بها وهو الإنیان بما أمر والانتها عما نهى لا التقرب بما یخترعون بآرائهم وفائدة اللام اعتبار النية والإخلاص ﴿وهو مؤمن﴾ إيمانا صحيحا لا یخالطه شئ قاذح فيه ولیراد الإيمان بالجملة الحالية للدلالة على اشتراط مقارنته لما ذكر فى حیز الصلة ﴿فأولئك﴾ إشارة إلى الموصول بعنوان انصافه بما فى حیز الصلة وما فى ذلك من معنى البعد للإشعار بعلو درجاتهم وبعد منزلتهم والجمعية لمراعاة جانب المعنى إيماء إلى أن الإنابة المفهومة من الخبر تقع على وجه الاجتماع أى أولئك الجامعون لما مر من

الحصول الحميدة أعنى إرادة الآخرة والسعى الجميل لها والإيمان ﴿ كان سعيهم مشكورا ﴾ مقبولا عند الله تعالى أحسن القبول مثابا عليه وفى تعليق المشكورية بالسعى دون قربنيه لإشعار بأنه العمدة فيها ﴿ كلا ﴾ التنوين عوض عن المضاف إليه أى كل واحد من الفريقين لا الفريق الأخير المرید للخير الحقيقي بالإسعاف فقط ﴿ نمد ﴾ أى نزيد مرة بعد مرة بحيث يكون الآنف مددا للسالف وما به الإمداد ما عجل لأحدهما من العطايا العاجلة وما أعد للآخر من العطايا الآجلة المشار إليها بمشكورية السعى ، وإنما لم يصرح به تعويلا على ما سبق تصريحاً وتلويحاً وإتسالا على <sup>(١)</sup> ما لحق عبارة وإشارة كما ستقف عليه وقوله تعالى : ﴿ هؤلاء ﴾ بدل من كلا ﴿ وهؤلاء ﴾ عطف عليه أى نمد هؤلاء المعجل لهم وهؤلاء المشكور سعيهم فإن الإشارة متعرضة لذات المشار إليه بماله من العنوان لا للذات فقط كالإظهار ففيه تذكريا به الإمداد وتعيين للمضاف إليه المحذوف دفعا لتوهم كونه أفراد الفريق الأخير وتأكيده للقصر المستفاد من تقديم المفعول وقوله تعالى : ﴿ من عطاء ربك ﴾ أى من العطاء الواسع الذى لاتناهى له متعلق بنعم ومن عن ذكر ما به الإمداد ومنبه على أن الإمداد المذكور ليس بطريق الاستيجاب بالسعى والعمل بل بمحض التفضل ﴿ وما كان عطاء ربك ﴾ أى دنيويا كان أو آخرويا وإنما أظهر لإظهار المزيد الاعتناء بشأنه وإشعاراً بعليته للحكم ﴿ محظورا ﴾ ممنوعاً ممن يريد به بل هو فائض على من قدر له بموجب المشيئة المبينة على الحكمة وإن وجد منه ما يقتضى الحظر كالكافر وهو فى معنى التعليل لشمول الإمداد للفريقين والتعرض لعنوان الربوبية فى الموضعين للإشعار بمبدئيتهما ذكر من الإمداد وعدم الحظر .

﴿ أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴾ كيف فى محل النصب بفضلنا على الحالية والمراد توضيح ما مر من الإمداد وعدم محظورية العطاء بالتهنيه على

(١) فى ط : واستناداً إلى ما لحق .



استحضار مراتب أحد العطاءين والاستدلال بها على مراتب الآخر أى انظر بنظر الاعتبار كيف فضلنا بعضهم على بعض فيما أمددناهم به من العطايا العاجلة فن وضع ورفع وظالع وضليع ومالك وملوك وموسر وصعلوك تعرف بذلك مراتب العطايا الآجلة ودرجات تفاضل أهلها على طريقة الاستشهاد بحال الأدنى على حال الأعلى كما أفصح عنه قوله تعالى ﴿وللآخرة أكبر﴾ أى هى وما فيها أكبر من الدنيا وقرىء أكثر ﴿درجات وأكبر تفضيلاً﴾ لأن التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها العالية التى لا يقادر قدرها ولا يكتنه كنهها كيف لا وقد عبر عنه بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هذا ويجوز أن يراد بما به الإمداد العطايا العاجلة فقط ويحمل القصر المذكور على دفع توهم اختصاصها بالفريق الأول فإن تخصيص إرادتهم لها ووصولهم إليها بالذكر من غير تعرض لبيان النسبة بينها وبين الفريق الثانى لإرادة ووصولهم إليها بما توهم اختصاصها بالأولين فالمعنى كل واحد من الفريقين نمد بالعطايا العاجلة لا من ذكرنا لإرادته لها فقط من الفريق الأول من عطاء ربك الواسع وما كان عطاؤه الدنيوى محظورا من أحد ممن يريد ويمن يريد غيره أنظر كيف فضلنا فى ذلك العطاء بعض كل من الفريقين على بعض آخر منهما وللآخرة الآية واعتبار عدم المحظورية بالنسبة إلى الفريق الأول تحقيقا لشمول الإمداد له كما فعله الجمهور حيث قالوا لا يمنع من عاص لمصيانته يقتضى كون القصر لدفع توهم اختصاص الإمداد الدنيوى بالفريق الثانى مع أنه لم يسبق فى الكلام ما يوجب ثبوته له فضلا عن إيهام اختصاصه .

﴿لا تجعل مع الله إلها آخر﴾ الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والمراد به أمته وهو من باب التوبيخ والإلهاب أو كل أحد ممن يصلح للخطاب ﴿فتقعد﴾ بالنصب جوابا للنهى والقعود بمعنى الصيرورة من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت كأنها خربة أو بمعنى العجز من قعد عنه أى عجز عنه ﴿مذموما مخذولا﴾ خبران أو حالان أى جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى وفيه إشعار بأن الموحد جامع بين المدح والنصرة .

## من قواعد السلوك الإسلامى

﴿وقضى ربك﴾ أى أمر أمرا مبرما وقرىء وأوصى ربك ووصى ربك  
 ﴿أن لا تعبدوا﴾ أى بأن لا تعبدوا ﴿إلا إياه﴾ على أن: وأن، مصدرية ولا نافية  
 أو أى لا تعبدوا على أنها مفسرة ولا نافية لأن العبادة غاية التعظيم فلا تحق  
 إلا لمن له غاية العظمة ونهاية الإنعام وهو كالتفصيل للسعى للآخرة<sup>(١)</sup> ﴿وبالوالدين﴾  
 أى وبأن تحسنوا بهما أو وأحسنوا بهما ﴿إحسانا﴾ لأنهما السبب الظاهر  
 للوجود والتعيش ﴿إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما﴾ أما مركبة  
 من أن الشرطية وما المزیدة لتأكيدها ولذلك دخل الفعل نون التأکید ومعنى  
 عندك فى كنفك وكفالتك وتقديمه على المفعول مع أن حقه التأخر عنه للتشويق  
 إلى وروده فإن مدار تضاعف الرعاية الإحسان وأحدهما فاعل للفعل وتأخيره  
 عن الظرف والمفعول لئلا يطول الكلام به وبما عطف عليه وقرىء يبلغان  
 فأحدهما بدل من ضمير التثنية وكلاهما عطف عليه ولا سبيل إلى جعل كلاهما  
 تأكيذا للضمير وتوحيد ضمير الخطاب فى عندك وفيما بعده مع أن ما سبق على  
 الجمع للاحتراز عن التباس المراد فإن المقصود نهى كل أحد عن تأفيف والديه  
 ونهرهما ولو قوبل الجمع بالجمع أو بالتثنية لم يحصل هذا المرام ﴿فلا تقل لهما﴾  
 أى لواحد منهما حالى الانفراد والاجتماع ﴿أف﴾ وهو صوت ينبىء عن  
 تنجيز أو اسم فعل هو أتضجر وقرىء بالكسر بلا تنوين وبالفتح والضم منونا  
 وغير منون أى لا تنضجربها تستقدر منهما وتستقل من مؤنهما وبهذا النهى  
 يفهم النهى عن سائر ما يؤذيها بدلالة النص وقد خص بالذكر بعضه إظهار  
 الاعتناء بشأنه فقيل ﴿ولا تنهرهما﴾ أى لا تزجرهما عما لا يعجبك يا غلاظ  
 قيل النهى والنهر والنهم أخوات ﴿وقل لهما﴾ بدل التأفيف والنهر ﴿قولا  
 كريما﴾ ذا كرم أو هو وصف له بوصف صاحبه أى قولا صادرا عن كرم

(١) فى ١٠ فى الآخرة .

ولطف وهو القول الجميل الذى يقتضيه حسن الأدب ويستدعيه النزول على المروءة مثل أن يقول يا أباه ويا أماه كدأب إبراهيم عليه السلام إذ قال لأبيه يا أبت مع ما به من الكفر ولا يدعوهما بأسمائهما فإنه من الجفاء وسوء الأدب وديدن الدعار وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين فقال أن لا تقوم إلى خدمتهما عن كسل وقيل أن لا ترفع صوتك عليهما ولا تنظر إليهما شزرا ولا يريا منك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن تترحم عليهما ما عاشا وتدعو لهما إذا ماتا وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما فعن النبی علیه الصلاة والسلام إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل وداييه .

(( واخفض لهما جناح الذل )) عبارة عن إلانة الجانب والتواضع والتذلل لهما فإن إعزازهما لا يكون إلا بذلك فكأنه قيل واخفض لهما جناح الذليل أو جعل لذه جناح كما جعل لبيد في قوله :

وغداة ريح قد كشفت وقره إذ أصبحت بيد الشمال زمامها

للقرة زماما وللشمال يدا تشبها له بطائر يخفض جناحه لأفراخه تربية لها وشفقة عليها وأما جعل خفض الجناح عبارة عن ترك الطيران كما فعله القفال فلا يناسب المقام (( من الرحمة )) من فرط رحمتك وعطفك عليهما ورقتك لافتقارهما اليوم إلى من كان أنقـر خلق الله تعالى إليهما ولا تكنتف برحمتك الفائية بل ادع الله لهما برحمته الواسعة الباقية (( وقل رب ارحمهما )) برحمتك الدنيوية والأخروية التي من جعلتها الهداية إلى الإسلام فلا ينافى ذلك كفرهما (( كما ربياني )) السكاف في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى رحمة مثل تربيتهما لى أو مثل رحمتهما لى على أن التربية رحمة ويجوز أن يكون لهما الرحمة والتربية معاً وقد ذكر أحدهما فى أحد الجانبين والآخر كما يلوح به التمرض لعنوان الربوبية فى مطلع الدعاء كأنه قيل رب ارحمهما وربهما كما ربحاني وربياني (( صغيرا )) ويجوز أن تكون السكاف للتعليل أى لأجل تربيتهما لى كقوله تعالى (واذكروه كما هداكم) ولقد بالغ عز وجل فى

التوصية بهما حيث افتتحها بأن شفع الإحسان إليهما بتوحيده سبحانه ونظمهما في سلك القضاء بهما معاً ثم ضيق الأمر في باب مراعاتهما حتى لم يرخس في أدنى كلمة تغفلت من المتضجر مع ماله من موجبات الضرر ما لا يكاد يدخل تحت الحصر وختمها بأن جعل رحمته التي وسعت كل شيء مشبهة بتربيتهما وعن النبي عليه الصلاة والسلام رضى الله فى رضى الوالدين وسخطه فى سخطهما وروى يفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ما يشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن أبوى بلغا من الكبر أنى ألى منهما ما وليا منى فى الصغر فهل قضيتهما حقهما قال لا فإنهما كآبا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما وروى أن شيخاً أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال إن ابنى هذا له مال كثير وإنه لا ينفق على من ماله فنزل جبريل عليه السلام وقال إن هذا الشيخ قد أنشأ ابنه أياتاً ما قرع سمع بمثلاً فاستنشدنا الشيخ فقال :

غذوتك مولوداً ومنتك <sup>(١)</sup> يافعا	تعل بما أجنى عليك وتنهل
إذا ليلة ضاقتك بالسقم لم أبت	لسقمك إلا باكياً أتملّل
كأنى أنا المطروق دونك بالذى	طرقت به دونى وعينى تهمل
فلما بلغت السن والغاية التى	الها مدى ما كنت فيك أومل
جعلت جزائى غلظة وفضاظة	كأنك أنت المنعم المتفضل
فليتك إذ لم ترع حق أبوى	فعلت كما الجار المجاور يفعل

فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنت ومالك لأبيك ﴿ربكم أعلم بما فى نفوسكم﴾ من البر والعقوق ﴿إن تكونوا صالحين﴾ قاصدين للصلاح والبر دون العقوق والفساد ﴿فإنه﴾ تعالى ﴿كان للأوابين﴾ أى الرجاعين إليه تعالى عما فرط منهم بما لا يكاد يخلو عنه البشر ﴿غفوراً﴾ لما وقع منهم من

نوع تقصير او اذية فعلية أو قولية وفيه ما لا يخفى من التشديد فى الأمر بمراعاة حقوقهما ويجوز أن يكون عاما لكل نائب ويدخل فيه الجانى على أبويه دخولا أوليا ﴿وَأْتِ ذَا الْقُرْبَى﴾ أى ذا القرابة ﴿حَقَّهُ﴾ توصية بالأقارب إثر التوصية ببر الوالدين ولعل المراد بهم المحارم وبحقهم النفقة كما يفهم عنه قوله تعالى ﴿وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ﴾ فإن المأمور به فى حقهما المواساة المالية لا محالة أى وآتهما حقهما بما كان مفترضا بمكة بمنزلة الزكاة وكذا النهى عن التبذير وعن الإفراط فى القبض والبسط فإن السكل من التصرفات المالية ﴿وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا﴾ نهى عن صرف المال إلى من سواهم ممن لا يستحقه فإن التبذير تفريق فى غير موضعه مأخوذ من تفريق حبات وإلقائها كيفما كان من غير تعهد لمواقعه لا عن الإكثار فى صرفه إليهم وإلا لناسبه الإسراف الذى هو تجاوز الحد فى صرفه ، وقد نهى عنه بقوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا﴾ وكلاهما مذموم .

﴿إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ تعليل النهى عن التبذير ببيان أنه يجعل صاحبه ملزوما فى قرن الشياطين والمراد بالأخوة المائلة التامة فى كل ما لا خير فيه من صفات السوء التى من جملتها التبذير أى كانوا بما فعلوا من التبذير أمثال الشياطين أو الصداقة والملازمة أى كانوا أصدقاءهم وأتباعهم فيما ذكر من التبذير والصرف فى المعاصى فإنهم كانوا ينحرون الإبل ويتياسرون عليها ويبدون أموالهم فى السمعة وسائر ما لا خير فيه من المناهى والملاهى أو المقارنة أى قرناهم فى النار على سبيل الوعيد ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ من تنمة التعليل أى مبالغا فى كفران نعمته تعالى لأن شأنه أن يعصرف جميع ما أعطاه الله تعالى من القوى والقدر الى غير ما خلقت هى له من أنواع المعاصى والإفساد فى الأرض وإضلال الناس وحملهم على الكفر بالله وكفران نعمه الفائضة عليهم وصرفها إلى غير ما أمر الله تعالى به وتخصيص هذا الوصف بالذكر من بين سائر أوصافه القبيحة للإيذان<sup>(١)</sup> بأن التبذير الذى هو عبارة عن

صرف نعم الله تعالى إلى غير مصرفها من باب الكفران المقابل للشكر الذى هو عبارة عن صرفها إلى ما خلقت هى له والتعرض لوصف الربوبية للإشعار بكمال عتوه فإن كفران نعمة الرب مع كون الربوبية من أقوى الدواعى إلى شكرها غاية الكفران ونهاية الضلال والطفغان .

( ولما تعرض عنهم ) أى إن اعتراك أمر اضطررك إلى أن تعرض عن أولئك المستحقين ( ابتغاء رحمة من ربك ) أى لفقد رزق من ربك إقامة للمسبب مقام السبب فإن الفقد سبب للابتغاء ( ترجوها ) من الله تعالى لتعطيهم وكان عليه السلام إذا سئل شيئاً وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياء فأمرو بتعديدهم بالقول الجميل لئلا تعزيهم الوحشة بسكوته على السلام فقبل ( فقل لهم قولا ميسورا ) سهلا ليناً وعدم وعدا جبيلا من يسر الأمر نحو سعد أو قل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله على أنه دعاء لهم ييسر عليهم فقرهم ( ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط ) تمثيلان لمنع الشحيح وإسراف المبدّر زجرا لهما عنهما وحمل على ما بينهما من الاقتصاد :

• كلا طرفى قصد الأمور ذميم •

وحيث كان قبح الشح مقارنا له معلوما من أول الأمر روعى ذلك فى التصوير بأقبح الصور ولما كان غائلة الإسراف فى آخره بين قبحه فى أثره فقبل ( فتقعد ملوما ) أى فتصير ملوما عند الله تعالى وعند الناس وعند نفسك إذا احتجت وندمت على ما فعلت ( محسورا ) نادما أو منقطعا بك لاشئ عندك من حسرة السفر إذا بلغ منه وما قيل من أنه روى عن جابر رضى الله عنه أنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد إذ أتاه صبي فقال إن أمى تستكسيك درعا فقال عليه السلام من ساعة إلى ساعة فعد إلينا فذهب إلى أمه فقالت له قل إن أمى تستكسيك الدرع الذى عليك فدخل صلى الله عليه وسلم داره ونزع قميصه وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال وانتظروا فلم يخرج للصلاة فنزلت فيأباه أن السورة مكية خلا آيات فى آخرها وكذا ما قيل إنه عليه

السلام أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وكذا عيينة بن حصن الفزارى  
جفاء عباس بن مرداس فأنشأ يقول :

أتجعل نهى ونهب العبيد بين عيينة والأقرع  
وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس فى جمع  
وما كنت دون امرئ منهما ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال عليه السلام : يا أبا بكر أقطع لسانه عنى ، أعطاه مائة من الإبل ،  
وكانوا جميعا من المؤانسة القلوب فنزلت ﴿إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر﴾  
تعليل لما مر أى يوسع على بعض ويضيقه على آخرين حسبما تتعلق به مشيئته  
التابعة للحكمة فليس ما يرهقك من الإضافة التى تحوجك إلى الإعراض عن  
السائلين أو نفاذ ما فى يدك إذا بسطتها كل البسط إلا لمصلحتك ﴿لأنه كان  
بعباده خبيرا بصيرا﴾ تعليل لما سبق أى يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم  
ما ينحى عليهم ويجور أن يراد أن البسط والقبض من أمر الله العالم بالسرائر  
والظواهر الذى بيده خزائن السموات والأرض وأما العباد فعليهم أن يقتصدوا  
وأن يراد أنه تعالى يبسط تارة ويقبض أخرى فاستنوا بسنته فلا تقبضوا كل  
القبض ولا تبسطوا كل البسط. وأن يراد أنه تعالى يبسط ويقدر حسب مشيئته  
فلا تبسطوا على من قدر عليه رزقه وأن يكون تمهيدا لقوله :

﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق﴾ أى مخافة فقر وقرىء بكسر الخاء  
كانوا يبدون بناتهم مخافة الفقر فهوا عن ذلك ﴿نحن نرزقهم وإياكم﴾ لا أتم  
فلا تخافوا الإملاق بناء على علمكم بمعجزكم عن تحصيل رزقهم وهو ضمان لرزقهم  
وتعليل للنهى المذكور بإبطال موجهه فى زعمهم وتقديم ضمير الأولاد على  
المخاطبين على عكس ما وقع فى سورة الأنعام للإشعار بأصالتهم فى إمقاضة الرزق  
أو لأن الباعث على القتل هناك الإملاق الناجز ولذلك قيل من إملاق وههنا

الإملاق المتوقع ولذلك قيل خشية إملاق فسكأنه قيل نرزقهم من غير أن ينتقص من رزقكم شيء فيعتريكم ما تخشونه وإياكم أيضا رزقا إلى رزقكم ﴿لأن قتلهم كان خطأ كبيرا﴾ تعليل آخر ببيان أن المنهى عنه في نفسه منكر عظيم والخطأ الذنب والإثم يقال خطأ خطيء خطأ كآثم وإنما وقرئ بالفتح والسكون وبفتحتين بمعنىا كالخذر والخذر وقيل بمعنى ضد الصواب وبكسر الحاء والمد وبفتحها بمدودا وبفتحها وحذف الهمزة وبكسرهما كذلك .

﴿ولا تقربوا الزنا﴾ بمباشرة مبادئه القرية أو البعيدة فضلا عن مباشرة وإنما نهى عن قربانه على خلاف ما سبق ولحق من القتل للبالغة في النهى عن نفسه لأن قربانه داع إلى مباشرته وتوسيط النهى عنه بين النهى عن قتل الأولاد والنهى عن قتل النفس المحرمة على الإطلاق باعتبار أنه قتل للأولاد لما أنه تضيق للأنساب فإن من لم يثبت نسبه ميت حكما ﴿لأنه كان فاحشة﴾ فعلة ظاهرة القبح متجاوزة عن الحد ﴿وساء سيلا﴾ أى بئس طريقا طريقه ، فإنه غصب الألبضاع المؤدى إلى اختلال أمر الأنساب وهيجان الفتن كيف لا وقد قال النبي عليه السلام : إذا زنى العبد خرج منه الإيمان فكان على رأسه كالظلمة فإذا انقطع رجع إليه ، وقال عليه السلام : لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ،<sup>(١)</sup> وعن حذيفة رضى الله عنه أنه قال عليه السلام : إياكم والزنا فإن فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فأما التي في الدنيا فذهاب البهاء ودوام الفقر وقصر العمر وأما التي في الآخرة فمسخ الله تعالى وسوء الحساب والخلود في النار<sup>(٢)</sup> .

﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله﴾ قتلها بأن عصمها بالإسلام أو بالعهد ﴿إلا بالحق﴾ إلا بإحدى ثلاث كفر بعد إيمان وزنا بعد إحسان وقتل نفس معصومة عمدا فالاستثناء مفرغ أى لا تقتلونها بسبب من الأسباب إلا بسبب

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان .

(٢) اللندرى في الترفيب والترهيب ، وأبو يعلى والدارقطنى .



الحق أو ملتبسين أو ملتبسة بشيء من الأشياء ويجوز أن يكون نعتاً لمصدر محذوف أى لا تقتلوا قتلها ما إلا قتلها ملتبسا بالحق (ومن قتل مظلوماً) بغير حق يوجب قتله أو يبيحه للقاتل حق لأنه لا يعتبر لإباحته لغير القاتل فإن من عليه القصاص إذا قتله غير من له القصاص يقتص له ولا يفيد قول الولي أنا أمرته بذلك ما لم يكن الأمر ظاهراً (فقد جعلنا لوليّه) لمن يلى أمره من الوارث أو السلطان عند عدم الوارث (سلطاناً) تسلطاً واستيلاءً على القاتل يؤاخذ به بالقصاص أو بالدية حسبما تقتضيه جانيته أو حجة غالبية (فلا يسرف) وقرئ لا تسرف (في القتل) أى لا يسرف الولي في أمر القتل بأن يتجاوز الحد المشروع بأن يزيد عليه المثلّة أو بأن يقتل غير القاتل من أقاربه أو بأن يقتل الاثنين مكان الواحد كما يفعله أهل الجاهلية أو بأن يقتل القاتل في مادة الدية وقرئ بصيغة التثنية مبالغة في إفادة معنى النهى (لأنه كان منصوراً) تعليل للنهى والضمير للولي على معنى أنه تعالى نصره بأن أوجب له القصاص أو الدية وأمر الحكام بمعونته في استيفاء حقه فلا يبيخ ما وراء حقه ولا يستزد عليه ولا يخرج من دائرة أمر الناصر أو للبقول ظلماً على معنى أنه تعالى نصره بما ذكر فلا يسرف وليه في شأنه أو للذى يقتله الولي ظلماً وإسرافاً ووجه التعليل ظاهر وعن مجاهد أن الضمير في لا يسرف للقاتل الأول ويعضده قراءة فلا تسرفوا والضميران في التعليل عائدان إلى الولي أو المقتول فالمراد بالإسراف حينئذ إسراف القاتل على نفسه بتعريضه له للهلاك العاجل والآجل لا الإسراف وتجاوز الحد في القتل أى لا يسرف على نفسه في شأن القتل كما في قوله تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) .

(ولا تقربوا مال اليتيم) نهى عن قربانه لما ذكر من المبالغة في النهى عن التعرض له ومن إفضاء ذلك إليه وللتوسل إلى الاستثناء بقوله تعالى (إلا بالتي هي أحسن) أى إلا بالخصلة والطريقة التي هي أحسن الخصال والطرائق وهي حفظه واستثماره (حق يبلغ أشده) غاية لجواز التصرف على الوجه الأحسن المدلول عليه بالاستثناء لا للوجه المذكور فقط (وأوفوا بالعهد) سواء

جرى بينكم وبين ربكم أو بينكم وبين غيركم من الناس والإيفاء بالعهد والوفاء به هو القيام بمقتضاه والمحافظة عليه ولا يكاد يستعمل إلا بالباء فرقا بينه وبين الإيفاء الحسى كإيفاء الكيل والوزن ﴿إن العهد﴾ أظهر في مقام الإضمار إظهاراً لكم والعناية بشأنه أولان المراد مطلق العهد المنتظم للعهد المعهود ﴿كأن مسئولاً﴾ أى مسئولاً عنه على حذف الجار وجعل الضمير بعد انقلابه مرفوعاً مستكناً في اسم المفعول كقوله تعالى (وذلك يوم مشهود) أى مشهود فيه ونظيره ما في قوله تعالى (تلك آيات الكتاب الحكيم) على أن أصله الحكيم قائله حذف المضاف وجعل الضمير مستكناً في الحكيم بعد انقلابه مرفوعاً ويجوز أن يكون تخيلاً كأنه يقال للعهد لم نكثت وهلا وفي بك تبكيثا للناكث كما يقال للدوذة بأى ذنب قتلته .

﴿وأوفوا الكيل﴾ أى أتموه ولا تخسروه ﴿إذا كنتم﴾ أى وقت كيالكم للشترين وتقيد الأمر بذلك لما أن التطفيف هناك يكون وأما وقت الاكتيال على الناس فلا حاجة إلى الأمر بالتعديل قال تعالى (إذا اكتالوا على الناس يستوفون) الآية ﴿وزنوا بالقسطاس﴾ وهو القرسطون وقيل كل ميزان صغيراً كان أو كبيراً روى معرب ولا يقدر ذلك في عربية القرآن لانتظام المعربات في سلك الكلام العربية وقرىء بضم القاف ﴿المستقيم﴾ أى العدل السوى ولعل الاكتفاء باستقامته عن الأمر بإيفاء الوزن لما أن عند استقامته لا يتصور الجور غالباً بخلاف الكيل فإنه كثيراً ما يقع التطفيف مع استقامة الآلة كما أن الاكتفاء بإيفاء الكيل عن الأمر بتعديله لما أن إيفاءه لا يتصور بدون تعديل المكيال وقد أمر بتقويمه أيضاً في قوله تعالى (أوفوا الكيل والميزان بالقسط) ﴿ذلك﴾ أى إيفاء الكيل والوزن بالميزان السوى ﴿خير﴾ في الدنيا إذ هو أمانة توجب الرغبة في معاملته والذكر الجميل بين الناس ﴿وأحسن تأويلاً﴾ عاقبة تفعيل من آل إذا رجع والمراد ما يؤول إليه ﴿ولا تقف﴾ ولا تتبع من قفا أثره إذا تبعه وقرىء ولا تقف من قاف أثره أى قفاه ومنه القافة في جمع القائف ﴿ما ليس لك به علم﴾ أى لا تكن في اتباع ما لا علم لك به من

قول أو فعل كمن يذبح مسلحاً لا يدرى أنه يوصله إلى مقصده واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه أن المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند قطعياً كان أو ظنياً واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه وقيل إنه مخصوص بالعقائد وقيل بالرمى وشهادة الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قفا مؤمناً بما ليس فيه حبسه الله تعالى في ردغة الخبال حتى يأتى المخرج ومنه قول السكيت :

ولا أرمى البريء بغير ذنب ولا أقفو الخواصن إن رمينا

(إن السمع والبصر والفؤاد) وقرىء بفتح الفاء والواو المقلوبة من الهمزة عند ضم الفاء (كل أولئك) أى كل واحد من تلك الأعضاء فأجريت مجرى العقلاء لما كانت مسؤولة عن أحوالها شاهدة على أصحابها هذا وإن أولاء وإن غلب في العقلاء لكنه من حيث أنه اسم لذا الذى يعم القبيلين جاء لغيرهم أيضاً قال :

ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام

(كان عنه مسئولاً) أى كان كل من تلك الأعضاء مسئولاً عن نفسه على أن اسم كان ضمير يرجع إلى كل وكذا الضمير المجرور وقد جوز أن يكون الاسم ضمير القائم بطريق الالتفات إذ الظاهر أن يقال كنت عنه مسئولاً وقيل الجار والمجرور في محل الرفع قد أسند إليه مسئولاً معللاً بأن الجار والمجرور لا يلتبس بالمتبدأ وهو السبب في منع تقديم الفاعل وما يقوم مقامه ولكن النحاس حكى الإجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل إذا كان جاراً ومجروراً ويجوز أن يكون من باب الحذف على شريطة التفسير ويحذف الجار من المفسر ويعود الضمير مستكننا كما ذكرنا في قوله تعالى (يوم مشهود) وجوز أن يكون مسئولاً مسنداً إلى المصدر المدلول عليه بالفعل وأن يكون فاعله المصدر وهو السؤال وعنه في محل النصب وسأل ابن جنى أبا على عن قولهم فيك يرغب وقال لا يرتفع بما بعده ، فأين المرفوع ؟ فقال المصدر أى فيك يرغب

الرغبة بمعنى تفعل الرغبة كما فى قولهم يعطى ويمنع أى يفعل الإعطاء والمنع وجوز أن يكون اسم كان أو فاعله ضمير كل بحذف المضاف أى كان صاحبه عنه مسؤولا أو مسؤولا صاحبه .

(( ولا تمش فى الأرض )) التقييد لزيادة التقرير والإشعار بأن المشى عليها مما لا يليق بالمرح (( مرحا )) تسكبرا وبطرا واختيالا وهو مصدر وقع موقع الحال أى ذا مرح أو ترح مرحا أو لأجل المرح وقرىء بالكسر (( لأنك لن تخرق الأرض )) تعليل للنهى وفيه تهكم بالمختال ولإيدان بأن ذلك مفاخرة مع الأرض وتسكير عليها أى لن تخرق الأرض بدوسك وشدة وطأتك وقرىء بضم الراء (( وان تبلغ الجبال )) التى هى بعض أجزاء الأرض (( طولا )) حق يمكن لك أن تسكير عليها إذ التسكير إنما يكون بكثرة القوة وعظم الجثة وكلاهما مفقود ، وفيه تعريض بما عليه المختال من رفع رأسه ومشيه على صدور قدميه (( كل ذلك )) إشارة إلى ما علم فى تضاعيف ذكر الأوامر والنواهي من الحصال الخمس والعشرين (( كان سيئه )) الذى نهى عنه وهى اثنتا عشرة خصلة (( عند ربك مكروها )) مبغضا غير مرضى أو غير مراد بالإرادة الأولية لا غير مراد مطلقا لقيام الأدلة القاطعة على أن جميع الأشياء واقعة بإرادته سبحانه وهو تنمة لتعليل الأمور المنهى عنها جميعا ووصف ذلك بمطلق الكراهة مع أن البعض من السكباتر للإيدان بأن مجرد الكراهة عنده تعالى كافية فى وجوب الانتهاء عن ذلك وتوجيه الإشارة إلى السكل ثم تعيين البعض دون توجيهها إليه ابتداء لما أن البعض المذكور ليس بمذكور جملة بل على وجه الاختلاط وفيه إشعار بكون ما عداه مرضيا عنده تعالى وإنما لم يصرح بذلك لإيداننا بالغنى عنه وقيل الإضافة بيانية كما فى آية الليل وآية النار وقرىء سيئة على أنه خبر كان وذلك إشارة إلى ما نهى عنه من الأمور المذكورة ومكروها بدل من سيئه أو صفة لها محمولة على المعنى فإنه بمعنى سيئا وقد قرىء به أو جرى على موصوف مذكر أى أمرأ مكروها أو مجرى مجرى الأسماء زال عنه معنى ( ٢٩ - أبو السعود - ثالث )

الوصفية ويجوز كونه حالا من المستكن فى كان أو فى الظرف على أنه صفة  
سيئه وقرىء سيئاته وقرىء شأنه .

﴿ ذلك ﴾ أى الذى تقدم من من التكاليف المفصلة ﴿ مما أوحى إليك ربك ﴾  
أى بعض منه أو من جنسه ﴿ من الحكمة ﴾ التى هى علم الشرائع أو معرفة الحق  
لذاته والعمل به أو من الأحكام المحسنة التى لا يتطرق إليها النسخ والفساد وعن  
ابن عباس رضى الله عنهما أن هذه الآيات الثمان عشرة كانت فى ألواح موسى  
عليه السلام أولها لا تجعل مع الله إلها آخر قال تعالى (وكتبنا له فى الألواح من  
كل شئ موعظة) وهى عشر آيات فى التوراة ومن إمام متعلقة بأوحى على أنها  
تبعيضية أو ابتدائية وإما بمحذوف وقع حالا من الموصول أو من ضميره  
المحذوف فى الصلة أى كأننا من الحكمة وإما بدل من الموصول بإعادة الجار .  
﴿ ولا تجعل مع الله إلها آخر ﴾ الخطاب لرسول عليه الصلاة والسلام  
والمراد غيره ممن يتصور منه صدور المنهى عنه وقد كرر للتنبيه على أن التوحيد  
مبدأ الأمر ومنتهاه وأنه رأس كل حكمة وملاكها ومن عدمه لم تنفعه علومه  
وحكمتهم وإن بذ فيها أساطين الحكمة وحك بيا فوخه عنان السماء وقد رتب عليه  
ما هو عائد الإشارك أولا حيث قيل فتقدم مذموما مخذولا ورتب عليه ههنا  
نتيجته فى العقبي فقيل ﴿ فللقى فى جهنم ملوما ﴾ من جهة نفسك ومن جهة غيرك  
﴿ مدحورا ﴾ مبعدا من رحمة الله تعالى وفى إيراد الإلقاء مبني بالمفعول جرى  
على سنن الكبرياء وإزدراء بالمشرك وجعل له من قبيل خشبة يأخذها آخذ  
بكفه فيطرحها فى التنوير ﴿ أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة إناثا ﴾  
خطاب للقاتلين بأن الملائكة بنات الله سبحانه والإصفاة بالشئ جعله خالصا  
والهمزة للإنكار والفاء للعطف على مقدر يفسره المذكور أى أفضلكم على  
جنايه بخصمكم بأفضل الأولاد على وجه الخلوص وآثر لذاته أخسها وأدناها كما  
فى قوله سبحانه ( ألسم الذكور وله الأنثى ) وقوله تعالى ( أم له البنات والبنون )  
البنون وقد قصد ههنا بالتعرض لعنوان الربوبية تشديد التذكير وتأكيده وأشير  
بذكر الملائكة عليهم السلام وإيراد الإناث مكان البنات إلى كفره لهم

أخرى (١) وهى وصفهم لهم عليهم السلام بالأنوثة التى هى أخس صفات الحيوان كقوله تعالى (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا) (إنكم لتقولون) بمقتضى مذهبكم الباطل الذى هو إضافة الولد إليه سبحانه (قولا عظيما) لا يقادر قدره فى استتباع الإثم وخرقه لقضايا العقول بحيث لا يجترئ عليه أحد حيث يجعلونه تعالى من قبيل الأجسام المتجانسة السريعة الزوال وليس كمثلته شئ، وهو الواحد القهار الباقى بذاته ثم تضيفون إليه ما تكرهون من أخس الأولاد وتفضلون عليه أنفسكم بالبنين ثم تصفون الملائكة الذين هم من أشرف المخلوقات بالأنوثة التى هى أخس أوصاف الحيوان فيألفها من ضلعة ما أقبحها وكفرة ما أشنعها وأفظعها .

(ولقد صرفنا) هذا المعنى وكررناه (فى هذا القرآن) على وجوه من التصريف فى مواضع منه وإنما ترك الضمير تعويلا على الظهور وقرئ بالتخفيف (ليذكروا) ما فيه ويقفوا على بطلان ما يقولونه والالتفات إلى الغيبة للإيدان باقتضاء الحال أن يعرض عنهم ويحكى للأسامعين هنانهم وقرئ بالتخفيف من الذكر بمعنى التذكر، ويجوز أن يراد بهذا القرآن ما نطق ببطلان مقاتلهم المذكورة من الآيات الكريمة الواردة على أساليب مختلفة ومعنى التصريف فيه جعله مكانا له أى أوقفنا فيه التصريف كقوله هيجرح فى عراقيةما نصلى ه وقد جوز أن يراد به إبطال إضافتهم إليه تعالى البنات وأنت تعلم أن إبطالها من آثار القرآن وتأتايجها (وما يزيدهم) أى والحال أنه ما يزيدهم ذلك التصريف البالغ (إلا نفورا) عن الحق وإعراضا عنه فضلا عن التذكر المؤدى إلى معرفة بطلان ما هم عليه من القبايح .

(قل) فى إظهار بطلان ذلك من جهة أخرى (لو كان معه) تعالى (آلهة كما يقولون) أى المشركون قاطبة وقرئ بالتاء خطابا لهم من قبل النبى عليه الصلاة والسلام والكاف فى محل النصب على أنها نعت لمصدوح حذف

أى كونه مشابها لما يقولون والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة ﴿إذأ لا بتغوا﴾  
 جواب عن مقالهم الشنعاء وجزاء دلو، أى اطلبوا ﴿إلى ذى العرش﴾ أى إلى  
 من له الملك والربوبية على الإطلاق ﴿سديلا﴾ بالمغالبة والممانعة كما هو ديدن  
 الملوك بعضهم مع بعض على طريقة قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا)  
 وقيل بالتقرب إليه تعالى كقوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم  
 الوسيلة) والاول هو الاظهر الأنسب لقوله ﴿سبحانه﴾ فإنه صريح فى أن المراد  
 بيان أنه يلزم مما يقولونه محذور عظيم من حيث لا يحتسبون وأما ابتغاء السبل  
 إليه تعالى بالتقرب فليس مما يختص بهذا التقرير ولا هو مما يلزمهم من حيث  
 لا يشعرون بل هو أمر يعتقدونه رأسا أى تنزه بذاته تنزهها حقيقا به ﴿وتعالى﴾  
 متباعداً ﴿عما يقولون﴾ من العظيمة التى هى أن يكون معه آلهة وأن يكون له  
 بنات ﴿علوا﴾ تعاليا كقوله تعالى (والله أنبتكم من الأرض نباتا) ﴿كبيرا﴾  
 لا غاية ورامه كيف لا وإنه سبحانه فى أقصى غايات الوجود وهو الوجوب  
 الذاتى وما يقولونه من أن له تعالى شركاء وأولادا فى أبعد مراتب العدم أعنى  
 الامتناع لا لأنه تعالى فى أعلى مراتب الوجود لذاته واتخاذ الولد من أدنى مراتبه  
 فإنه من خواص ما يتمتع بقاؤه كما قيل فإن ما يقولونه ليس مجرد اتخاذ الولد بل  
 اتخاذ تعالى له وأن يكون معه آلهة ولا ريب فى أن ذلك ليس بداخل فى حد  
 الإمكان فضلا عن دخوله تحت الوجود وكونه من أدنى مراتب الوجود لإنما هو  
 بالنسبة إلى من شأنه ذلك .

﴿تسبح﴾ بالفوقانية وقرئ بالتحنانية وقرئ سبحت ﴿له السموات  
 السبع والأرض ومن فيهن﴾ من الملائكة والثقلىن على أن المراد بالتسبيح معنى  
 منتظم لما ينطق به لسان المقاتل ولسان الحال بطريق عموم المجاز ﴿وإن من  
 شئ﴾ من الأشياء حيوانا كان أو نباتا أو جمادا ﴿إلا يسبح﴾ ملتبسا ﴿بحمده﴾  
 أى ينزهه تعالى بلسان الحال عما لا يليق بذاته الأقدس من لوازم الإمكان  
 ولواحق الحدوث إذ ما من موجود إلا وهو بإمكانه وحدوثه يدل دلالة  
 واضحة على أن له صانعا عليا قادرا حكما واجبا لذاته قطعاً للسلسلة) ولكن

لا يفقهون تسبيحهم) أيها المشركون لإخلاقكم بالنظر الصحيح الذى به يفهم ذلك وقرىء لا يفقهون على صيغة المبني للمفعول من باب التفعيل (لأنه كان حليما) ولذلك لم يعاجلهم بالعقوبة مع ما أنتم عليه من موجباتها من الإعراض عن التدبر فى الدلائل الواضحة الدالة على للتوحيد والانهماك فى الكفر والإشراك (غفورا) لمن تاب منكم .

(وإذا قرأت القرآن) الناطق بالتسبيح والتنزيه ودعوتهم إلى العمل بما فيه من التوحيد ورفض الشرك وغير ذلك من الشرائع (جعلنا) بقدرتنا ومشيتنا المبنية على دواعى الحكم الخفية (بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) أوثر الموصول على الضمير ذما لهم بما فى حيز الصلة وإنما خص بالذكر كفرهم بالآخرة من بين سائر ما كفروا به من التوحيد ونحوه دلالة على أنها معظم ما أمروا بالإيمان به فى القرآن وتمهيدا لما سينقل عنهم من إنكار البعث واستعجاله ونحو ذلك (حجابا) يحجبهم من أن يدركوك على ما أنت عليه من النبوة ويفهموا قدرك الجليل ولذلك اجتروا على تفوه العظيمة<sup>(١)</sup> التى هى قولهم إن تتبعون إلا رجلا مسحورا وحمل الحجاب على ما روى عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنه من أنه لما نزلت سورة تبت أقبلت العوراء أم جميل امرأة أبى لهب وفى يدها فهر والنبي عليه الصلاة والسلام قاعد فى المسجد ومعه أبو بكر رضى الله عنه فلما رآها قال يا رسول الله لقد أقبلت هذه وأخاف أن تراك قال عليه الصلاة والسلام إنما لن ترانى وقرأ قرآنا فوقفت على أبى بكر رضى الله عنه ولم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لا يقبله الذوق السليم ولا يساعده النظم الكريم (مستورا) ذاستر كما فى قولهم سبل مفعم أو مستورا عن الحس بمعنى غير حسى أو مستورا فى نفسه بحجاب آخر أو مستورا كونه حجابا حيث لا يدرون أنهم لا يدرون .



﴿ وجعلنا على قلوبهم أكنة ﴾ أغطية كثيرة جمع كنان ﴿ أن يفقهوه ﴾ مفعول لأجله أى كراهة أن يفقهوه أو مفعول لما دل عليه الكلام أى منعناهم أن يقفوا على كنهه ويعرفوا أنه من عند الله تعالى ﴿ وفى آذانهم وقرا ﴾ صمما وثقلا مانعا من سماعه اللائق به وهذه تمثيلات معربة عن كمال جهلهم بشئون النبي عليه الصلاة والسلام وفرط نبو قلوبهم عن فهم القرآن الكريم ووج أسماعهم له جىء بها بيانا لعدم فقههم لتسبيح لسان المقال لئلا يبان عدم فقههم لتسبيح لسان الحال وليأذنا بأن هذا التسبيح من الظهور بحيث لا يتصور عدم فهمه إلا لما نفع قوى يعترى المشاعر فيبطلها وتنبيهها على أن حالهم هذا أقبح من حالهم السابق لا حكاية لما قالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب كيف لا وقصدهم بذلك إنما هو الإخبار بما اعتقدوه فى حق القرآن والنبي عليه الصلاة والسلام جهلا وكفرا من انتصافهما بأوصاف مانعة من التصديق والإيمان كككون القرآن سحرا وشعرا وأساطير وقس عليه حال النبي عليه الصلاة والسلام لا الإخبار بأن هناك أمرا وراء ما أدر كوه قد حال بينهم وبين إدراكه حائل من قبلهم ولاريب فى أن ذلك المعنى مما لا يكاد يلائم المقام ﴿ وإذا ذكرت ربك فى القرآن وحده ﴾ واحدا غير مشفوع به آلهتهم وهو مصدر وقع موقع الحال أصله يحد وحده ﴿ ولوا على أذبارهم ﴾ أى هربوا ونفروا ﴿ نفورا ﴾ أو ولوا نافرين .

#### إنعام الكفار

﴿ نحن أعلم بما يستمعون به ﴾ متلبسين به من اللغو والاستخفاف والهزم بك وبالقرآن يروى أنه كان يقوم عن يمينه عليه الصلاة والسلام رجلان من بنى عبد الدار وعن يساره رجلان فيصفقون ويصفرون ويخبطون عليه بالأشعار ﴿ إذ يستمعون اليك ﴾ ظرف لأعلم وفائدته تأكيد الوعيد بالإخبار بأنه كما يقع الاستماع المزبور منهم يتعلق به العلم لا أن العلم يستفاد هناك من أحد وكذا قوله تعالى ﴿ ولأذهم نجوى ﴾ لكن لا من حيث تعلقه بما به الاستماع بل بما به التناجى المدلول عليه بسياق النظم والمعنى نحن أعلم بالذى يستمعون

ملتبسين به بما لاخير فيه من الأمور المذكورة والذي يتناجون به فيما بينهم أو الأول ظرف ليستمعون والثاني ليتناجون والمعنى نحن أعلم بما به الاستماع وقت استماعهم من غير تأخير وبما به التناجي وقت تناجيتهم ونجوى مرفوع على الخبرة بتقدير المضاف أى ذوو نجوى أو هو جمع نجى كقتلى جمع قتل أى متناجون ﴿إذ يقول الظالمون﴾ بدل من إذم وفيه دليل على أن ما يتناجون به غير ما يستمعون به وإنما وضع الظالمون موضع المضرر إشعاراً بأنهم فى ذلك ظالمون مجاوزون للحد أى يقول كل منهم للآخرين عند تناجيتهم ﴿إن تتبعون﴾ ما تتبعون إن وجد منكم الاتباع فرضاً أو ما تتبعون باللغو والهمزة ﴿إلا رجلاً مسحوراً﴾ أى سحر فجن أو رجلاً ذا سحر أى رثة يتنفس أى بشراً مثلكم .

﴿أنظر كيف ضربوا لك الأمثال﴾ أى مثلك بالشاعر والساحر والمجنون ﴿فضلوا﴾ فى جميع ذلك على مناجى الحاجة ﴿فلا يستطيعون سبيلاً﴾ إلى طعن يمكن أن يقبله أحد فينافتون ويخطون ويأتون بما لا يرتاب فى بطلانه أحد أو إلى سبيل الحق والرشاد وفيه من الوعيد وتسليية الرسول صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى ﴿وقالوا أنذا كنا عظاماً ورفاتاً﴾ استفهام إنكارى مفيد لكمال الاستبعاد والاستنكار للبعث بعد ما آل [الحال] (١) إلى هذا المآل لما بين غضاظة الحى ويوسة الرميم من التناقى كأن استحالة الأمر من الظهور بحيث لا يقدر المخاطب على التكلم به والرفات ما بواغ فى دقه وتفنيته وقال الفراء هو التراب وهو قول مجاهد وقيل هو الخطام وإذا متمحضة للطرفية وهو الأظهر والعامل فيها ما دل عليه قوله تعالى ﴿أنتا لمبعوثون﴾ لا نفسه لأن ما بعد إن والهمزة واللام لا يعمل فيما قبلها وهو نبعث أو نعاد وهو المرجع للإنكار وتقييده بالوقت المذكور ليس لتخصيصه به فإنهم منكرون للإحياء بعد الموت وإن كان البدن على حاله بل لتقوية الإنكار للبعث بتوجيهه إليه فى حالة منافية له وتكرير الهمزة فى قولهم (أنتا) لتأكيد التكثير وتحلية الجملة بأن واللام لتأكيد الإنكار للإنكار

التأكيد كما عسى يتوهم من ظاهر النظم فإن تقديم الحمزة لاقتضاءها الصدارة كما في مثل قوله تعالى (أفلا تعقلون) ونظائره على رأى الجمهور فإن المعنى عندهم تعقيب الإنكار لا إنكار التعقيب كما هو المشهور وليس مدار إنكارهم كونهم ثابتين في المبعوثية بالفعل في حال كونهم عظاما ورفاتا كما يتراعى من ظاهر الجملة الاسمية بل كونهم بعرضية ذلك واستعدادهم له ومرجعه إلى إنكار البعث بعد تلك الحالة وفيه من الدلالة على غلوهم في الكفر وتماديهم في الضلال ما لا يزيد عليه ﴿خلقنا جديدا﴾ نصب على المصدر من غير لفظه أو الحالية على أن الخلق بمعنى المخلوق .

﴿ قل ﴾ جوابا لهم وتقريبا لما استبعدوه ﴿ كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا ﴾ آخر ﴿ مما يكبر في صدوركم ﴾ أى يعظم عندهم عن قبول الحياة لكمال المباينة والمنافاة بينها وبينه فإنكم مبعوثون ومعادون لا محالة ﴿ فسيقولون من يعيدنا ﴾ مع ما بيننا وبين الإعادة من مثل هذه المباينة والمباينة ﴿ قل ﴾ لهم تحقيقا للحق وإزاحة للاستبعاد وإرشادا لهم إلى طريقة الاستدلال ﴿ الذى ﴾ أى يعيدكم القادر العظيم الذى ﴿ فطركم ﴾ اخترعكم ﴿ أول مرة ﴾ من غير مثال يحتذيه ولا أسلوب يفتحيه وكنتم ترابا ما شتم رائحة الحياة أليس الذى يقدر على ذلك بقادر على أن يعيد العظام البالية إلى حالتها المعهودة بل إنه على كل شئ قدير ﴿ فسيقضون اليك رموسهم ﴾ أى سيبحر كونها نحوك تعجبا وإنكارا ﴿ ويقولون ﴾ استهزاء ﴿ متى هو ﴾ أى ما ذكرته من الإعادة ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ عسى أن يكون ﴾ ذلك ﴿ قريبا ﴾ نصب على أنه خبر ليكون أو ظرف على أن كان تامة أى أن يقع في زمان قريب ومحل أن مع ما في حينها إما نصب على أنه خبر لعسى وهى ناقصة واسمها ضمير عائد إلى ما عدا إليه هو أى عسى كونه قريبا أو وقوعه في زمان قريب ﴿ يوم يدعونكم ﴾ منصوب بفعل مضمر أى اذكروا أو على أنه بدل من قريبا على أنه ظرف أو [نصب] <sup>(١)</sup> ليكون تامة بالاتفاق

أو ناقصة عند من يجوز لإعمال الناقصة في الظروف أو بضمير المصدر المستكن في عسى أو يكون أعنى البعث عند من يجوز لإعمال ضمير المصدر كما في قول زهير :

وما الحرب إلا ما علمتم وذقتم وما هو عنها بالحديث المرجم  
فهو ضمير المصدر وقد تعلق به ما بعده من الجار ( فتستجيبيون ) أى يوم  
يبعثكم فتبعثون وقد استعير لها الدعاء والإجابة لإيذاها بكال سهولة التأتى وبأن  
المقصود منهما الإحضار للحاسبة والجواب ( بحمده ) حال من ضمير  
تستجيبيون أى منقادين له حامدين لما فعل بكم غير مستعصين أو حامدين له تعالى  
على كمال قدرته عند مشاهدة آثارها ومماينة أحكامها ( وتظنون ) عطف على  
تستجيبيون أى تظنون عند ما ترون من الأمور الهائلة ( إن لبئثم ) أى ما لبئثم  
في القبور ( إلا قليلا ) كالذى مر على قرية أو ما لبئثم في الدنيا .

( وقل لمبادئ ) أى المؤمنين ( يقولوا ) عند محاورتهم مع المشركين  
( التى ) أى الكلمة التى ( هى أحسن ) ولا يخاشنهم كقوله تعالى ( ولا تجادلوا  
أهل الكتاب إلا بالتي هى أحسن ) ( إن الشيطان ينزغ بينهم ) أى يفسد  
وبهيج الشر والمراوم يغرى بعضهم على بعض لتقع بينهم المشاقة والمشاركة والمعازة  
والمضارة فلعل ذلك يؤدى إلى تأكيد العناد وتمادى الفساد فهو تعليل للأمر السابق  
وقرىء بكسر الزاى ( إن الشيطان كان ) قدما ( للإنسان عدوا مبينا ) ظاهر  
العداوة وهو تعليل لما سبق من أن الشيطان ينزغ بينهم ( ربكم أعلم بكم إن  
يشأ يرحمكم ) بالتوفيق للإيمان ( أو إن يشأ يعذبكم ) بالإماتة على الكفر  
وهذا تفسير التى هى أحسن وما بينهما اعتراض أى قولوا لهم هذه الكلمة  
وما يشاكلها ولا تصرحوا بأنهم من أهل النار فإنه مما يهيجهم على الشر مع أن  
العاقبة بما لا يعلمه إلا الله سبحانه فعمى يهديهم إلى الإيمان ( وما أرسلناك عليهم  
وكيلا ) موكولا إليك أمورهم تقسرهم على الإيمان وإنما أرسلناك بشيرا ونذيرا  
فدارهم ومر أصحابك بالمداراة والاحتمال وترك المحاقمة والمشاقة وذلك قبل نزول  
آية السيف وقيل نزلت في عمر رضى الله عنه شتمه رجل فأمر بالعمو وقيل أفرط

أذية المشركين بالمؤمنين فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل الكلمة التي هي أحسن أن يقولوا يهديكم الله ويرحمكم الله .

﴿ وربك أعلم بمن في السموات والأرض ﴾ وتفصيل أحوالهم الظاهرة والكامنة التي بها يستأهلون الاصطفاء والاجتباء فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء ممن يشاء ممن يستحقه وهو رد عليهم إذ قالوا بعيد أن يكون يتيم أبى طالب نبيا وأن يكون العراة الجوعى أصحابه دون أن يكون ذلك من الأكابر والصناديد وذكر من في السموات لإبطال قولهم لولا أنزل علينا الملائكة وذكر من في الأرض لرد قولهم (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) ولقد فضلا بعض النبيين على بعض ﴾ بالفصائل النفسانية والتبره عن العلائق الجسمانية لا بكثرة الأموال والاتباع ﴾ وآتيناه داود زبوراً ﴾ بيان لحديثه تفضيله عليه الصلاة والسلام فإن ذلك إيتاء الزبور لا إيتاء الملك والسلطنة وفيه إيذان بتفضيل النبي عليه الصلاة والسلام فإن نعوته الجليلة وكونه خاتم النبيين مسطورة في الزبور وأن المراد بعباد الله الصالحين في قوله تعالى (إن الأرض يرثها عبادى الصالحون) هو النبي عليه الصلاة والسلام وأتمته وتعريف الزبور تارة وتنكيره أخرى إما لأنه في الأصل فعول بمعنى المفعول كالحلوب أو مصدر بمعنى كقول ، وإما لأن المراد آتيناه داود زبوراً من الزبر ، أو بعضاً من الزبور فيه ذكره عليه الصلاة والسلام وقرىء بضم الزاى على أنه جمع زبر بمعنى مزبور .

﴿ قل ادعوا الذين زعمتم ﴾ أنها آلهة ﴿ من دونه ﴾ تعالى من الملائكة والمسيح وعزير ﴿ فلا يملكون ﴾ فلا يستطيعون ﴿ كشف الضر عنكم ﴾ بالمرء كالمرض والفقر والقحط ونحو ذلك ﴿ ولا تحويلا ﴾ أى ولا تحويله إلى غيركم ﴿ أولئك الذين يدعون ﴾ أى أولئك الآلهة الذين يدعوه المشركون من المذكورين ﴿ يبتغون ﴾ يطلبون لأنفسهم ﴿ إلى ربهم ﴾ ومالك أمورهم ﴿ الوسيلة ﴾ القربة بالطاعة والعبادة ﴿ أيهم أقرب ﴾ بدل من فاعل يبتغون

وأى موصولة أى يبتغى من هو أقرب إليه تعالى الوسيلة فكيف بمن دونه أو ضمن الابتغاء معنى الحرص فكانه قيل يحرمون أيهم يكون أقرب إليه تعالى بالطاعة والعبادة ﴿ ويرجون رحمته ﴾ بها ﴿ ويخافون عذابه ﴾ بتركها كدأب سائر العباد فإنهم من كشف الضر فضلا عن الإلهية ﴿ إن عذاب ربك كان محذورا ﴾ حقيقا بأن يحذره كل أحد حتى الملائكة والرسل عليهم الصلاة والسلام وهو تعليل لقوله تعالى ( ويخافون عذابه ) وتخصيصه بالتعليل لما أن المقام مقام التحذير من العذاب وأن يذنبهم وبين العذاب بونا بعيدا .

﴿ وإن من قرية ﴾ بيان لتحتم حلول عذابه تعالى بمن لا يحذره لآثر بيان أنه حقيق بالخطر وأن أساطين الخلق من الملائكة والنبين عليهم الصلاة والسلام على حذر من ذلك وكلمة إن نافية ومن استغرافية والمراد بالقرية القرية الكافرة أى ما من قرية من قرى الكفار ﴿ إلا نحن مهلكوها ﴾ أى مخربوها البتة بالخسف بها أو يهلك أهلها بالمرء لما ارتكبوا من عظام الموبقات المستوجبة لذلك وفى صيغة الفاعل وإن كانت بمعنى المستقبل ما ليس فيه من الدلالة على التحقق والتقرر وإنما قيل ﴿ قبل يوم القيامة ﴾ لأن الإهلاك يومئذ غير مختص بالقرى الكافرة ولا هو بطريق العقوبة وإنما هو لانقضاء عمر الدنيا ﴿ أو معذبوها ﴾ أى معذبوا أهلها على الإسناد المجازى ﴿ عذابا شديدا ﴾ لا بالقتل والسب ونحوهما من البلايا الدنيوية فقط بل بما لا يكتنه كنهه<sup>(١)</sup> من فنون العقوبات الأخروية أيضا حسبا يفصح عنه إطلاق التعذيب عما قيد به الإهلاك من قبلية يوم القيامة كيف لا وكثير من القرى العاتية العاصية قد أخرت عقوباتها إلى يوم القيامة ﴿ كان ذلك ﴾ الذى ذكر من الإهلاك والتعذيب ﴿ فى الكتاب ﴾ أى اللوح المحفوظ ﴿ مسطورا ﴾ مكتوبا لم يغادر منه شئ إلا بين فيه بكيفياته وأسبابه الموجبة له ووقته المضروب له هذا وقد قيل الهلاك للقرى الصالحة والعذاب للطالحة وعن مقاتل وجدت فى كتاب الضحاك بن مزاحم فى تفسيرها

(١) فى ١٠ : بما لا يدرك كنهه .

أما مكة فيخربها الحبشة وتهلك المدينة بالجوع والبصرة بالغرق والكوفة بالترك والجبال بالصواعق والرواجف وأما خراسان فهلاكها ضروب ثم ذكرها بلدا بلدا وقال الحافظ أبو عمرو الدوائى فى كتاب الفتن أنه روى عن وهب بن منبه أن الجزيرة آمنة من الخراب حتى تخرب أرمينية وأرمينية آمنة حتى تخرب مصر ومصر آمنة حتى تخرب الكوفة ولا تكون الملحمة الكبرى حتى تخرب الكوفة فإذا كانت الملحمة الكبرى فتحت قسطنطينية على يدى رجل من بنى هاشم وخراب الأندلس من قبل الزنج وخراب أفريقية من قبل الأندلس وخراب مصر من انقطاع النيل واختلاف الجيوش فيها وخراب العراق من الجوع وخراب الكوفة من قبل عدو من ورائهم يحصرهم حتى لا يستطيعون أن يشربوا من الفرات قطرة وخراب البصرة من قبل الفرق وخراب الأيلة من قبل عدو يحصرهم برا وبحرا وخراب الرى من الديلم وخراب خراسان من قبل التبت وخراب التبت من قبل الصين وخراب الهند والبن من قبل الجراد والسلطان وخراب مكة من الحبشة وخراب المدينة من الجوع وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى عليه الصلاة والسلام قال آخر قرية من قرى الإسلام خرابا المدينة وقد أخرج العمرى من هذا الوجه وأنت خير بأن تعمم القرية لا يساعده السباق ولا السياق .

### انقضاء عصر الخوارق

(( وما منعنا أن نرسل بالآيات )) أى الآيات التى اقترحتها قریش من إحياء الموتى وقلب الصفا ذهباً ونحو ذلك (( إلا أن كذب بها الأولون )) استثناء مفرغ من أعم الأشياء أى وما منعنا من إرسالها شئ من الأشياء إلا تكذيب الأولين بها حين جاءتهم باقتراحهم وعدم إرساله تعالى بها وإن كان بمشيئته المبنية على الحكم البالغة لا لمنع مانع عن ذلك من التكذيب أو غيره لاستحالة العجز عليه تعالى لكن تكذيبهم المذكور بواسطة استتباعه لاستتصا لهم بحكم السنة الإلهية واستلزامه لتكذيب الآخرين بحكم الاشتراك فى العتو والعناد

وإفضائه إلى أن يحل بهم مثل ما حل بهم بحكم الشركة في الجريرة لما كان منافيا لإرسال ما اقترحوه من الآيات لتعين التكذيب المستدعى للاستئصال المخالف لما جرى به قلم القضاء من تأخير عقوبات هذه الأمة إلى الآخرة لحكم باهرة من جملتها ما يتوهم من إيمان بعض أعقابهم عبر عن تلك المناقاة بالمنع على نهج الاستعارة لإيداننا بتعاضد مبادئ الإرسال لا كما زعموا من عدم إرادته تعالى لتأييده عليه الصلاة والسلام بالمعجزات وهو السر في إثارة الإرسال على الإتياء لما فيه من الإشعار بتداعى<sup>(١)</sup> الآيات إلى التزول لولا أن تمسكها يد التقدير وإسناد على هذا المنع إلى تكذيب الأولين إلا إلى عمله تعالى بما سيكون من الآخرين كما في قوله تعالى (ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) لإقامة الحجة عليهم بإبراز النموذج وللإيدان بأن مدار عدم الإجابة إلى إتياء مقترحهم ليس إلا صنيعهم ﴿وآتيناهم الناقة﴾ عطف على ما يفصح عنه النظم الكريم كأنه قيل<sup>(٢)</sup> وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون حيث آتيناهم ما اقترحوا من الآيات الباهرة فكذبوها وآتيناهم باقتراحهم ثمود الناقة .

﴿مبصرة﴾ على صيغة الفاعل أى بينة ذات إِبصار أو بصائر يدرکها الناس أو أسند إليها حال من يشاهدها مجازا أو جعلتهم ذوى بصائر من أبصره جملة بصيرا وقرى على صيغة المفعول وبفتح الميم والصاد وهى نصب على الحالية وقرى بالرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف .

﴿فظلبوها﴾ فكفروا بها ظالمين أى لم يكتفوا بمجرد الكفر بها بل فعلوا بها ما فعلوا من العقر أو ظلموا أنفسهم وعرضوها للهلاك بسبب عقرها ولعل تخصيصها بالذكر لما أن ثمود عرب مثلهم وأن لهم من العلم بحالهم ما لا مزيد عليه من حيث يشاهدون آثار هلاكهم ورودا وصدورا أو لأننا من جهة

(١) فى ١٠ : الإيدان بتداعى .

(٢) فى ١٠ : فكأنه قيل .



لأنها حيوان أخرج من الحجر أوضح دليل على تحقق مضمون قوله تعالى ( قل كونوا حجارة أو حديدا ) ( وما نرسل بالآيات ) المقترحة ( إلا تخويفا ) لمن أرسلت هي عليهم مما يعقبها من العذاب المستأصل كالطليعة له وحيث لم يخافوا ذلك فعل بهم ما فعل فلا محل للجملة حينئذ من الإعراب ويجوز أن تكون حالا من ضمير ظلموا أى فظلموا بها ولم يخافوا عاقبته والحال أنا ما نرسل بالآيات التى هي من جملتها إلا تخويفا من العذاب الذى يعقبها فنزل بهم ما نزل .

( وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس ) أى علما كما نقله الإمام الثعلبي عن ابن عباس رضى الله عنهما فلا يخفى عليه شئ من أفعالهم الماضية والمستقبلية من الكفر والتكذيب وفى قوله تعالى ( وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس ) إلى آخر الآية تنبيه على تحققها بالاستدلال عليها بما صدر عنهم عند مجئ بعض الآيات لاشتراك الكل فى كونها أمورا خارقة للعادات منزلة من جانب الله على النبي عليه الصلاة والسلام فتكذيبهم لبعضها مستلزم لتكذيب الباقي كما أن تكذيب الآخرين بغير المقترحة يدل على تكذيبهم بالآيات المقترحة والمراد بالرؤيا ما عاينه عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج من عجائب الأرض والسماء حسبا ذكر فى فاتحة السورة الكريمة والتعبير عن ذلك بالرؤيا إما لأنه لا فرق بينها وبين الرؤية أو لأنها وقعت بالليل أو لأن الكفرة قالوا لعلماء رؤيا أى وما جعلنا الرؤيا التى أريناها عيانا مع كونها آية عظيمة وآية حقيقة بأن لا يتلعم فى تصديقها أحد ممن له أدنى بصيرة إلا فتنة افتتن بها الناس حتى ارتد بعضهم ( والشجرة الملعونة فى القرآن ) عطف على الرؤيا والمراد بلمعنها فيه لمن طاعها على الإسناد المجازى أو لإبعادها عن الرحمة فإنها تنبت فى أصل الجحيم فى أبعد مكان من الرحمة أى وما جعلناها إلا فتنة لهم حيث أنكروا ذلك وقالوا إن محمدا يزعم أن الجحيم يحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولقد ضلوا فى ذلك ضلالا بعيدا حيث كابروا قضية عقولهم فإنهم يرون النعمة - قبل تلج الحجر وقطع الحديد المحمة فلا تضرها ويشاهدون المناديل المتخذة من

وبر السمندر تلقى فى النار فلا تؤثر فيها ويرون أن فى كل شجر نارا وقرى .  
بالرفع على حذف الخبر كأنه قيل والشجرة الملعونة فى القرآن كذلك .

﴿ ونخوفهم ﴾ بذلك وبنظائرهما من الآيات فإن الكل للتخويف وإيثار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار فما يزيدهم التخويف ﴿ إلا طغيانا كبيرا ﴾ متجاوزا عن الحد فلو أنا أرسلنا بما اقترحوه من الآيات لفعلوا بها ما فعلوا بنظائرهما وفعل بهم ما فعل بأشياهم وقد قضينا بتأخير العقوبة العامة لهذه الأمة إلى الطامة الكبرى هذا هو الذى يستدعيه النظم الكريم وقد حمل أكثر المفسرين الإحاطة على الإحاطة بالقدرة تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما عسى يعتريه من عدم الإجابة إلى إنزال الآيات التى اقترحوها لأن إنزالها ليس بمصلحة من نوع حزن من طعن الكفرة حيث كانوا يقولون : لو كنت رسولا حقا لآتيت بهذه المعجزات كما أتى بها موسى وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فكانه قيل : اذكر وقت قولنا لك : إن ربك اللطيف بك قد أحاط بالناس فهم فى قبضة قدرته لا يقدرّون على الخروج من مشيئته فهو يحفظك منهم فلا تهتم بهم وامض لما أمرتك به من تبليغ الرسالة ، ألا ترى أن الرؤيا التى أريناك من قبل جعلناها فتنة للناس موروثة للشبهة مع أنها ما أورث ضغنا لأمرك وفتورا فى حالك وقد فسر الإحاطة بإهلاك قريش يوم بدر وإنما عبر عنه بالماضى مع كونه منتظرا حسبما ينبى عنه قوله تعالى ( سيهزم الجمع ويولون الدبر ) وقوله تعالى ( قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم ) وغير ذلك جريا على عادته سبحانه فى أخباره وأولات الرؤيا بما رآه عليه الصلاة والسلام فى المنام من مصارعهم لما روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ورد ماء بدر قال « والله لسكأنى أنظر إلى مصارع - القوم وهو يومئذ إلى الأرض - هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان » فتسامعت به قريش فاستسخروا<sup>(١)</sup> منه وبما رآه عليه الصلاة والسلام أنه سيدخل مكة وأخبر به أصحابه فتوجه إليها

فصده المشركون عام الحديبية واعتذر عن كون ما ذكر مدنيا بأنه يجوز أن يكون الوحى ياهلاكم وكذا الرؤيا واقعا بمكة وذكر الرؤيا وتعيين المصارع واقعين بعد الهجرة وأنت خبير بأنه يلزم منه أن يكون افتتان الناس بذلك واقعا بعد الهجرة وأن يكون ازديادهم طغيانا متوقعا غير واقع عند نزول الآية وقد قيل الرؤيا ما رآه عليه الصلاة والسلام فى وقعة بدر من مضمون قوله تعالى (إذ يريكهم الله فى منامك قليلا ولو أراهم كثيرا لفشلتم) ولا ريب فى أن تلك الرؤيا مع وقوعها فى المدينة ما جعلت فتنة للناس .

### نجاة المؤمنين من إبليس

( وإذ قلنا للملائكة ) تذكير لما جرى منه تعالى من الأمر ومن الملائكة من الامتثال والطاعة من غير تردد وتحقيق لمضمون ما سبق من قوله تعالى ( أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا) ويعلم من حال الملائكة وحال غيرهم من عيسى وعزير عليهما السلام فى الطاعة وابتغاء الوسيلة ورجاء الرحمة وخافة العذاب ومن حال إبليس حال من يداند الحق ويخالف الأمر أى واذا ذكر وقت قولنا لهم ( اسجدوا لأدم ) تحية وتكريما لما قاله من الفضائل المستوجبة لذلك ( فسجدوا ) له من غير تلغثم امتثالا للأمر وأداء لحقه عليه الصلاة والسلام ( إلا إبليس ) وكان داخلا فى زمريتهم مندرجا تحت الأمر بالسجود ( قال ) أى عند ما ونج بقوله عز سلطانه ( يا إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين ) وقوله ( ما منعك أن لا تسجد إذ أمرتك ) وقوله ( ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ) كما أشير إليه فى سورة الحجر ( أسجد ) وأما مخلوق من العنصر العالى ( لمن خلقت طينا ) نصب على نزع الخافض أى من طين أو حال من الراجع إلى الموصول أى خلخته وهو طين أو من نفس الموصول أى أسجد له وأصله طين والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بالموصول لتلغيم إنكاره بما فى حيز الصلة .

﴿ قال ﴾ أى إبليس لكن لا عقيب كلامه المحكى بل بعد الإنظار المترتب على استنظاره المتفرع على الأمر بخروجه من بين الملأ الأعلى بالاعن المؤبد وإنما لم يصرح بذلك اكتماء بما ذكر فى مواضع أخر فإن توسيط قال بين كلامى اللعين للإيدان بعدم اتصال الثانى بالاول وعدم ابتناؤه عليه بل على غيره كما فى قوله تعالى ﴿ قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون ﴾ ﴿ أرأيت هذا الذى كرمتم على ﴾ السكاف لتأكيد الخطاب لاجل لها من الإعراب وهذا مفعول أول والموصول صفته والثانى محذوف لدلالة الصلة عليه أى أخبرنى عن هذا الذى كرمته على بأن أمرتنى بالسجود له لم كرمته على وقيل هذا مبتدأ حذف عنه حرف الاستفهام والموصول مع صلته خبره ومقصوده الاستصغار والاستحقار أى أخبرنى أهذا من كرمته على وقيل معنى أرأيتك أتأملت كأن المتكلم يذبه المخاطب على استحضار ما يخاطبه به عقبيه ﴿ لئن أخرتن ﴾ حيا ﴿ إلى يوم القيامة ﴾ كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه قوله ﴿ لا حنتكن ذريته ﴾ أى لاستأصلهم من قولهم احتنك الجراد الأرض إذا جرد ما عليها أكلأ أو لأقودهم حيث ما شئت ولأستولين عليهم استيلاء قويا من قولهم حنكت الدابة واحتنكتها إذا جعلت فى حنكها الأسفل حبلا تقودها به وهذا كقوله ( لأزين لهم فى الأرض ولاغوينهم أجمعين ) وإنما علم تسنى ذلك المطلب له تلقيا من جهة الملائكة عليهم الصلاة والسلام أو استنباطا من قولهم ( أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ) أو توسما من خلقه ﴿ إلا قليلا ﴾ منهم وهم المخلصون الذين عصمهم الله تعالى .

﴿ قال اذهب ﴾ أى امض لشأنك الذى اخترته وهو طرده وتخليه بينه وبين ما سولت له نفسه ﴿ فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم ﴾ أى جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب على الغائب رعاية لحق المتبوعية ﴿ جزاء موفورا ﴾ أى جزاء مكمل من قولهم فر لصاحبك عرضه فرة ، أى وفر<sup>(١)</sup> وهو نصب

(١) فى ١٠ : أى وفره

على أنه مصدر مؤكد لما فى قوله (جهنم جزاؤكم) من معنى تجاوزون أو الفعل المقدر أو حال موطئة لقوله موفورا (واسنفرز) أى استخف (من استطعت منهم) أن تستفزه (بصوتك) بدعائك إلى الفساد (وأجلب عليهم) أى صح عليهم من الجلبة وهى الصياح (بخيلك ورجلك) أى بأعوانك وأنصارك من راكب وراجل من أهل البيت والفساد قال ابن عباس رضى الله عنهما وبجاهد وقتادة إن له خيلا ورجلا من الجن والإنس فما كان من راكب يقاتل فى معصية الله تعالى فهو من خيل إبليس وما كان من راجل يقاتل فى معصية الله تعالى فهو من رجل إبليس والخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبى والرجل اسم جمع للراجل كالصاحب والركب وقرئ بكسر الجيم وهى قراءة حفص على أنه فعل بمعنى فاعل كتب وتاعب وبضمة مثل حدث وحدث وندس وندس ونظائرهما أى جمعك الراجل ليطابق الخيل وقرئ رجالك ورجالك ويجوز أن يكون استفزازه بصوته وإجلاله بخيله ورجله تمثيلا لتسلطه على من يغويه فكانه مغوار أوقع على قوم فصوت بهم صوتا يزعجهم من أماكنهم ويقلقهم عن مراكزهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم (وشاركهم فى الأموال) بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغى (والأولاد) بالحث على التوصل إليهم بالأسباب المحرمة والإشراك كتسميتهم بعبد العزى والتضليل بالحمل على الأديان الزائغة والحرف الذميمة والأفعال القبيحة (وعدهم) المواعيد الباطلة كشفاعة الآلهة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة بتطويل الأمل (وما يعدم الشيطان إلا غرورا) اعتراض لبيان شأن مواعيده والالتفات إلى الغيبة لتقوية معنى الاعتراض مع ما فيه من صرف الكلام عن خطابه وبيان شأنه للناس ومن الإشعار بعلية شيطنته للاغترور وهو تزيين الخطأ بما يؤمن أنه صواب .

(إن عبادى) الإضافة للتشريف وهم المخلصون وفيه أن من تبعه ليس منهم وأن الإضافة لثبوت الحكم فى قوله تعالى (ليس لك عليهم سلطان) أى تسلط وقدرة على إغوائهم كقوله تعالى (إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم

يتوكلون) ﴿وكفى بربك وكيلًا﴾ لهم يتوكلون عليه ويستمدون به فى الخلاص عن إغوائك والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن المالكية المطلقة والتصرف الكلى مع الإضافة إلى ضمير إبليس للإشعار بكيفية كفايته تعالى لهم أعنى سلب قدرته على إغوائهم ﴿ربكم الذى يزجى لكم الفلك فى البحر﴾ مبتدأ وخبر والإجزاء السوق حالا بعد حال أى هو القادر الحكيم الذى يسوق لمنافعكم الفلك ويحريها فى البحر ﴿لتبتغوا من فضله﴾ من رزقه الذى هو فضل من قبله أو من الربح الذى هو معطيه ومن مزيدة أو تبعية ضمنية وهذا تذكير لبعض النعم التى هى دلائل التوحيد وتمهيد لذكر توحيدهم عند مساس الضر تكملة لما مر من قوله تعالى (فلا يملكون) الآية ﴿لأنه كان بكم﴾ أزلا وأبدا ﴿رحيما﴾ حيث هيا لكم ما تحتاجون إليه وسهل عليكم ما يعسر من مبادئه وهذا تذييل فيه تعليل لما سبق من الأجزاء لابتغاء الفضل وصيغة الرحيم للدلالة على أن المراد بالرحمة الرحمة الدنيوية والنعمة العاجلة المنقسمة إلى الجميلة والحقيرة (وإذا مسكم الضر فى البحر) خوف الفرق فيه ﴿ضل من تدعون﴾ أى ذهب عن خواطركم ما كنتم تدعون من دون الله من الملائكة أو المسيح أو غيرهم ﴿إلا إياه﴾ وحده من غير أن يخطر ببالكم أحد منهم وتدعوه لكشفه استقلالاً أو اشتراكاً أو ضل كل من تدعونه عن إغائتكم وإنقاذكم ولم يقدر على ذلك إلا الله على الاستثناء المنقطع ﴿فلما نجاكم﴾ من الغرق وأوصلكم ﴿إلى البر أعرضتم﴾ عن التوحيد أو اتسعتم فى كفران النعمة ﴿وكان الإنسان كفورا﴾ تعليل لما سبق من الإعراض ﴿أفأمنتم﴾ الهمة للإنكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتهم فأمنتم ﴿أن يخسف بكم جانب البر﴾ الذى هو ما منكم أى يقلبه ملتبسا بكم أو بسبب كونكم فيه وفى زيادة الجانب تنبيه على تساوى الجوانب والجهات بالنسبة إلى قدرته سبحانه وتعالى وقهره وسلطانه ، وقرئ بنون العظمة .

﴿أو يرسل عليكم﴾ من فوقكم وقرئ بالنون ﴿حاصبا﴾ ربحا ترمى

بالحصباء ﴿ثم لا تجدوا لكم وكيلاً﴾ يحفظكم من ذلك أو يصرفه عنكم فإنه لا راد لأمره الغالب .

﴿أم أمنتم أن يعيدكم فيه﴾ فى البحر أو ثرت كلمة فى على كلمة إلى المنبئة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه ﴿تارة أخرى﴾ إسناد الإعادة إليه تعالى مع أن العود إليه باختيارهم باعتبار خلق الدواعى الملجئة لهم إلى ذلك وفيه إيماء إلى كمال شدة هول مالا قوه فى التارة الأولى بحيث لولا الإعادة لما عادوا ﴿فيرسل عليكم﴾ وأتم فى البحر وقرىء بالنون ﴿قاصفاً من الريح﴾ وهو الذى لا تمر بشيء إلا كسرتة وجعلته كالريم أوالتى لها قصيف وهو الصوت الشديد كأنها تنقص أى تتكسر ﴿فيغرقكم﴾ بعد كسر فلككم كما ينبىء عنه عنوان القصف وقرىء بالنون وبالتاء على الإسناد إلى ضمير الريح ﴿بما كفرتم﴾ بسبب إشرارككم أو كفرانكم لنعمة الإنجاء ﴿ثم لا تجدوا به علينا تبعاً﴾ أى نائراً يطلبنا بما فعلنا انتصاراً منا ودركاً للثأر من جهتنا كقوله سبحانه (ولا يخاف عقباها) ﴿ولقد كرّمنا بنى آدم﴾ قاطبة تكريماً شاملاً لبرهم وفاجرهم أى كرّمناهم بالصورة والقامة المعتدلة والتسلط على ما فى الأرض والتمتع به والتسكن من الصناعات وغير ذلك بما لا يكاد يحيط به نطاق العبارة ومن جملة ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما من أن كل حيوان يتناول طعامه بفيه إلا الإنسان فإنه يرفعه إليه بيده وما قيل من شركة القرد له فى ذلك مبنى على عدم الفرق بين اليد والرجل فإنه متناول له برجله التى يطلأ بها القاذورات لا يده ﴿وحملناهم فى البر والبحر﴾ على الدواب والسفن من حملته إذا جعلت له ما يركبه وليس من المخلوقات شيء كذلك وقيل حملناهم فيها حيث لم نخسف بهم الأرض ولم نفرقهم بالماء وأنت خير بأن الأول هو الأنسب بالتكريم إذ جميع الحيوانات كذلك ﴿ورزقناهم من الطيبات﴾ أى فنون النعم وضروب المسئذات بما يحصل بصنعهم وبغير صنعهم .

﴿وفضلناهم﴾ فى العلوم والإدراكات بما ركبنا فيهم من القوى المدركة التى بها يتميز الحق من الباطل والحسن من القبيح ﴿على كثير من خلقنا﴾ وهم من

عدا الملائكة عليهم الصلاة والسلام (تفضيلاً) عظيماً لحق عليهم أن يشكروا هذه النعم ولا يكفروها ويستعملوا قواهم في تحصيل العقائد الحقّة ويرفضوا ما هم عليه من الشرك الذى لا يقبله أحد ممن له أدنى تمييز فضلاً عن فضل على من عدا الملائكة الذين هم العقول المحضة وإنما استثنى جنس الملائكة من هذا التفضيل لأن علومهم دائماً عارية عن الخطأ والخلل وليس فيه دلالة على أفضليتهم بالمعنى المتنازع فيه فإن المراد هنا بيان التفضيل فى أمر مشترك بين جميع أفراد البشر صالحها وطالحها ولا يمكن أن يكون ذلك هو الفضل فى عظم الدرجة وزيادة القربة عند الله سبحانه . إن قيل أى حاجة إلى تعيين ما فيه التفضيل بعد بيان ما هو المراد بالمفضلين فإن استثناء الملائكة عليهم الصلاة والسلام من تفضيل جميع أفراد البشر عليهم لا يستلزم استثناءهم من تفضيل بعض أفرادهم عليهم قلنا لا بد من تعيينه البتة إذ ليس من الأفراد الفاجرة للبشر أحد يفضل على أحد من المخلوقات فيما هو المتنازع فيه أصلاً بل هم أدنى من كل دنى حسبما ينبى عنه قوله تعالى (أولئك كالأنعام بل هم أضل) وقوله تعالى (إن شر الدواب عند الله الذين كفروا).

### البعث

(يوم ندعو) نصب على المفعولية بإضمار اذكر أو ظرف لما دل عليه قوله تعالى (ولا يظلمون) وقرئ بالياء على البناء للفاعل والمفعول ويدعو بقلب الألف واو على لغة من يقول فى أفعى أفعو وقد جوز كون الواو علامة الجمع كما فى قوله تعالى (وأسرؤا النجوى) أو ضميره وكل بدلا منه والنون محذوفة لقلة المبالاة بها فإنها ليست إلا علامة الرفع وقد يكتفى بتقديره كما فى يدعى (كل أناس) من بنى آدم الذين فعلنا بهم فى الدنيا ما فعلنا من التكريم والتفضيل وهذا شروع فى بيان تفاوت أحوالهم فى الآخرة بحسب أحوالهم وأعمالهم فى الدنيا (يا مأمهم) أى يمن ائتموا به من نبي أو مقدم فى الدين أو كتاب أو دين ؛ وقيل بكتاب أعمالهم التى قدموها فيقال يا أصحاب كتاب الخير يا أصحاب



كتاب الشر أو يا أهل دين كذا يا أهل كتاب كذا وقيل الإمام جمع أم كخف وخفاف والحكمة في دعوتهم بأمماتهم لإجلال عيسى عليه السلام وتشريفه الحسينين رضي الله عنهما والستر على أولا الزنا ﴿فن أوتى﴾ يومئذ من أولئك المدعوين ﴿كتاباه﴾ صحيفة أعماله ﴿بيمينه﴾ لإبانة لخطر<sup>(١)</sup> الكتاب المؤتى وتشريفا لصاحبه وتبشير له من أول الأمر بما فى مطاويه ﴿فأولئك﴾ إشارة إلى من باعتبار معناه لإيداننا بأنهم حزب مجتمعون على شأن جليل أو إشعارا بأن قراءتهم لكتبهم تكون على وجه الاجتماع لا على وجه الانفراد كما فى حال الإيتاء وما فيه من الدلالة على البعد للإشعار برفعة درجاتهم أى أولئك المختصون بتلك السكرامة التى يشعر بها الإيتاء المزبور ﴿يقرءون كتابهم﴾ الذى أوتوه على الوجه المبين تبجيحا بما سطر فيه من الحسنات المستتبعة لفنون السكرامات ﴿ولا يظلمون﴾ أى لا ينقصون من أجور أعمالهم المرتسمة فى كتبهم بل يؤتونها مضاعفة ﴿فتيلا﴾ أى قدر فتيل وهو القشرة التى فى شق النواة أو أدنى شئ فإن الفتيل مثل فى القلة والحقارة .

﴿ومن كان﴾ من المدعوين المذكورين ﴿فى هذه﴾ الدنيا التى فعل بهم فيها ما فعل من فنون التكريم والتفضيل ﴿أعمى﴾ فاقد البصيرة لا يهتدى الى رشده ولا يعرف ما أوليائه من نعمة التكرمة والتفضيل فضلا عن شكرها والقيام بحقوقها ولا يستعمل ما أودعناه فيه من العقول والقوى فيما خلقن له من العلوم والمعارف الحقة ﴿فهو فى الآخرة﴾ التى عبر عنها بيوم ندعو ﴿أعمى﴾ كذلك أى لا يهتدى الى ما ينجيه ولا يظفر بما يجديه لأن العمى الأول موجب للثانى وقد جوز كون الثانى بمعنى التفضيل على أن عماء فى الدنيا ولذلك قرأ أبو عمرو الأول مهالا والثانى مفخما ﴿وأضل سبيلا﴾ أى من الأعمى لزوال الاستعداد الممكن وتعطل الآلات بالكلية وهذا بعينه هو الذى أوتى كتابه بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق القابل له ولعل العدول عن ذكره بذلك العنوان مع أنه

الذى يستدعيه حسن المقابلة حسبما هو الواقع فى سورة الحاقة وسورة الانشقاق للإيذان بالعلة الموجبة له كما فى قوله تعالى (وأما إن كان من المكذبين الضالين) بعد قوله تعالى (فأما إن كان من أصحاب اليمين) وللمرئ إلى علة حال الفريق الأول وقد ذكر فى أحد الجانبين المسبب وفى الآخر السبب ودل بالمذكور فى كل منهما على المتروك فى الآخر تعويلا على شهادة العقل كما فى قوله عز وعلا (وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) .

عصمة النبى صلى الله عليه وسلم

((وإن كادوا ليفتنونك)) نزلت فى ثقيف إذ قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم لا ندخل فى أمرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبي فى صلاتنا وكل ربا لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وأن تمتعنا باللات سنة وأن نحرم واديننا وج كما حرمت مكة فإذا قالت العرب لم فعلت فقل إن الله أمرنى بذلك وقيل فى قريش حيث قالوا اجعل لنا آية عذاب آية رحمة وآية رحمة آية عذاب أو قالوا لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بآلهتنا فإن مخففة من المشددة وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف واللام هى الفارقة بينها وبين النافية أى إن الشأن قاربوا أن يفتنوك أى يخذعوك فاتنين ((عن الذى أوحينا إليك)) من أوامرنا ونواهيها ووعدنا ووعدنا ((لتفتري علينا غيره)) لتقول علينا غير الذى أوحينا إليك بما اقترحته ثقيف أو قريش حسبما نقل ((وإذن لا تخذوك خميلا)) أى لو اتبعت أهواءهم لكنت لهم وليا ولخرجت من ولايتي .

((ولولا أن ثبتناك)) على ما أنت عليه من الحق بعصمتنا لك ((لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا)) من الركون الذى هو أدنى ميل أى لولا تثبيتنا لك لقاربت أن تميل إليهم شيئا يسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن أدركتك العصمة فتمتلك من أن تقرب من أدنى مراتب الركون إليهم فضلا عن نفس الركون وهذا صريح فى أنه عليه الصلاة والسلام ما هم بإجابتهم

مع قوة الداعى إليها ودليل على أن العصمة بتوفيق الله تعالى وعنايته ﴿إذن﴾ لو قاربت أن تركن إليهم أدنى ركنة ﴿لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات﴾ أى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به فى الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لأن خطأ الخطير خطير وكان أصل الكلام عذابا ضعفا فى الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت إضافة موصوفها وقيل الضعف من أسماء العذاب <sup>(١)</sup> وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر ﴿ثم لا تجد لك علينا نصيرا﴾ يدفع عنك العذاب ﴿وإن كادوا﴾ الكلام فيه كما فى الأول أى كاد أهل مكة ﴿ليستفزونك﴾ أى ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم ﴿من الأرض﴾ أى الأرض التى أنت فيها وهى أرض مكة ﴿ليخرجوك منها وإذن لا يلبثون﴾ بالرفع إعطفا على خبر كاد وقرىء لا يلبثوا بالنصب بإعمال إذن على أن الجملة معطوفة على جملة وإن كادوا ليستفزونك ﴿خلافك﴾ أى بعدك قال :

خلت الديار خلافتهم فكأنما بسط الشواطب بينهن حصيرا

أى لو خرجت لا يبقون بعد خروجك وقرىء خلافك ﴿إلا قليلا﴾ إلا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم أهلكوا بيدربعد هجرته عليه الصلاة والسلام وقيل نزلت الآية فى اليهود حيث حسدوا مقام النبى عليه الصلاة والسلام بالمدينة فقالوا الشام مقام الأنبياء عليهم السلام فان كنت نبيا فالحق بها حتى تؤمن بك فوقع ذلك فى قلبه عليه الصلاة والسلام فنخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة وأجلى بنو النضير بقليل ﴿سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا﴾ نصب على المصدرية أى سن الله تعالى سنة وهى أن يهلك كل أمة أخرجت رسولهم من بين أظهرهم فالسنة لله تعالى وإضافتها الى الرسل لأنها سنت لأجلهم على ما ينطق به قوله عز وجل ﴿ولا تجد لسنةنا تحويلا﴾ أى تغيرا.

تكاليف النبي صلى الله عليه وسلم

﴿ أقم الصلاة لدلوك الشمس ﴾ لزوالها كما ينهى عنه قوله عليه الصلاة والسلام أنما نى جبريل عليه السلام لدلوك الشمس حين زالت فصلى في الظهر واشتقاقه من الدلك لأن من نظر إليها حينئذ يدلك عينه وقبل لغروبها من دلكت الشمس أى غربت وقيل أصل الدلوك الميل فينتظم كلا المعنيين واللام للتأنيث مثلها في قولك لثلاث خلون ﴿ إلى غسق الليل ﴾ إلى اجتماع ظلمته وهو وقت صلاة العشاء وليس المراد إقامتها فيما بين الوقتين على وجه الاستمرار بل إقامة كل صلاة في وقتها الذى عين لها ببيان جبريل عليه السلام كما أن أعداد ركعات كل صلاة موكولة إلى بيانه عليه السلام ولعل الاكتفاء ببيان المبدأ والمنتهى في أوقات الصلوات من غير فصل بينها لما أن الإنسان فيما بين هذه الأوقات على اليقظة فبعضها متصل ببعض بخلاف أول وقت العشاء والفجر فإنه باشتغاله فيما بينهما بالنوم ينقطع أحدهما عن الآخر ولذلك فصل وقت الفجر عن سائر الأوقات وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب والتحديد المذكور بيان لمبدئه ومنتهاه واستدل به على امتداد وقته إلى غروب الشفق وقوله تعالى :

﴿ وقرآن الفجر ﴾ أى صلاة الفجر نصب عطفا على مفعول أقم أو على الإغراء قاله الزجاج وإنما سميت قرآنا لأنه ركنها كما تسمى ركوعا وسجودا واستدل به على الركنية ولكن لادلالة له على ذلك لجواز كون مدار التجوز كون القراءة مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة في صلاة الفجر لدل الأمر بإقامتها على الوجوب فيها نصا وفيما عداها دلالة ويجوز أن يكون وقرآن الفجر حثا على تطويل القراءة في صلاة الفجر ﴿ إن قرآن الفجر ﴾ أظهر في مقام الإضمار لبانة لمزيد الاهتمام به ﴿ كان مشهودا ﴾ يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار أو شواهد القدرة من تبدل الضياء بالظلمة والاتباء بالنوم الذى هو أخو الموت أو يشهده كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجهم الغفير فالآية على تفسير الدلوك بالزوال جامعة للصلوات الخمس وعلى تفسيره بالغروب لما عدا الظهر والعصر .

﴿ ومن الليل ﴾ قيل هو نصب على الإغراء أى إلزم بعض الليل وقيل لا يكون المغرى به حرفاً ولا يحدى نفعا كون معناها التبعيض فإن واو مع ليست اسماً بالإجماع وإن كانت بمعنى الاسم الصريح بل هو منصوب على الظرفية بمضمرة أى قم بعض الليل ﴿ فتهجد به ﴾ أى أزل وألق الهجود أى النوم فإن صيغة التفعّل تجيء للإزالة كالتهرج والتهنئ والتأثم ونظائرها والضمير المجرور للقرآن<sup>(١)</sup> من حيث هو لا بقيد إضافته إلى الفجر أو البعض المفهوم من قوله تعالى ومن الليل أى تهجد فى ذلك البعض على أن الباء بمعنى فى وقيل منصوب بتهجد أى تهجد بالقرآن بعض الليل على طريقة وإياى فارهبون ﴿ نافلة لك ﴾ فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة خاصة بك دون الأمة ولعله هو الوجه فى تأخير ذكرها عن ذكر صلاة الفجر مع تقدم وقتها على وقتها أو تطوعاً لكن لا لكونها زيادة على الفرائض بل لكونها زيادة له صلى الله عليه وسلم فى الدرجات على ما قال مجاهد والسدى فإنه عليه السلام مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيكون تطوعه زيادة فى درجاته بخلاف من عداه من الأمة فإن تطوعهم لتكفير ذنوبهم وتدارك الخلل الواقع فى فرائضهم واتصاهاها إما على المصدرية بتقدير تنفل أو بجعل تهجد بمعناه أو بجعل نافلة بمعنى تهجداً فإن ذلك عبادة زائدة وإما على الحالية من الضمير الراجع إلى القرآن أى حال كونها صلاة نافلة وإما على المفعولية لتهجد إذا جعل بمعنى صل وجعل الضمير المجرور للبعض أى فصل فى ذلك البعض نافلة لك .

﴿ عسى أن يعثبك ربك ﴾ الذى يبلغك إلى كمالك اللائق بك من بعد الموت الأكبر كما انبعثت من النوم الذى هو الموت الأصغر بالصلاة والعبادة ﴿ مقاماً ﴾ نصب على الظرفية على إضمار فيقيمك أو تضمين البعث معنى الإقامة إذ لا بد من أن يكون العامل فى مثل هذا الظرف فعلاً فيه معنى الاستقرار ويجوز أن يكون حالاً بتقدير مضاف أى يعثبك ذا مقام ﴿ محموداً ﴾ عندك وعند جميع

الناس وفيه تهوين لمشقة قيام الليل وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المقام المحمود هو المقام الذى أشفع فيه لأمى وعن ابن عباس رضى الله عنهما مقاما يحمدك فيه الأولون والآخرون وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع لیس أحد إلا تحت لوائك وعن حذيفة رضى الله عنه يجمع الناس فى صعيد واحد فلا تتكلم فيه نفس فأول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول لبيك وسعديك والشر ليس اليك والمهدى من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت .

(( وقل رب أدخلنى )) أى القبر (( مدخل صدق )) أى إدخالاً مرضياً (( وأخرجنى )) أى منه عند البعث (( مخرج صدق )) أى إخراجاً مرضياً ملقى بالكرامة فهو تلقين للدعاء بما وعده من البعث المقرون بالإقامة المعهودة التى لا كرامة فوقها وقيل المراد إدخال المدينة والإخراج من مكة وتغيير ترتيب الوجود لكون الإدخال هو المقصد وقيل إدخاله عليه السلام مكة ظاهراً عليها وإخراجه منها آمناً من المشركين وقيل إدخاله الغار وإخراجه منه سالماً وقيل إدخاله فيما حمله من أعباء الرسالة وإخراجه منه مؤدياً حقه وقيل إدخاله فى كل ما يلبسه من مكان أو أمر وإخراجه منه وقرىء مدخل ومخرج بالفتح على معنى أدخلنى فأدخل دخولا وأخرجنى فأخرج خروجاً كقوله :

وعضنة دهر يا ابن مروان لم تدع من المال إلا مسحت أو مجلف  
أى لم تدع فلم يبق (( واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيراً )) حجة تنصرنى  
على من يخالفنى أو ملكاً وعزاً ناصراً للإسلام مظهراً له على الكفر فأجيب  
دعوته عليه السلام بقوله عز وعلا ( والله يعصمك من الناس ) ( ألا إن حزب  
الله هم الغالبون ) ( ليظهره على الدين كله ) ( ليستخلفنهم فى الأرض ) .  
(( وقل جاء الحق )) أى الإسلام والوحى الثابت الراسخ (( وزهق الباطل ))

أتى ذهب وهلك الشرك والكفر وتسويلات الشيطان من زهق روحه إذا خرج ﴿لأن الباطل﴾ كائنا ما كان ﴿كان زهوقا﴾ أى شأنه أن يكون مضمعلا غير ثابت وهو عدة كريمة بإجابة الدعاء بالسلطان النصير الذى لقنه. عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلثمائة وستون صنبا فجعل ينسكب بمخصرة كانت بيده فى أعينها واحدا واحدا ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينسكب لوجهه حتى ألقى جميعها وبقي صنم خزاعه فوق الكعبة وكان من صفر فقال يا على ارم به فصعد فرمى به فذكره .

﴿ونزل من القرآن﴾ وقرىء نزل من الإنزال ﴿ما هو شفاء﴾ لما فى الصدور من أدواء الريب وأسقام الأوهام ﴿ورحمة للمؤمنين﴾ به العالمين بما فى تضاعيفه أى ما هو فى تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافى للمرضى ومن بيانية قدمت على المبين اعتناء فإن كل القرآن كذلك وعن النبى عليه السلام من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله أو تبعيضية لكن لا بمعنى أن بعضه ليس كذلك بل بمعنى إنا ننزل منه فى كل نوبة ما تستدعى الحكمة نزوله حينئذ فيقع ذلك من نزل عليهم بسبب موافقته لأحوالهم الداعية إلى نزوله موقع الدواء الشافى المصادف لا بأنه من المرضى المحتاجين إليه بحسب الحال من غير تقديم ولا تأخير فكل بعض منه متصف بالشفاء لكن لا فى كل حين بل عند تنزيله وتحقيق التبويض باعتبار الشفاء الجسمانى كما فى الفاتحة وآيات الشفاء لايساعده قوله سبحانه

﴿ولا يزيد الظالمين إلا خسارا﴾ أى لا يزيد القرآن كله أو كل بعض منه الكافرين المكذبين به الواضعين للأشياء فى غير مواضعها مع كونه فى نفسه شفاء من الأسقام إلا خسارا أى هلاكا بكفرهم وتكذيبهم لانقصاننا كما قيل فإن ما بهم من داء الكفر والضلال حقيق بأن يعبر عنه بالهلاك لا بالنقصان المنبىء عن حصول بعض مبادئ الأسقام فيهم وزيادتهم فى مراتب الهلاك من حيث أنهم كلما جددوا الكفر والتكذيب بالآيات النازلة تدريجا ازدادوا بذلك هلاكا وفيه إيماء إلى أن ما بالمؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم فى أثناء

الاهتداء والاسترشاد بمنزلة الأمراض وما بالكفرة من الجهل والعناد بمنزلة الموت والهلاك وإسناد الزيادة المذكورة إلى القرآن مع أنهم هم المزدادون في ذلك بسوء صنعمم باعتبار كونه سببا لذلك وفيه تعجيب من أمره حيث يكون مدارا للشفاء والهلاك .

﴿ وإذا أنعمنا على الإنسان ﴾ بالصحة والنعمة ﴿ أعرض ﴾ عن ذكرنا فضلا عن القيام بموجب الشكر ﴿ ونأى ﴾ تباعد عن طاعتنا ﴿ بمجانبه ﴾ النأى بالجانب أن يلوى عن الشيء عطفه ويوليه عرض وجهه فهو تأكيد للإعراض أو عبارة عن الاستكبار لأنه من ديدن المستكبرين ﴿ وإذا مسه الشر ﴾ من فقر أو مرض أو نازلة من النوازل وفي إسناد المساس إلى الشر بعد إسناد الإناعم إلى ضمير الجلالة إيذان بأن الخير مراد بالذات والشر ليس كذلك. ﴿ كان يؤوسا ﴾ شديد اليأس من روحنا وهذا وصف للجنس باعتبار بعض أفرادهم من هو على هذه الصفة ولا ينافيه قوله تعالى ( وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض ) ونظائره فإن ذلك شأن بعض آخرين منهم وقيل أريد به الوليد بن المغيرة وقرىء ( ناء ) إما على القلب كما يقال راء في رأى وإما على أنه بمعنى نهض ﴿ قل كل ﴾ أى كل أحد منكم ومن هو على خلافكم ﴿ يعمل ﴾ عمله ﴿ على شاكلته ﴾ طريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلالة أو جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه ﴿ فربكم ﴾ الذى برأكم على هذه الطوائع المتخالفة ﴿ أعلم بمن هو أهدى سبيلا ﴾ أى أسد طريقا وأبين منهاجا وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين .

﴿ ويسألونك عن الروح ﴾ الظاهر أن السؤال كان عن حقيقة الروح الذى هو مدبر البدن الإنسانى ومبدأ حياته روى أن اليهود قالوا القريش سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فإن أجاب عنها جميعا أو سكت فليس بنبي وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم فى التوراة ﴿ قل الروح ﴾ أظهر فى مقام الإضمار إظهارا لسكال الاعتناء بشأنه ﴿ من أمر ربى ﴾ كلمة من يانية والأمر بمعنى



الإنسان والإضافة للاختصاص العلى لا الإيجادى لاشتراك الكل فيه وفيها من تشريف المضاف ما لا يخفى كما فى الإضافة الثانية من تشريف المضاف إليه أى هو من جنس ما استأثر الله تعالى بعلمه من الأسرار الخفية التى لا يكاد يحوم حولها عقول البشر .

(( وما أوتيتم من العلم إلا قليلا )) لا يمكن تعلقه بأمثال ذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب قال عليه الصلاة والسلام بل نحن وأنتم فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يثوت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت ( ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام ) الآية وإنما قالوا ذلك لركاكة عقولهم فإن الحكمة الإنسانية أن يعلم من الخير ما تسعه الطاقة البشرية بل ما ينط به المعاش والمعاد وذلك بالإضافة الى ما لا نهاية له من معلوماته سبحانه قليل ينال به خير كثير فى نفسه أو بالنسبة الى الإنسان أو هو من الإبداعات الكائنة بمحض الأمر التكويني من غير تحصل من مادة وتولد من أصل كاعضاء الجسد حتى يمكن تعريفه ببعض مبادئه ومآله أنه من عالم الأمر لا من عالم الخلق وليس هذا من قبيل قوله سبحانه ( إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ) فإن ذلك عبارة عن سرعة التكوين سواء كان الكائن من عالم الأمر أو من عالم الخلق وفيه تنبيه على أنه مما لا يحيط بكنهه دائرة إدراك البشر وإنما الممكن هذا القدر الإجمالى المندرج تحت ما استثنى بقوله تعالى ( وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ) أى إلا علما قليلا تستفيدونه من طرق الحواس فإن تعقل المعارف النظرية إنما هو من إحساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد علما ولعل أكثر الأشياء لا يدركه الحس ولا شيء من أحواله التى يدور عليها معرفة ذاته وأما حمل ما ذكر على السؤال عن قدمه وحدوثه وجعل الجواب إخبارا بحدوثه أى كائن بتكوينه حادث بإحداثه بالأمر التكويني فمع عدم ملامته لحال السائلين لا يساعده التعرض لبيان قلة عليهم فإن ما سألوا عنه عما ينبنى به عليهم حينئذ

وقد أخبر عنه وقيل المراد بالروح خلق عظيم روحانى أعظم من الملك وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن ومعنى من أمر ربى من وحيه وكلامه لا من كلام البشر .

﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك ﴾ من القرآن الذى هو شفاء ورحمة للمؤمنين ومنبع للعلوم التى أوتيتموها وثبتناك عليه حين كادوا يفتنونك عنه ولولاه لكنت تركن إليهم شيئاً قليلاً وإنما عبر عنه بالموصول تفخيماً لشانه ووصفاً له بما فى حيز الصلة ابتداء وإعلاماً بحاله من أول الأمر وبأنه ليس من قبيل كلام المخلوق واللام موطئة للقسم ولنذهبن جوابه النائب مناب جزاء الشرط وبذلك حسن حذف مفعول المشيئة والمراد من الذهاب به المحو من المصاحف والصدور وهو أبلغ من الإذهاب عن ابن مسعود رضى الله عنه أن أول ما تنفقون من دينكم الأمانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم وأن هذا القرآن تصبحون يوماً وما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتناه فى قلوبنا وأثبتناه فى مصاحفنا نعلبه أبناءنا ويعلمه أبناءنا فقال يسرى عليه ليلاً فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف ويزرع ما فى القلوب ﴿ ثم لا تجد لك به ﴾ أى بالقرآن ﴿ علينا وكلاً ﴾ من يتوكل علينا استرداده مسطوراً محفوظاً ﴿ إلا رحمة من ربك ﴾ فإنها إن نالتك لعلها تسترده عليك ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به فيكون امتناناً بإبقائه بعد المنة بتنزيله وترغيباً فى المحافظة على أداء حقوقه وتحذيراً من أن لا يقدر قدره الجليل ويفرط فى القيام بشكره وهو أجل النعم وأعظمها ﴿ إن فضله كان عليك كبيراً ﴾ كبارسالك وإنزال الكتاب عليك وإبقائه فى حفظك وغير ذلك .

﴿ قل ﴾ للذين لا يعرفون جلالة قدر التنزيل ولا يفهمون نظامه شأنه الجليل بل يزعمون أنه من كلام البشر ﴿ لئن اجتمعت الإنس والجن ﴾ أى اتفقوا ﴿ على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ﴾ المنعوت بما لا تدركه العقول من النعوت الجليلة فى البلاغة وحسن النظم وكال المعنى وتخصيص الثقلين بالذكر

لأن المنكر لكونه من عند الله تعالى منهما لا من غيرهما لا لأن غيرهما قادر على المعارضة ﴿لا يأتون بمثله﴾ أوثر الإظهار على إيراد الضمير الراجع إلى المثل المذكور احترازاً عن أن يتوهم أن له مثلاً معيناً وإذنا بأن المراد نفي الإتيان بمثل ما أى لا يأتون بكلام مماثل له فيما ذكر من الصفات البديعة وفيهم العرب العاربة أرباب البراعة والبيان وهو جواب للقسم الذى ينبىء عنه اللام الموطئة وساد مسد جزاء الشرط ولولاها لكان جواباً له بغير جزم لكون الشرط ماضياً كما فى قول زهير :

ولم أنه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالى ولا حرض

وحيث كان المراد بالاجتماع على الإتيان بمثل القرآن مطلق الاتفاق على ذلك سواء كان التصدى للمعارضة من كل واحد منهم على الانفراد أو من المجموع بأن يتألبوا على تليفق كلام واحد بتلاحق الأفكار وتعاضداً لآثار قيل ﴿ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا﴾ أى فى تحقيق ما يتوحدونه من الإتيان بمثله وهو عطف على مقدر أى لا يأتون بمثله لو لم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ وقد حذف المعطوف عليه حذفاً مطرداً للدلالة المعطوف عليه دلالة واضحة فإن الإتيان بمثله حيث انتفى عند التظاهر فلأن ينتفى عند عدمه أولى وعلى هذه النكتة يدور ما فى إن ولو الوصليتين من التأكيد كما مر غير مرة ومحل نصب على الحالية حسبما عطف عليه أى لا يأتون بمثله على كل حال مفروض ولو فى هذه الحال المنافية لعدم الإتيان به فضلاً عن غيرها وفيه حسم لأطاعهم الفارغة فى روم تبديل بعض آياته ببعض ولا مساغ لكون الآية تقريراً لما قبلها من قوله تعالى ﴿ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً﴾ كما قيل لكن لا لما قيل من أن الإتيان بمثله أصعب من استرداد عينه ونفى الشيء إنما يقرره نفي ما دونه لا نفي ما فوقه فإن أصعبية الاسترداد بغير أمرء تعالى من الإتيان بمثله مما لا شبهة فيه بل لأن الجملة القسمية ليست مسوقة إلى النبي صلى الله عليه وسلم بل إلى المكابرين من قبله عليه السلام ﴿ولقد صرفنا﴾ كررنا ورددنا على أنحاء مختلفة توجب زيادة تقرير وبيان ووكاة رسوخ واطمئنان ﴿للناس فى هذا القرآن﴾ المنعوت بما ذكر من

النعوت الفاضلة ﴿من كل مثل﴾ من كل معنى بديع هو الحسن والغرابة واستجلاب النفس كالمثل ليتلقوه بالقبول ﴿فأبى أكثر الناس﴾ أوتر الإظهار على الإضمار تأكيداً وتوضيحاً ﴿إلا كفوراً﴾ أى إلا ججوداً وإنما صح الاستثناء من الموجب مع أنه لا يصح ضربت إلا زيدا لأنه متأول بالنفى كأنه قيل ما قبل أكثرهم إلا كفوراً وفيه من المبالغة ما ليس فى أبوا الإيمان لأن فيه دلالة على أنهم لم يرضوا بخصلة سوى الكفور من الإيمان والتوقف فى الأمر ونحو ذلك وأنهم بالغوا فى عدم الرضا حتى بلغوا مرتبة الإباء .

﴿وقالوا﴾ عند ظهور عجزهم ووضوح مغلوبيتهم بالإعجاز التنزيلى وغيره من المعجزات الباهرة متعللين بما لا يمكن فى العادة وجوده ولا تقتضى الحكمة وقوعه من الأمور كما هو ديدن المبهوت المحجوج ﴿لن نؤمن لك حتى تفجر﴾ وقرئ بالتشديد ﴿لنا من الأرض﴾ أرض مكة ﴿ينبوعا﴾ عينا لا ينضب ماؤها يفعل من ينبع الماء كيعبوب من عب الماء إذا زحرا ﴿أو تكون لك جنة﴾ أى بستان تستر أشجاره ما تحتها من العرصة ﴿من نخيل وعنب فتفجر الأنهار﴾ أى تجريها بقوة ﴿خلالها تفجيرا﴾ كثيراً والمراد إما إجراء الأنهار خلالها عند سقيها أو لإدامة إجرائها كما ينبى عنه الفاء لا ابتداءه ﴿أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا﴾ جمع كسفة كقطعة وقطع لفظاً ومعنى وقرئ بالسكون كسدره وسدر وهى حال من السماء والكاف فى كما فى محل النصب على أنه صفة مصدر محذوف أى إسقاطاً بمائلا لما زعمت يعنون بذلك قوله تعالى ﴿أو تسقط عليهم كسفا من السماء﴾ .

﴿أو تأتى بأهه والملائكة قبيلة﴾ أى مقابلا كالعشير والمعاشر أو كقبيلة يشهد بصحة ما تدعيه وهو حال من الجلالة وحال الملائكة محذوفة لدلائلها عليها أى والملائكة قبلاء كما حذف الخبر فى قوله :

ه فإنى وقيار بها لغريب ه

أو جماعة فيكون حالا من الملائكة ﴿أو يكون لك بيت من زخرف﴾  
( ٣١ - أبو السعود - ثالث )

من ذهب وقد قرىء به وأصله الزينة ﴿ أو ترقى في السماء ﴾ أى فى معارجها  
فخذف المضاف يقال رقى فى السلم وفى الدرجة ﴿ ولن تؤمن لرقيق ﴾ أى لأجل  
رقيق فيها وحده أو لن نصدق رقيق فيها ﴿ حتى تنزل ﴾ منها ﴿ علينا كتابا ﴾  
فيه تصديقك ﴿ نقرؤه ﴾ نحن من غير أن يتلقى من قبلك عن ابن عباس رضى  
الله عنهما قال عبد الله بن أمية لن تؤمن لك حتى تتخذ إلى السماء سلما ثم ترقى  
فيه وأنا أنظر حتى تأتينا وتأتى معك بصك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون  
أنك كما تقول وما كانوا يقصدون بهاتيك الاقتراحات الباطلة إلا العناد والمجاج  
ولو أنهم أتوا أضعاف ما اقترحوا من الآيات ما زادهم ذلك إلا مكابرة وإلا فقد  
كان يكفيهم بعض ما شاهدوا من المعجزات التى تخجلها صم الجبال .

﴿ قل ﴾ تعجبا من شدة شكيمتهم وتنزيها لساحة السبحات عما لا يكاد  
يليق بها من مثل هذه الاقتراحات الشنيعة التى تكاد السموات يتفطرن منها  
أو عن طلبك ذلك وتنبئها على بطلان ما قالوه ﴿ سبحان ربى ﴾ وقرىء قال  
سبحان ربى ﴿ هل كنت إلا بشرا ﴾ لا ملكا حتى يتصور منى الرقى فى السماء  
ونحوه ﴿ رسولا ﴾ مأمورا من قبل ربى بتبليغ الرسالة من غير أن يكون لى  
خيرة فى الأمر كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم إلا بما يظنهم الله على أيديهم  
حسبما يلائم حال قومهم ولم يكن أمر الآيات إليهم ولا لهم أن يتحكموا على  
الله سبحانه بهشء منها وقوله بشرا خبر لكنت ورسولا صفته .

### عوائق الإيمان وعواقبها

﴿ وما منع الناس ﴾ أى الذين حكيت أباطيلهم ﴿ أن يؤمنوا ﴾ مفعول  
ثان لمنع وقوله ﴿ إذ جاءهم الهدى ﴾ أى الوحي ظرف لمنع أو يؤمنوا أى  
وما منعهم وقت مجيء الوحي المقرون بالمعجزات المستدعية للإيمان أن يؤمنوا  
بالقرآن وبذبتك أو ما منعهم أن يؤمنوا بذلك وقت مجيء ما ذكر ﴿ إلا أن  
قالوا ﴾ فى محل الرفع على أنه فاعل منع أى إلا قولهم ﴿ أبعث الله بشرا رسولا ﴾  
مشكرين أن يكون رسول الله تعالى من جنس البشر وليس المراد أن هذا

القول صدر عن بعضهم فنحن بعضا آخر منهم بل المانع هو الاعتقاد الشامل  
للكل المستتبع لهذا القول منهم وإنما عبر عنه بالقول لإيداننا بأنه مجرد قول  
يقولونه بأفواههم من غير أن يكون له مفهوم ومصدق وحصر المانع من  
الإيمان فيما ذكر مع أن لهم موانع شتى لما أنه معظمها أو لأنه هو المانع  
يحسب الحال أعنى عند سماع الجواب بقوله تعالى (هل كنت إلا بشرا رسولا)  
لأنه هو الذى يتشبهون به حيث أن يجرى عليهم شبهة أخرى من شبههم  
الواهية وفيه إيدان بكمال عنادهم حيث يشير إلى أن الجواب المذكور مع كونه  
حاسما لمواد شبههم ملجئا إلى الإيمان يعكسون الأمر ويجعلونه مانعا منه .

﴿ قل ﴾ لهم أولا من قبلنا تبيينا للحكمة وتحقيقا للحق المزيح للريب  
﴿ لو كان ﴾ أى لو وجد واستقر ﴿ فى الأرض ﴾ بدل البشر ﴿ ملائكة يمشون  
مطمئنين ﴾ قارين فيها من غير أن يعزجوا فى السماء ويعلموا ما يجب أن يعلم  
﴿ لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا ﴾ يهديهم إلى الحق ويرشدكم إلى الخير  
لتمكنهم من الاجتماع والتلقى منه وأما عامة البشر فهم بمعزل من استحقاق  
المفاوضة الملكية فكيف لا وهى منوطة بالتناسب والتجانس فبعث الملك  
إليهم من راحم للحكمة التى عليها مبنى التكوين والتشريع وإنما يبعث الملك من  
بينهم إلى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين  
بكل العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا إلى جانب  
وقوله تعالى ملكا يحتمل أن يكون حالا من رسولا وأن يكون موصوفا به  
وكذلك بشرا فى قوله تعالى (أبعث الله بشرا رسولا) والاول أولى .

﴿ قل ﴾ لهم ثانيا من جهتك بعد ما قلت لهم من قبلنا ما قلت وبينت لهم  
ما تقضيه الحكمة فى البعثة ولم يرفعوا إليه رأسا ﴿ كفى بالله ﴾ وحده (شهيدا)  
على أنى أدبت ما على من مواجب الرسالة أكمل أداء وأنكم فعلتم ما فعلتم من  
التكذيب والعناد وتوجيه الشهادة إلى كونه عليه السلام رسولا بإظهار المعجزة  
على وفق دعواه كما اختير لا يساعده قوله تعالى ﴿ بينى وبينكم ﴾ وما بعده من  
التعليل وإنما لم يقل ببنتنا تحقيقا للفرقة وإبانة للباينة وشهيدا إما حال أو تمييز

﴿لانه كان بعباده﴾ من الرسل والمرسل إليهم ﴿خبيرا بصيرا﴾ محيطا بظواهر أحوالهم وبواطنها فيجازيهم على ذلك وهو تعليل للكفاية وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار ﴿ومن يهد الله﴾ كلام مبتدأ يفصل ما أشار إليه الكلام السابق من مجازاة العباد إشارة إجمالية أى من يهد الله إلى الحق بما جاء من قبله من الهدى ﴿فهو المهتد﴾ إليه وإلى ما يودى إليه من الثواب أو المهتد إلى كل مطلوب ﴿ومن يضل﴾ أى يخلق فيه الضلال بسوء اختياره كهؤلاء المعاندين ﴿فلن تجد لهم﴾ أثر ضمير الجماعة اعتبارا لمعنى من غب ما أثر في مقابلة الأفراد نظرا إلى لفظها تلويحا بوحدة<sup>(١)</sup> طريق الحق وقلة سالكيه وتعدد سبل الضلال وكثرة الضلال ﴿أولياء من دونه﴾ من دون الله تعالى أى أنصارا يهدونهم إلى طريق الحق أو إلى طريق يوصلهم إلى مطالبهم الدنيوية والأخروية أو إلى طريق النجاة من العذاب الذى يستدعيه ضلالهم على معنى أن تجد لأحد منهم وليا على ما تقتضيه قضية مقابلة الجمع بالجمع من انقسام الآحاد إلى الآحاد .

﴿ونحشرهم﴾ التفات من الغيبة إلى التكلم إيذانا بكال الاعتناء بأمر الحشر ﴿يوم القيامة﴾ على وجوههم أو مشيا فقد روى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال إن الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم ﴿عميا﴾ حال من الضمير المجرور فى الحال السابقة ﴿وبكما وصما﴾ لا يبصرون ما يقر أعينهم ولا ينطقون ما يقبل منهم ولا يسمعون ما يلزم مسامعهم لما قد كانوا فى الدنيا لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعونه ويجوز أن يحشروا بعد الحساب من الموقف إلى النار موافق القوى والخواص وأن يحشروا كذلك ثم يعاد إليهم قواهم وحواسهم فإن إدراكهم بهذه المشاعر فى بعض المواطن بما لا ريب فيه ﴿ماوأم جهنم﴾

لما حال واستئناف وكذا قوله تعالى : ﴿ كلما خبت زدناهم سعيرا ﴾ أى كلما سكن لهاها بأن أكلت جلودهم ولحومهم ولم يبق فيهم ما تتعلق به النار وتحرقه زدناهم توقدا بأن بدلناهم جلودا غيرها فعادت ملتببة ومستعرة ولعل ذلك عقوبة لهم على إنكارهم الإعادة بعد الفناء بتكريرها مرة بعد أخرى ليروها عيانا حيث لم يعلموها برهاننا كما يفصح عنه قوله تعالى :

﴿ ذلك ﴾ أى ذلك العذاب ﴿ جزاؤهم بأنهم ﴾ أى بسبب أنهم ﴿ كفروا بآياتنا ﴾ العقلية والنقلية الدالة على صحة الإعادة دلالة واضحة فذلك مبتدأ وجزاؤهم خبره ويجوز أن يكون مبتدأ ثانيا وبأنهم خبره والجملة خبرا لذلك وأن يكون جزاؤهم بدلا من ذلك أو بيانا له والخبر هو الظرف ﴿ وقالوا ﴾ منكرين أشد الإنكار ﴿ أنذا كنا عظاما ورفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا ﴾ إما مصدر مؤكد من غير لفظه أى لمبعوثون بعثا جديدا ولما حال أى مخلوقين مستأنفين ﴿ أو لم يروا ﴾ أى ألم يتفكروا ولم يعلموا ﴿ أن الله الذى خلق السموات والأرض ﴾ من غير مادة مع عظمهما ﴿ قادر على أن يخلق مثلهم ﴾ فى الصغر على أن المثل مقحم والمراد بالخلق الإعادة كما عبر عنها بذلك حيث قيل خلقا جديدا ﴿ وجعل لهم أجلا لا ريب فيه ﴾ عطف على أولم يروا فإنه فى قوة قد رأوا والمعنى قد علموا أن من قدر على خلق السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثالهم من الإنس وجعل لهم ولبعثهم أجلا محققا لا ريب فيه هو يوم القيامة ﴿ فأبى الظالمون ﴾ وضع موضع الضمير تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد بالمرءة ﴿ إلا كفورا ﴾ أى جمودا ﴿ قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى ﴾ خزائن رزقه التى أفاضها على كافة الموجودات وأنتم مرتفع بفعل يفسره المذكور كقول حاتم لوزات سوار لطمتنى وفائدة ذلك المبالغة والدلالة على الاختصاص .

﴿ إذن لأمسكنكم ﴾ لبخلتم ﴿ خشية الإنفاق ﴾ إذ ليس فى الدنيا أحد إلا وهو يختار النفع لنفسه ولو أثر غيره بشئ فإنما يؤثره لعوض يفوقه فإذا



هو بخيل بالإضافة إلى جود الله سبحانه ﴿ وكان الإنسان قتورا ﴾ مبالغاً في  
البخل لأن مبنى أمره على الحاجة والضرورة بما يحتاج إليه وملاحظة العوض بما  
يبدله ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ﴾ ووضحت الدلالة على نبوته وصحة  
ما جاء به من عند الله وهى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم  
والطوفان والسنون ونقص الثمرات وقيل انفجار الماء من الحجر ونتق الطور  
على بنى اسرائيل وانفلاق البحر بدل الثلاث الأخيرة ، ويأباه أن هذه الثلاث  
لم تكن منزلة إذ ذاك وأن الأولين لا تعلق لهما بفرعون وإنما أوتيهما بنو اسرائيل  
وعن صفوان بن عسال أن يهوديا سأل النبی عليه الصلاة والسلام عنها فقال :  
« ألا تشركوا به شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله  
إلا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا ببرىء إلى ذى سلطان  
ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف ، وعليكم خاصة اليهود أن  
لا تعدوا فى السبت ، فقبل اليهودى يده ورجله <sup>(١)</sup> عليه السلام ولا يساعده  
أيضاً ما ذكر ولعل جوابه عليه السلام بذلك لما أنه المهم للسائل وقبوله لما  
أنه كان فى التوراة مسطوراً وقد علم أنه ما عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إلا من جهة الوحي .

﴿ فاسأل بنى اسرائيل ﴾ وقرئ فسل أى فقلنا له سلمهم من فرعون وقل  
له أرسل معى بنى اسرائيل أو سلمهم عن إيمانهم أو عن حال دينهم أو سلمهم أن  
يعاضدوك ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم على صيغة الماضى  
وقيل الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أى فاسألهم عن تلك الآيات لتزداد  
يقيناً وطمأنينة أو ليظهر صدقك ﴿ إذ جاءهم ﴾ متعلق بقلنا وبسأل على القراءة  
المذكورة وبآتيناً أو بمضمر هو بخبروك أو اذكر على تقدير كون الخطاب  
للسل عليه الصلاة والسلام ﴿ فقال له فرعون ﴾ الفاء فصيحة أى فأظهر

عند فرعون ما آتيناها من الآيات البينات وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون ﴿إني لأظنك ياموسى مسحورا﴾ سحرت فتخبط عقلك .

﴿قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء﴾ يعنى الآيات التى أظهرها ﴿إلا رب السموات والأرض﴾ خالقهما ومديرهما والتعرض لربوبيته تعالى لهما للإيدان بأنه لا يقدر على إيتاء مثل هاتيك الآيات العظام إلا خالقهما ومديرهما ﴿بصائر﴾ حال من الآيات أى بينات مكشوفات تبصرك صدقى ولكنك تعاند وتكابر نحو وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ومن ضرورة ذلك العلم العلم بأنه عليه الصلاة والسلام على كمال رصانة العقل فضلا عن توهم المسحورية وقرىء علمت على صيغة التكلم أى لقد علمت ييقين أن هذه الآيات الباهرة أنزلها الله عز سلطانه فكيف يتوهم أن يحوم حولى سحر ﴿ولانى لأظنك يا فرعون مشورا﴾ مصروفا عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ماثرك عن هذا أى ما صرفك أو هالكا ولقد قارع عليه السلام ظنه بظنه وشتان بينهما كيف لا وظن فرعون لإفك مبين وظنه عليه الصلاة والسلام يتاخم اليقين .

﴿فأراد﴾ أى فرعون ﴿أن يستفزهم﴾ أى يستخفهم ويزعجهم ﴿من الأرض﴾ أرض مصر أو من الأرض مطلقا بالقتل كقوله سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم ﴿فأغرقناه ومن معه جميعا﴾ فعكسنا عليه مكروه واستفزناه وقومه بالإغراق ﴿وقلنا من بعده﴾ من بعد إغراقهم ﴿لبنى اسرائيل اسكنوا الأرض﴾ التى أراد أن يستفزكم منها ﴿فإذا جاء وعد الآخرة﴾ الكرة الآخرة أو الحياة أو الساعة والدار الآخرة أى قيام القيامة ﴿جئنا بكم لفيفا﴾ مختلطين إياكم وإياهم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى .

## القرآن حق

﴿وبالحق أنزلناه وبحق نزل﴾ أى وما أنزلنا القرآن إلا ملتبساً بالحق المقتضى لإنزاله وما نزل إلا ملتبساً بالحق الذى اشتمل عليه أو ما أنزلناه من السماء إلا محفوظاً وما نزل على الرسول إلا محفوظاً من تخليط الشياطين ولعل المراد بيان عدم اعتراء البطلان له أول الأمر وآخره ﴿وما أرسلناك إلا مبشراً﴾ للمطيع بالثواب ﴿ونذيراً﴾ للعاصى من العقاب وهو تحقيق لحقيقة بعثته عليه الصلاة والسلام لإثر تحقيق حقيقة إنزال القرآن ﴿وقرآنا﴾ منصوب بمضمّر يفسره قوله تعالى ﴿فرقناه﴾ وقرئ بالتشديد دلالة على كثرة نجومه ﴿لتقرأه على الناس على مكث﴾ على مهل وتثبت فإنه أيسر للحفظ وأعون على الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة فيه ﴿ونزلناه تنزيلاً﴾ حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة ويقع من الحوادث والواقعات .

﴿قل﴾ للذين كفروا ﴿آمنوا به أو لا تؤمنوا﴾ فإن إيمانكم به لا يزيدكم كمالاً وامتناعكم لا يورثه نقصاً ﴿إن الذين أتوا العلم من قبله﴾ أى العلماء الذين قرأوا الكتب السالفة من قبل تنزيله وعرفوا حقيقة الوحى وأمارات النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والباطل والمحق والمبطل ورأوا فيها نعتك ونعت ما أنزل إليك ﴿إذا يتلى﴾ أى القرآن ﴿عليهم يخرون للأذقان﴾ أى يسقطون على وجوههم ﴿سجداً﴾ تعظيماً لأمر الله تعالى أو شكراً لإنجاز ما وعده به فى تلك الكتب من بعثتك وتخصيص الأذقان بالذكر للدلالة على كمال التذلل إذ حينئذ يتحقق الخرور عليها وإبشار اللام للدلالة على اختصاص الخرور بها كما فى قوله :

\* نخر صريعا للدين وللهم \*

وهو تعليل لما يفهم من قوله تعالى (آمنوا به أو لا تؤمنوا) من عدم المبالاة بذلك أى لمن لم يؤمنوا به فقد آمن به أحسن إيمان من هو خير منكم ويجوز أن يكون تعليلاً لقل على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل

تسل بإيمان العلماء عن إيمان الجملة ولا تكثرت بإيمانهم وإعراضهم ﴿ويقولون﴾ في سجودهم ﴿سبحان ربنا﴾ عما يفعل الكفرة من التكذيب أو عن خلف وعده ﴿إن كان وعد ربنا لمفعولا﴾ أن مخففة من المثقلة واللام فارقة أى إن الشأن هذا .

﴿ويخرون للإذقان يكره﴾ كرر الخور للإذقان لاختلاف السبب فإن الأول لتعظيم أمر الله تعالى أو الشكر لإنجاز الوعد والثانى لما أثر فيهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله ﴿ويزيدهم﴾ أى القرآن بسماعهم ﴿خشوعا﴾ كما يزيدهم علما و يقينا بالله تعالى ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن﴾ نزل حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يارحم فقالوا إنه ينهانا عن عبادة إلهين وهو يدعو لها آخر وقالت اليهود إنك لتقل ذكر الرحمن وقد أكره الله تعالى فى التوراة والمراد على الأول هو التسوية بين اللفظين بأنهما عبارتان عن ذات واحدة وإن اختلف الاعتبار والتوحيد إنما هو للذات الذى هو المعبود وعلى الثانى أنهما سيان فى حسن الإطلاق والإفضاء إلى المقصود وهو أوفق لقوله تعالى : ﴿أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى﴾ والدعاء بمعنى التسمية وهو يتعدى إلى مفعولين حذف أولهما استغناء عنه وأو للتخيير والتنوين فى أيا عوض عن المضاف إليه وما مزيدة لتأكيد ما فى أى من الإبهام والضمير فى له للتسمى لأن التسمية له لا للاسم وكان أصل الكلام أيا ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الأسماء الحسنى للبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه إذ حسن جميع أسمائه يستدعى حسن ذينك الاسمين وكونها حسنى لدالاتها على صفات السكال من الجلال والجمال والإكرام .

﴿ولا تجهر بصلاتك﴾ أى بقرأة صلاتك بحيث تسمع المشركين فإن ذلك يحملهم على السب واللغو فيها ﴿ولا تخافت بها﴾ أى بقراتها بحيث لا تسمع من خلفك من المؤمنين ﴿وابتغ بين ذلك﴾ أى بين الجهر والمخافة

على الوجه المذكور ﴿سبيلا﴾ أمرا وسطا قصدا فإن خير الأمور أوساؤها والتعبير عن ذلك بالسيل باعتبار أنه أمر يتوجه إليه المتوجهون ويؤممه المقتدون ويوصلهم إلى المطلوب وروى أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه كان يخفت ويقول أناجى ربى وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه كان يحجر بها ويقول أطرده الشيطان وأوقظ الوسنان فلما نزلت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفض قليلا وقيل المعنى لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها بأسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالمخافتة نهارا والجهر ليلا وقيل بصلاتك بدعائك وذهب قوم إلى أنها منسوخة بقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية .

﴿وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا﴾ كما يزعم اليهود والنصارى وبنو مليح حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا ﴿ولم يكن له شريك فى الملك﴾ أى الألوهية كما يقوله الثنوية القائلون بتعدد الآلهة ﴿ولم يكن له ولى من الدن﴾ ناصر ومافع منه لا عزازة (١) ولم يوال أحدا من أجل مذلة ليدفعها به وفى التعرض فى أثناء الحمد لهذه الصفات الجليلة إيدان بأن المستحق للحمد من هذه نعمته دون غيره إذ بذلك يتم السكال والقدرة التامة على الإيجاد وما يتفرع عليه من إفاضة أنواع النعم وما عداه ناقص مملوك نعمة أو منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله تعالى : ﴿وكبره تكبرا﴾ وفيه تنبيه على أن العبد وإن بالغ فى الثن به والتجود واجتهد فى الطاعة والتحميد ينبغي أن يعترف بالقصور فى ذلك . روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب عليه هذه الآية الكريمة . وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار فى الجنة والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية والحمد لله سبحانه وله الكبرياء والعظمة والجبروت .

## ﴿سورة الكهف﴾

مكية وقيل لإلا قوله تعالى : ( واصبر نفسك ) الآية  
وهي مائة وإحدى عشرة آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الحمد لله الذي أنزل على عبده ) محمد صلى الله عليه وسلم ( الكتاب )  
أى الكتاب الكامل الغنى عن الوصف بالسكّال المعروف بذلك من بين الكتب  
الحقيق باختصاص اسم الكتاب به وهو عبارة عن جميع القرآن أو عن جميع  
المنزل حيثنذ كما مر مرارا وفى وصفه تعالى بالموصول لإشعار بعليّة ما فى حيز  
الصلة لاستحقاق الحمد وإيدان بعظم شأن التنزيل الجليل كيف لا وعليه يدور  
فلك سعادة الدارين وفى التعبير عن الرسول عليه الصلاة والسلام بالعبد مضافا  
إلى ضمير الجلالة تنبيه على بلوغه عليه الصلاة والسلام إلى أعلى معارج العبادة  
وتشريف وإشعار بأن شأن الرسول أن يكون عبدا لله رسلا كما زعمت النصارى  
فى حق عيسى عليه السلام وتأخير المفعول الصريح عن الجار والمجرور مع  
أن حقه التقديم عليه ليتصل به قوله تعالى : ( ولم يجعل له عوجا ) أى شيئا  
من العوج بنوع اختلال فى النظم وتناف فى المعنى أو انحراف عن الدعوة  
إلى الحق وهو فى المعانى كالعوج فى الأعيان وأما قوله تعالى ( لا ترى فيها عوجا  
ولا أمتا ) مع كون الجبال من الأعيان فللدلالة على انتفاء ما لا يدرك من العوج  
بحاسة البصر بل إنما يوقف عليه بالبصيرة بواسطة استعمال المقاييس الهندسية  
ولما كان ذلك مما لا يشعر به بالمشاعر الظاهرة عد من قبيل ما فى المعانى  
وقيل الفتح فى اعوجاج المنتصب كالعود والحائط والكسر فى اعوجاج غيره  
عينا كان أو معنى .

( قيما ) بالمصالح الدنيوية والدنيوية للعباد على ما ينهى عنه ما بعده من  
الإذار والتبشير فيكون وصفها له بالتكميل بعد وصفه بالسكّال أو على ما قبله

من الكتب السماوية شاهدا بصحتها ومهمنا عليها أو متناهايا في الاستقامة فيكون تأكيذا لمبادل عليه نفي العوج مع إفادة كون ذلك من صفاته الذاتية اللازمة له حسبما تنبى عنه الصيغة لا أنه نفي عنه العوج مع كونه من شأنه وانتصابه على تقدير كون الجملة المتقدمة معطوفة على الصلة بمضمر بنى عنه نفي العوج تقديره جعله قيما وأما على تقدير كونها حالية فهو على الحالية من الكتاب إذ لا فصل حينئذ بين أبعاض المعطوف عليه بالمعطوف وقرى قيما ﴿لينذر﴾ متعلق بأنزال والفاعل ضمير الجلالة كما في الفعلين المعطوفين عليه والإطلاق عن ذكر المفعول الأول للإيذان بأن ما سيق له الكلام هو المفعول الثاني وأن الأول ظاهر لا حاجة إلى ذكره أى أنزل الكتاب لينذر بما فيه الذين كفروا به ﴿بأسا﴾ أى عذابا ﴿شديدا من لدنه﴾ أى صادرا من عنده نازلا من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم وقرى من لدنه بسكون الدال مع إشتام الضمة وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للإتباع ﴿وببشر﴾ بالتشديد وقرى بالتخفيف ﴿المؤمنين﴾ أى المصدقين به ﴿الذين يعملون الصالحات﴾ الأعمال الصالحة التى بينت فى تضاعيفه وإيثار صيغة الاستقبال فى الصلة للإشعار بتجدد الأعمال الصالحة واستمرارها وإجراء الموصول على موصوفه المذكور لما أن مدار قبول الأعمال هو الإيمان ﴿أن لهم﴾ أى بأن لهم بمقابلة إيمانهم وأعمالهم المذكورة ﴿أجرا حسنا﴾ هو الجنة وما فيها من المثوبات الحسنى .

﴿ما كثرين﴾ حال من الضمير المجرور فى لهم ﴿فيه﴾ أى فى ذلك الأجر ﴿أبدا﴾ من غير انتهاء أى خالدين فيه وهو نصب على الظرفية لما كثرين ، وتقديم الإنذار على التبشير لإظهار [ كمال ]<sup>(١)</sup> العناية بزجر الكفار عما هم عليه مع مراعاة تقديم التخلية على التحلية وتكرير الإنذار بقوله تعالى : ﴿ولينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا﴾ متعلقا بفرقة خاصة ممن عمه الإنذار

السابق من مستحقى البأس الشديد للإيذان<sup>(١)</sup> بكال فظاعة حالهم لغاية شناعة كفرهم وضلالهم أى وينذر من بين سائر الكفرة هؤلاء المتفوهين بمثل هاتيك العظيمة خاصة وهم كفار العرب الذين يقولون الملائكة بنات الله تعالى واليهود القائلون عزير ابن الله والنصارى القائلون المسيح ابن الله ، وترك إجراء الموصول على الموصوف كما فعل فى قوله تعالى ( ويبشر المؤمنين ) للإيذان بكفاية ما فى حيز الصلة فى الكفر على أقبح الوجوه ، وإيثار صيغة الماضى فى الصلة للدلالة على تحقق صدور تلك الكلمة القبيحة عنهم فيما سبق وجعل المفعول المحذوف فيما سلف عبارة عن هذه الطائفة يودى إلى خروج سائر أصناف الكفرة عن الإنذار والوعيد وتعميم الإنذار هناك للمؤمنين أيضاً بحمله على معنى مجرد الإخبار بالخبر الضار من غير اعتبار حلول المنذر به على المنذر كما فى قوله تعالى ( أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا ) يفضى إلى خلو النظم الكريم عن الدلالة على حلول البأس الشديد على من عدا هذه الفرقة ويجوز أن يكون الفاعل فى الأفعال الثلاثة ضمير الكتاب أو ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام .

( ما لهم به ) أى باتخاذ سببائه وتعالى ولدا ( من علم ) مرفوع على الابتداء أو الفاعلية لاعتماد الظرف ومن، مزيدة لتأكيد النفي والجملة حالية أو مستأنفة لبيان حالهم فى مقامهم أى ما لهم بذلك شئ من علم أصلاً لا لإخلاصهم بطريقة مع تحقيق المعلوم أو لإمكانه بل لاستحالته فى نفسه ( ولا لأبائهم ) الذين قلدوهم فناموا جميعاً فى تيه الجاهالة والضلالة أو ما لهم علم بما قالوه أهو صواب أم خطأ بل إنما قالوه رمياً عن عمى وجهالة من غير فكر وروية كما فى قوله تعالى ( وخرقوا له بنين وبنات بغير علم ) أو بحقيقة ما قالوه وبمظم رتبته فى الشناعة كما فى قوله تعالى ( وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئاً إذا تكاد السموات يتفطرن منه ) الآيات وهو الأنسب بقوله تعالى :



﴿كبرت كلمة﴾ أى عظمت مقالتهم هذه في الكفر والافتراء لما فيها من نسبته سبحانه إلى ما لا يكاد يليق بجناب كبريائه والفاعل في كبرت إما ضمير المقالة المدلول عليها بقالوا وكلمة نصب على التمييز أو ضمير مبهم مفسر بما بعده من النكرة المنصوبة تمييزا كبش رجلا والمخصوص بالذم محذوف تقديره كبرت هى كلمة خارجة من أفواههم وقرىء كبرت ياسكان الباء مع إشتام الغم وقرىء كلمة بالرفع ﴿تخرج من أفواههم﴾ صفة للكلمة مفيدة لاستعظام اجترأهم على التفوه بها وإسناد الخروج إليها مع أن الخارج هو الهواء المتكيف بكيفية الصوت للملازمة بها ﴿إن يقولون﴾ ما يقولون في ذلك الشأن ﴿إلا كذبا﴾ أى إلا قولاً كذبا لا يكاد يدخل تحت إمكان الصدق أصلاً ، والضميران لهم ولآبائهم مثل حاله عليه الصلاة والسلام في شدة الوجد على إعراض القوم وتوليهم عن الإيمان بالقرآن وكال التحسر عليهم بحال من يتوقع منه إهلاك نفسه لأثر فوات ما يحبه عند مفارقة أحبته تأسفاً على مفارقتهم وتلهفاً على مهاجرتهم فقل على طريقة التمثيل حملاً له عليه الصلاة والسلام على الحذر والإشفاق من ذلك .

﴿فلعلك باخع﴾ أى مهالك ﴿نفسك على آثارك﴾ غماً ووجداً على فراغهم وقرىء بالإضافة ﴿إن لم يؤمنوا بهذا الحديث﴾ أى القرآن الذى عبر عنه في صدر السورة بالكتاب وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه وقرىء بأن المفتوحة أى لأن لم يؤمنوا فإعمال باخع بحمله على حكاية حال ماضية لاستحضار الصورة كما في قوله عز وجل (باسط ذراعيه) ﴿أسفاً﴾ مفعول له لباخع أى لفرط الحزن والغضب أو حال مما فيه الضمير أى متأسفاً عليهم ويحوز حمل النظم الكريم على الاستعارة التبعية يجعل التشبيه بين أجزاء الطرفين لا بين الهيئتين المتزعتين منهما كما في التمثيل ، وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى (ختم الله على قلوبهم) .

﴿إنا جعلنا ما على الأرض﴾ استئناف وتعليل لما في لعل من معنى الإشفاق أى إنا جعلنا ما عليها من عدا من وجه إليه التكليف من الزخارف حيوانا

كان أو نباتا أو معدنا كقوله تعالى ( هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعاً )  
 ﴿ زينة ﴾ مفعول ثان للجعل<sup>(١)</sup> لأن حمل على معنى التصيير أو حال إن حمل على  
 معنى الإبداع واللام فى ﴿ لها ﴾ إما متعلقة بزينة أو بمحذوف هو صفة لها أى  
 كائنة لها أى ليتمتع بها الناظرون من المكلفين وينتفعوا بها نظراً واستدلالاً  
 فإن الحيات والعقارب من حيث تذكيرهما لعذاب الآخرة من قبيل المنافع بل  
 كل حادث داخل تحت الزينة من حيث دلالة على وجود الصانع ووحدته فإن  
 الأزواج والأولاد أيضاً من زينة الحياة الدنيا بل أعظمها ولا يمنع ذلك كونهم  
 من جملة المكلفين فإنهم من جهة انتسابهم إلى أصحابهم داخلون تحت الزينة ومن  
 جهة كونهم مكلفين داخلون تحت الابتلاء .

﴿ لنبلوهم ﴾ متعلق بجعلنا أى جعلنا ما جعلنا لنعامهم معاملة من يختبرهم  
 ﴿ أيهم أحسن عملاً ﴾ فنجازيهم بالثواب والعقاب حسبما تبين المحسن من المسمى  
 وامتازت طبقات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز مراتب علومهم المرتبة  
 على أنظاريهم وتفاوت درجات أعمالهم المتفرعة على ذلك كما قررناه فى مطلع سورة  
 هود وأى إما استفهامية مرفوعة بالابتداء وأحسن خبرها والجملة فى محل نصب  
 معلقة لفعل البلوى لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالسؤال والنظر ولذلك  
 أجرى مجراه بطريق التمثيل أو الاستعارة التبعية وإما موصولة بمعنى الذى  
 وأحسن خبراً مبتدأ مضمرة والجملة صلة لها وهى فى حيز النصب بدل من مفعول  
 لنبلوهم والتقدير لنبلو الذى هو أحسن عملاً فحينئذ يحتمل أن تكون الضمة فى  
 أيهم للبناء كما فى قوله عز وجل ( ثم لنزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن  
 عتياً ) على أحد الأقوال لتحقيق شرط البناء الذى هو الإضافة لفظاً وحذف صدر  
 الصلة وأن تكون للإعراب لأن ما ذكر شرط لجواز البناء لا لوجوبه وحسن  
 العمل الزهد فيها وعدم الإغترار بها والقناعة باليسير منها وصرفها على ما ينبغى  
 والتأمل فى شأنها وجعلها فريضة إلى معرفة خالقها والتمتع بها حسبما أذن له الشرع

وأداء حقوقها والشكر لها لا اتخاذها وسيلة إلى الشهوات والأغراض الفاسدة كما يفعل الكفرة وأصحاب الأهواء وإيراد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل للفريقين باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبيح أيضا لا إلى الحسن والأحسن فقط للإشعار بأن الغاية الأصلية للجعل المذكور إنما هو ظهور كمال إحسان المحسنين على ما حقق في تفسير قوله تعالى ( ليعلمكم أيكم أحسن عملا ).

( ولما لجاعلون ) فيما سيأتى عند تنهاى عمر الدنيا ( ما عليها ) من المخلوقات قاطبة يافئونها بالسكينة وإنما أظهر في مقام الإيضاح لزيادة التقرير أو لإدراج المكلفين فيه ( صعيدا ) مفعول ثان للجعل والصعيد التراب أو وجه الأرض قال أبو عبيدة هو المستوى من الأرض وقال الزجاج هو الطريق الذى لا نبات فيه ( جرزا ) ترابا لا نبات فيه بعد ما كان يتعجب من بهجته النظائر وتتشرف بمشاهدته الأبصار يقال أرض جرز لا نبات فيها وسنة جرز لا مطر فيها قال الفراء جرزت الأرض ففى بجرزة أى ذهب نباتها بقحط أو جراد ويقال جرزها الجراد والشاة والإبل إذا أكلت ما عليها وهذه الجملة للتسكيل ما فى السابقة من التعليل والمعنى لا تحزن بما عاينت من القوم من تكذيب ما أنزلنا عليك من الكتاب فإننا قد جعلنا ما على الأرض من فنون الأشياء زينة لها لنختبر أعمالهم فنجازيهم بحسبها ولما لمفنون جميع ذلك عن قريب ومجازون لهم بحسب أعمالهم .

### قصة أهل الكهف

( أم حسبت ) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد إنكار حسابان أمته وأم منقطعة مقدرة ببل التى هى للانتقال من حديث إلى حديث لا للإبطال وبهمزة الاستئناف عند الجمهور وبيل وحدها عند غيرهم أى بل أحسبت ( أن أصحاب الكهف والرقم كانوا ) فى بقائهم على الحياة مدة طويلة من الدهر ( من آياتنا ) من بين آياتنا التى من جملتها ما ذكرناه من جعل ما على الأرض زينة لها للحكمة المشار إليها ثم جعل ذلك كله صعيدا جرزا كأن لم تغن

بالأمس ﴿عجبا﴾ أى آية ذات عجب وضعها له موضع المضاف (١) أو وصفا لذلك بالمصدر مبالغة وهو خبر لكانوا ومن آياتنا حال منه والمعنى أن قصتهم وإن كانت غارقة للعادات ليست بعجيبة بالنسبة إلى سائر الآيات التى من جملتها ما ذكر من تعاجيب خلق الله تعالى بل هى عندها كالنزر الحفير والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقيم كلهم قال أمية بن أبى الصلت :

وليس بها إلا الرقيم مجاورا وصيدهم والقوم فى الكهف همد

وقيل هو لوح رصاصى أو حجرى رقت فيه أسماؤهم وجعل على باب الكهف وقيل هو الوادى الذى فيه الكهف فهو من رقعة الوادى أى جانبه وقيل الجبل وقيل قريتهم وقيل مكانهم بين غضبان وأيلة دون فلسطين وقيل أصحاب الرقيم آخرون وكانوا ثلاثة انطبق عليهم الغار فنجوا بذكر كل منهم أحسن عمله على ما فصل فى الصحيحين .

﴿إذ أوى﴾ ظرف لعجبا لا لحسبت أو مفعول لا ذكر أى حين التجأ ﴿الفتية﴾ أى أصحاب الكهف أوثر الإظهار على الإضمار لتحقيق ما كانوا عليه فى أنفسهم من حال الفتوة فإنهم كانوا فتية من أشراف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فهربوا منه بدينهم ولأن صاحبية الكهف من فروع التجائهم إلى الكهف فلا يناسب اعتبارها معهم قبل بيانه ﴿إلى الكهف﴾ بجملهم للجلوس واتخذوه مأوى ﴿فقالوا ربنا آتنا من لدنك﴾ من خزائن رحمتك الخاصة المكنونة عن عيون أهل العادات فمن ابتدائية متعلقة بآتنا أو بمحذوف وقع حالا من مفعوله الثانى قدمت عليه لكونه نكرة ولو تأخرت لكانت صفة له أى آتنا كائنة من لدنك ﴿رحمة﴾ خاصة تستوجب المغفرة والرزق والأمن من الأعداء ﴿وهيئ لنا من أمرنا﴾ الذى نحن عليه من مهاجرة الكفار والمنابرة على طاعتك وأصل النهيئة لإحداث هيئة الشيء أى أصلح ورتب وأنتم

(١) فى ١٠ : بوضعه موضع المضاف .

لنا من أمرنا ﴿رشدا﴾ إصاغة للطريق الموصل إلى المطلوب واهتداء إليه وكلا الجارين متعلق بهيئتي الاختلافهما في المعنى وتقديم المحرورين على المفعول الصريح لإظهار الاعتناء بهما وإبراز الرغبة في المؤخر بتقديم أحواله فإن تأخير ماحقه التقديم عما هو من أحواله الرغبة فيه كما يورث شوق السامع إلى وروده ينبيء عن كمال رغبة المتكلم واعتنائه بحصوله لا محالة وكذا الكلام في تقديم قوله تعالى (من لدنك) على تقدير تعلقه بآتنا وتقديم لنا على من أمرنا للإيذان من أول الأمر بكون المستول مرغوبا فيه لديهم أو اجعل أمرنا رشدا كله على أن من تجريدية مثلها في قولك رأيت منك أسدا .

﴿فضربنا على آذانهم﴾ أى أنماهم على طريقة التثليل المبني على تشبيه الإنامة الثقيلة المانعة عن وصول الأصوات إلى الآذان بضرب الحجاب عليها وتخصيص الآذان بالذكر مع اشتراك سائر المشاعر لها في الحجب عن الشعور عند النوم لما أنها المحتاج إلى الحجب عادة ، إذ هي الطريقة للتيقظ غالبا لا سيما عند انفراد النائم واعتزاله عن الخلق وقيل الضرب على الآذان كناية عن الإنامة الثقيلة وحمله على تعطيلها كما في قولهم ضرب الأمير على يد الرعية أى منعهم من التصرف مع عدم ملامته لما سيأتى من البعث لا يدل على النوع مع أنه المراد قطعاً والقاء في ضربنا كما في قوله عز وجل (فاستجبنا له) بعد قوله تعالى (إذ نادى) فإن الضرب المذكور وما ترتب عليه من التقلب ذات اليمين وذات الشمال والبعث وغير ذلك لإتياء رحمة لدنية خافية عن أبصار المتمسكين بالأسباب العادية استجابة لدعوتهم ﴿في الكهف﴾ ظرف مكان لضربنا ﴿سنين﴾ ظرف زمان له باعتبار بقاءه لا ابتدائه ﴿عددا﴾ أى ذوات عدد أو تعد عددا على أنه مصدر أو معدودة على أنه بمعنى المفعول ووصف السنين بذلك إما للتكثير وهو الأنسب بإظهار كمال القدرة أو للتقليل وهو الأليق بمقام إنكار كون للقصة عجايب بين سائر الآيات العجيبة فإن مدة لبثهم كبعض يوم عنده عز وجل .

﴿ثم بعثناهم﴾ أى أيقظناهم من تلك النومة الثقيلة الشبيهة بالموت ﴿لنعلم﴾ ينون العظمة وقرئ بالياء مبنيا للفاعل بطريق الالتفات وأيا ما كان فهو غاية

بالبعث لكن لا يجعل العلم مجازا من الإظهار والتمييز أو بحمله على ما يصح وقوعه غاية للبعث الحادث من العلم الحالى الذى يتعلق به الجزاء كما فى قوله تعالى ( لا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه ) وقوله تعالى ( ويعلم الله الذين آمنوا ) ونظائرهما التى يتحقق فيها العلم بتحقيق متعلقه قطعا فإن تحويل القبلة قد ترتب عليه تحزب الناس إلى متبع ومنقلب وكذا مداولة الأيام بين الناس ترتب عليه تحزبهم إلى الثابت على الإيمان والمتزلزل فيه وتعلق بكل من الفريقين العلم الحالى والإظهار والتمييز وأما بعث هؤلاء فلم يترتب عليه تفرقهم إلى المحصى وغيره حتى يتعلق بهما العلم أو الإظهار والتمييز ويتسنى نظم شيء من ذلك فى سلك الغاية وإنما الذى ترتب عليه تفرقهم إلى مقدر تقديرا غير مصيب ومفوض إلى العلم الربانى وليس شيء منهما من الإحصاء فى شيء بل بحمل النظم الكريم على التمثيل المبني على جعل العلم عبارة عن الاختيار مجازا بطريق إطلاق اسم المسبب على السبب وليس من ضرورة الاختيار صدور الفعل المختبر به عن المختبر قطعا بل قد يكون لإظهار عجزه عنه على سنن التكالييف التمجيزية كقوله تعالى ( فأتى بها من المغرب ) وهو المراد هنا فالملعى بعثناهم لنعاملهم معاملة من يختبرهم .

( أى الحزبين ) أى الفريقين المختلفين فى مدة لبثهم بالتقدير والتفويض كما سيأتى ( أحصى ) أى أضبط ( بل لبثوا ) أى لبثهم ( أمدا ) أى غاية فيظهر لهم عجزهم وينفوضوا ذلك إلى العلم الخبير ويعرفوا حالهم وما صنع الله تعالى بهم من حفظ أديانهم وأديانهم فيزدادوا يقينا بكمال قدرته وعلمه ويستبصروا به أمر البعث ويكون ذلك لطفا للمؤمنين زمانهم وآية بينة لكونهم وقد انقصر ههنا من تلك الغايات الجليلة على ذكر مبدئها الصادر عنه عز وجل وفيما سيأتى على ما صدر عنهم من التساؤل المؤدى إليها وهذا أولى من تصوير التمثيل بأن يقال بعثناهم بعث من يريد أن يعلم الخ حسبما وقع فى تفسير قوله تعالى ( وليعلم الله الذين آمنوا ) على أحد الوجوه حيث حمل على معنى فعلنا ذلك من يريد أن يعلم من الثابت على الإيمان من غير الثابت إذ ربما يتوهم منه التزلزل بالإرادة

لتحقق المراد فيعود المحذور فيصار إلى جعل لإرادة العلم عبارة عن الاختبار  
فاختبر واختر .

هذا وقد قرىء ليعلم مبنيًا للمفعول ومبنيًا للماعل من الإعلام على أن المفعول  
الأول محذوف والجملة المصدرة بأى فى موقع المفعول الثانى فقط إن جعل العلم  
عرفانيا وفى موقع المفعولين إن جعل يقينيا أى ليعلم الله الناس أى الحزبين  
أحصى الخ وروى عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أحد الحزبين الفتية  
والآخر الملوك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك ، وقيل كلاهما من غيرهم  
والأول هو الأظهر ، فإن اللام للعهد ولا عهد لغيرهم والأمد بمعنى المدى كالتأية  
فى قولهم ابتداء الغاية وانتهاء الغاية وهو مفعول لأحصى والجاز والمجرور حال  
منه قدمت عليه لكونه نكرة وليس معنى إحصاء تلك المدة ضبطها من حيث  
كميتها المتصلة الذاتية فإنه لا يسمى إحصاء بل ضبطها من حيث كميتها المنفصلة  
العارضة لها باعتبار قسمتها إلى السنين وبلوغها من تلك الحثية إلى مراتب  
الأعداد على ما يرشدك إليه كون تلك المدة عبارة عما سبق من السنين .

ويجوز أن يراد بالأمد معناه الوضعى بتقدير المضاف أى لزمان لبثهم<sup>(١)</sup>  
وبدونه أيضا فإن اللبث عبارة عن الكون المستمر المنطبق على الزمان المذكور  
فباعتبار الامتداد العارض له بسببه يكون له أمد لا محالة لكن ليس المراد به  
ما يقع غاية ومنتهى لذلك الكون المستمر باعتبار كميته المتصلة العارضة له بسبب  
انطباقه على الزمان الممتد بالذات وهو أن انبعاثهم من نومهم فإن معرفته من  
تلك الحثية لا تخفى على أحد ولا تسمى إحصاء كما مر بل باعتبار كميته المنفصلة  
معارضة له بسبب عروضا لزمانه المنطبق هو عليه باعتبار انقسامه إلى السنين  
ووصوله إلى مرتبة معينة من مراتب العدد كما حقق فى الصورة الأولى والفرق  
بين الاعتبارين أن ما يتعلق به الإحصاء فى الصورة السابقة نفس المدة المنقسمة  
إلى السنين فهو مجموع ثلثائة وتسع سنين ، وفى الصورة الأخيرة منتهى تلك

المدة المنقسمة إليها أعنى السنة التاسعة بعد الثلاثمائة وتعلق الإحصاء بالأمد بالمعنى الأول ظاهر ، وأما تعلقه به بالمعنى الثانى فباعتبار انتظامه لما تحته من مراتب العدد واشتماله عليها هذا تقدير كون دما ، فى قوله تعالى ( لما لبثوا ) مصدرية ويجوز أن تكون موصولة حذف عائدها من الصلة أى للذى لبثوا فيه من الزمان الذى عبر عنه فيما قبل بسنين عددا فالأمد بمعناه الوضعى على ما تحققته وقيل اللام مزيدة والموصول مفعول وأما انصب على التمييز وأما ما قبل من أن أحصى اسم تفضيل لأنه الموافق لما وقع فى سائر الآيات الكريمة نحو ( أيهم أحسن عملا ) ( أيهم أقرب لكم نفعا ) إلى غير ذلك مما لا يحصى ولأن كونه فعلا ماضيا يشعر بأن غاية البعث هو العلم بالإحصاء المتقدم على البعث لا بالإحصاء المتأخر عنه وليس كذلك ، وادعاء أن يحى أفعال التفضيل من المزيد عليه غير قياسى مدفوع بأنه عند سيبويه قياس مطلقا وعند ابن عصفور فيما ليست همز ته للنقل ولا ريب فى أن ما نحن فيه من ذلك القليل وامتناع عمله إنما هو فى غير التمييز من المعمولات وإما أن التمييز يجب كونه فاعلا فى المعنى فلما نعى أن يمنعه بصحة أن يقال أيهم أحفظ لهذا الشعر وزنا أو تقطيعا أو يقال إن العامل فى أمداء فعل محذوف يدل عليه المذكور أى يحصى لما لبثوا أمداء كما فى قوله :

• وأضرب منا بالسيوف القوانسا •

وحديث الوقوع فى المحذور بلا فائدة مدفوع بما أشير إليه من فائدة الموافقة للنظائر فمع ما فيه من الاعتساف والخلل بمعزل من السداد لأن مؤداه أن يكون المقصود بالاختبار إظهار أفضل العزبين وتمييزه عن الأدنى مع تحقق أصل الإحصاء فيهما ومن البين أن لا تحقق له أصلا وأن المقصود بالاختبار إظهار عجز الكل عنه رأسا فهو فعل ماض قطعاً وتوهم ليدانه بأن غاية البعث هو العلم بالإحصاء المتقدم عليه مردود بأن صيغة الماضى باعتبار حال الحكاية وافقه تعالى أعلم .

( نحن نقص عليك ) شروع فى تفصيل ما أجل فيما سلف من قوله تعالى ( إذ أوى الفتية ) الخ أى نحن نخبرك بتفاصيل أخبارهم وقد مر بيان اشتقاقه



في مطلع سورة يوسف عليه السلام ﴿نبأهم﴾ النبأ الخبر الذي له شأن وخطر ﴿بالحق﴾ إما صفة لمصدر محذوف أو حال من ضمير نقص أو من ﴿نبأهم﴾ أو صفة له على رأى من يرى حذف الموصول مع بعض صلته أى نقص قصصاً ملتبساً بالحق أو نقصه ملتبساً به أو نقص نبأهم ملتبساً به أو نبأهم الملتبس به ونبأهم حسبما ذكره محمد بن إسحق بن يسار أنه قد مرج أهل الإنجيل وعظمت فيهم الخطايا وطغت ملوكهم فعبدوا الأصنام وذبحوا للطواغيت ، وكان ممن بالغ في ذلك وعثا عتوا كبيراً دقيانوس فإنه غلا فيه غلوا شديداً فحاس خلال الديار والبلاد بالعبث والفساد وقتل من خالفه من المتمسكين بدين المسيح عليه السلام وكان يتبع الناس فيخبرهم بين القتل وعبادة الأوثان فمن رغب في الحياة الدنيا الدنية يصنع ما يصنع ومن أثر عليها الحياة الأبدية قتله وقطع آرايه<sup>(١)</sup> وعلقها في سور المدينة وأبوأها فلما رأى الفتية ذلك وكانوا عظاماً أهل مدينتهم وقيل كانوا من خواص الملك قاموا فنضروا إلى الله عز وجل واشتغلوا بالصلاة والدعاء .

فبينما هم كذلك إذ دخل عليهم أعوان الجبار فأحضروهم بين يديه فقال لهم ما قال وخبرهم بين القتل وبين عبادة الأوثان ، فقالوا : إن لنا إلهاً ملائكة السموات والأرض عظمتهم وجبروته إن ندعو من دونه أحداً ، ولن نفر لما تدعوننا<sup>(٢)</sup> إليه أبداً فاقض ما أنت قاض فأمر ينزع ما عليهم من الثياب الفاخرة وأخرجهم من بيته وخرج هو إلى مدينة يمتوى لبعض شأنه وأمرهم إلى رجوعه ليتأملوا في أمرهم فإن تبعوه وإلا فعل بهم ما فعل بسائر المسلمين فازمعت الفتية على الفرار بالدين والالتجاء إلى الكهف الحصين ، فأخذ كل منهم من بيت أبيه شيئاً فصدقوا ببعضهم وتزودوا بالباقي فأووا إلى الكهف فجعلوا يصلون فيه آثاء الليل وأطراف النهار ويهبطون إلى آفة سبحانه بالأنين والجوار وفوضوا أمر نفقتهم إلى علام الغيوب فكان إذا أصبح يضع عنه ثيابه الحسان ويلبس لباس المساكين ويدخل المدينة

ويشتري ما يهيمهم ويتحسس ما فيها من الأخبار ويعود إلى أصحابه فلبثوا على ذلك إلى أن قدم الجبار المدينة فطلبهم وأحضر آباءهم فاعتذروا بأنهم عصوهم ونهبوا أموالهم وبذروها في الأسواق وفروا إلى الجبل فلما رأى يملئها ما رأى من الشر رجع إلى أصحابه وهو يبكي ومعه قليل من الزاد فأخبرهم بما شاهده من الهول ففزعوا إلى الله عز وجل وخروا له سجداً ثم رفعوا رءوسهم وجلسوا يتحدثون في أمرهم فبينما هم كذلك إذ ضرب الله تعالى على آذانهم فناموا ونفقهم عند رءوسهم فخرج دقيانوس في طلبهم بخيله ورجله فوجدوهم قد دخلوا الكهف فأمر بإخراجهم فلم يطق أحد أن يدخله فلما ضاق بهم ذرعاً قال قائل منهم أليس لو كنت قدرت عليهم قتلهم قال بلى قال فابن عليهم باب الكهف ودعمهم يموتوا جوعاً وعطشاً وليكن كهفهم قبراً لهم ففعل ثم كان من شأنهم ما قص الله عز وجل عنهم ﴿إنهم فتية﴾ استئناف تحقيق مبنى على تقدير السؤال من قبل المخاطب والفتية جمع قلة للفق كالصبية ﴿آمنوا برهم﴾ أوثر الالتفات للإشعار بعلية وصف الربوبية لإيمانهم ولمراعاة ما صدر عنهم من المقالة حسبما سيحكي عنهم ﴿وزدناهم هدى﴾ بأن ثبتناهم على ما كانوا عليه من الدين وأظهرنا لهم مكنونات محاسنه وفيه التفات من الغيبة إلى ما عليه سبك النظام سباقاً وسباقاً من التكمال .

﴿وربطنا على قلوبهم﴾ أى قويناها حتى اقتحموا مضائق الصبر على هجر الأهل والأوطان والنعم والإخوان واجترأوا على الصدع بالحق من غير خوف وحذروا الرد على دقيانوس الجبار ﴿إذ قاموا﴾ منصوب بربطنا والمراد بقيامهم انتصابهم لإظهار شعار الدين قال مجاهد خرجوا من المدينة فاجتمعوا على غير مياد فقال أكبرهم إني لأجد في نفسى شيئاً إن ربى رب السموات والأرض فقالوا نحن أيضاً كذلك فقاموا جميعاً ﴿فقالوا ربنا رب السموات والأرض﴾ ضموا دعواهم ما يحقق خواها ويقضى بمقتضاها فإن ربوبيته عز وجل لها تقتضى ربوبيته لما فيها أى لقتضاء وقيل المراد قيامهم بين يدى الجبار من غير مبايعة به حين غائبهم على ترك عبادة الأصنام خيفة أن يكون ما سألنى الله

قوله تعالى هؤلاء الخ منقطعا عما قبله صادرا عنهم بعد خروجهم من عنده ﴿لن ندعو﴾ لن نعبد أبدا ﴿من دونه إلهها﴾ معبودا آخر لا استقلالا ولا اشتراكا والعدول عن أن يقال ربا للتخصيص على رد المخالفين حيث كانوا يسمون أصنامهم آلهة وللإشعار بأن مدار العبادة وصف الألوهية وللإيدان بأن ربوبيته تعالى بطريق الألوهية لا بطريق المالكية المجازية ﴿لقد قلنا إذا شططا﴾ أى قولنا إذا شطط أى تجاوز عن الحد أو قولنا هو عين الشطط على أنه وصف بالمصدر مبالغة ثم اقتصر على الوصف مبالغة على مبالغة وحيث كانت العبادة مستلزمة للقول لما أنها لا تعرى عن الاعتراف بألوهية المعبود والتضرع إليه قيل لقد قلنا وإذا جواب وجزاء (أى لو دعونا من دونه إلهها والله لقد قلنا قولنا خارجا عن حد العقول مفرطا في الظلم .

﴿ هؤلاء ﴾ هو مبتدأ وفي اسم الإشارة تحقير لهم ﴿ قومنا ﴾ عطف بيان له ﴿ اتخذوا من دونه آلهة ﴾ خبره وفيه معنى الإنكار ﴿ لولا يأتون ﴾ تخصيص فيه معنى الإنكار والتعجيز أى هلا يأتون ﴿ عليهم ﴾ على ألوهيتهم أو على صحة اتخاذهم لها آلهة ﴿ بسطان بين ﴾ بحجة ظاهرة الدلالة على مدعاهم وهو تسكيت لهم وإلزام حجر ﴿ فن أظلم من افترى على الله كذبا ﴾ بنسبة الشريك إليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا والمعنى أنه أظلم من كل ظالم وإن كان سبك النظم على إنكار الأظلمية من غير تعرض لإنكار المساواة كما مر تحقيقه في سورة هود .

﴿ وإذا اعتزلتموهم ﴾ أى فارتعوموهم في الاعتقاد أو أردتم الاعتزال الجسماني ﴿ وما يعبدون إلا الله ﴾ عطف على الضمير المنصوب وما موصولة أو مصدرية أى إذا اعتزلتموهم ومعبوديهم إلا الله أو وعبادتهم إلا عبادة الله وعلى التقديرين فلا استثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كأهل مكة ومنقطع على تقدير تمحضهم في عبادة الأوثان ويحوز كون ما نافية على أنه إخبار من الله تعالى عن الفتية بالتوحيد معترض بين إذ وجوابه ﴿ فأووا ﴾ أى التجشوا ﴿ إلى الكهف ﴾ قال القرطبي هو جواب إذ كما تقول إذ فعلت فافعل كذا وقيل هو دليل على جوابه

أى إذ اعتزلتموهم اعتزالا اعتقاديا فاعتزلوهم اعتزالا جسمانيا أو إذا أردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء إلى الكهف ﴿ينشر لكم ويوسع عليكم<sup>(١)</sup>﴾ ﴿ربكم﴾ مالك أمركم ﴿من رحمته﴾ فى الدارين ﴿ويهيى لكم﴾ يسهل لكم ﴿من أمركم﴾ الذى أنتم بصدده من الفرار بالدين ﴿مرفقا﴾ ما ترتفقون وتلتفعون به وقرىء بفتح الميم وكسر الفاء مصدرا كالمراجع وتقديم لكم فى الموضعين لما مر مرارا من الإيذان من أول الأمر بكون المؤخر من منافهم والتشويق إلى وروده .

﴿وترى الشمس﴾ بيان لحالهم بعد ما أووا إلى الكهف ولم يصرح به لئىذا بعد الحاجة إليه لظهور جريانهم على موجب الأمر به لكونه صادرا عن رأى صائب وتعويلا على ما سلف من قوله سبحانه ( إذ أوى الفتية إلى الكهف ) وما لحق من إضافة الكهف إليهم وكونهم فى فجوة منه والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب وليس المراد به الإخبار بوقوع الرؤية تحقيا بل الإنباء بكون الكهف بحيث لو رأته ترى الشمس ﴿إذا طلعت تزاور﴾ أى تنزاور وتنحى بحذف إحدى التامين وقرىء يادغام التاء فى الزاى وتزور كتحمر وتزوار كتجمار وتزوتر وكلها من الزور وهو الميل ﴿عن كهفهم﴾ الذى أووا إليه فالإفاضة لأدنى ملابسة ﴿ذات اليمين﴾ أى جهة ذات يمين الكهف عند توجه الداخل إلى قعره أى جانبه الذى إلى المغرب فلا يقع عليهم شعاعها فيؤذيهم ﴿وإذا غربت﴾ أى تراها عند غروبها ﴿تقرضهم﴾ أى تقطعهم من القطيعة والصرم ولا تقر بهم ﴿ذات الشمال﴾ أى جهة ذات شمال الكهف أى جانبه الذى إلى المشرق وكان ذلك بتصريف الله سبحانه على منهاج خرق العادة كرامة لهم وقوله تعالى ﴿وهم فى فجوة منه﴾ جملة حالية مبينة لكون ذلك أمرا بديعا أى تراها تميل عنهم يمينا وشمالا ولا تحوم

حولهم مع أنهم في متسع من الكهف معرض لإصابتها لولا أن صرفتها عنهم يد التقدير .

(ذلك) أى ما صنع الله بهم من تزاور الشمس وقرضها حالتي الطلوع والغروب مع كونهم في موقع شعاعها (من آيات الله) العجيبة الدالة على كمال علمه وقدرته وحقية التوحيد وكرامة أهله عنده سبحانه وتعالى وهذا قبل أن سد دقيانوس باب الكهف شماليا مستقبل بنات نعلش وأقرب المشارق والمغرب إلى محاذاته رأس مشرق السرطان ومغربه والشمس إذا كان مدارها مداره تطلع مائلة عنه مقابلة لجانبه الأيمن وهو الذى إلى المغرب وتغرب محاذية لجانبه الأيسر فيقع شعاعها على جنبيه وتحلل عفونته وتعديل هواه ولا يقع عليهم فيؤذى أجسادهم ويبلى ثيابهم ولعل ميل الباب إلى جانب الغرب كان أكثر ولذلك أوقع التزاور على كهفهم والقرض على أنفسهم فذلك حينئذ إشارة إلى إيوائهم إلى كهف هذا شأنه وأما جعله إشارة إلى حفظ الله سبحانه إياهم في ذلك الكهف تلك المدة الطويلة أو إلى إطلاعه سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم على أخبارهم فلا يساعده إيراده في تضاعيف القصة (من يهد الله) إلى الحق بالتوفيق له (فهو المهتد) الذى أصاب الفلاح والمراد إما الثناء عليهم والشهادة لهم بإصابة المطلوب والإخبار بتحقيق ما أملوه من نشر الرحمة وتهيئة المرافق أو التنبيه على أن أمثال هذه الآية كثيرة ولكن المنتفع بها من وفقه الله تعالى للاستبصار بها (ومن يضل) أى يخلق فيه الضلال لصرف اختياره إليه (فلن تجد له) أبدا وإن بالغت في التبع والاستقصاء (ولياً) ناصراً (مرشداً) يهديه إلى ما ذكر من الفلاح لاستحالة وجوده في نفسه ، لا لأنك لا تجده<sup>(١)</sup> مع وجوده أو لمكانه .

(وتحسبهم) بفتح السين وقرىء بكسر ها أيضاً والخطاب فيه كما سبق (أيقاظاً) جمع يقظ بكسر القاف وفتحها وهو اليقظان ومدار الحسبان انفتاح

عيونهم على هيئة الناظر وقيل كثرة قلبهم ولا يلائمه قوله تعالى (ونقلبهم) (وقود) أى نيام وهو تقرير لما لم يذكر فيما سلف اعتيادا على ذكره السابق من الضرب على آذانهم (ونقلبهم) فى رقبتهم (ذات اليمين) نصب على الظرفية أى جهة تلى أيمنهم (وذات الشمال) أى جهة تلى شمالهم كيلا تأكل الأرض ما يليها من أبدانهم. قال ابن عباس رضى الله عنهما لو لم يقلبوا لأكلتهم الأرض قيل لهم تقلبتان فى السنة وقيل تقلبية واحدة يوم عاشوراء وقيل فى كل تسع سنين وقرئ يقلبهم على الإسناد إلى ضمير الجلالة وتقلبهم على المصدر منصوبا بمضمر ينبى عنه وتحسبهم أى وترى تقلبهم (وكلبهم) قيل هو كلب مروا به فتبعهم فطردوه مرارا فلم يرجع فأطلقه الله تعالى فقال لا تخشوا جانبي فإني أحب أحبائي الله تعالى فناموا حتى أحرسكم وقيل هو كلب راع قد تبعهم على دينهم ويؤيده قراءة كالبهم إذ الظاهر لحوقه بهم وقيل هو كلب صيد أحدهم أو زرعه أو غنمه واختلف فى لونه فقيل كان أنمر وقيل أصفر وقيل أصهب وقيل غير ذلك وقيل كان اسمه قطمير وقيل ريان وقيل تتوه وقيل قطمور وقيل ثور قال خالد بن معدان ليس فى الجنة من الدواب إلا كلب أصحاب الكهف وحمار بلعم وقيل لم يكن ذلك من جنس الكلاب بل كان أسدا (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ولذلك أعمل أضم الفاعل وعند الكسائى وهشام وأبى جعفر من البصريين يجوز إعماله مطلقا والذراع من المرفق إلى رأس الأصبع الوسطى (بالصيد) أى بموضع اليباب من الكهف (لو اطلعت عليهم) أى لو عاينتهم وشاهدتهم وأصل الاطلاع الإشراف على الشيء بالمعاينة والمشاهدة وقرئ بضم الواو .

(لوليت منهم فرارا) هربا لما شاهدت منهم وهو إما نصب على المصدرية من معنى ما قبله إذ التولية والفرار من واد واحد وإما على الحالية بجعل المصدر بمعنى الفاعل أى فازا أو بجعل الفاعل مصدرا مبالغة كما فى قوله فإنا همى لإقبال وإدبار وإما على أنه مفعول له (ولمئت منهم رعبا) وقرئ بضم العين أى خوفا يملأ الصدر ويرعبه وهو إما مفعول ثان أو تمييز ذلك لما ألبنهم الله

عز وجل من إلهية وإلهية كانت أعينهم مفتحة كالمستيقظ الذي يريد أن يتكلم وقيل لطول أظفارهم وشعورهم ولا يساعده قوهم (لبثنا يوما أو بعض يوم) وقوله (ولا يشعرون بكم أحدا) فإن الظاهر من ذلك عدم اختلاف أحوالهم في أنفسهم وقيل لعظم أجرامهم ولعل تأخير هذا عن ذكر التولية للإيدان باستقلال كل منهما في الترتب على الإطلاع إذ لو روعي ترتيب الوجود لتبادر إلى الفهم ترتب المجموع من حيث هو عليه وللإشعار بعدم زوال الرعب بالفرار كما هو المعتاد وعن معاوية لما غزا الروم فر بالكهف قال لو كشفت لنا عن هؤلاء فنظرنا إليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنهما ليس لك ذلك قد منع الله تعالى من هو خير منك حيث قال (لو اطلعت عليهم) الآية قال معاوية لا أنتهى حتى أعلم عليهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف بعث الله تعالى ريحا فأحرقتهم وقرىء بتشديد اللام على التكثير ويابدال الهمزة ياء مع التخفيف والتشديد .

(وكذلك بعثناهم) أى كما أنعمنا وحفظنا أجسادهم من البلى والتحلل آية دالة على كمال قدرتنا بعثناهم من النوم (ليتساموا بينهم) أى ليسأل بعضهم بعضا فيترتب عليه ما فصل من الحكم البالغة وجعله غاية للبعث المعلن فيما سبق بالاختبار من حيث أنه من أحكامه المترتبة عليه والاقتصار على ذكره لاستتباعه لساير آثاره (قال) استئناف لبيان تساؤلهم (قال منهم) هو رئيسهم واسمه مكسليينا (كم لبثتم) فى منامكم لعله قاله لما رأى من مخالفة حالهم لما هو المعتاد فى الجملة (قالوا) أى بعضهم (لبثنا يوما أو بعض يوم) قيل إنما قالوه لأنهم<sup>(١)</sup> دخلوا الكهف غدوة وكان انتباههم آخر النهار فقالوا لبثنا يوما فلما رأوا أن الشمس لم تغرب بعد قالوا أو بعض يوم وكان ذلك بناء على الظن الغالب فلم يعزوا إلى الكذب (قالوا) أى بعض آخر منهم بما سئح لهم من

(١) فى قوله: كما أنعمناهم . واختارنا ما فى ١٠٠ .

الأدلة أو بإلهام من الله سبحانه ﴿ ربكم أعلم بما لبثتم ﴾ أى أنتم لا تعلمون مدة لبثكم وإنما يعلمها الله سبحانه وهذا رد منهم على الأولين بأجل ما يكون من مراعاة حسن الأدب وبه يتحقق التحزب إلى الحزبين المعهودين فيما سبق وقد قيل القائلون جميعهم ولكن فى حالتين ولا يساعده النظم الكريم فإن الاستئناف فى الحكاية والخطاب فى المحكى يقضى بأن الكلام جار على منهاج المحاورة والمجاوبة وإلا لقل ثم قالوا ربنا أعلم بما لبثنا .

﴿ فابعثوا أحداكم بورقكم هذه إلى المدينة ﴾ قالوه لإعراضا عن التعمق فى البحث وإقبالا على ما يهيمهم بحسب الحال كما ينبىء عنه الفاء والورق الفضة مضروبة أو غير مضروبة ووصفها باسم الإشارة يشعر بأن القائل ناو لها بعض أصحابه ليشتري بها قوت يومهم ذلك وقرىء بسكون الراء ويادغام القاف فى السكاف وبكسر الواو وبسكون الراء مع الإدغام وحملهم لها دليل على أن التزود لا ينافى التوكل على الله تعالى ﴿ فلينظر أيها ﴾ أى أهلها ﴿ أذكى ﴾ أحل وأطيب أو أكثر وأرخص ﴿ طعاما فليأتكم برزق منه ﴾ أى من ذلك الأذكى طعاما ﴿ وليتلف ﴾ وليتكلف اللطف فى المعاملة كيلا يغبن أو فى الاستخفاء لئلا يعرف ﴿ ولا يشعروا بكم أحدا ﴾ من أهل المدينة فإنه يستدعى شيوع أخباركم أى لا يفعلن ما يؤدى إلى ذلك فالنهي على الأول تأسيس وعلى الثانى تأكيد للأمر بالتلف ﴿ لأنهم ﴾ تعليل لما سبق من الأمر والنهى أى ليبالغ فى التلفظ وعدم الإشعار لأنهم ﴿ إن يظهروا عليكم ﴾ أى يطلعوا عليكم أو يظفروا بكم والضمير للأهل المقدر فى أيها ﴿ يرجوكم ﴾ إن ثبت على ما أنتم عليه .

﴿ أو يعيدوكم فى ملتهم ﴾ أى يصيروكم إليها ويدخلوكم فيها كرها من العود بمعنى الصيرورة - كقوله تعالى ( أو لتعودن فى ملتنا ) وقيل كانوا أولا على دينهم وإثارة كلمة إلى للدلالة على الاستقرار الذى هو أشد شىء عندهم كراهة وتقديم احتمال الإعادة لأن الظاهر من حالهم هو الثبات على الدين المؤدى إليه



وضمير الخطاب في المواضع الأربعة للبالغ في حمل المبعوث على الاستخفاف وحث الباقيين على الاهتمام بالتوصية فإن إمعاض النصح أدخل في القبول واهتمام الإنسان بشأن نفسه أكثر وأوفر ﴿ولن تفلحوا إذا﴾ أى إن دخلتم فيها ولو بالكره والإلجاء إن تفوزوا بخير ﴿أبدا﴾ لافى الدنيا ولا الآخرة وفيه من التشديد في التحذير ما لا يخفى .

﴿وكذلك﴾ أى وكما أئمنهم وبعثناهم لما مر من ازديادهم في مراتب اليقين ﴿أعثرنا﴾ أى أطلعنا الناس ﴿عليهم ليعلموا﴾ أى الذين أعثرناهم عليهم بما عاينوا من أحوالهم العجيبة ﴿أن وعد الله﴾ أى وعده بالبعث أو مواعده الذى هو البعث أو أن كل وعده أو كل مواعده فيدخل فيه وعده بالبعث أو مبعث الموعد دخولا أوليا ﴿حق﴾ صادق لا خلف فيه أو ثابت لا مرد له لأن نومهم وانتباههم كحال من يموت ثم يبعث ﴿وأن الساعة﴾ أى القيامة التى هى عبارة عن وقت بعث الخلائق جميعا للحساب والجزاء ﴿لأريب فيها﴾ لا شك في قيامها فإن من شاهد أنه جل وعلا توفى نفوسهم وأمسكها ثلثمائة سنة وأكثر حافظا أبدانها من التحلل والتفتت ثم أرسلها إليها لا يبق له شائبة شك في أن وعده تعالى حق وأنه يبعث من في القبور فيرد إليهم أرواحهم فيحاسبهم ويجزئهم بحسب أعمالهم .

﴿إذ يتنازعون﴾ ظرف لقوله أعثرنا قدم عليه الغاية لإظهار ألبال العناية بذكرها لا لقوله ليعلموا كما قيل لدلالته على أن التنازع يحدث بعد الإعثار وليس كذلك أى أعثرناهم عليهم حين يتنازعون ﴿بينهم أمرهم﴾ ليرتفع الخلاف ويتبين الحق قيل المتنازع فيه أمر دينهم حيث كانوا مختلفين في البعث فمن مقر له وجاحد به وقائل يقول يبعث الأرواح دون الأجساد وآخر يقول يبعثهما معا قيل كان ملك المدينة حينئذ رجلا صالحا مؤمنا وقد اختلف أهل مملكته في البعث حسيما فصل فدخل الملك بيته وأغلق بابيه ولبس حمله وجلس على الرماد وسأل ربه أن يظهر الحق فألقى الله الحق ولجل في نفسه

رجل من رعيانهم<sup>(١)</sup> فهدم ماسد به دقيانوس باب الكهف ليتخذ حظيرة لغنمه فعند ذلك بعثهم الله تعالى فجري بينهم من التقاول ماجرى روى أن المبعوث لما دخل المدينة أخرج الدرهم ليشتري به الطعام وكان على ضرب دقيانوس<sup>(٢)</sup> فاتهموه بأنه وجد كنزا فذهبوا به إلى الملك فقص عليه القصة فقال بعضهم إن آباءنا أخبرونا بأن فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلمعلمهم هؤلاء فانطلق الملك وأهل المدينة من مسلم وكافر وأبصروهم وكلموهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الإنس والجن ثم رجعوا إلى مضاجعهم فاتوا فالتى الملك عليهم ثيابه وجعل لسكل منهم تابوتا من ذهب فرآهم في المنام كارهين المذهب فجعلها من الساج وبني على باب الكهف مسجدا وقيل لما انتهوا إلى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى أدخل أولا لثلاثا يفرغوا فدخل فعصى عليهم المدخل فبنوا ثمة مسجدا وقيل المتنازع فيه أمر الفتية قبل بعثهم أى أعثرنا عليهم حين يتذاكرون بينهم أمرهم وما جرى بينهم وبين دقيانوس من الأحوال والأحوال ويتلقون ذلك من الأساطير وأنواء الرجال وعلى التقديرين فالفساء في قوله عز وجل : ﴿ فقالوا ﴾ فصيحة أى أعثرناهم عليهم فرأوا فانوا فقالوا أى قال بعضهم .

﴿ ابنوا عليهم ﴾ أى على باب كهفهم ﴿ بنينا ﴾ لثلاثا يتطرق إليهم الناس ضيئا بقربتهم ومحافضة عليها وقوله تعالى : ﴿ ربهم أعلم بهم ﴾ من كلام المتنازعين كأنهم لما رأوا عدم اهتدائهم إلى حقيقة حالهم من حيث النسب ومن حيث اللبث في الكهف قالوا ذلك تفويضا للأمر إلى علام الغيوب أو من كلام الله تعالى ردأ لقول الخائضين في حديثهم من أولئك المتنازعين وقيل هو أمرهم وتدبيرهم عند وفاتهم أو شأنهم في الموت والنوم حيث اختلفوا في أنهم ماتوا

(١) في ١٠ : من رعيانهم

(٢) في ١٠ : دقيانوس في الفقرة كلها

أو ناموا كما في أول مرة فإذا حينئذ متعلق بقوله تعالى ﴿ قال الذين غلبوا على أمرهم ﴾ وهم الملك والمسلمون ﴿ لتتخذن عليهم مسجدا ﴾ وقوله تعالى ﴿ فقالوا ﴾ معطوف على يتنازعون وإيثار صيغة الماضي للدلالة على أن هذا القول ليس مما يستمر ويتجدد كالتنازع وقيل متعلق باذكر مضمرًا وأما تعلقه بأعثرنا فيأباه أن إعتارهم ليس في زمان تنازعهم فيما ذكر بل قبله وجعل وقت التنازع متدايق في بعضه الإعتار وفي بعضه التنازع تعسف لا يخفى مع أنه لا يخصص لإضافته إلى التنازع وهو مؤخر في الوقوع .

﴿ سيقولون ﴾ الضمير في الأفعال الثلاثة للخائضين في قصتهم في عهد النبي عليه الصلاة والسلام من أهل الكتاب والمسلمين لكن لا على وجه إسناد كل منها إلى كلهم بل إلى بعضهم ﴿ ثلاثة رابعهم كلهم ﴾ أى هم ثلاثة أشخاص ورابعهم أى جاعلهم أربعة بانضمامه إليهم كلهم قيل قالته اليهود وقيل قاله السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا وقرىء ثلاثة بإدغام التاء في التاء ﴿ ويقولون خمسة سادسهم كلهم ﴾ قيل قالته النصارى أو العاقب منهم وكان نستوريا ﴿ رجما بالغيب ﴾ رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع عليه أو ظنا بالغيب من قولهم رجم بالظن إذا ظن وانتصابه على الحالية من الضمير في الفعلين جميعا أى راجمين أو على المصدرية منهما فإن الرجم والقول واحد أو من محذوف مستأنف واقع موقع الحال من الضمير في الفعلين معا أى يرجون رجما وعدم إيراد السين للاكتفاء بقطعه على ما فيه ذلك .

﴿ ويقولون سبعة وثامنهم كلهم ﴾ هو ما يقوله المسلمون بطريق التلقى من هذا الوحي وما فيه مما يرشدكم إلى ذلك من عدم نظمه في سلك الرجم بالغيب وتغيير سبكه بزيادة الواو المفيدة لزيادة وكادة النسبة فيما بين طرفيها لا بوحى آخر كما قيل ﴿ قل ﴾ تحقيقا للحق وردا على الأولين ﴿ ربى أعلم ﴾ أى أقوى علما ﴿ بعدتهم ﴾ بعددكم ﴿ ما يعلمهم ﴾ أى ما يعلم عدتهم أو ما يعلمهم فضلا عن العلم بعدتهم ﴿ إلا قليل ﴾ من الناس قد وفقهم الله تعالى للاستشهاد بتلك

الشواهد قال ابن عباس رضى الله عنه حين وقعت الواو انقطعت العدة وعليه مدار قوله رضى الله عنه أنا من ذلك القليل ولو كان في ذلك وحى آخر لما خفى عليه ولما احتاج إلى الاستشهاد بالواو ولما كان المسلمون أسوة له في العلم بذلك وعن علي كرم الله وجهه أنهم سبعة نفر أسماؤهم يملينا ومكشليينا ومشليينا هؤلاء أصحاب يمين الملك وكان عن يساره مرنوش ودبرنوش وشاذنوش وكان يستشير هؤلاء الستة في أمره والسابع الراعى الذى رافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسمه كنفيشيطيوش (( فلا تمار )) الفاء لتفريع النهى على ما قبله أى إذ قد عرفت جهل أصحاب القرلين فلا تجادلهم (( فيهم )) فى شأن الفتية (( إلا مراا ظاهرا )) قدر ما تعرض له الوحى من وصفهم بالرجم بالغيب وعدم العلم على الوجه الإجمال وتفويض العلم إلى الله سبحانه من غير تصريح بجهلهم وتفصيل لهم فإنه يخل بمكارم الأخلاق .

(( ولا تستفت فيهم )) فى شأنهم (( منهم )) من الخاضعين (( أحدا )) فإن فيما قص عليك لمدوحة عن ذلك مع أنه لا علم لهم بذلك وقال عطاء الأقليل من أهل الكتاب فالضمائر الثلاثة فى الأفعال الثلاثة لهم وما ذكر من الشواهد لإرشاد المؤمنين إلى صحة القول الثالث وفيه محيص عما فى الأول من التكلف فى جعل أحد الأقوال المحكية المنظومة فى سمط واحد ناشئا عن الحكاية مع كون الأخيرين بخلافه ووضوح فى سبب حذف المفعول فى لا تمار ، والمعنى حينئذ وإذ قد وقفت على أن كلهم ليسوا على خطأ فى ذلك فلا تجادلهم لإيجاد الظاهر نطق به الوحى المبين من غير تجهيل لجميعهم فإن فيهم مصيبا وإن قل والنهى عن الاستفتاء لدفع ما عسى يتوهم من احتمال جوازه أو احتمال وقوعه بناء على إصابة بعضهم ، فالمعنى لا ترجع إليهم<sup>(١)</sup> فى شأن الفتية ولا تصدق القول الثالث من حيث صدوره عنهم بل من حيث التلقى من الوحى

﴿ ولا تقولن لشيء ﴾ أى لأجل شيء تعزم عليه ﴿ إني فاعل ذلك ﴾ الشيء  
 ﴿ غدا ﴾ أى فيما يستقبل من الزمان مطلقاً فيدخل فيه الغدء دخولاً أولياً فإنه  
 نزل حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى  
 القرنين فسألوه عليه الصلاة والسلام فقال اتوني غدا أخبركم ولم يستثن فأبطأ  
 عليه الوحى حتى شق عليه وكذبه قريش وما قيل من أن المدلول بالعبارة هو  
 الغد وما بعد ذلك مفهوم بطريق دلالة النص يرده أن ما بعده ليس بمعناه فى  
 مناط النهى فإن وسعة المجال دليل القدرة فليتمل ﴿ إلا أن يشاء الله ﴾ استثناء  
 مفرغ من النهى أى لا تقولن ذلك فى حال من الأحوال إلا حال ملابسته  
 بمشيئته تعالى على الوجه المعتاد وهو أن يقال إن شاء الله أوفى وقت من الأوقات  
 إلا وقت أن يشاء الله أن تقوله لا مطلقاً بل مشيئة إذن فإن النسيان أيضاً بمشيئته  
 تعالى ، ولا مساغ لتعليقه بفاعل لعدم سداد استثناء اقتران المشيئة بالفعل  
 ومنافاة استثناء اعتراضها النهى ، وقيل الاستثناء جار مجرى التأييد كأنه قيل  
 لا تقولنه أبداً كقوله تعالى : ( وما كان لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله )  
 ﴿ واذكر ربك ﴾ بقولك إن شاء الله متداركاً له .

﴿ إذا نسيت ﴾ إذا فرط منك نسيان ثم ذكرته وعن ابن عباس رضى الله  
 عنهما ولو بعد سنة ما لم يحنت ولذلك جوز تأخير الاستثناء وعامة الفقهاء على  
 خلافه إذ لو صح ذلك لما تقرر لإقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق  
 ولا كذب قال القرطبي هذا فى تدارك الترك والتخلف عن الإثم وإما  
 الاستثناء مبالغة فى الحث عليه أو اذكر ربك وعقابه إذا تركت بعض ما أمرك  
 به ليجعلك ذلك على التدارك أو اذكره إذا اعتراك النسيان ليذكرك المنسى  
 وقد حمل على أداء الصلاة المنسية عند ذكرها ﴿ وقل عسى أن يهدينى ربى ﴾  
 أى يوفقنى ﴿ لأقرب من هذا ﴾ أى لشيء أقرب وأظهر من نبأ أصحاب  
 الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى ﴿ رشداً ﴾ أى إرشاداً للناس  
 ودلالة على ذلك وقد فعل عز وجل ذلك حيث آتاه من البينات ما هو أعظم

من ذلك وأبين كقصص الأنبياء المتباعد أيامهم والحوادث النازلة في الأعصار المستقبلة إلى قيام الساعة أو لآقرب رشدا وأدنى خبرا من المنسى .

﴿ ولبثوا في كهفهم ﴾ أحياء مضروبا على آذانهم ﴿ ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا ﴾ وهى جملة مستأنفة مبينة لما أجمل فيما سلف وأشير إلى عزة مناله وقيل لانه حكاية كلام أهل الكتاب فإنهم اختلفوا فى مدة لبثهم كما اختلفوا فى عدائهم فقال بعضهم هكذا وبعضهم ثلثمائة .

وروى عن على رضى الله عنه أنه قال عند أهل الكتاب أنهم لبثوا ثلثمائة سنة شمسية والله تعالى ذكر السنة القمرية والتفاوت بينهما فى كل مائة سنة ثلاث سنين فيكون ثلثمائة وتسع سنين وسنين عطف بيان لثلثمائة وقيل بدل وقرى على الإضافة موضعا للجمع موضع المفرد وما يحسنه ههنا أن علامة الجمع فيه جبر لما حذف فى الواحد وأن الأصل فى العدد إضافته إلى الجمع ﴿ قل الله أعلم بما لبثوا ﴾ أى بالزمان الذى لبثوا فيه .

﴿ له غيب السموات والأرض ﴾ أى ما غاب فيهما وخفى من أحوال أهلها واللام للاختصاص العلمى دون التكوينى فإنه غير مختص بالغيب ﴿ أبصر به وأسمع ﴾ دل بصيغة التعجب على أن شأن علمه سبحانه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه إدراك المدركين لا يحجبه شيء ولا يحول دونه حائل ولا يتفاوت بالنسبة إليه اللطيف والكشيف والصغير والكبير والخبى والجلي والهاء ضمير الجلالة ومحل الرفع على الفاعلية والباء مزيدة عند سيديوه وكان أصله أبصر أى صار ذا بصر ثم نقل إلى صيغة الأمر للإنشاء فبرز الضمير لعدم لياقة الصيغة له أو لزيادة الباء كما فى كفى به ، والنصب على المفعولية عند الأخفش والفاعل ضمير المأمور وهو كل أحد والباء مزيدة إن كانت الهمزة للمتعدية ومعدية إن كانت للصيرورة ولعل تقديم أمر لبصاره تعالى لما أن الذى نحن بصده من قبيل المبصرات ﴿ ما لهم ﴾ لأهل السموات والأرض ﴿ من يدونه ﴾ تعالى ﴿ من ولى ﴾ يتولى أمورهم وينصرهم استقلالاً ﴿ ولا يشرك

في حكمه ﴿ في قضائه أو في علم الغيب ﴾ (أحدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا وهو كما ترى أبلغ في نفى الشريك من أن يقال من ولي ولا شريك وقرىء على صيغة نهي الحاضر على أن الخطاب لكل أحد ولما دل انتظام القرآن الكريم لقصة أصحاب الكهف من حيث أنهم بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم من المغيبات على أنه وحى معجز أمره عليه السلام بالمداومة على دراسته فقال ﴿ واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك ﴾ ولا تسمع لقولهم أنت بقرآن غير هذا أو بدله ﴿ لا مبدل لكلماته ﴾ لا قادر على تبديله وتغييره غيره ﴿ ولن تجد ﴾ أبد الدهر وإن بالغت في الطلب ﴿ من دونه ملتحدا ﴾ ملجأ تعدل إليه عند المسام لملة .

﴿ واحبر نفسك ﴾ احبسها وثبتها مصاحبة ﴿ مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ﴾ أى دائمين على الدعاء في جميع الأوقات وقيل في طرفي النهار وقرىء بالغدوة على أن إدخال اللام عليها وهى علم في الأغلب على تأويل التنكير بهم والمراد بهم فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب ونحوهم رضى الله عنهم وقيل أصحاب الصفة وكانوا نحو سبعمائة رجل قيل لأنه قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم نخ هؤلاء الموالي الذين كان ربهم ريح الضأن حتى نجالسك كما قال قوم نوح عليه السلام ( أتؤمن لك واتبعك الأرذلون ) فنزلت والتعبير عنهم بالموصول لتعليل الأمر بم في حيز الصلة من الخصلة الداعية إلى إدامة الصحبة ﴿ يريدون ﴾ بدعائهم ذلك ﴿ وجهه ﴾ حال من المستكن في يدعون أى يريدون لرضاه تعالى وطاعته .

﴿ ولا تعد عينك عنهم ﴾ أى لا يجاوزهم نظرك إلى غيرهم من عداة أى جاوزه واستعماله بعن لتضمنه معنى النبو أو لا تصرف عينك النظر عنهم إلى غيرهم من عدوته عن الأمر أى صرفته عنه على أن المفعول محذوف لظهوره وقرىء ولا تعد عينيك ولا تعد عينيك من الإعداد والتعدية والمراد نفيه عليه السلام عن الازدراء بهم لثلاثة زيمهم طموحا إلى زى الأغنياء

﴿ تريد زينة الحياة الدنيا ﴾ أى تطلب مجالسة الأشراف والأغنياء وأصحاب الدنيا وهى حال من الكاف على الوجه الأول من القراءة المشهورة ومن الفاعل على الوجه الثانى منها وضمير تريد للعينين وإسناد الإرادة إليه مجاز وتوحيده فلتلزم كما فى قوله :

لمن زحلوقة زل بها العينان تنهل

ومن المستمكن فى الفعل على القراءتين الأخيرتين ﴿ ولا تطع ﴾ فى تنحية الفقراء عن مجالسك ﴿ من أغفلنا قلبه ﴾ أى جعلناه غافلاً لبطان استعداده للذكر بالمرّة أو وجدناه غافلاً كقولك أجبتته وأبخلته إذا وجدته كذلك أو هو من أغفل ابله أى لم نسمه بالذكر ﴿ عن ذكرنا ﴾ كأولئك الذين يدعونك إلى طرد الفقراء عن مجلسك فإنهم غافلون عن ذكرنا على خلاف ما عليه المؤمنون من الدعاء فى مجامع الأوقات وفيه تنبيه على أن الباعث له على ذلك الدعاء غفلة قلبه عن جناب الله سبحانه وجهته وانهماكه فى الحسيات حتى خفى عليه أن الشرف بحلية النفس لا بزينة الجسد ، وقرىء أغفلنا قلبه ، على إسناد الفعل إلى القلب أى حسبنا غافلين عن ذكرنا إياه بالمؤاخذه من أغفلته إذا وجدته غافلاً ﴿ واتبع هواه وكان أمره فرطاً ﴾ ضياعاً وهلاكاً أو متقدماً للحق والصواب نابذاً له وراء ظهره من قوطهم فرس فرط أى متقدم للخيل أو هو بمعنى الإفراط والتفريط فإن الغفلة عن ذكره سبحانه تؤدى إلى اتباع الهوى المؤدى إلى التجاوز والتباعد عن الحق والصواب والتعبير عنهم بالموصول للإيذان بعملية ما فى حيز الصلة للنهى عن الإطاعة .

﴿ وقل ﴾ لأولئك الغافلين المتبعين هواهم ﴿ الحق من ربكم ﴾ أى ما أوحى إلى الحق لا غير كائناً من ربكم أو الحق المعهود من جهة ربكم لا من جهة حق يتصور فيه التبديل أو يمكن التردد فى اتباعه وقوله تعالى ﴿ فمن شاء فليؤمن ؛ ومن شاء فليكفر ﴾ إما من تمام القول المسأور به والفاء لترتيب ما بعدها



على ما قبلها بطريق التهديد لا لتفريعه عاياه كما في قوله تعالى ( هذا عطاؤنا فامنن  
أو أمسك بغير حساب ) وقوله تعالى ( الحق من ربك فلا تكونن من الممترين )  
أى عقيب تحقق أن ما أوحى إلى حق لا ريب فيه وأن ذلك الحق من جهة ربكم  
فمن شاء أن يؤمن كسائر المؤمنين ولا يتعلل بما لا يكاد يصلح للتعلل ومن شاء  
أن يكفر به فليفعل وفيه من التهديد وإظهار الاستغناء عن متابعتهم وعدم المبالاة  
بهم وبإيمانهم وجودا وعندما ما لا يخفى وإما تهديد من جهة الله تعالى والفاء لترتيب  
ما بعدها من التهديد على الأمر لا على مضمون الأمر به والمعنى قل لهم ذلك  
وبعد ذلك من شاء أن يؤمن به أو أن يصدقك فيه فليؤمن ومن شاء أن يكفر  
به أو يكذبك فيه فليفعل فقوله تعالى :

(( إنا أعتدنا )) وعيد شديد وتأكيد للتهديد وتعليل لما يفيد من الزجر  
عن الكفر أو لما يفهم من ظاهر التخيير من عدم المبالاة بكفرهم وقلة الاهتمام  
بزجرهم عنه فإن إعداده جزائه من دواعي الإملاء والإهمال وعلى الوجه الأول  
هو تعليل للأمر بما ذكر من التخيير التهديد أى قل لهم ذلك إنا أعتدنا (( للظالمين ))  
أى هيأنا للكافرين بالحق بعد ما جاء من الله سبحانه والتعيير عنهم بالظالمين  
للتنبية على أن مشيئة الكفر واختياره تجاوز عن الحد ووضع للشئ في غير  
موضعه (( نارا )) عظمة عجيبة (( أحاط بهم )) أى يحيط بهم وإثارة صيغة الماضي  
للدلالة على التحقق (( سرادقها )) أى فسطاطها شبه به ما يحيط بهم من النار  
وقيل السرادق الحجرة التى تكون حول الفسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل  
حائط من نار (( وإن يستغيثوا )) من العطش (( يغانوا بماء كالمهل )) كالحديد  
المذاب وقيل كدردى الزيت وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصليم (( يشوى  
الوجوه )) إذا قدم ليشرب انشوى الوجه لحرارته عن النبى عليه الصلاة والسلام  
هو كسكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه (( بأس الشراب )) ذلك  
(( وسات )) النار (( مرتفقا )) متكأ وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت  
الحد وأنى ذلك فى النار وإنما هو بمقابلة قوله تعالى ( حسنت مرتفقا ) .

## عاقبة المؤمنين

﴿ إن الذين آمنوا ﴾ في محل التعليل للحث على الإيمان المنفهم من التخيير كأنه قيل وللمؤمنين آمنوا ولعل تغيير سبكه للإيدان بكال تنافى مآلى الفريقين أى إن الذين آمنوا بالحق الذى أوحى إليك ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ حسبما بين فى تضاعيفه ﴿ إنا لانضيع أجر من أحسن عملا ﴾ خبر إن الأولى هى الثانية مع ما فى حيزها والراجع محذوف أى من أحسن منهم عملا أو مستغنى عنه كما فى قولك نعم الرجل زيد أو واقع موقعه الظاهر فإن من أحسن عملا فى الحقيقة هو الذى آمن وعمل الصالحات ﴿ أولئك ﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة ﴿ لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار ﴾ استئناف لبيان الأجر أو هو الخبر وما بينهما اعتراض أو هو خبر بعد خبر ﴿ يحملون فيها من أساور من ذهب ﴾ من الأولى ابتدائية والثانية بيانية صفة لأساور والتنكير للتفخيم وهو جمع أسورة أو أسوار جمع سوار .

﴿ ويلبسون ثيابا خضرا ﴾ خصت الخضرة بثيابهم لأنها أحسن الألوان وأكثرها طراوة ﴿ من سندس واستبرق ﴾ أى نمارق من الديباج وغلظ جمع بين النوعين للدلالة على أن فيها ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين ﴿ متكئين فيها على الأرائك ﴾ على السرر على ما هو شأن المتنعمين ﴿ نعم الثواب ﴾ ذلك ﴿ وحسنت ﴾ أى الأرائك ﴿ مرتفقا ﴾ أى متكأ ﴿ واضرب لهم ﴾ أى للفريقين الكافر والمؤمن ﴿ مثلا رجلين ﴾ مفعولان لاضرب أولهما ثانيهما لأنه المحتاج إلى التفصيل والبيان أى اضرب للكافرين والمؤمنين لا من حيث أحولهما الاستفادة مما ذكر آنفا من أن الأولين فى الآخرة كذا بل من حيث عصيان الأولين مع تقلبهم فى نعم الله تعالى وطاعة الآخرين مع مكابدتهم مشاق الفقر مثلا حال رجلين مقدرين أو محققين هما أخوان من بنى إسرائيل أو شريكان كافر اسمه قطروس ومؤمن اسمه يهوذا اقتسما ثمانية آلاف دينار فاشتري الكافر بنصيبه ضياعا وتقارا وصرف المؤمن نصيبه إلى وجوه المبار فأل أمرهما إلى

ما حكاه الله تعالى ، وقيل : هما أخوان من بنى مخزوم كافر هو الأسود بن عبد الله بن عبد الأسد زوج أم سلمة رضى الله عنها أولا (( جعلنا لأحدهما )) وهو الكافر (( جنتين )) بستانين (( من أعناب )) من كروم متنوعة والجملة بتمامها بيان للتمثيل أو صفة لرجلين .

(( وحففناهما بنخل )) أى جعلنا الفخل محيطه بهما مؤذراً بها كرومهما يقال حففه القوم إذا طافوا به وحففته بهم جعلتهم حافين حوله فيزيده الباء مفعولا آخر كقولك غشيت به (( وجعلنا بينهما )) وسطهما (( زرعاً )) ليكون كل منهما جامعا للأقوات والفواكه متواصل العمارة على الهيئة الرائقة والوضع الأنيق .

(( كلنا الجنتين آتت أكلها )) ثمراها وبلغت مبلغا صالحا للأكل وقرىء بسكون الكاف وقرىء كل الجنتين آتى أكله (( ولم تظلم منه )) لم تنقص من أكلها (( شيئا )) كما يعهد ذلك فى سائر البساتين فإن الثمار غالبا تسكث فى عام وتقل فى آخر وكذا بعض الأشجار يأتى بالثمر فى بعض الأعوام دون بعض (( وجفنا خلاهما )) فيما بين كل من الجنتين (( نهرا )) على حدة ليدوم شربهما ويزيد بهاؤهما وقرىء بالتخفيف ولعل تأخير ذكر تفجير النهر عن ذكر إيتاء الأكل مع أن الترتيب الخارجى على العكس للإيدان باستقلال كل من إيتاء الأكل وتفجير النهر فى تسهيل محاسن الجنتين كما فى قصة البقرة ونحوها ولو عكس لانهم أن المجموع خصلة واحدة بعضها مترتب على بعض فإن إيتاء الأكل متفرع على السقى عادة وفيه إيماء إلى أن إيتاء الأكل لا يتوقف على السقى كقوله تعالى ( يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار ) .

(( وكان له )) لصاحب الجنتين (( ثمر )) أنواع من المال غير الجنتين من ثمراله إذا كثره قال ابن عباس رضى الله عنهما هو جميع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك وقال مجاهد هو الذهب والفضة خاصة (( فقال لصاحبه )) ( المؤمن وهو ) أى القائل (( يحاوره )) أى صاحبه المؤمن وإن جاز العكس

أى يراجعهم فى الكلام من حار إذا رجع ﴿ أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ﴾  
 حشما وأعوانا أو أولادا ذا كورا لأنهم الذين ينفرون معه ﴿ ودخل جنته ﴾  
 التى شرحت أحوالها وعددها وصفاتها وهياتها وتوحيدها أما لعدم تعلق الغرض  
 بتعددتها وإما لاتصال إحداها بالآخرى وإما لأن الدخول يكون فى واحدة  
 فواحدة ﴿ وهو ظالم لنفسه ﴾ ضار لها بعجبه وكفره ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى  
 على سؤال نشأ من ذكر دخول جنته حال ظلمه لنفسه كأنه قيل فإذا قال إذ ذاك  
 فقيل قال ﴿ ما أظن أن تبید هذه ﴾ الجنة أى تفتى ﴿ أبدا ﴾ لطول أمله وتمادى  
 غفلته واغتراره بمملته ولعله إنما قاله بمقابلة موعظة صاحبه وتذكيره بفناء جنّيته  
 ونهيّه عن الاغترار بهما وأمره بتحصيل الباقيات الصالحات .

﴿ وما أظن الساعة قائمة ﴾ كأنه فيما سياتى ﴿ ولئن رددت ﴾ بالبعث عند  
 قيامها كما تقول ﴿ إلى ربى لأجدن ﴾ يومئذ ﴿ خيرا منها ﴾ أى من هذه الجنة  
 وقرىء منهما أى من الجنّتين ﴿ منقلبا ﴾ مرجعا وعاقبة ومدار هذا الطمع  
 واليمين الفاجرة اعتقاد أنه تعالى إنما أولاه ما أولاه فى الدنيا لاستحقاقه الذاتى  
 وكرامته عليه سبحانه ولم يدّر أن ذلك استدراج ﴿ قال له صاحبه ﴾ استئناف  
 كما سبق ﴿ وهو يحاوره ﴾ جملة حاله كما مر فاندتها التنبية من أول الأمر على أن  
 ما يتلوّه كلام معتنى بشأنه مسوق للمجاورة ﴿ أكفرت ﴾ حيث قلت ما أظن  
 الساعة قائمة ﴿ بالذى خالقك ﴾ أى فى ضمن خلق أصلك ﴿ من تراب ﴾ فإن  
 خلق آدم عليه السلام منه متضمن لخلق منه لما أن خلق كل فرد من أفراد البشر  
 له حظ من خلقه عليه السلام إذ لم تكن فطرته الشريفة مقصورة على نفسه بل  
 كانت أنموذجا منظويا على فطرة سائر أفراد الجنس انطواء إجماليا مستتبعا  
 لجريان آثارها على الكل فكأن خلقه عليه السلام من التراب خلقا للكل منه  
 وقيل خلقك منه لأنه أصل مادتك إذ به يحصل الغذاء الذى منه تحصل النظفة  
 فتدبر ﴿ من نطفة ﴾ هى مادتك القريبة فالخلق واحد والمبدأ متعدد .

﴿ ثم سواك رجلا ﴾ أى عدلك وكذلك لإنسانا ذكرا أو صيرك رجلا  
 والتعبير عنه تعالى بالموصول للإشعار بعلية ما حيز الصلة لإنكار الكفر

والتلويح بدليل البعث الذى نطق به قوله عز من قائل ( يا أيها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ) الخ ( لكننا هو الله ربى ) أصله لكن أنا وقد قرىء كذلك فحذفت الهمزة فتلاقت النونان فكان الإدغام وهو ضمير الشأن وهو مبتدأ خبره الله ربى وتلك الجملة خبر أنا والعائد منها إليه الضمير وقرىء بإثبات ألف أما فى الوصل والوقف جميعا وفى الوقف خاصة وقرىء لكننه بالهاء ولكن بطرح أنا ولكن أنا لا إله إلا هو ربى ومدار الاستدراك قوله تعالى ( أكفرت ) كأنه قال أنت كافر لكنى مؤمن موحد ( ولا أشرك بربى أحدا ) فيه إيدان بأن كفره كان بطريق الإشراك .

( ولولا إذ دخلت جنتك قلت ) أى هلا قلت عندما دخلتها وتقديم الظرف على المحضض عليه للإيدان بتحتم القول فى آن الدخول من غير ريب لا للقصر ( ما شاء الله ) أى الأمر ما شاء الله أو ما شاء الله كائن على أن ما موصولة مرفوعة المحل أو أى شىء شاء الله كان على أنها شرطية منصوبة والجواب محذوف والمراد تحضيضه على الاعتراف بأنها وما فيها بمشيئة الله تعالى إن شاء أبقاها وإن شاء أفناها ( لا قوة إلا بالله ) أى هلا قلت ذلك اعترافا بعجزك وبأن ما تيسرك من عمارتها وتدبير أمرها إنما هو بمعونته تعالى وإقداره عن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فأعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره ( إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا ) أنا إما مؤكد لىاء المتكلم أو ضمير فضل بين مفعولى الرؤية إن جعلت علمية وأقل اثنتين وحال إن جعلت بصرية فيسكون أنا حينئذ تأكيد لا غير لأن شرط كونه ضمير فصل توسطه بين المبتدأ والخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر وقرىء أقل بالرفع خبرا لأننا والجملة مفعول ثان للرؤية أو حال وفى قوله تعالى وولدا نصرة لمن فسر النفر بالولد ( فعسى ربى أن يؤتىنى خيرا من جنتك ) هو جواب الشرط والمعنى إن ترن أفقر منك فأنا أتوقع من صنع الله سبحانه أن يقلب ما بى وما بك من الفقر والغنى فيرزقنى لإيمانى جنة خيرا من جنتك ويسلبك لكفرك نعمته ويخرب جنتك ( ويرسل عليها حسباناً ) هو مصدر بمعنى الحساب كالبطالان والغفران

أى مقدارا قدره تعالى وحسبه وهو الحكم بتخريبها وقيل عذاب حسابان وهو حساب ما كسبت يده وقيل مراعى جمع حساباته وهى الصواعق ومساعدة النظم الكريم فيما سبأنى للأولين أكثر (من السماء فتصبح صعيدا زلقا) مصدرأريد به المفعول مبالغة أى أرضا ملساء يزلق عليها لاستئصال ما عليها من البناء والشجر والنبات .

(أو يصبح) عطف على قوله تعالى فتصبح وعلى الوجه الثالث على يرسل (ماؤها غورا) أى غائرا فى الأرض أطلق عليه المصدر مبالغة (فلن تستطيع) أبدا (له) أى للماء الغائر (طلبا) فضلا عن وجدانه ورده (وأحيط بشره) أهلك أمواله المعهودة من جنتيه وما فيها وأصله من إحاطة العدو وهو عطف على مقدر كأنه قيل فوق بعض ما توقع من المحذور وأهلك أمواله وإنما حذف لدلالة السياق والسياق عليه كما فى المعطوف عليه بالفاء الفصيحة (فأصبح يقلب كفيه) ظهرا لبطن وهو كناية عن الندم كأنه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أى فى عمارتها من المال ولعل تخصيص الندم به دون ما هلك الآن من الجنة لما أنه إنما يكون على الأفعال الاختيارية ولأن ما أنفق فى عمارتها كان مما يمكن صيانتة عن طوارق الحدثنان وقد صرفه إلى مصالحها رجاء أن يتمتع به وكان يرى أنه لا تنالها أيدى الردى ولذلك قال ما أظن أن تبید هذه أبدا فلما ظهر له أنها مما يعتريه الهلاك ندم على ما صنع بناء على الزعم الفاسد من إنفاق ما يمكن ادخاره فى مثل هذا الشئ السريع الزوال .

(وهى) أى الجنة من الأعتاب المحفوفة بنخل (خاوية) ساقطة (على عروشها) أى دعائمها المصنوعة للسكروم لسقوطها قبل سقوطها وتخصيص حالها بالذكر دون النخل والزروع لما لأنها العمدة وهما من متماتها ولما لأن ذكر هلاكها مغن عن ذكر هلاك الباقي لأنها حيث هلكت وهى مشيدة بعروشها فهلاك ما عداها بالطريق الأولى ولما لأن الإنفاق فى عمارتها أكثر وقيل أرسل الله تعالى عليها نارا فأحرقها وغار ماؤها (ويقول) عطف على يقلب

أو حال من ضميره أى وهو يقول ﴿يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا﴾ كأنه تذكر موعظة أخيه وعلم أنه إنما أتى من قبل شركة فتعنى لو لم يكن مشركا فلم يصبه ما أصابه قيل ويحتمل أن يكون ذلك توبة من الشرك وندما على ما فرط منه ﴿ولم تكن له﴾ وقرئ بالياء التحتانية ﴿فئة ينصرونه﴾ يقدرون على نصره بدفع الإهلاك أو على رد المهلك أو الإتيان بمثله وجمع الضمير باعتبار المعنى كما فى قوله عز وعلا (يرونهم مثلهم) ﴿من دون الله﴾ فإنه القادر على ذلك وحده ﴿وما كان﴾ فى نفسه ﴿منتصرا﴾ تمتعا بقوته عن انتقامه سبحانه ﴿هنالك﴾ فى ذلك المقام وفى تلك الحال ﴿الولاية لله الحق﴾ أى النصرة له وحده لا يقدر عليها أحد فهو تقرير لما قبله أو ينصر فيها أوليائه من المؤمنين على الكفرة كما نصر بما فعل بالكافر أخاه المؤمن ويعضده قوله تعالى ﴿هو خير ثوابا وخير عقبا﴾ أى لأوليائه وقرئ الولاية بكسر الواو ومعناها الملك والسلطان له عز وجل لا يغلب ولا يمتنع منه أو لا يعبد غيره كقوله تعالى (وإذا ركبو فى الفلك دعوا الله مخلصين) له الدين فيكون تنبيها على أن قوله يا ليتنى لم أشرك الخ كان عن اضطرار وجزع عمادها على أسلوب قوله تعالى (آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) وقيل هنالك إشارة إلى الآخرة كقوله تعالى (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) وقرئ برفع الحق على أنه صفة للولاية وبنصبه على أنه مصدر مؤكد ، وقرئ عقبى بضم القاف وعقبى كرجعى والكل بمعنى العاقبة .

﴿واضرب لهم مثل الحياة الدنيا﴾ أى واذا كر لهم ما يشبهها فى زهرتها وبضارتها وسرعة زوالها لئلا يطغشوا بها ولا يعكفوا عليها ولا يضربوا عن الآخرة صفحا بالمرة أو يبين لهم صفتها العجيبة التى هى فى الغرابة كالمثل ﴿كأ﴾ استئناف لبيان المثل أى هى كآ ﴿أنزلناه من السماء﴾ ويجوز كونه مفعولا ثانيا لاضرب على أنه بمعنى صير ﴿فاختلط به﴾ اشتبك بسببه ﴿نبات الأرض﴾ خالف وغالط بعضه بعضا من كثرتة وتكاثفه أو نجح الماء فى النبات حتى

روى ورف فمقتضى الظاهر حينئذ فاختلط بنبات الأرض وإيثار ما عليه النظم الكريم عليه للبالغة في الكثرة فإن كلا من المختلطين موصوف بصفة صاحبه ﴿ فأصبح ﴾ ذلك النبات الملتف إثر بهجتها ورفيفها ﴿ هشيما ﴾ مشهو ما مكسورا ﴿ تذروه الرياح ﴾ تفرقه وقرىء تذريه من أذراه وتذروه الرياح وليس المشبه به نفس المساء بل هو الهيئة المنتزعة من الجملة وهي حال النبات المثبت بالماء يكون أخضر وارفا ثم هشيما تطيره الرياح كان لم يغن بالأمس ﴿ وكان الله على كل شيء ﴾ من الأشياء التي من جعلتها الإنشاء والإفناء ﴿ مقتدرا ﴾ قادرا على السكال ﴿ المال والبنون زينة الحياة الدنيا ﴾ بيان لشأن ما كانوا يفتخرون به من محسنات الحياة الدنيا كما قال الأخ الكافر أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا إثر بيان شأن نفسها بما مر من المثل وتقديم المال على البنين مع كونهم أعز منه كما في الآية المحكية آنفا وقوله تعالى ( وأمددناكم بأموال وبنين ) وغير ذلك من الآيات الكريمة لعراقته فيما ينط به من الزينة والإمداد وغير ذلك وعمومه بالنسبة إلى الأفراد والأوقات فإنه زينة وعمد لكل أحد من الآباء والبنين في كل وقت وحين وأما البنون فزيتهم وإمدادهم إنما يكون بالنسبة إلى من بلغ مبلغ الأبوة ولأن المال مناط لبقاء النفس والبنين لبقاء النوع ولأن الحاجة إليه أمس من الحاجة إليهم ولأنه أقدر منهم في الوجود ولأنه زينة بدونهم من غير عكس فإن من له بنون بلا مال فهو في ضيق حال ونكال وإفراد الزينة مع أنها مسندة إلى الاثنين لما أنها مصدر في الأصل أطلق على المفعول مبالغة كأنهما نفس الزينة والمعنى إن ما يفتخرون به من المال والبنين شيء يتزين به في الحياة الدنيا وقد علم شأنها في سرعة الزوال وقرب الاضمحلال فكيف بما هو من أوصافها التي شأنها أن تزول قبل زوالها .

﴿ والباقيات الصالحات ﴾ هي أعمال الخير وقيل هي الصلوات الخمس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وقيل كل ما أريد به وجه



الله تعالى وعلى كل تقدير يدخل فيها أعمال فقراء المؤمنين الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه دخولا أوليا أما صلاحها فظاهر وأما بقاء عوائدها عند فناء كل ما تطمح إليه النفس من حظوظ الدنيا ﴿خير﴾ أى مما نعت شأنه من المال والبنين وإخراج بقاء تلك الأعمال وصلاحها مخرج الصفات المفروغ عنها مع أن حقهما أن يكونا مقصودى الإفادة لاسيما فى مقابلة إثبات الفناء لما يقابلها من المال والبنين على طريقة قوله تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) للإيدان بأن بقاءها أمر محقق لا حاجة إلى بيانه بل لفظ الباقيات اسم لها وصف ولذلك لم يذكر الموصوف وإنما الذى يحتاج إلى التعرض له خيريتها ﴿عند ربك﴾ أى فى الآخرة وهو بيان لما يظهر فيه آثار خيريتها بمنزلة إضافة الزينة إلى الحياة الدنيا لا لأفضليتها فيها من المال والبنين مع مشاركة الكل فى الأصل إذ لا مشاركة لهما فى الخيرية فى الآخرة ﴿ثوابا﴾ عائدة تعود إلى صاحبها ﴿وخير أملا﴾ حيث يقال بها صاحبها فى الآخرة كل ما كان يؤمله فى الدنيا وأما ما مر من المال والبنين فليس لصاحبه أمل يناله وتكرير خير للإشعار باختلاف حيثى الخيرية والمبالغة فيها ﴿ويوم نسير الجبال﴾ منصوب بمضمر أى اذكر حين نقلها من أماكنها ونسيرها فى الجو على هيئتها كما ينبى عنه قوله تعالى (وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب) أو نسير أجزاءها بعد أن نجمها هباء منبثا والمراد بتذكيره تحذير المشركين بما فيه من الدواهى وقيل هو معطوف على ما قبله من قوله تعالى (عند ربك) أى الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيامة وقرىء تسير على صيغة البناء للمفعول من التفعيل جريا على سنن الكبرياء وإيدانا بالاستغناء عن الإسناد إلى الماعل لتعيينه وقرىء تسير .

﴿وترى الأرض﴾ أى جميع جوانبها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يتأتى منه الرؤية وقرىء ترى على صيغة البناء للمفعول ﴿بارزة﴾ أما بروز ما تحت الجبال فظاهر وأما ما عداه فكناات

الجبال تحول بينه وبين الناظر قبل ذلك فالآن أضحي قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا ﴿ وحشرناهم ﴾ جمعناهم إلى الموقف من كل أوب وإيثار صيغة الماضي بعد نسير وترى للدلالة على تحقق الحشر المتفرع على البعث الذي ينكره المنكرون وعليه يدور أمر الجزء وكذا الكلام فيما عطف عليه منقبا وموجبا وقيل هو للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير والبروز إيعاينوا تلك الأهوال كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك ﴿ فلم تغادر ﴾ أى لم تترك ﴿ منهم أحدا ﴾ يقال غادره إذا تركه ومنه الغدر الذى هو ترك الوفاء والغدير الذى هو ماء يتركه السيل فى الأرض الفائرة وقرىء بالياء وبالفوقانية على إسناد الفعل إلى ضمير الأرض كما فى قوله تعالى ( وألقت ما فيها وتخلت ) .

﴿ وعرضوا على ربك ﴾ شبهت حالهم بحال جند عرضوا على السلطان ليأمر فيهم بما يأمر وفى الالتفات إلى الغيبة وبناء الفعل للمفعول مع التعرض لعنوان الربوبية والإضافة إلى ضميره عليه السلام من تربية المهابة والجرى على ستن الكبرياء وإظهار اللطف به عليه السلام ما لا يخفى ﴿ صفوا ﴾ أى غير متفرقين ولا مختلطين فلا تعرض فيه لوحدة الصف وتعددته وقد ورد فى الحديث الصحيح يجمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد صفوا ﴿ لقد جثتمونا ﴾ على إضمار القول على وجه يكون حالا من ضمير عرضوا أى مقولاهم أو قلنا لهم وأما كونه عاملا فى يوم نسير كما قيل فبعيد من جزالة التنزيل الجليل كيف لا ويلزم منه أن هذا القول هو المقصود بالأصالة دون سائر القوارع مع أنه خاص بالتعلق بما قبله من العرض والحشر دون تسيير الجبال وبروز الأرض ﴿ كما خلقناكم ﴾ نعمت لمصدر مقدر أى مجيئا كأننا كمجيشكم عند خلقنا لكم .

﴿ أول مرة ﴾ أو حال من ضمير جثتمونا أى كائنين كما خلقناكم أول مرة حفاة عراة غرلا أو ما مبهكم شئ مما تفتخرون به من الأموال والأنصار كقوله تعالى ( ولقد جثتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم

وراء ظهوركم) ﴿بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا﴾ لإضراب وانتقال من كلام إلى كلام كلاهما للتوبيخ والتفريع أى زعمتم في الدنيا أنه لن نجعل لكم أبدا وقتا ننجز فيه ما وعدناه من البعث وما يتبعه وأن مخففة من المثقلة فصل بحرف النفى بينها وبين خبرها لكونه جملة فعلية متصرفه غير دعاء والظرف إما مفعول ثان للجعل وهو بمعنى التصيير والأول هو موعدا أو حال من موعدا وهو بمعنى الخلق والإبداع ﴿ووضع الكتاب﴾ عطف على عرضوا داخل تحت الأمور الهائلة التي أريد تذكرها بتذكير وقتها أورد فيه ما أورد في أمثاله من صيغة الماضى دلالة على التقرر أيضا أى وضع صحائف الأعمال وإيثار الأفراد للاكتفاء بالجنس والمراد بوضعها إما وضعها في أيدي أصحابها يمينا وشمالا وإما في الميزان ﴿فترى المجرمين﴾ قاطبة فيدخل فيهم الكفرة المنكرون للبعث دخولا أوليا ﴿مشفقين﴾ خائفين ﴿بما فيه﴾ من الجرائم والذنوب .

﴿ويقولون﴾ عند وقوفهم على ما في تضاعيفه نقيرا وقطميرا ﴿يا ويلتنا﴾ منادين لهلكتهم التي هلكوها من بين الملوك مستدعين لها ليهلكوا ولا يروا هول ما لاقوه أى يا ويلتنا احضرى فهذا أوان حضورك ﴿ما لهذا الكتاب﴾ أى أى شيء له وقوله تعالى ﴿لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها﴾ أى حواها وضبطها جملة حالية محققة لما في الجملة الاستفهامية، التعجب أو استثنائية مبنية على سؤال نشأ من التعجب كأنه قيل ما شأنه حتى يتعجب منه فقيل لا يغادر سيئة صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ﴿ووجدوا ما عملوا﴾ في الدنيا من السيئات أو جزاء ما عملوا ﴿حاضرا﴾ مسطورا عتيذا ﴿ولا يظلم ربك أحدا﴾ فيكتب ما لم يعمل من السيئات أو يزيد في عقابه المستحق فيكون إظهارا لمعدلة القلم الأزل .

﴿وإذ قلنا للملائكة﴾ أى اذكر وقت قولنا لهم ﴿اسجدوا لآدم﴾ سجود تحية وتكريم وقد مر تفصيله ﴿فسجدوا﴾ جميعا امتثالا بالأمر ﴿إلا

إبليس) فإنه لم يسجد بل أبى واستكبر وقوله تعالى ((كان من الجن)) كلام مستأنف سيق مساق التعليل لما يفيده استثناء اللعين من الساجدين كأنه قيل ماله لم يسجد فقيل كان أصله جنياً ((فسق عن أمر ربه)) أى خرج عن طاعته كما ينبى عنه الفاء أو صار فاسقاً كافراً بسبب أمر الله تعالى إذ لولاه لما أبى والتعرض لوصف الربوبية المنافية للفسق لبيان كمال قبح ما فعله والمراد بتذكير قصته تشديد التنكير على المتكبرين المفتخرين بأنسابهم وأموالهم المستكبرين عن الانظام فى سلك فقراء المؤمنين ببيان أن ذلك من صنيع إبليس وأنهم فى ذلك تابعون لتسويله كما ينبى عنه قوله تعالى :

((أفتتخذونه) الخ فإن الهمة للإنكار والتعجب والفاء للتعقيب أى أعقب عليكم بصدور تلك القبائح عنه تتخذونه ((وذريته)) أى أولاده وأتباعه جعلوا ذريته مجازاً قال قتادة يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقيل يدخل ذنبه فى دبره فيبيض فتفلق البيضة عن جماعة من الشياطين ((أولياء من دونى)) فتسببوا لهم فى فطيمونهم بدل طاعنى ((وهم)) أى والحال أن إبليس وذريته ((لهم عدو)) أى أعداء كما فى قوله تعالى (فإنهم عدو لى إلا رب العالمين) وقوله تعالى (هم العدو) وإنما فعل به ذلك تشبيهاً له بالمصادر نحو القبول والولوع وتقييد الاتخاذ بالجملة الحالية لتأكيد الإنكار وتشديده فإن مضمونها مانع من وقوع الاتخاذ ومناف له قطعاً ((بئس للظالمين)) أى الواضعين للشىء فى غير موضعه ((بدلاً)) من الله سبحانه إبليس وذريته وفى الالتفات إلى الغيبة مع وضع الظالمين موضع الضمير من الإيذان بكال السخط والإشارة إلى أن ما فعلوه ظلم قبيح ما لا يخفى ((ما أشهدتهم)) استئناف مسوق لبيان عدم استحقاقهم للاتخاذ المذكور فى أنفسهم بعد بيان الصوارف عن ذلك من خيانة المحتد والفسق والعداوة أى ما أحضرت إبليس وذريته ((خلق السموات والأرض)) حيث خلقتهما قبل خلقهم .

﴿ولا خلق أنفسهم﴾ أى ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله تعالى ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ هذا ما أجمع عليه الجمهور حذرا من تفكيك الضميرين ومحافظة على ظاهر لفظ الأنفس ولك أن ترجع الضمير الثانى إلى الظالمين وتلتزم التفكيك بناء على قود المعنى إليه فإن نفي إشهاد الشياطين خلق الذين يتولونهم هو الذى يدور عليه إنكار اتخاذهم أولياء بناء على أن أدنى ما يصحح التولى حضور الولي خلق المتولى وحيث لا حضور لا مصحح للتولى قطعاً وأما نفي إشهاد بعض الشياطين خلق بعض منهم فليس من مدارية الإنكار المذكور فى نفي أن إشهاد بعضهم خلق بعض إن كان مصححاً للتولى الشاهد بناء على دلالة على كاله باعتبار أن له مدخلا فى خلق المشهود فى الجملة فهو محل بتولى المشهود بناء على قصوره عن شهود خلقه فلا يكون نفي الإشهاد المذكور متمحضا فى نفي السكال المصحح للتولى عن السكل وهو المناط للإنكار المذكور ﴿وما كنت متخذ المضلين﴾ أى متخذهم وإنما وضع موضعه المظهر ذما لهم وتسجيلا عليهم بالإضلال وتأكيذا لما سبق من إنكار اتخاذهم أولياء ﴿أعداء﴾ أعوانا فى شأن الخلق أو فى شأن من شئوني حتى يتوهم شركتهم فى التولى بناء على الشراكة فى بعض أحكام الربوبية وفيه تهكم بهم ولإيدان بكال رككة عقولهم وسخافة آرائهم حيث لا يفهمون هذا الأمر الجلى الذى لا يكاد يشقبه على البله والصبيان فيحتاجون إلى النصريح به وإيثار نفي الإشهاد على نفي شهودهم ونفي اتخاذهم أعوانا على نفي كونهم كذلك للإشعار بأنهم مقهورون تحت قدرته تعالى تابعون لمشيئته وإرادته فيهم وأنهم بمنزل من استحقاق الشهود والمعونة من تلقاء أنفسهم من غير إحضار واتخاذ وإنما قصارى ما يتوهم فى شأنهم أن يبلغوا ذلك المبلغ بأمر الله عز وجل ولم يكذ ذلك يكون وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما أشهدتهم خلق ذلك وما أطلعهم على أسرار التكوين وما خصصتهم بفضائل لا يحويها غيرهم حتى يكونوا قدوة للناس فيؤمنوا بإيمانهم كما يزعمون فلا يلتفت إلى قولهم طمعا فى نصرتهم للدين فإنه لا ينبغى لى أن أعتضد بالمضلين ويعضده القراءة بفتح التاء خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ما صح لك الاعتضاد

بهم ووصفهم بالإضلال لتعليل نفي الاتخاذ وقرىء متخذ المضامين على الأصل وقرىء عضد بضم العين وسكون الضاد وفتح وسكون بالتخفيف وبضميتين بالاتباع وفتحيتين على أنه جمع عاضد كرسد وراصد .

﴿ ويوم يقول ﴾ أى الله عز وجل للكافرين توبينخا وتعجزوا وقرىء بنون العظمة ﴿ نادوا شركائى الذين زعمتم ﴾ أنهم شفعاؤكم ليشفعوا لكم والمراد بهم كل ما عبد من دونه تعالى وقيل إبليس وذريته ﴿ فدعوه ﴾ أى نادوهم للإغاثة وفيه بيان لكامل اعتنائهم بإعانتهم على طريقة الشفاعة إذ معلوم أن لا طريق إلى المدافعة ﴿ فلم يستجيبوا لهم ﴾ فلم يغثوهم إذ لا إمكان لذلك وفى لم يراده مع ظهوره نهكم بهم ولإذان بأنهم فى الحماقة بحيث لا يفهمونه إلا بالنصريح به ﴿ وجعلنا بينهم ﴾ بين الداعين والمدعورين ﴿ موبقا ﴾ اسم مكان أو مصدر من وبق وبقا كوثب وثوبا أو وبق وبقا كفرح فرحا إذا هلك أى مهلكا يشتركون فيه وهو النار أو عداوة وهى فى الشدة نفس الهلاك كقول عمر رضى الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا وقيل البين الوصل أى جعلنا تواصلهم فى الدنيا هلاكا فى الآخرة ويجوز أن يكون المراد بالشركاء الملائكة وعزيرا وعيسى عليهم السلام ومريم والموبق البرزخ البعيد أى جعلنا بينهم أمدا بعيدا يهلك فيه الأشراف لفراط بعده لأنهم فى قعر جهنم وهم فى أعلى الجنان ﴿ ورأى المجرمون النار ﴾ وضع المظهر مقام المضمرة تصريحاً بإجرامهم وذما لهم بذلك .

﴿ فظنوا ﴾ أى فآيقنوا ﴿ أنهم موافعوها ﴾ مخالطوها واقفون فيها أو خلنوا لإذراؤها من مكان بعيد أنهم موافعوها الساعة ﴿ ولم يجدوا عنها مصرفا ﴾ انصرفا أن مددلا ينصرفون إليه ﴿ ولقد صرفنا ﴾ أى كررنا وأوردنا على وجوه كثيرة من النظم ﴿ فى هذا القرآن للناس ﴾ لمصلحتهم ومنفعتهم ﴿ من كل مثل ﴾ من جملة ما مر من مثل الرجلين ومثل الحياة الدنيا أو من كل نوع من أنواع المعانى البديمة الداعية إلى الإيمان التى هى فى الغرابة والحسن واستجلاب

النفس كالمثل ليتلقوه بالقبول فلم يفعلوا ﴿ وكان الإنسان ﴾ بحسب جبلته ﴿ أ كثر شيء جدلاً ﴾ أى أ كثر الأشياء التى يتأتى منها الجدل وهو ههنا شدة الخصومة بالباطل والمهارة من الجدل الذى هو القتل والمجادلة الملاواة لأن كلا من المجادلين يلتوى على صاحبه وانتصابه على التمييز والمعنى أن جدله أ كثر من جدل كل مجادل ﴿ وما منع الناس ﴾ أى أهل مكة الذين حكيت أباطيلهم ﴿ أن يؤمنوا ﴾ من أن يؤمنوا بالله تعالى ويتركوا ما هم فيه من الإشراك ﴿ إذ جاءهم الهدى ﴾ أى القرآن العظيم الهادى إلى الإيمان بما فيه من فنون المعانى الوجيهة له ﴿ ويستغفروا ربهم ﴾ عما فرط منهم من أنواع الذنوب التى من جملتها مجادلهم للحق بالباطل ﴿ إلا أن تأتيهم سنة الأولين ﴾ أى إلا طلب إتيان سنتهم أو إلا انتظار إتيانها أو إلا تقديره لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وسنتهم الاستئصال ﴿ أو يأتيهم العذاب ﴾ أى عذاب الآخرة ﴿ قبلاً ﴾ أى أنواعاً جمع قبيل أو عياناً كما فى قراءة قبلاً بكسر القاف وفتح الباء وقرئ بفتحين أى مستقبلاً يقال لقيته قبلاً وقبلاً وقبلاً وانتصابه على الحالية من الضمير أو العذاب والمعنى أن ما تضمنه القرآن الكريم من الأمور المستوجبة للإيمان بحيث لو لم يكن مثل هذه الحكمة القوية لما امتنع الناس من الإيمان وإن كانوا مجبولين على الجدل المفرط ﴿ وما ترسل المرسلين ﴾ إلى الأمم ملتبسين بحال من الأحوال ﴿ إلا ﴾ حال كونهم ﴿ مبشرين ﴾ للمؤمنين بالثواب ﴿ ومنذرين ﴾ للكفرة والعصاة بالعقاب .

﴿ ومجادل الذين كفروا بالباطل ﴾ باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات . والسؤال عن قصة أصحاب الكهف ونحوها تغتاض ﴿ ليدحضوا به ﴾ أى بالجداله ﴿ الحق ﴾ أى يزيلوه عن مركزه ويطلوه من إحاض القدم وهو لإزلاقها وهو قولهم للرسول عليهم الصلاة والسلام (ما أنتم إلا بشر مثلنا) ولو شاء الله لآذنه ملائكة) ونحوهما ﴿ واتخذوا آياتى ﴾ التى تخر لها صنم الجبال ﴿ وما أنذروا ﴾ أى أنذروه عن القوارع الناعية عليهم العقاب والعذاب أو إنذارهم ﴿ هزوا ﴾

استهزاء وقرىء بسكون الزاى وهو ما يستهزأ به ﴿ ومن أظلم ممن ذكر بآيات  
 ربه ﴾ وهو القرآن العظيم ﴿ فأعرض عنها ﴾ ولم يتدبرها ولم يتذكر بها وهذا  
 السبك وإن كان مدلوله الوضعى نفي الأظلمية من غير تعرض لنفى المساواة فى  
 الظلم إلا أن مفهومه العرفى أنه أظلم من كل ظالم وبناء الأظلمية على ما فى حين  
 النصلة من الإعراض عن القرآن للإشعار بأن ظلم من يجادل فيه ويتخذ هزوا  
 خارج عن الحد ﴿ ونسى ما قدمت يداه ﴾ أى عمله من الكفر والمعاصى  
 نالت من جملتها ما ذكر من المجادلة بالباطل والاستهزاء بالحق ولم يتفكر  
 فى عاقبتها .

﴿ إنا جعلنا على قلوبهم أكنة ﴾ أغشية كثيرة جمع كنان وهو تعليل  
 للإعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم ﴿ أن يفقهوه ﴾ مفعول لما دل  
 عليه الكلام أى منعناهم أن يفقهوا على كنهه أو مفعول له أى كراهة أن يفقهوه  
 ﴿ وفى آذانهم ﴾ أى جعلنا فيها ﴿ وقرا ﴾ ثقلا يمنعهم من استماعه ﴿ وإن  
 تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدا ﴾ أى فلن يكون منهم اهتداء البتة مدة  
 التكليف وإذن جزاء للشرط وجواب عن سؤال النبی عليه الصلاة والسلام  
 المدلول عليه بكمال عنايته بإسلامهم كأنه قال عليه الصلاة والسلام مالى لأدعوهم  
 فقل إن تدعهم الخ وجمع الضمير الراجع إلى الموصول فى هذه المواضع الخمسة  
 باعتبار معناه كما أن أفراده فى المواطن الخمسة المتقدمة باعتبار لفظه .

﴿ وربك ﴾ مبتدأ وقوله تعالى ﴿ الغفور ﴾ خبره وقوله تعالى ﴿ ذو  
 الرحمة ﴾ أى الموصوف بها خبر بعد خبر وإيراد المغفرة على صيغة المبالغة دون  
 الرحمة للتنبيه على كثرة الذنوب ولأن المغفرة ترك المضار وهو سبحانه قادر  
 على ترك ما لا ينتهى من العذاب وأما الرحمة فهى فعل وإيجاد ولا يدخل تحت  
 الوجود إلا ما ينتهى وتقديم الوصف الأول لأن التخلية قبل التحلية أو لأنه  
 أهم بحسب الحال إذ المقام مقام بيان تأخير العقوبة عنهم بعد استيجابهم لها كما  
 يعرب عنه قوله عز وجل :



﴿ لو يؤاخذهم ﴾ أى لو يريد مؤاخذتهم ﴿ بما كسبوا ﴾ من المعاصى التى من جملتها ما حكى عنهم من مجادلتهم بالباطل وإعراضهم عن آيات ربهم وعدم المبالاة بما اجترحوا من الموبقات ﴿ لعجل لهم العذاب ﴾ لاستيجاب أعمالهم لذلك وإيثار المؤاخذة المنبئة عن شدة الأخذ بسرعة على التعذيب والعقوبة ونحوهما للإيذان بأن النفى المستفاد من مقدم الشرطية متعلق بوصف السرعة كما ينبىء عنه تاليها وإيثار صيغة الاستقبال وإن كان المعنى على المضى لإفادة أن انتفاء تعجيل العذاب لهم بسبب استمرار عدم إرادة المؤاخذة فإن المضارع الواقع موقع الماضى يفيد استمرار انتفاء الفعل فيما مضى كما حقق فى موضعه ﴿ بل لهم موعد ﴾ اسم زمان هو يوم القيامة والجملة معطوفة على مقدر كأنه قيل لكنهم ليسوا بمؤاخذين بغتة ﴿ لن يجدوا ﴾ البتة ﴿ من دونه موثلاً ﴾ منجى أو ملجأ يقال وأل أى نجا ووأل إليه أى لجأ إليه .

﴿ وتلك القرى ﴾ أى قرى عاد وثمود وأضرابها وهى مبتدأ على تقدير المضاف أى وأهل تلك القرى خبره قوله تعالى ﴿ أهلكناهم ﴾ أو مفعول مضمر مفسر به ﴿ لما ظلموا ﴾ أى وقت ظلمهم كما فعلت قریش بما حكى عنهم من القبائح وترك المفعول إما لتعميم الظلم أو لتنزيله منزلة اللازم أى لما فعلوا الظلم ولما إما حرف كما قال ابن عصفور وإما ظرف استعمل للتعليل وليس المراد به الوقت المعين الذى عملوا فيه الظلم بل زمان ممتد من ابتداء الظلم إلى آخره ﴿ وجعلنا لهم آياتهم ﴾ أى عينا هلاكهم ﴿ موعداً ﴾ أى وقتاً معيناً لا يحيد لهم عن ذلك وهذا استشهاد على ما فعل بقریش من تعيين الموعد ليتنبهوا لذلك ولا يغفروا بتأخر العذاب وقرىء بهم الميم وفتح اللام أى إهلاكهم وبفتحهما .

موسى وفتاه

﴿ وإذا قال موسى ﴾ نصب بإضمار فعل أى اذكر وقت قوله عليه السلام

﴿لفناه﴾ وهو يوشع بن نون بن أفرام بن يوسف عليه السلام سمي فناه إذ كان يخدمه ويتبعه وقيل كان يتعلم منه ويسمى التلميذ فتى وإن كان شيخا ولعل المراد بتذكيره عقيب بيان أن لكل أمة موعدا تذكير ما في القصة من موعد الملاقاة مع ما فيها من سائر المنافع الجليلة ﴿لا أبرح﴾ من رح الناقص كزال يزال أى لا أزال أسير فحذف الخبر اعتمادا على قرينة الحال إذا كان ذلك عند التوجه إلى السفر واتكالا على ما يعقبه من قوله ﴿حتى أبلغ﴾ فإن ذلك غاية تستدعى ذا غاية يؤدي إليها ويجوز أن يكون أصل الكلام لا يبرح مسيرى حاصلًا حتى أبلغ فيحذف المضاف ويقام المضاف إليه مقامه فينقلب الضمير البارز المجرور المحل مرفوعا مستكنًا والفعل من صيغة الغيبة إلى التثنية ويجوز أن يكون من برح التام كزال يزول أى لا أفارق ما أنا به صددته حتى أبلغ ﴿بجمع البحرين﴾ هو ملتقى بحر فارس والروم مما يلي المشرق وقيل طنجة وقيل هما السكر والرس بأرمينية وقيل لأفريقية ، وقرىء بكسر الميم كشرق ﴿أو أمضى حقبا﴾ أسير زمانا طويلا أتيقن معه فوات المطلب والحقب الدهر أو ثمانون سنة وكان منشأ هذه العزيمة أن موسى عليه السلام لما ظهر على مصر مع بني إسرائيل واستقروا بها بعد هلاك القبط أمره الله عز وجل أن يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيبا بخطبة بديعة رقت بها القلوب وذرفت العيون فقالوا له من أعلم الناس قال أنا فعتب الله تعالى عليه إذ لم يرد العلم إليه عز وجل فأوحى إليه بل أعلم منك عبدلى عند مجمع البحرين وهو الخضر عليه السلام وكان في أيام أفريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذى القرنين وبقى إلى أيام موسى وقيل إن موسى عليه السلام سأل ربه أى عبادك أحب إليك قال الذى يذكرنى ولا ينسانى قال فأى عبادك أقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتغى علم الناس إلى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال إن كان فى عبادك من هو أعلم منى فدلى عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على ساحل البحر عند الصخرة قال يارب كيف لى به قال تأخذ حوتا فى مكثل فخيما فقدته فهو هناك

فأخذ حوتا فجعله في مكثل فقال لفناه إذا فقدت الحوت فأخبرني فذهبها بمشيان .

(( قلنا بلغنا )) الفاء فصيحة كما أشير إليه (( بجمع بينهما )) أى بجمع البحرين وبينهما ظرف أضيف إليه اتساعا أو بمعنى الوصل (( نسيا حوتها )) الذى جعل فقدانه أمارة وجدان المطلوب أى نسيا تفقد أمره وما يكون منه وقيل نسى يوشع أن يقدمه وموسى عليه السلام أن يأمره فيه بشيء ، روى أنهما لما بلغا بجمع البحرين وفيه الصخرة وعين الحياة التى لا يصيب ماؤها ميتا إلا حي وضعا رموسهما على الصخرة فناما فلما أصاب الحوت برد الماء وروحه عاش وقد كانا أكلا منه وكان ذلك بعد ما استيقظ يوشع عليه السلام وقيل توشأ عليه السلام من تلك العين فانتضح الماء على الحوت فعاش فوقع فى الماء (( فاتخذ سبيله فى البحر سربا )) مسلحا كالسرب وهو النفق قيل أمسك الله عز وجل جرية الماء على الحوت فصار كالطاق عليه معجزة لموسى أو للخضر عليهما السلام وانتصاب سربا على أنه مفعول ثان لاتخذ وفى البحر حال منه أو من السبيل ويجوز أن يتعلق باتخذ .

(( فلما جاوزا )) أى بجمع البحرين الذى جعل موعدا للملاقاة قيل أدلجا وسارا الليلة والغد إلى الظهر وألقى على مرسى عليه السلام الجوع فعند ذلك (( قال لفتاه آتنا غداءنا )) أى ما نتغدى به وهو الحوت كما ينبىء عنه الجواب (( لقد لقينا من سفرنا هذا )) إشارة إلى ما سارا بعد مجاوزة الموعد (( نصبنا )) تعبنا وإعياء قيل لم ينصب ولم يجمع قبل ذلك والجملة فى محل التعليل للأمر بإيتاء الغداء أما باعتبار أن النصب إنما يعترى بسبب الضعف الناشئ عن الجوع ولما باعتبار ما فى أثناء التغدى من استراحة ما .

(( قال )) أى فتاه عليه السلام (( أرأيت إذ أويننا إلى الصخرة )) أى التجاننا إليها وأقننا عندها وذكر الإواء إليها مع أن المذكور فيما سبق مرتين بلوغ بجمع البحرين لزيادة تعيين محل الحادثة فإن المجمع محل متسع لا يمكن تحقيق المراد

المذكور بنسبة الحادثة إليه ولتمهيد العذر فإن الإواء إليها والنوم عندها بما يؤدي إلى النسيان عادة والرؤية مستعارة للمعرفة التامة والمشاهدة السكاملة ومراده بالاستفهام تعجيب موسى عليه السلام بما اعتراه هناك من النسيان مع كون ما شاهده من العظام التي لا تكاد تنسى وقد جعل فقدانه علامة لوجدان المطلوب وهذا أسلوب معتاد فيما بين الناس يقول أحدهم لصاحبه إذا فابه خطب أرايت ما نابني يريد بذلك تهويله وتعجيب صاحبه منه وأنه بما لا يعبر وقوعه لاستخباره عن ذلك كما قيل والمفعول محذوف اعتياداً على ما يدل عليه من قوله عز وجل :

﴿ فَإِنِ نَسِيتَ الْحُوتَ ﴾ وفيه تأكيد للتعجيب وتربية لاستعظام المنسى وإيقاع النسيان على اسم الحوت دون ضمير الغداء مع أنه المأمور بإتيانه للتنبيه من أول الأمر على أنه ليس من قبيل نسيان المسافر زاده في المنزل وأن ما شاهده ليس من قبيل الأحوال المتعلقة بالغذاء من حيث هو غذاء وطعام بل من حيث هو حوت كسائر الحيتان مع زيادة أى نسيت أن أذكر لك أمره وما شاهدت منه من الأمور العجيبة ﴿ وما أنسانيه إلا الشيطان ﴾ بوسوسته الشاغلة عن ذلك وقوله تعالى ﴿ أن أذكره ﴾ بدل اشتغال من الضمير أى ما أنساني أن أذكره لك وفي تعليق الإنشاء بضمير الحوت أولاً وبذكره له ثانياً على طريق الإبدال المنبئ عن تنحية المبدل منه إشارة إلى أن متعلق النسيان أيضاً ليس نفس الحوت بل ذكر أمره وقرىء أن أذكره وإيثار أن أذكره على المصدر للبالغة فإن مدلوله نفس الحدث عند وقوعه والحال وإن كانت غريبة لا يعهد نسيانها لكنه لما تعود بمشاهدة أمثالها عند موسى عليه السلام وإلفها قل اهتمامه بالمحافظة عليها ﴿ واتخذ سبيله في البحر عجباً ﴾ بيان لطرف من أمر الحوت منبئ عن طرف آخر منه وما بينهما اعتراض قدم عليه للاعتناء بالاعتذار كأنه قيل حي واضطرب ووقع في البحر واتخذ سبيله فيه سبيلاً عجباً فعجباً ثانياً مفعولى اتخذ والظرف حال من أولهما أو ثانيهما أو هو المفعول الثاني وعجباً صفة مصدر محذوف أى اتخذاً عجباً وهو كون مسلكه كالطاق والسرب أو مصدر فعل محذوف

أى أتعجب منه عجباً وقد قيل إنه من كلام موسى عليه الصلاة والسلام وليس بذلك .

(( قال )) أى موسى عليه السلام (( ذلك )) الذى ذكرت من أمر الحوت (( ما كنا نبغ )) وقرىء بياضات الياء والضمير العائد إلى الموصول محذوف أصله نبغيه أى نطلبه لكونه أمارة للفوز بالمرام (( فارتدا )) أى رجعا (( على آثارهما )) طريقهما الذى جاء منه (( قصصا )) يقصان قصصاً أى يتبعان آثارهما اتباعاً أو مقتضين حتى أتيا الصخرة .

### موسى والخضر

(( فوجدنا عبداً من عبادنا )) التنكير للتفخيم والإضافة للتشريف والجمهور على أنه الخضر واسمه بليان ملكاً وقيل اليسع وقيل إلياس عليهم الصلاة والسلام (( آتيناه رحمة من عندنا )) هى الوحي والنبوة كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصها بمجناب الكبرياء (( وعلمناه من لدنا علماً )) خاصاً لا يكتنه كنهه ولا يقادر قدره . وهو علم الغيوب (( قال له موسى )) استئناف مبنى على سؤال نشأ من السباق كأنه قيل فماذا جرى بينهما من الكلام ف قيل قال له موسى (( هل أتبعك على أن تعلمن )) استئذاناً منه فى اتباعه له على وجه التعلم (( بما علمت رشداً )) أى علماً ذا رشد أرشد به فى ديني والرشد إصابة الخير وقرىء بفتححتين وهو مفعول تعلمن ومفعول علمت محذوف وكلاهما منقول من علم المتعدى إلى مفعول واحد ويجوز كونه علة لأتبعك أو مصدراً بإضمار فعله ولا ينافى نبوته وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من نبي آخر ما لا تعلق له بأحكام شريعته من أسرار العلوم الخفية ولقد راعى فى سوق الكلام غاية التواضع معه عليهما السلام (( قال )) أى الخضر (( إنك لن تستطيع معي صبراً )) نفى عنه استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد كأنه عما لا يصح ولا يستقيم وعالله بقوله (( وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً )) إيداناً بأنه يتولى أموراً خفية المدار منكورة الظواهر والرجل الصالح لا سيما صاحب الشريعة لا يتألك أن يشمئز عند مشاهدتها وفى صحيح البخارى قال

ياموسى إني على علم من علم الله تعالى علمنيه لا تعلمه وأنت على علم من علم الله .  
عليه الله لا أعلمه وخبراً تميز أى لم يحط به خبرك .

﴿ قال ﴾ موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ ستجدنى إن شاء الله صابراً ﴾ معك غير معترض عليك وتوسيط الاستثناء بين مفعولى الوجدان لكمال الاعتناء بالتيمن ولثلا يتوهم تعلقه بالصبر ﴿ ولا أعصى لك أمراً ﴾ عطف على صابراً أى ستجدنى صابراً وغير عاص وفى وعد هذا الوجدان من المبالغة ما ليس فى الوعد بنفس الصبر وترك الهيطان أو على ستجدنى فلا محل له من الإعراب والاول هو الاول لما عرفته ولظهور تعلقه بالاستثناء حيثئذ وفيه دليل على أن أفعال العباد بمشيئة الله سبحانه وتعالى ﴿ قال فإن اتبعنى ﴾ أذن له فى الاتباع بعد اللتيا والتى والفاء لتفريع الشرطية على ما مر من التزام موسى عليه الصلاة والسلام للصبر والطاعة ﴿ فلا تسألنى عن شئ ﴾ تشاهده من أفعالى أى لا تفتأخى بالسؤال عن حكمته فضلاً عن المناقشة والاعتراض ﴿ حتى أحدث لك منه ذكراً ﴾ أى حتى ابتدئ ببيانه وفيه إيذان بأن كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع وقرىء فلا تسألنى بالنون المثقلة ﴿ فانطلقا ﴾ أى موسى والخضر عليهما الصلاة والسلام على الساحل يطلبان السفينة وأما يوشع فقد صرفه موسى عليه الصلاة والسلام إلى بنى إسرائيل قيل لهما مرا بسفينة فكلما أهلها فمروا الخضر فحملوهما بغير نول ﴿ حتى إذا ركبنا فى السفينة ﴾ استعمال الركوب فى أمثال هذه المواقع بكلمة فى مع تجريد عنها فى مثل قوله عز وجل ( لتركبوهما وزينة ) على ما يقتضيه تعديته بنفسه لما أشرنا إليه فى قوله تعالى وقال ( اركبوا فيها ) لا لما قيل من أن فى ركوبها معنى الدخول ﴿ خرقتها ﴾ قيل خرقتها بعد ما لججوا حيث أخذ فأساً فقلع من ألواحها لوحين مما يلي الماء .

فعند ذلك ﴿ قال ﴾ موسى عليه السلام ﴿ أخرقتها لتغرق أهلها ﴾ من الإغراق وقرىء بالتشديد من التغريق وليغرق أهلها من الثلاثى ﴿ لقد جئت ﴾ أتيت وفعلت . ﴿ شيئاً لهما ﴾ أى عظيمهما نال من أمر الأمر إذا عظم قيل الأصل أمر الخفف

﴿ قال ﴾ أى الخضر عليه السلام ﴿ ألم أقل إنك لن تستطيع معى صبرا ﴾ تذكير لما قاله من قبل وتحقيق لمضمونه متضمن للإنكار على عدم الوفاء بوعده ﴿ قال لا تؤاخذنى بما نسيت ﴾ بنسيانى أو بالذى نسيته أى بشئ نسيته وهو وصيته بأن لا يسأله عن حكمة ما صدر عنه من الأفعال الخفية الأسباب قبل بيانه أراد أنه نسى وصيته ولا مؤاخذة على الناسى كما ورد فى صحيح البخارى من أن الأول كان من موسى نسيانا أو أخرج الكلام فى معرض النهى عن المؤاخذة بالنسيان يوهمه أنه قد نسى ليبسط عذره فى الإنكار وهو من معاريض الكلام التى يتق بها الكذب مع التوصل إلى الغرض أو أراد بالنسيان الترك أى لا تؤاخذنى بما تركت من وصيتك أول مرة ﴿ ولا ترهقنى ﴾ أى لا تغشنى ولا تحملنى ﴿ من أمرى ﴾ وهو اتباعه إياه ﴿ عسرا ﴾ أى لا تعسر على متابعتك ويسرها على بالإغضاء وترك المناقشة وقرىء عسرا بضمعين .

﴿ فانطلقا ﴾ الفاء فصيحة أى فقبل عذره فخرجامن السفينة فانطلقا ﴿ حتى إذا لقيا غلاما فقتله ﴾ قيل كان الغلام يلعب مع الغلمان فقتل عنقه وقيل ضرب برأسه الحائط وقيل أضجعه فذبحه بالسكين ﴿ قال ﴾ أى موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ أقتلت نفسا زكية ﴾ طاهرة من الذنوب وقرىء زكية ﴿ بغير نفس ﴾ أى بغير قتل نفس محرمة وتخصيص نفى هذا المبيح بالذكر من بين سائر المبيحات من الكفر بعد الإيمان والزنا بعد الإحصان لأنه الأقرب إلى الوقوع نظرا إلى حال الغلام ولعل تغيير النظم الكريم يجعل ما صدر عن الخضر عليه الصلاة والسلام ههنا من جملة الشرط وإبراز ما صدر عن موسى عليه الصلاة والسلام فى معرض الجزاء المقصود لإفادته مع أن التحقيق بذلك إنما هو ما صدر عن الخضر عليه الصلاة والسلام من الخوارق البديعة لاستشراق النفس إلى ورود خبرها لقلة وقوعها فى نفس الأمر وندرة وصول خبرها إلى الأذهان ولذلك روعيت تلك النسكتة فى الشرطية الأولى لما أن صدور الخوارق منه عليه الصلاة والسلام خرج بوقوعه مرة مخرج العادة فانصرفت النفس عن ترقبه إلى ترقب أحوال موسى عليه الصلاة والسلام هل يحافظ على مراعاة شرطه

بموجب وعده الأكيد عند مشاهدة خارق آخر أو يسارع إلى المناقشة كما مر في المرة الأولى فكان المقصود لإفادة ما صدر عنه عليه الصلاة والسلام ففعل ما فعل وقله در شأن التنزيل وأما ما قيل من أن القتل أقبح والاعتراض عليه أدخل فكان جديراً بأن يجعل عمدة في الكلام فليس من دفع الشبهة في شيء بل هو مؤيد لما فإن كون القتل أقبح من مبادئ قلة صدوره عن المؤمن العاقل وندرة وصول خبره إلى الأسماع وذلك مما يستدعى جعله مقصوداً بالذات وكون الاعتراض عليه أدخل من موجبات كثرة صدوره عن كل عاقل وذلك مما لا يقنعى جعله كذلك ﴿لقد جئت شيئاً نكراً﴾ قيل معناه أنكروا من الأول إذ لا يمكن تداركه كما يمكن تدارك الأول بالسد ونحوه وقيل الأمر أعظم من النكر لأن قتل نفس واحدة أهون من إغراق أهل السفينة .

﴿قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً﴾ زيد لك لزيادة المكافأة بالعتاب على رفض الوصية وقلة الثبوت والصبر لما تكرر منه الاشتزاز والاستنكار ولم يرفعوا بالتذكير حتى زاد في التذكير في المرة الثانية ﴿قال﴾ أي موسى عليه الصلاة والسلام ﴿إن سألتك عن شيء بعدها﴾ أي بعد هذه المرة ﴿فلا تصاحني﴾ وقرئ من الأفعال أي لا تجعلني صاحبك ﴿قد بلغت من لدني عذراً﴾ أي قد أعذرت ووجدت من قبلي عذراً حيث خالفك ثلاث مرات عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استجى فقال ذلك لو لبث مع صاحبه لأبصر أعجب الأعاجيب وقرئ لدني بتخفيف النون وقرئ بسكون الدال كعضد في عضد ﴿فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية﴾ هي أنطاكية وقيل أيلة وهي أبعد أرض الله من السماء وقيل هي بركة وقيل بلدة بآندلس عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية لثاماً وقيل شر القرى التي لا يضاف فيها الضيف ولا يعرف لابن السبيل حقه وقوله تعالى ﴿استطعما أهلها﴾ في محل الجر على أنه صفة لقرية ولعل العدول عن استطعماهم على أن يكون صفة للأهل لزيادة تشفيهم على سوء صنيعهم فإن الإباء من الضيافة وهم أهلها قاطنون بها أقبح وأشنع روى أنهما حافا في القرية فاستطعماهم فلم يطعموهما واستضافاهم ﴿فأبوا أن يضيفوهما﴾



بالتشديد وقرىء بالتخفيف من الإضافة يقال ضافه إذا كان له ضيفاً وأضافه  
وضيفه أنزله وجعله ضيفاً له وحقيقة ضاف مال إليه من ضاف السهم عن  
الغرض ونظيره زاره من الأزورار .

﴿ فوجدنا فيها جداراً يريد أن ينقض ﴾ أى يدانى أن يسقط فاستعيرت  
الإرادة للمشارفة للدلالة على المبالغة في ذلك والانقضاء الإسراع في السقوط  
وهو انفعال من النقص يقال قضضته فانقض ومنه انقضاء الطير والكوكب  
اسقوطه بسرعة وقيل هو افعال من النقص كاحمر من الحمره وقرىء أن ينقض  
من النقص وأن ينقاض من انقضت السن إذا انشقت طولا ﴿ فأقامه ﴾ قيل  
مسحه بيده فقام وقيل نقضه وبناء وقيل أقامه بعمود عمده به قيل كان سمكه مائة  
ذراع ﴿ قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا ﴾ تعريضاً له على أخذ الجعل لينتعشا  
به أو تعريضاً بأنه فضول لما فى لو من النقي كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة  
واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك الصبر واتخذ افتعل من اتخذ بمعنى أخذ كاتبع من  
تبع وليس من الأخذ عند البصريين وقرىء لتخذت أى لأخذت وقرىء بادغام  
الذال فى التاء ﴿ قال ﴾ أى الحضر عليه الصلاة والسلام ﴿ هذا فراق بينى  
وبينك ﴾ على إضافة المصدر إلى الظرف اتساعاً وقد قرىء على الأصل والمشار  
إليه إما نفس الفراق كما فى هذا أخوك أو الوقت الحاضر أى هذا الوقت وقت  
فراق بينى وبينك أو السؤال الثالث أى هذا سبب ذلك الفراق حسبما هو الموعود  
﴿ سأنبئك ﴾ السين للتأكيد لعدم تراخى التنبئة ﴿ بتأويل ما لم تستطع عليه  
صبرا ﴾ التأويل رجوع الشيء إلى مآله والمراد به ههنا المسأل والعاقبة إذ هو المنبأ  
به دون التأويل وهو خلاص السفينة من اليد العادية وخلاص أبوى الغلام من  
شره مع الفوز بالبدل الأحسن واستخراج اليتيمين للكنز وفى جعل صلة  
الموصول عدم استطاعة موسى عليه الصلاة والسلام للصبر دون أن يقال  
بتأويل ما فعلت أو بتأويل ما رأيت ونحوهما نوع تعريض به عليه الصلاة  
والسلام وعتاب .

﴿أما الغلام﴾ الذي قتلته ﴿فكان أبواه مؤمنين﴾ لم يصرح بكفرانه أو بكفره إشعاراً بعدم الحاجة إلى الذكر لظهوره ﴿خشينا أن يرهقهما﴾ خففنا أن يغشى الوالدين المؤمنين ﴿طغيانا﴾ عليهما ﴿وكفرا﴾ لنعمتهما بعقوقه وسوء صنيعه ويلحق بهما شراً وبلاء أو يقرن بإيمانهما طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر أو يعيدهما بدائه ويضلهما بضلاله فيرتد بسببه وإنما خشى الخضر عليه الصلاة والسلام منه ذلك لأن الله سبحانه أعلمه بحاله وأطلعته على سر أمره وقرىء بخاف ربك أي كره سبحانه كراهه من خاف سوء عاقبة الأمر فغيره ويجوز أن تكون القراءة المشهورة على الحكاية بمعنى فكري هنا كقوله تعالى (الذهب لك) ﴿فأردنا أن يردلها ربهما خيراً﴾ منه بأن يرزقهما بدله ولذا خيراً ﴿منه﴾ وفي التعرض لعنوان الربوبية والإضافة إليهما ما لا يخفى من الدلالة على إرادة وصول الخير إليهما ﴿زكاة﴾ طهارة من الذنوب والأخلاق الرديئة ﴿وأقرب رحماً﴾ أي رحمة وعطفاً قيل ولدت لها جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هدى أي تعالى على يديه أمة من الأمم وقيل

ولدت سبعين نبيا وقيل أبدلها ابنا مؤمنا مثلهما وقرى رحما بضم الحاء أيضا  
وانتصابه على التمييز مثل زكوة .

( وأما الجدار ) المهود ( فسكان لغلامين يتيمين في المدينة ) هي القرية  
المذكورة فيما سبق ولعل التعبير عنها بالمدينة لإظهار نوع اعتداد بها باعتداد  
ما فيها من اليتيمين وأبيهما الصالح قيل اسماهما اصرم واسم المقتول جيسور  
( وكان تحته كنز لهما ) من فضة وذهب كما روى مرفوعا والذم على كنزهما  
في قوله عز وجل ( والذين يكنزون الذهب والفضة ) لمن لا يؤدى زكاهما وسائر  
حقوقهما وقيل كان لocha من ذهب مكتوبا فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف  
يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف  
يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها  
بأهلها كيف يطمئن إليها لا إله إلا الله محمد رسول الله وقيل صحف فيها علم  
( وكان أبوهما صالحا ) تنبيه على أن سعيه في ذلك كان لصلاحه قيل كان  
بينهما وبين الأب الذى حفظا فيه سبعة آباء ( فأراد ربك ) أى مالك  
ومدبر أمورك فى إضافة الرب إلى ضمير موسى عليه الصلاة والسلام دون  
ضميرهما تنبيه له عليه الصلاة والسلام على تحتم كمال الانقياد والاستسلام  
لإرادته سبحانه ووجوب الاحتراز عن المناقشة فيما وقع بحسبها من الأمور  
المذكورة ( أن يبلغا أشدهما ) أى حبلهما وكال رأيهما ( ويستخرجا ) بالسكفة  
( كنزهما ) من تحت الجدار ولولا أنى أقمته لانتقض وخرج الكنز من تحته  
قبل اقتدارهما على حفظ المال وتنميته وضاع ( رحمة من ربك ) مصدر  
في موقع الحال أى مرحوهين منه عز وجل أو مفعول له أو مصدر مؤكد  
لأراد فإن إرادة الخير رحمة وقيل متعلق بمضمر أى فعلت ما فعلت من الأمور  
التي شأدها رحمة من ربك ويعضده إضافة الرب إلى ضمير المخاطب دون  
ضميرهما فيكون قوله عز وعلا ( وما فعلته عن أمرى ) أى عن رأي  
واجتهادى تأكيد لذلك ( ذلك ) إشارة إلى العواقب المنظومة فى سلك البيان  
وما فيه معنى البعد للإيدان ببعدها درجتها فى الفخامة ( تأويل ما لم تسطع ) أى

لم تستطع خذف الثناء للتخفيف ﴿عليه صبرا﴾ من الأمور التي رابته أى مآله وعاقبته فيكون لإنجاز للتنبئة الموعودة أو إلى البيان نفسه فيكون التأويل بمعناه وعلى كل حال فهو فذلك لما تقدم وفي جعل الصلة عين مامر تكرير للنكير وتشديد للعتاب .

## تنبيه

اختلفوا في حياة الخضر عليه الصلاة والسلام فقيل إنه حى وسببه أنه كان على مقدمة ذى القرنين فلما دخل الظلمات أصاب الخضر عين الحياة فنزل واغتسل منها وشرب من مائها وأخطأ ذو القرنين الطريق فعاد قالوا وإلياس أيضاً في الحياة يلتقيان كل سنة بالموسم وقيل أنه ميت لما روى أن النبى عليه الصلاة والسلام صلى العشاء ذات ليلة ثم قال أرأيتم ليلتكم هذه فإن رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد ولو كان الخضر حينئذ حيا لما عاش بعد مائة عام . روى أن موسى عليه الصلاة والسلام لما أراد أن يفارقه قال له أوصنى قال لا تطلب العلم لتحدث به واطلبه لتعمل به .

﴿ويسألونك عن ذى القرنين﴾ هم اليهود سألوه على وجه الامتحان أو سألتهم قريش بتلقينهم وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرارهم على ذلك إلى ورود الجواب وهو ذو القرنين الأكبر واسمه الإسكندر بن فيلفوس اليونانى وقال ابن إسحاق اسمه مرزبان بن مردبة من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام وكان أسود وقيل اسمه عبد الله بن الضحاك وقيل مصعب بن عبد الله بن فينان ابن منصور بن عبد الله بن الأزهر بن عون بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يعرب ابن قحطان وقال السهيلي قيل إن اسمه مرزبان بن مدركة ذكره ابن هشام وهو أول التبابعة وقيل إنه أفريدون بن النعمان الذى قتل الضحاك وذكر أبو الريحان البيرونى فى كتابه المسمى بالآثار الباقية عن القرون الخالية أن ذا القرنين هو ( ٣٥ - أبو السعود - ثالث )

أبو كرب سمي بن عيرين بن أفريقيس الحميري وأن ملكه بلغ مشارق الأرض ومغاربها وهو الذي افتخر به التسع اليماني حيث قال :

قد كان ذو القرنين جدى مسلما      ملكا علا فى الأرض غير مفند  
بلغ المشارق والمغارب يبتغى      أسباب أمر من حكيم مرشد

وجمل هذا القول أقرب لأن الأذواء كانوا من اليمن كذى المنار وذى نواس وذى النون وذى رعين وذى يزن وذى جدن قال الإمام الرازى والاول هو الاظهر لأن من بلغ ملكه من السعة والقوة إلى الغاية التى نطق بها التنزيل الجليل إنما هو الإسكندر اليونانى كما تشهد به كتب التواريخ يروى أنه لما مات أبوه جمع ملك الروم بعد أن كان طوائف ثم قصد ملوك العرب وقهرهم ثم أمعن حتى انتهى إلى البحر الأخضر ثم عاد إلى مصر فبنى الإسكندرية وسماها باسمه ثم دخل الشام وقصد بنى إسرائيل وورد بيت المقدس وذبح فى مذبحه ثم انعطف إلى أرمينية وباب الأبواب ودان له العراقيون والقبط والبربر ثم توجه نحو دارا بن دارا وهزمه مرارا إلى أن قتله صاحب حرسه واستولى على ممالك الفرس وقصد الهند وفتحها وبنى مدينة سرنديب وغيرها من المدن العظام ثم قصد الصين وغزا الأمم البعيدة ورجع إلى خراسان وبنى بها مدائن كثيرة ورجع إلى العراق ومرض بشهر زور ومات انتهى كلام الإمام . وروى أن أهل النجوم قالوا له إنك لا تموت إلا على أرض من حديد وتحت سماء من خشب وكان يدفن كثر كل بلدة فيها ويكتب ذلك بصفته وموضعه فبلغ بابل فرعف وسقط عن دابته فبسطت له دروع فنام عليها فأذته الشمس فأظلمه بترس فنظر فقال هذه أرض من حديد وسما من خشب فأيقن بالموت فمات وهو ابن ألف وستمائة سنة وقيل ثلاثة آلاف سنة قال ابن كثير وهذا غريب وأغرب منه ما قاله ابن عساكر من أنه بلغنى أنه عاش سنا وثلاثين سنة أو ثنتين وثلاثين سنة وأنه كان بعد داود وسليمان عليهما السلام فإن ذلك لا ينطبق إلا على ذى القرنين الثانى كما سنذكره قلت وكذا ما ذكره الإمام

من قصد بنى إسرائيل وورود بيت المقدس والذبح في مذبحه فإنه مما لا يكاد يتأتى نسبته إلى الأول واختلف في نبوته بعد الاتفاق على إسلامه وولايته فقيل كان نبيا لقوله تعالى (إنا مكنا له في الأرض) وظاهر أنه متناول للتمكين في الدين وكاله بالنبوة ولقوله تعالى (وآتيناه من كل شيء سبيا) ومن جملة الأشياء النبوة ولقوله تعالى (قلنا يا إذا القرنين) ونحو ذلك وقيل كان ملكا لما روي أن عمر رضى الله عنه سمع رجلا يقول لآخر يا إذا القرنين فقال اللهم غفرا أما رضيتم أن تتسموا بأسماء الملائكة .

قال ابن كثير والصحيح أنه ما كان نبيا ولا ملكا وإنما كان ملكا صالحا عادلا ملك الأقاليم وقهر أهلها من الملوك وغيرهم ودانت له البلاد وأنه كان داعيا إلى الله تعالى سائرا في الخلق بالمعدلة التامة والسلطان المؤيد المنصور وكان الحضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الذي هو من الملك بمنزلة الوزير . وقد ذكر الأزرقي وغيره أنه أسلم على يدى إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فطاف معه بالسكبة هو وإسماعيل عليهم السلام وروى أنه حج ماشيا فلما سمع إبراهيم عليه الصلاة والسلام بقدمه تلقاه ودعا له وأوصاه بوصايا ويقال أنه أتى بفرس ليركب فقال لا أركب في بلد فيه الخليل فعند ذلك سخر له السحاب وطوى له الأسباب وبشره إبراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك فكانت السحاب تحمله وعساكره وجميع آلائهم إذا أرادوا غزوة قوم وقال أبو الطفيل سئل عنه على كرم الله وجهه أكان نبيا أم ملكا فقال لم يكن نبيا ولا ملكا . سكن كان عبدا أحب الله فأحبه وناصح الله فناصره سخر له السحاب ومد له الأسباب واختلف في وجه تسميته بذى القرنين فقيل لأنه بلغ قرنى الشمس مشرقها ومغربها وقيل لأنه ملك الروم وفارس وقيل الروم والترك وقيل لأنه كان في رأسه أو في تاجه ما يشبه القرنين وقيل لأنه كان له ذؤابتان وقيل لأنه كانت صفحتا رأسه من النحاس وقيل لأنه دعا الناس إلى الله عز وجل فحضر بقرنه الأيمن فمات ثم بعثه الله تعالى فحضر بقرنه الأيسر فمات ثم بعثه الله تعالى بوقيل لأنه رأى في منامه أنه بعد الفلك فأخذ بقرنى الشمس .

وقيل لأنه انقرض في عهده قرنان وقيل لأنه سخر له النور والظلمة فإذا  
سرى يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وقيل لقب به لشجاعته،  
هذا وأما ذو القرنين الثاني فقد قال ابن كثير إنه الإسكندر بن فيلبس بن مصرم  
ابن هرمس بن ميطون بن رومي بن ليطي بن يونان بن يافث بن نوح بن  
شرخون بن رومية بن ثواط بن نوفيل بن رومي بن الأصفر بن العنبر بن العيص  
ابن إسحق بن إبراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام كذا نسبه ابن عساکر  
المقدوني اليوناني المصري باني الاسكندرية الذي يؤرخ بأيامه الروم وكان  
متأخرا عن الأول بدهر طويل أكثر من ألفي سنة كان هذا قبل المسيح عليه  
السلام بنحو من ثلثمائة سنة وكان وزيره أرسطاطاليس الفيلسوف وهو الذي  
قتل دارا بن دارا وأذل ملوك الفرس ووطىء أرضهم ثم قال ابن كثير وإنما بينا  
هذا لأن كثيرا من الناس يعتقد أنهما واحد وأن المذكور في القرآن العظيم  
هو هذا المتأخر فيقع بذلك خطأ كبير وفساد كثير كيف لا والأول كان عبدا  
صالحا مؤمنا ومملوكا عادلا ووزيره الخضر عليه الصلاة والسلام وقد قيل  
إنه كان نبيا وأما الثاني فقد كان كافرا ووزيره أرسطاطاليس الفيلسوف وقد كان  
ما بينهما من الزمان أكثر من ألفي سنة فإين هذا من ذاك انتهى. قلت: المقدوني  
نسبة إلى بلدة من بلاد الروم غربي دار السلطنة السنية قسطنطينية المحمية لا  
زالت مشحونة بالشعائر الدينية بينهما من المسافة مسيرة خمسة عشر يوما أو نحو  
ذلك عند مدينة سيروز اسمها بلغة اليونانيين مقدونيا كانت سرير ملك هذا  
الإسكندر وهي اليوم بلقع لا يقيم بها أحد ولكن فيها علامة تحكى كمال عظمتها  
في عهد عمرائها ونهاية شوكة واليها وسلطانها ولقد مررت بها عند القفول من  
بعض المغازي السلطانية فعانيت فيها من تعاجيب الآثار ما فيه عبرة لأولي  
الابصار ﴿ قل ﴾ لهم في الجواب ﴿ سأتلو عليكم ﴾ أى سأذكر لكم ﴿ منه ﴾  
أى من ذى القرنين ﴿ ذكرنا ﴾ أى نبأ مذكورا وحيث كان ذلك بطريق الوحي  
المتلو حكاية عن جهة الله عز وجل قيل سأتلو أو سأتلو في شأنه من جهته  
تعالى ذكرنا أى قرآنا والسين للتأكيد والدلالة على التحقيق المناسب لمقام تأييده

عليه الصلاة والسلام وتصديقه بإنجاز وعده أى لا أترك التلاوة البتة كما  
فى قول من قال :

سأشكر عمرا إن تراخت مني  
أبأدى لم تمن وإن هى جلت  
لا للدلالة على أن التلاوة ستقع فيما يستقبل كما قيل لأن هذه الآية ما نزلت  
بأنفرادها قبل الوحي بنام القصة بل موصولة بما بعدها ريثما سألوه عليه الصلاة  
والسلام عنه وعن الروح وعن أصحاب الكهف فقال لهم عليه الصلاة والسلام  
ثأثوني غدا أخبركم فأبطأ عليه الوحي خمسة عشر يوما أو أربعين كما ذكر فيها  
سلف وقوله عز وجل :

﴿ إنا مكنا له فى الأرض ﴾ شروع فى تلاوة الذكر المعهود حسبها هو  
الموعود والتمكين ههنا الإقدار وتمهيد الأسباب يقال مكناه ومكن له ومعنى  
الأول جعله قادرا وقويا ومعنى الثانى جعل له قدرة وقوة ولتلازمهما فى الوجود  
وتقاربهما فى المعنى يستعمل كل منهما فى محل الآخر كما فى قوله عز وعلا ( مكناهم  
فى الأرض ما لم نمكن لكم ) أى جعلناهم قادرين من حيث القوى والأسباب  
والآلات على أنواع التصرفات فيها ما لم نجعلهم لكم من القوة والسعة فى المال  
والاستظهار بالعدد والأسباب فكأنه قيل ما لم نمكنكم فيها أى ما لم نجعلكم  
قادرين على ذلك فيها أو مكنا لهم فى الأرض ما لم نمكن لكم وهكذا إذا كان  
التمكين مأخوذا من المكان بناء على توهم ميمه أصلية كما أشير إليه فى سورة  
يوسف عليه الصلاة والسلام والمعنى إنا جعلنا له مكنة وقدرة على التصرف فى  
الأرض من حيث التدبير والرأى والأسباب حيث سخر له السحاب ومد له فى  
الأسباب وبسط له النور وكان الليل والنهار عليه سواء وسهل عليه السير فى  
الأرض وذلت له طرقها ﴿ وآتيناه من كل شئ ﴾ أرادته من مهمات ملكه  
ومقاصده المتعلقة بسلطانه ﴿ سبيا ﴾ أى طريقا يوصله إليه وهو كل ما يتوصل  
به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة ﴿ فأتبع ﴾ بالقطع أى فأراد بلوغ المغرب  
فأتبع ﴿ سبيا ﴾ يوصله إليه ولعل قصد بلوغ المغرب ابتداء لمراعاة الحركة



الشمسية وقرىء فاتبع من الافتعال والفرق أن الأول فيه معنى الإدراك والإسراع دون الثاني.

(( حتى إذا بلغ مغرب الشمس )) أى منتهى الأرض من جهة المغرب بحيث لا يتمكن أحد من مجاوزته ووقف على حافة البحر المحيط الغربى الذى يقال له أوقيانوس الذى فيه الجزائر المسماة بالخالدات التى هى مبدأ الأطوال على أحد القولين (( وجدها )) أى الشمس (( تغرب فى حين حمئة )) أى ذات حمأة وهى الطين الأسود من حمئت البئر إذا كثرت حماتها وقرىء حامية أى حارة روى أن معاوية رضى الله عنه قرأ (حامية) وعنده ابن عباس رضى الله عنهما فقال حمئة فقال معاوية لعبد الله بن عمرو بن العاص كيف تقرأ قال كما يقرأ أمير المؤمنين ثم وجه إلى كعب الأحبار كيف تجدد الشمس تغرب قال فى ماء وطين وروى فى نأط فوافق قول ابن عباس رضى الله عنهما وليس بينهما منافاة قطعية لجواز كون العين جامعة بين الوصفين وكون الياء فى الثانية منقلبة عن الهمزة لانكسار ما قبلها وأما رجوع معاوية إلى قول ابن عباس رضى الله عنهم بما سمعه من كعب مع أن قراءته أيضاً مسبوقة قطعاً فلكون قراءة ابن عباس رضى الله عنهما قطعية فى مدلولها وقراءته محتملة ولعله لما بلغ ساحل المحيط رآها كذلك إذ ليس فى مطمح بصره غير الماء كما يلوح به قوله تعالى (( وجدها تغرب )) (( ووجد عندها )) عند تلك العين (( قوما )) قيل كان لباسهم جلود الوحوش وطعامهم ما لفظه البحر وكانوا كفاراً يخيره الله جل ذكره بين أن يهذبهم بالقتل وأن يدعوهم إلى الإيمان وذلك قوله تعالى (( قلنا يا ذا القرنين إما أن تعذب )) بالقتل من أول الأمر (( وإما أن تتخذ فيهم حسناً )) أى أمره ذا حسن على حذف المضاف أو على طريقة إطلاق المصدر على موصوفه مبالغة وذلك بالدعوة إلى الإسلام والإرشاد إلى الشرائع ومحل أن مع صلته إما الرفع على الابتداء أو الخبرية وإما النصب على المفعولية أى إما تعذيبك واقع أو إما تفعل تعذيبك وهكذا الحال فى الاتخاذ ومن لم يقل ببذوته قال كان ذلك الخطاب بواسطة نبي فى ذلك العصر أو كان ذلك لإلهاماً لاوحياً بعد أن كان ذلك التخيير

موافقا لشريعة ذلك النبي (قال) أى ذو القرنين لذلك النبي أو لمن عنده من خواصه بعد ما تلقى أمره تعالى مختارا للشق الأخير (أما من ظلم) أى نفسه ولم يقبل دعوتى وأصر على ما كان عليه من الظلم العظيم الذى هو الشرك (فسوف نعذبه) بالقتل وعن قتادة أنه كان يطبخ من كفر فى القدور ومن آمن أعطاه وكساه (ثم يرد إلى ربه) فى الآخرة (فيعذبه) فيها (عذابا نسكرا) أى منكرا فظيحا وهو عذاب النار وفيه دلالة ظاهرة على أن الخطاب لم يكن بطريق الوحى إليه وأن مقاولته كانت مع النبى أو مع من عنده من أهل مشورته (وأما من آمن) بموجب دعوتى (وعمل) عملا (صالحا) حسبا يقتضيه الإيمان (فله) فى الدارين (جزاء الحسنى) أى فله المثوبة الحسنى أو الفعل الحسنى أو الجنة جزاء على أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة قدم على المبتدأ اعتناء به أو منصوب بمضمر أى يجزى بها جزاء والجملة حالية أو معترضة بين المبتدأ والخبر المتقدم عليه أو حال أى مجزيا بها أو تمييز وقرئ منصوبا غير منون على أنه سقط تنوينه لالتقاء الساكنين ومرفوعا منونا على أنه المبتدأ والحسنى بدله والخبر الجار والمجرور وقيل خير بين القتل والأسر والجواب من باب الأسلوب الحكيم لأن الظاهر التخيير بينهما وهم كفار فقال أما الكافر فيراعى فى حقه قوة الإسلام وأما المؤمن فلا يتعرض له إلا بما يحب ويجوز أن تكون إما وأما للتوزيع دون التخيير أى وليكن شأنك معهم إما التعذيب وإما الإحسان فالأول لمن بقى على حاله والثانى لمن تاب (وسنقول له من أمرنا) أى بما نأمر به (يسرا) أى سهلا متيسرا غير شاق وتقديره ذا يسر أو أطلق عليه المصدر مبالغة وقرئ بضمين (ثم أتبع سبا) أى طريقا راجعا من مغرب الشمس موصلا إلى مشرقها (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) يعنى الموضع الذى تطلع عليه الشمس أولا من معمورة الأرض وقرئ بفتح اللام على تقدير مضاف أى مكان طالع الشمس فإنه مصدر قيل بلغه فى اثنتى عشرة سنة وقيل فى أقل من ذلك بناء على ما ذكر من أنه سخر له السمحاب وطوى له الأسباب (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها

سترا) من اللباس والبناء قيل هم الزنج وعن كعب أن أرضهم لا تمسك الأبنية وبها أسراب فإذا طلعت الشمس دخلوا الأسراب أو البحر فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقالوا بيلنك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فإذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الأخرى وممى صاحب يعرف لسانهم فقالوا له جئنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فيدينا نحن كذلك إذ سمعنا كهية الصلصلة فغشى على ثم أفقت وهم يمسحونني بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء إذا هو فوق الماء كهية الزيت فأدخلونا سربا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا إلى البحر يصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض (كذلك) أى أمر ذى القرنين كما وصفناه لك في رفعة المحل وبسطة الملك أو أمره فيهم كأمره في أهل المغرب من التخيير والاختيار ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف لوجد أو نجعل أو صفة قوم أى على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم الشمس في الكفر والحكم أو سترا مثل ستركم من اللباس والأكنان والجبال وغير ذلك (وقد أحطنا بما لديه) من الأسباب والعدد والعدد (خبرا) يعنى أن ذلك من الكثرة بحيث لا يحيط به إلا علم اللطيف الخبير هذا على الوجه الأول وأما على الوجوه الباقية فالمراد بما لديه ما يتناول ما جرى عليه وما صدر عنه وما لاقاه فتأمل .

(ثم أتبع سببا) أى طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب إلى الشمال (حتى إذا بلغ بين السدين) بين الجبلين الذين سد ما بينهما وهو منقطع أرض الترك مما يلي المشرق لا جبلا أرمينية وأذربيجان كما توهم وقرئ بالضم قيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل الخلق فهو مفتوح وانتصاب بين على المفعولية لأنه مبلوغ وهو من الظروف التى تستعمل أسماء أيضا كما ارتفع في قوله تعالى (لقد تقطع بينكم) وانجر في قوله تعالى (هذا فراق بيني وبينك) (وجد من دونهما) أى من ورائهما مجاوزا عنهما

﴿قوما﴾ أى أمة من الناس ﴿لا يكادون يفقهون قولا﴾ لغرابة لغتهم وقلة  
 فطنتهم وقرىء من باب الأفعال أى لا يفهمون السامع كلامهم واختلفوا فى  
 أنهم من أى الأقوام فقال الضحاك هم جيل من الترك وقال السدى الترك سرية  
 من يأجوج ومأجوج خرجت فضرب ذو القرنين السد فبقيت خارجه فجميع  
 الترك منهم وعن قتادة أنهم اثنتان وعشرون قبيلة سد ذو القرنين على إحدى  
 وعشرين قبيلة منهم وبقيت واحدة فسموا الترك لأنهم تركوا خارجين قال أهل  
 التاريخ أولاد فوح عليه السلام ثلاثة سام وحام ويافت فسام أبو العرب والعجم  
 والروم وحام أبو الحبشة والزنج والنوبة ويافت أبو الترك والخزر والصقالبة  
 ويأجوج ومأجوج ﴿قالوا﴾ أى بواسطة مترجمهم أو بالذات على أن يكون فهم  
 ذى القرنين كلامهم وإفهام كلامه لإياهم من جملة ما آتاه الله تعالى من الأسباب  
 ﴿ياذا القرنين إن يأجوج ومأجوج﴾ قد ذكرنا أنهما من أولاد يافث بن نوح  
 عليه السلام وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجليل واختلف فى صفاتهم  
 فقيل فى غاية صخر الجثة وقصر القامة لا يزيد قدمهم على شبر واحد وقيل فى نهاية  
 عظم الجسم وطول القامة تبلغ قدودهم نحو مائة وعشرين ذراعا وفيهم من عرضه  
 كذلك وقيل لهم مخالب وأضراس كالسباع وهما اسمان أعجميان بدليل منع  
 الصرف وقيل عريان من أج الظلم إذا أسرع واصلها المهمة كما قرأ عاصم  
 وقد قرىء بغير همزة ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث ﴿مفسدون فى الأرض﴾  
 أى فى أرضنا بالقتل والتخريب وإتلاف الزروع وقيل كانوا يخرجون أيام  
 الربيع فلا يتركون أخضر إلا أكلوه ولا يابسا إلا احتملوه وقيل كانوا  
 يأكلون الناس أيضاً ﴿فهل نجعل لك خراجا﴾ أى جملا من أموالنا والفاء  
 لتفريع العرض على إفسادهم فى الأرض وقرىء خراجا وكلاهما واحد كالنول  
 والنوال وقيل الخراج ما على الأرض والذمة والخرج المصدر وقيل الخرج  
 ما كان على كل رأس والخراج ما كان على البلد وقيل الخرج ما تبرعت به  
 والخراج ما لزمك أداؤه ﴿على أن تجعل بيننا وبينهم سدا﴾ وقرىء بالضم  
 ﴿قال ما مكنى﴾ بالإدغام وقرىء بالفاء أى ما مكنى ﴿فيه ربى﴾ وجعلنى فيه

مكيناً وقادرآ من الملك والمال وسائر الأسباب ﴿خير﴾ أى مما تريدون أن تبذلوه إلى من الخرج فلا حاجة بى إليه ﴿فأعينونى بقوة﴾ أى بفعلة وصناع يحسنون البناء والعمل وبآلات لا بد منها فى البناء والفاء لتفريع الأمر بالإعانة على خيرية ما مكنته الله تعالى فيه من ما لهم أو على عدم قبول خرجهم ﴿أجعل﴾ جواب للأمر ﴿بينكم وبينهم﴾ تقديم إضافة الظرف إلى ضمير المخاطبين على إضافته إلى ضمير يأجوج وما أجوج لإظهار كمال العناية بمصالحهم كما راعوه فى قولهم أيننا وبينهم ﴿ردماً﴾ أى حاجزاً حصيناً وبرزخاً متيناً وهو أكبر من السد وأوفق يقال ثوب مردم أى فيه رقاع فوق رقاع وهذا إسعاف بمرامهم فوق ما يرجونه ﴿آتونى زبر الحديد﴾ جمع زبرة كعُرف فى غرفة وهى القطعة الكبيرة وهذا لا ينافى رد خراجهم لأن المأمور به الإيتاء بالثمن أو المناولة كما ينبى عنه القراءة بوصل الهمزة أى جيئونى بزبر الحديد على حذف الباء كما فى أمرتك الخير ولأن إيتاء الآلة من قبيل الإعانة بالقوة دون الخراج على العمل ولعل تخصيص الأمر بالإيتاء بها دون سائر الآلات من الصخور والخطب ونحوهما لما أن الحاجة إليها أمس إذ هى الركن فى السد ووجودها أعز قيل حفر للأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينها الخطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما وكان مائة فرسخ وذلك قوله عز قاتلاً ﴿حتى إذا ساوى بين الصدفين﴾ أى أنه لما أخذ يبنى شيئاً فشيئاً حتى إذا جعل ما بين ناحيتى الجبلين من البنيان مساوياً لهما فى السمك على النهج المحكى قيل كان ارتفاعه مائتى ذراع وعرضه خمسين ذراعاً وقرئ سوى من التسوية وسوى على البناء للجهول ﴿قال﴾ للعملة ﴿انفخوا﴾ أى بالسكيران فى الحديد المبني ففعلوا ﴿حقى إذا جعله﴾ أى المنفوخ فيه ﴿ناراً﴾ أى كالنار فى الحرارة والهيئة وإسناد الجعل المذكور إلى ذى القرنين مع أنه فعل الفعلة للتنبيه على أنه العمدة فى ذلك وهم بمنزلة الآلة ﴿قال﴾ للذين يتولون أمر النحاس من الإذابة ونحوهما ﴿آتونى أفرغ عليه قطراً﴾ أى آتونى قطراً أى نحاساً مذاباً أفرغ عليه قطراً لحذف الأول لدلالة

الثاني عليه وقرىء بالوصل أى جيئوني كأنه يستدعيهم للإعانة باليد عند الإفراغ وإسناد الإفراغ إلى نفسه للسرى الذى وقفت عليه آنفا وكذا الكلام فى قوله تعالى (ساوى) وقوله تعالى (أجعل) .

﴿فما استطاعوا﴾ بحذف تاء الافتعال تخفيفا وحذرا عن تلاقى المتقاربين وقرىء بالإدغام وفيه جمع بين الساكنين على غير حده وقرىء بقلب السين صاد والفاء فصيحة أى فعلوا ما أمروا به من إبتاء القطر أو الإتيان فأفرغه عليه فاخترط والتصق بعضه ببعض فصار جبلا صليدا يأجوج ومأجوج فقصدوا أن يعلوه وينقبوه فما استطاعوا ﴿أن يظهره﴾ أى يعلوه ويرقوا فيه لارتفاعه وملاسته ﴿وما استطاعوا له نقبا﴾ لهلابته وثخائته وهذه معجزة عظيمة لأن تلك الزبر الكثيرة إذا أثرت فيها حرارة النار لا يقدر الحيوان على أن يحوم حولها فضلا عن النفخ فيها إلى أن تكون كالنار أو عن إفراغ القطر عليها فكأنه سبحانه وتعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن أبدان أولئك المباشرين للأعمال فكان ما كان والله على كل شيء قدير وقيل بناء من الصخور مرتبطا بعضها ببعض بكلايب من حديد ونحاس مذاب فى تجاويرها بحيث لم يبق هناك فرجة أصلا ﴿قال﴾ أى ذو القرنين لمن عنده من أهل تلك الديار وغيرهم ﴿هذا﴾ إشارة إلى السد وقيل إلى تمكيته من بنائه والفضل للمقدم أى هذا الذى ظهر على يدى وحصل بمباشرتى من السد الذى شأنه ما ذكر من المتانة وصعوبة المزال ﴿رحمة﴾ أى أثر رحمة عظيمة عبر عنه بها مبالغة ﴿من ربى﴾ على كافة العباد لاسيما على مجاوريه وفيه إيدان بأنه ليس من قبيل الآثار الحاصلة بمباشرة الخلق عادة بل هو إحسان إلهى محض وإن ظهر بمباشرتى والتعرض لوصف الربوبية لتربية معنى الرحمة .

﴿فإذا جاء وعد ربى﴾ مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة لا خروج يأجوج ومأجوج كما قيل إذ لا يساعده النظم الكريم والمراد بمجيئه ما ينظم مجيئه ومجيء مبادئه من خروجهم وخروج الدجال ونزول عيسى عليه الصلاة

والسلام ونحو ذلك لادنو وقوعه فقط كما قيل فإن بعض الأمور التي ستحكي تقع بعد مجيئه حتماً (جعله) أي السد المشار إليه مع متانته ورصانته وفيه من الجزالة ما ليس في توجيه الإشارة السابقة إلى التمكن المذكور (دكاه) أي أرضاً مستوية وقرى دكا أي مدكوكا مسوى بالأرض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك ومنه الجمل الأدك أي المنبسط السنام وهذا الجمل وقت مجيء الوعد بمجيء بعض مبادئه وفيه بيان لعظم قدرته عز وجل بعد بيان سعة رحمته (وكان وعد ربى) أي وعده المعبود أو كل ما وعده به فيدخل فيه ذلك دخولا أولياً (حقاً) ثابتاً لا محالة واقعا البتة وهذه الجملة تذييل من ذى القرنين لما ذكره من الجملة الشرطية ومقرر مؤكد لمضمونها وهو آخر ما حكي من قصته وقوله عز وجل (وتركنا بعضهم) كلام مسوق من جنباه تعالى معطوف على قوله تعالى (جعله دكاه) ومحقق لمضمونه أي جعلنا بعض الخلائق.

(يومئذ) أي يوم إذ جاء الوعد بمجيء بعض مبادئه (يموج في بعض) آخر منهم يضطربون اضطراب أمواج البحر ويختلط. لأنهم وجنهم حيارى من شدة الهول ولعل ذلك قبل النفخة الأولى أو تركنا بعض يأجوج ومأجوج يمج في بعض آخر منهم حين يخرجون من السد مزدحمين في البلاد روى أنهم يأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدر أن يأتوا مكة والمدينة ويدت المقدس ثم يبعث الله عز وجل نغفاً في أوقافهم فيدخل آذانهم فيموتون موت نفس واحدة فيرسل الله تعالى عليهم طيراً آتلقهم في البحر ثم يرسل مطراً يغسل الأرض ويطهرها من فتنهم حتى يتركها كالزلفة ثم يوضع فيها البركة وذلك بعد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقتل الدجال.

(ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية بقضية الفاء في قوله تعالى (جمعناهم) ولعل عدم التعرض لذكر النفخة الأولى لأنها داهية عامة ليس فيها حالة مختصة بالكفار وإنما يقع الفصل بين ما يقع في النشأة الأولى من الأحوال والأحوال

وبين ما يقع منها في النشأة الآخرة أى جمعنا الخلاق بعدما تفرقت أوصالهم وتمزقت أجسادهم في صعيد واحد للحساب والجزاء ﴿ جمعا ﴾ أى جمعا عجيبا لا يكتسبه كنهه ﴿ وعرضنا جهنم ﴾ أى أظهرناها وأبرزناها ﴿ يومئذ ﴾ أى يوم إذ جمعنا الخلاق كافة ﴿ للكافرين ﴾ منهم حيث جعلناها بحيث يرونها ويسمعون لها تغيظا وزفيرا ﴿ عرضا ﴾ أى عرضا فظيعا هائلا لا يقادر قدره وتخصيص العرض بهم مع أنها بمرأى من أهل الجمع قاطبة لأن ذلك لأجلهم خاصة ﴿ الذين كانت أعينهم ﴾ وهم في الدنيا ﴿ في غطاء ﴾ كثيف وغشاوة غليظة محاطة بذلك من جميع الجوانب ﴿ عن ذكرى ﴾ عن الآيات المؤدية لأولى الأبصار المتدبرين فيها إلى ذكرى بالترديد والتجديد أو كانت أعين بصائرهم في غطاء عن ذكرى على وجه يليق بشأنى أو عن القرآن الكريم ﴿ وكانوا ﴾ مع ذلك ﴿ لا يستطيعون ﴾ لفرط تصامهم عن الحق وكمال عداوتهم للرسول عليه الصلاة والسلام ﴿ سمعا ﴾ استماعا لذكرى وكلامى الحق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وهذا تمثيل لإعراضهم عن الأدلة السمعية كما أن الأول تصوير لتعاميهم عن الآيات المشاهدة بالأبصار والموصول نعت للكافرين أو بدل منه أو بيان جىء به لندمهم بما فى حيز الصلة وللإشعار بعليته لإصابة ما أصابهم من عرض جهنم لهم فإن ذلك إنما هو لعدم استعمال مشاعرهم فيما عرض لهم فى الدنيا من الآيات وإعراضهم عنها مع كونها أسبابا منجية عما ابتلوا به فى الآخرة .

### توبيخ وتهديد وبيان

﴿ أغضب الذين كفروا ﴾ أى كفروا بى كما يعرب عنه قوله تعالى (عبادى) والحسبان بمعنى الظن وقد قرئ أفظن والهمزة للإنكار والتوبيخ على معنى إنكار الواقع واستقباحه كما فى قولك أضربت أباك لا إنكار الوقوع كما فى قوله أضرب أبى والغاء للعطف على مقدر يفصح عنه الصلة على توجيه الإنكار والتوبيخ إلى المعطوفين جميعا كما إذا قدر المعطوف عليه فى قوله تعالى



(أفلا تعقلون) منفيًا أي لا تسمعون فلا تعقلون لا إلى المعطوف فقط. كما إذا قدر مثبتًا أي أتسمعون فلا تعقلون والمعنى أ كفروا بي مع جلالة شأنى فحسبوا ﴿ أن يتخذوا عبادى من دونى ﴾ من الملائكة وعيسى وعزير عليهم السلام وهم تحت سلطانى وملسكوتى ﴿ أولياء ﴾ معبودين ينصرونهم من بأسى وما قيل لئلا يعطف على ما قبلها من قوله تعالى ( كانت ) الخ ( وكانوا ) إلخ دلالة على أن الحسبان ناشئ من التعامى والتصام وأدخل عليهما همزة الإنكار ذما على ذم وقطعا له عن المعطوف عليهما لفظا لا معنى للإيذان بالاستقلال المؤكد للذم ياباه ترك الإضمار والتعرض لوصف آخر غير التعامى والتصام على أنهما أخرجا مخرج الأحوال الجبلية لهم ولم يذكرهما من حيث أنهما من أفعالهم الاختيارية بالحادثة بحسبانهم ليحسن تفريعه عليهما وأيضا فإنه دين قديم لهم لا يمكن جعله ناشئا عن تصامهم عن كلام الله عز وجل وتخصيص الإنكار بحسبانهم المتأخر عن ذلك تعسف لا يخفى وما فى حيز صلة أن ساد مسد مفعولى حسب كما فى قوله تعالى ( وحسبوا أن لا تكون فتنة ) أى أفحسبوا أنهم يتخذونهم أولياء على معنى أن ذلك ليس من الاتخاذ فى شئ لما أنه إنما يكون من الجانبين وهم عليهم الصلاة والسلام منزهون عن ولايتهم بالمرّة لقولهم ( سبحانك أنت ولينا من دونهم ) وقيل مفعوله الثانى محذوف أى أفحسبوا اتخاذهم نافعا لهم والوجه هو الأول لأن فى هذا تسليما لنفس الاتخاذ واعتدادا به فى الجملة وقرئ أفحسب الذين كفروا أى أفحسبهم وكافهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو الفعل والفاعل فإن النعت إذا اعتمد الهمزة ساوى الفعل فى العمل فالهمزة حينئذ بمعنى الإنكار الوقوع .

( إنا أعتدنا جهنم ) أى هيأناها ( للسكران ) للمعهورين عدل عن الإضمار ذما لهم وإشعارا بأن ذلك الاعتداد بسبب كفرهم المتضمن لحسبانهم الباطل ( نزلا ) أى شيئا يتمتعون به عند ورودهم وهو ما يقام للنزول أى الضيف مما حضر من الطعام وفيه تخطيط لهم فى حسبانهم وتهكم بهم حيث كان

اتخاذهم إياهم أولياء من قبيل إعتاد العناد وإعداد الزاد ليوم المعاد فكأنه قيل  
إنا أعتدنا لهم مكان ما أعدوا لأنفسهم من العدة والذخر جهنم عدة وفي إيراد  
النزل إيماء إلى أن لهم وراء جهنم من العذاب ما هو أنموذج له وقيل النزل  
موضع النزول ولذلك فسره ابن عباس رضى الله عنهما بالمتوى ﴿ قل هل  
ننبئكم ﴾ الخطاب الثانى للكفرة على وجه التوبيخ والجمع فى صيغة المتكلم  
لتعيينه من أول الأمر وللإيدان بمعلومية النبأ للمؤمنين أيضا ﴿ بالآخرين  
أعمالا ﴾ نصب على التمييز والجمع للإيدان بتنوعها وهذا بيان لحال الكفرة  
باعتبار ما صدر عنهم من الأعمال الحسنة فى أنفسها وفى حسابهم أيضا حيث  
كانوا معجبين بها واثقين بنيل ثوابها ومشاهدة آثارها غب بيان حالهم باعتبار  
أعمالهم السيئة فى أنفسها مع كونها حسنة فى حسابهم .

﴿ الذين ضل سعيهم ﴾ فى إقامة تلك الأعمال أى ضاع وبطل بالسلبية  
﴿ فى الحياة الدنيا ﴾ متعلق بالسعى لا بالضلال لأن بطلان سعيهم غير مختص  
بالدنيا قيل المراد بهم أهل الكتابين قاله ابن عباس وسعد بن أبى وقاص ومجاهد  
رضى الله عنهم ويدخل فى الأعمال حينئذ ما عملوه من الأحكام المنسوخة  
المتعلقة بالعبادات وقيل الرهابة الذين يحبسون أنفسهم فى الصوامع ويحملونها  
على الرياضات الشاقة ولعله ما يعمهم وغيرهم من الكفرة ومحل الموصول الرفع  
على أنه خبر مبتدأ محذوف لأنه جواب للسؤال كأنه قيل من هم فقيل الذين لُخ  
وجعله مجرورا على أنه نعت للأخسرين أو بدل منه أو منصوبا على الذم على  
أن الجواب ما سياتى من قوله تعالى ( أولئك ) الآية يأباه أن صدره ليس منبتاعن  
خسران الأعمال وضلال السعى كما يستدعيه مقام الجواب والتفريع الأول  
ولأن دل على حيوطها لكنه سبأكت عن إنباء ما هو العمدة فى تحقيق معنى  
الخسران من الوثوق بترتب الربح واعتقاد النفع فيما صنعوا على أن التفريع  
الثانى مما يقطع ذلك الاحتمال رأسا إذ لا مجال لإدراجه تحت الأمر بقضية  
نون العظمة .

﴿ وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ الإحسان الإتيان بالأعمال على الوجه اللائق وهو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى أى يحسبون أنهم يعملون ذلك على الوجه اللائق وذلك لإعجابهم بأعمالهم التى سعوا فى إقامتها وكابدوا فى تحصيلها والجملة حال من فاعل ضل أى بطل سعيهم المذكور والحال أنهم يحسبون أنهم يحسنون فى ذلك وينتفعون بآثاره أو من المضاف إليه لكونه فى محل الرفع نحو قوله تعالى (إليه مرجعكم جميعا) أى بطل سعيهم والحال أنهم لاخ والفرق بينهما أن المقارن لحال حسبانهم المذكور فى الأول ضلال سعيهم وفى الثانى نفس سعيهم والأول أدخل فى بيان خطئهم ﴿ أولئك ﴾ كلام مستأنف من جنابه تعالى مسوق لتكميل تعريف الأخسرين وتبيين سبب خسرانهم وضلال سعيهم وتعيينهم بحيث ينطبق التعريف على المخاطبين غير داخل تحت الأمر أى أولئك المنعوتون بما ذكر من ضلال السعى مع الحسبان المزبور ﴿ الذين كفروا بآيات ربهم ﴾ بدلائله الداعية إلى التوحيد عقلا ونقلا والتعرض لعنوان الربوبية لزيادة تقييد حالهم فى الكفر المذكور ﴿ ولقائه ﴾ بالبعث وما يتبعه من أمور الآخرة على ما هى عليه .

﴿ فحبطت ﴾ لذلك ﴿ أعمالهم ﴾ المعهودة حبوطا كلياً ﴿ فلا نقيم لهم ﴾ أى لأولئك الموصوفين بما مر من حبوط الأعمال وقرئ بالياء ﴿ يوم القيامة وزنا ﴾ أى فنزديهم ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا لأن مداره الأعمال الصالحة وقد حبطت بالمرّة وحيث كان هذا الازدراء من عواقب حبوط الأعمال عطف عليه بطريق التفريع وأما ما هو من أجزية الكفر فسيجىء بعد ذلك أولاً لنضع لأجل وزن أعمالهم ميزانا لأنه إنما يوضع لأهل الحسنات والسيئات من الموحيدين ليتم به مقادير الطاعات والمعاصى ليترتب عليه التكفير أو عدمه لأن ذلك فى الموحيدين بطريق السكية وأما الكفر فإجباطه للحسنات بحسب الكيفية دون السكية فلا يوضع لهم الميزان فطعا ﴿ ذلك ﴾ بيان لما آل كفرهم وسائر معاصيهم إثر بيان مآل أعمالهم المحبطة بذلك أى الأمر ذلك وقوله

عن وجل ﴿ جزاؤهم جهنم ﴾ جملة مبينة له أو ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف أى جزاؤهم به أو جزاؤهم بدله وجهنم خبره أو جزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر ﴿ بما كفروا ﴾ تهريج بأن ما ذكر جزاء لكفرهم المتضمن لسائر القبائح التى أنبأ عنها قوله تعالى ﴿ واتخذوا آياتى ورسلى هزوا ﴾ أى مهزوا بهما فإنهم لم يقتنعوا بمجرد الكفر بالآيات والرسل بل ارتكبوا مثل تلك العظيمة أيضاً .

﴿ إن الذين آمنوا ﴾ بيان بطريق الوعد المآل الذين اتصفوا بأضداد ما انصف به الكفرة إثر بيان ما لهم بطريق الوعيد أى آمنوا بآيات ربهم ولقائه ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ من الأعمال ﴿ كانت لهم ﴾ فيما سبق من حكم الله تعالى ووعدده وفيه إيماء إلى أن أثر الرحمة يصل إليهم بمقتضى الرأفة الأزلية بخلاف ما مر من جعل جهنم للكافرين نزلاً فإنه بموجب ما حدث من سوء اختيارهم ﴿ جنات الفردوس ﴾ عن مجاهد أن الفردوس هو البستان بالرومية وقال عكرمة هو الجنة بالحشية وقال الضحاك هو الجنة الملتفة الأشجار وقيل هى الجنة التى تنبت ضروباً من النبات وقيل هى الجنة من السكرم خاصة وقيل ما كان غالبه كرماً وقال المبرد هو فيما سمعت من العرب للشجر الملتف والأغلب عليه أن يكون من العنب وعن كعب أنه ليس فى الجنان أعلى من جنة الفردوس وفيها الأمور بالمعروف والناهون عن المنكر وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجة مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها وفيها الأنهار الأربعة فإذا سألتهم الله تعالى فاسأله الفردوس فإن فوقه عرش الرحمن ومعه تفجر أنهار الجنة ﴿ نزلاً ﴾ خبر كانت والجار والمجرور متعلق بمحذوف على أنه حال من نزلاً أو على أنه بيان أو حال من جنات الفردوس والخبر هو الجار والمجرور فإن جعل النزول بمعنى ما يهيا للنازل فالمعنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس نزلاً أو جعلت نفس الجناب نزلاً مبالغة فى الإكرام وفيه إيدان بأنها عند ما أعد الله لهم على ما جرى على لسان النبوة من قوله أعددت

( ٣٦ - أبو السعود - ثالث )

لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بمنزلة النزل بالنسبة إلى الضيافة وإن جعل بمعنى المنزل فالمعنى ظاهر .

(خالدين فيها) نصب على الحالية (لا يبعثون عنها حولا) مصدر كالعوج والصغر أى لا يطلبون تحولا عنها إذ لا يتصور أن يكون شيء أعز عندهم وأرفع منها حتى تنازعهم إليه أنفسهم وتطمع نحوه أبصارهم ويجوز أن يراد نفى التحول وتأكيدهم الخلود والجملة حال من صاحب خالدين أو من ضميره فيه فيكون حالا متداخلة (قل لو كان البحر (أى جنس البحر) مدادا) وهو ما تمد به الدواء من الخبر (لكلمات ربى) لتحريير كلمات عليه وحكمته التى من جملتها ما ذكر من الآيات الداعية إلى التوحيد المحذرة من الإشراك (لنفذ البحر) مع كثرته ولم يبق منه شيء لتناهيته (قبل أن تنفذ) وقرىء بالياء والمعنى من غير أن تنفذ (كلمات ربى) لعدم تنهايتها فلا دلالة للكلام على نفادها بعد نفاد البحر وفى إضافة الكلمات إلى اسم الرب المضاف إلى ضميره صلى الله عليه وسلم فى الموضوعين من تفخيم المضاف وتشريف المضاف إليه ما لا يخفى وإظهار البحر والكلمات فى موضع الإضمار لزيادة التقرير (ولو جئنا) كلام من جهته تعالى غير داخل فى الكلام الملقن جىء به لتحقيق مضمونه وتصديق مدلوله مع زيادة مبالغة وتأكيده والواو لعطف الجملة على نظيرتها المستأنفة المقابلة لها المحذوفة لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة أى لنفد البحر من غير نفاد كلماته تعالى لو لم نجىء بمثله مددا ولو جئنا بقدرتنا الباهرة (بمثله مددا) عونا وزيادة لأن مجموع المتناهيين متناه بل مجموع ما يدخل تحت الوجود من الأجسام لا يكون إلا متناهيًا لقيام الأدلة القاطعة على تنهاى الأبعاد وقرىء مددا جمع مدة وهى ما يستمده الكتاب وقرىء مدادا .

(قل) لهم بعد ما بينت لهم شأن كلماته تعالى (إنما أنا بشر منكم) لا أدعى الإحاطة بكلماته الثابتة (يوحى إلى) من تلك الكلمات (إنما لهم) لأنه واحد لا شريك له فى الخلق ولا فى سائر أحكام الألوهية وإنما تميزت

عنكم بذلك ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه ﴾ الرجاء توقع وصول الخير في المستقبل والمراد ببقائه تعالى كرامته وإدخال الماضي على المستقبل للدلالة على أن اللائق بحال المؤمن الاستمرار والاستدامة على رجاء اللقاء أى فمن استمر على رجاء كرامته تعالى ﴿ فليعمل ﴾ لتحصيل تلك الطلبة العريضة ﴿ عملاً صالحاً ﴾ في نفسه لا ثقالاً بذلك المرجو كما فعله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿ ولا يشرك بمعبادة ربه أحداً ﴾ إشرافاً كجلباً كما فعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ولا إشرافاً كخفياً كما يفعله أهل الرياء ومن يطلب به أجراً وإشراقاً وضع المظهر موضع المضمهر في الموضوعين مع التعرض لعنوان الربوبية لزيادة التقرير وللإشعار بعلية العنوان للأمر والنهي ووجوب الامتثال فعلاً وتركاً . روى أن جندب بن زهير رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاني لأعمل العمل لله تعالى فإذا اطلع عليه سرني فقال عليه الصلاة والسلام إن الله لا يقبل ما شورك فيه فنزلت تصديقاً له وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال له لك أجران أجر السر وأجر العلانية وذلك إذا قصد أن يقتدى به وعنه عليه السلام اتقوا الشرك الأصغر قيل وما الشرك الأصغر قال الرياء ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الأرض إلى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى الخ كان له من مضجعه نورا يتلأل إلى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وإن كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلأل من مضجعه إلى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ الحمد لله سبحانه على نعمه العظام .

﴿سورة مريم عليها السلام﴾  
( مكية لإية السجدة وهي ثمان أو تسع وتسعون آية )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ كيعص ﴾ يامالة الهاء والياء وإظهار الدال وقرىء بفتح الهاء وإمالة الياء وبفتحهمها وبإخفاء النون قبل الصاد لتقاربهما وقد سلف أن ما لا يكون من هذه الفواخ مفردة ولا موازنه لمفرد فطريق التلفظ بها الحكاية فقط سا كنة الأعجاز على الوقف سواء جعلت أسماء للسور أو مسرودة على نمط التعديد وإن لزما التقاء السا كنين لكونه مغفرا في باب الوقف قطعاً فحق هذه الفاتحة الكريمة أن يوقف عليها جرياً على الأصل وقرىء بإدغام الدال فيما بعدها لتقاربهما في المخرج فإن جعلت اسماً للسورة على ما عليه إطباق الأكثر فحله الرفع أما على أنه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هذا كيعص أى مسمى به وإنما صحت الإشارة إليه مع عدم جريان ذكره لأنه باعتبار كونه على جناح الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كما يقال هذا ما اشترى فلان أو على أنه مبتدأ خبره .

البشارة ييجي

﴿ ذكر رحمة ربك ﴾ أى المسمى به ذكر رحمة الخ فإن ذكرها لما كان مطلع السورة الكريمة ومعظم ما انطوت هى عليه جعلت كأنها نفس ذكرها والأول هو الأولى لأن ما يجعل عنواناً للموضوع حقه أن يكون معلوم الانسباب إليه عند المخاطب وإذ لا علم بالتسمية من قبل فتحقق الإخبار بها كما فى الوجه الأول وإن جعلت مسرودة على نمط التعديد حسبما جنح إليه أهل التحقيق فذكر الخ خبر لمبتدأ محذوف هو ما ينبى عنه تعديد الحروف كأنه قيل المؤلف من جنس هذه الحروف المبسوطة مراداً به السورة ذكر الرحمة الخ وقيل هو مبتدأ قد حذف خبره أى فيما يتلى عليك ذكرها وقرىء ذكر

رحمة ربك على صيغة الماضى من التذكير أى هذا المثل ذكرها وقرىء ذكر  
على صيغة الأمر والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى السكّال مع  
الإضافة إلى ضميره عليه السلام للإيذان بأن تنزيل السورة عليه عليه الصلاة  
والسلام تكميل له عليه السلام وقوله تعالى ﴿ عبده ﴾ مفعول لرحمة ربك  
على أنها مفعول لما أضيف إليها وقيل للذكر على أنه مصدر أضيف إلى فاعله  
على الاتساع ومعنى ذكر الرحمة بلوغها وإصابتها كما يقال ذكرنى معروف  
فلان أى بلغنى ، وقوله عز وعلا ﴿ زكريا ﴾ بدل منه أو عطف بيان له  
﴿ إذ نادى ربه نداء خفياً ﴾ ظرف لرحمة ربك وقيل للذكر على أنه مضاف  
إلى فاعله اتساعاً لا على الوجه الأول لفساد المعنى وقيل هو بدل اشتمال من  
زكريا كما فى قوله (واذكر فى الكتاب مريم إذ انتبذت) ولقد راعى عليه الصلاة  
والسلام حسن الأدب فى إخفاء دعائه فانه مع كونه بالنسبة إليه عز وجل  
كالجهر أدخل فى الإخلاص وأبعد من الرياء وأقرب إلى الخلاص عن لائمة الناس  
على طلب الولد لتوقفه على مبادئ لا يليق به تعاطيها فى أوّان الكبر والشبحوخة  
وعن غائلة مواليه الذين كان يخافهم وقيل كان ذلك منه عليه السلام لضعف الهرم  
قالوا كان سنه حيثئذ ستين وقيل خمسا وستين وقيل سبعين وقيل خمسا وسبعين  
وقيل أكثر منها كما مر فى سورة آل عمران .

﴿ قال ﴾ جملة مفسرة لنادى لا محل لها من الإعراب ﴿ رب لى وهن  
العظم منى ﴾ إسناد الوهن إلى العظم لما أنه عماد البدن ودعام الجسد فإذا أصابه  
الضعف والرخاوة أصاب كله أو لأنه أشد أجزاءه صلابة وقواماً وأقلها تأثراً  
من العلل فإذا وهن كان ما وراءه أو وهن وإفراده للقصد إلى الجنس المنبئ عن  
شمول الوهن لكل فرد من أفرادهم ومنى متعلق بمحذوف هو حال من العظم  
وقرىء وهن بكسر الهاء وبضمها أيضاً وتأكيده الجملة لإبراز كمال الاعتناء بتحقيق  
مضمونها ﴿ واشتعل الرأس شيباً ﴾ شبه عليه الصلاة والسلام الشيب فى البياض  
والإنارة بشواظ النار وانتشاره فى الشعر وفشوه فيه وأخذه منه كل مأخذ



باشتمالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم أسند الاشتعال إلى محل الشعر ومنبته وأخرجه مخرج التمييز وأطلق الرأس اكتفاء بما قيد به العظم وفيه من فنون البلاغة وكال الجزالة ما لا يخفى حيث كان الأصل اشتعل شيب رأسى فأسند الاشتعال إلى الرأس كما ذكر لإفادة شموله لكلمها فإن وزانه بالنسبة إلى الأصل وزان اشتعل بيته نارا بالنسبة إلى اشتعل النار في بيته ولزيادة تقريره بالإجمال أولا والتفصيل ثانيا ولما زيد تفخيمه بالتنكير وقرىء بإدغام السين في الشين .

(( ولم أكن بدعائك رب شقيا )) أى ولم أكن بدعائى إياك خائبا في وقت من أوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لى والجملة معطوفة على ما قبلها أو حال من ضمير المتكلم إذ المعنى واشتعل الرأس شيئا وهذا توسل منه عليه السلام بما سلف منه من الاستجابة عند كل دعوة لإثارة تمهيد ما يستدعى الرحمة ويستجلب الرأفة من كبر السن وضعف الحال فإنه تعالى بعد ما عود عبده بالإجابة دهرًا طويلا لا يكاد يخفيه أبدا لا سيما عند اضطرابه وشدة افتقاره والتعرض في الموضوعين لوصف الربوبية المنبئة عن إضافة ما فيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لا سيما توسيطه بين كان وخبرها لتحريك سلسلة الإجابة بالمبالغة في التضرع ولذلك قيل إذا أراد العبد أن يستجاب له دعاؤه فليدع الله تعالى بما يناسبه من أسمائه وصفاته .

(( وإني خفت الموالى )) عطف على قوله تعالى ( إني وهن العظم ) متراب مضمونه على مضمونه فإن ضعف القوى وكبر السن من مبادئ خوفه عليه السلام من بلى أمره بعد موته ومواليه بنو عمه وكانوا أشرار بني إسرائيل نخاف أن لا يحسنوا خلافتهم في أمته ويسدلوا عليهم دينهم وقوله (( من ورائى )) أى بعد موتى متعلق بمحذوف ينساق إليه الذهن أى فعل الموالى من بعدى أو جور الموالى وقد قرىء كذلك أو بما في الموالى من معنى الولاية أى خفت الذين يلون الأمر من ورائى لا بخفت لفساد المعنى وقرىء وراى بالقصر وفتح الياء وقرىء خفت الموالى من ورائى أى قلوا وعجزوا عن القيام بأمور الدين بعدى

أو خفت الموالي القادرون على إقامة مراسم الملة ومصالح الأمة من خف القوم  
 أى ارتحلوا مسرعين أى درجوا قدأى ولم يبق منهم من به تقوى واعتضاد  
 فالظرف حيثئذ متعلق بخفت ﴿وكانت امرأتى عاقراً﴾ أى لا تلد من حين شبابها.  
 ﴿فهب من لدنك﴾ كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنييهما فاللام صلة له  
 ومن لا بداء الغاية مجازاً وتقديم الأول ليكون مدلوله أهم عنده ويجوز تعلق  
 الثانى بمحذوف وقع حالاً من المفعول ولدن فى الأصل ظرف بمعنى أول غاية  
 زمان أو مكان أو غيرهما من الذوات وقد مر تفصيله فى أوائل سورة آل عمران  
 أى أعطى من محض فضلك الواسع وقدرتك الباهرة بطريق الاختراع  
 لا بواسطة الأسباب العادية ﴿وليا﴾ أى ولداً من صلبى وتأخير عن الجارين  
 لإظهار كمال الاعتناء بكون الهبة له على ذلك الوجه البديع مع ما فيه من التشويق  
 إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذاً أخر تبقى النفس مستشرقة له فعند ورودها  
 يتمكن عندها فضل تمكن ولأن فيه نوع طول بما بعده من الوصف فتأخيرهما  
 عن السكل أو توسيطهما بين الموصوف والصفة عما لا يليق بجزالة النظم الكريم  
 والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن ما ذكره عليه الصلاة والسلام من كبر  
 السن وضعف القوى وعقر المرأة موجب لانتقاط رجائه عليه السلام عن  
 حصول الولد بتوسط الأسباب العادية واستيهابه على الوجه الخارج للعادة  
 ولا يقدح فى ذلك أن يكون هنا داع آخر إلى الإقبال على الدعاء المذكور من  
 مشاهدته عليه السلام للخوارق الظاهرة فى حق مريم كما يعرب عنه قوله تعالى  
 (هنالك دعا زكراً ربه) الآية وعدم ذكره هنا التعويل على ذكره هناك كما أن  
 عدم ذكر مقدمة الدعاء هناك للاكتفاء بذكره هنا فإن الاكتفاء بما ذكر  
 فى موطن عما ترك فى موطن آخر من النكت التزييلية وقوله تعالى ﴿يرثنى﴾  
 صفة لوليا وقرىء هو وما عطف عليه بالجزم جواباً للدعاء أى يرثنى من حيث  
 العلم والدين والنبوة فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا يورثون المسال قال  
 صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة وقيل يرثنى  
 الحبورة وكان عليه السلام حبراً .

﴿ ويرث من آل يعقوب ﴾ يقال ورثه وورث منه لغتان وآل الرجل خاصته الذين يؤول إليه أمرهم للقرابة أو الصحبة أو الموافقة في الدين وكانت زوجة زكريا أخت أم مريم أى ويرث منهم الملك قيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام وقال الكلبي ومقاتل هو يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام وكان آل يعقوب أخوال يحيى ابن زكريا قال الكلبي كان بنو ماثان رؤس بنى إسرائيل وملوكهم وكان زكريا رئيس الأحبار يومئذ فأراد أن يرثه ولده جبروته ويرث من بنى ماثان ملكهم وقرىء ويرث وارث آل يعقوب على أنه حال من المستكن في يرث وقرىء أو يرث آل يعقوب بالتصغير فيه إيماء إلى وراثته عليه السلام لما يرثه في حالة صغره وقرىء وارث من آل يعقوب على أنه فاعل يرثنى على طريقة التجريد أى يرثنى به وارث وقيل من للتبعية إذ لم يكن كل آل يعقوب عليه السلام أنبياء ولا علماء .

﴿ واجعله رب رضيا ﴾ مرضيا عندك قولاً وفعلًا وتوسيط. رب بين مفعولى اجعل للبالغة في الاعتناء بشأن ما يستدعيه .

﴿ يا زكريا ﴾ على إرادة القول أى قال تعالى يا زكريا ﴿ إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى ﴾ لكن لا بأن يخاطبه عليه الصلاة والسلام بذلك بالذات بل بواسطة الملك على أن يحكى له عليه الصلاة والسلام هذه العبارة عنه عز وجل على نهج قوله تعالى (قل يا عبادى الذين أسرفوا) الآية وقد مرت تحقيقه في سورة آل عمران وهذا جواب لندائه عليه الصلاة والسلام ووعد بإجابة دغاؤه لكن لا كما هو المتبادر من قوله تعالى (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى) الخ بل بعضا حسبا تقتضيه المشيئة الإلهية المبنية على الحكم البالغة فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في وإن كانوا مستجابى الدعوة لكنهم ليسوا كذلك في جميع الدعوات ألا يرى إلى دعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام في حق أبيه وإلى دعوة النبي عليه الصلاة والسلام حيث قال وسألته أن لا يذبق بعضهم بأس بعض فنعنيها وقد كان من

قضائه عز وعلا أن يهبه يحيى نبيا مرضيا ولا يرثه فاستجيب دعاؤه في الأول دون الثاني حيث قيل قبل موت أبيه عليهما الصلاة والسلام على ما هو المشهور وقيل بقي بعده برهة فلا إشكال حينئذ وفي تعيين اسمه عليه الصلاة والسلام تأكيد للوعد وتشريف له عليه الصلاة والسلام وفي تخصيصه به عليه السلام حسبا يعرب عنه قوله تعالى :

﴿ لم نجعل له من قبل سميا ﴾ أى شريكا له فى الاسم حيث لم يسم أحد قبله .  
يحيى مزيد تشريف وتفخيم له عليه الصلاة والسلام فإن التسمية بالاسمى البديعة الممتازة عن أسماء سائر الناس تنويه بالمسمى لا محالة وقيل سميا شيئا فى الفضل والكمال كما فى قوله تعالى هل تعلم له سميا) فإن المتشاركين فى الوصف بمنزلة المتشاركين فى الاسم قالوا لم يكن له عليه الصلاة والسلام مثل فى أنه لم يعص الله تعالى ولم يهيم بمعصية قط وأنه ولد من شيخ فان وعجوز عاقر وأنه كان حضورا فيكون هذا إجمالا لما نزل بعده من قوله تعالى ( مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحضورا ونبيا من الصالحين) والأظهر أنه اسم أعجمى وإن كان عربيا فهو منقول عن الفعل كي عمر ويعيش قيل سمي به لأنه حي به رحمه أمه أو حيى دين الله تعالى بدعوته .

﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال عليه الصلاة والسلام حينئذ فقيل قال ﴿ رب ﴾ ناداه تعالى بالذات مع وصول خطابه تعالى إليه بتوسط الملك للمبالغة فى التضرع والمناجاة والجد فى التبتل إليه تعالى والاحتراز عما عسى يوم خطاب له للملك من توهم أن عليه تعالى بما يصدر عنه متوقف على توسطه كما أن علم البشر بما يصدر عنه سبحانه متوقف على ذلك فى عامة الأوقات ﴿ أنى يكون لى غلام ﴾ كلمة أنى بمعنى كيف أو من أين وكان إماما تامة وأنى واللام متعلقتان بها وتقديم الجار على الفاعل لما مر مرارا من الاعتناء بما قدم والتشويق إلى ما أخر كيف أو من أين يحدث لى غلام ويجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع حال من غلام إذ لو تأخر لكان صفة له أى أنى يحدث كائننا لى غلام أو

ناقصة اسمها ظاهر وخبرها إما أنى ولى متعلق بمحذوف كما مر أو هو الخبر وأنى نصب على الظرفية وقوله تعالى ﴿وكانت امرأتى عاقراً﴾ حال من ضمير المتكلم بتقدير قد وكذا قوله تعالى :

﴿وقد بلغت من الكبر عتياً﴾ حال منه مؤكدة للاستبعاد إثر تأكيد أى كانت امرأتى عاقراً لم تلد فى شبابها وشبابى فسكيف وهى الآن عجوز وقد بلغت أنا من أجل كبر السن جساوة وقحولا فى المفاصل والعظام أو بلغت من مدارج الكبر ومراتبه ما يسمى عتياً من عتاً يعتو وكعود فاستثقل توالى الضمتين والواوين فسكست التاء فانقلبت الأولى ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ثم قلبت الثانية أيضاً لاجتماع الواو والياء وسبق إحداهما بالسكون وكسرت العين إتباعاً لها لما بعدها وقرئ بضمها ولعل البداءة ههنا بذكر حال امرأته على عكس ما فى سورة آل عمران لما أنه قد ذكر حاله فى تضايف دعائه وإنما المذكور ههنا بلوغه أقصى مراتب الكبر تنمة لما ذكر قبل وأما هنالك فلم يسبق فى الدعاء ذكر حاله فلذلك قدمه على ذكر حال امرأته لما أن المسارعة إلى بيان قصور شأنه أنسب وإنما قاله عليه الصلاة والسلام مع سبق دعائه بذلك وقوة يقينه بقدرة الله لاسيما بعد مشاهدته للشواهد المذكورة فى سورة آل عمران استعظاما لقدرة الله تعالى وتعجبيا منها واعتدادا بنعمته تعالى عليه فى ذلك بإظهار أنه من محض لطف الله عز وعلا وفضله مع كونه فى نفسه من الأمور المستحيلة عادة لا استبعادا له وقيل إنما قاله ليحجب بما أجيب به فيزداد المؤمنون إيقانا ويرتدع المبطلون وقيل كان ذلك بطريق الاستبعاد حيث كان بين الدعاء والبشارة ستون سنة وكان قد نسى دعاه وهو بعيد .

﴿قال﴾ استئناف كما مر مبنى على سؤال نشأ مما سلف والكاف فى قوله تعالى ﴿كذلك قال ربك﴾ مقحمة كما فى مثلك لا ييخل محلها إما النصب على أنه مصدر تشبيهى لقال الثانى وذلك إشارة إلى مصدره الذى هو عبارة عن الوعد السابق لا إلى قوم آخر شبه هذا به وقد مر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى

(وكذلك جعلناكم أمة وسطا) وقوله تعالى ﴿هو على هين﴾ جملة مقررة للوعد المذكور دالة على إنجازه داخلة في حين قال الأول كأنه قيل قال الله عز وجل. مثل ذلك القول البديع قلت أى مثل ذلك الوعد الخارق للعادة وعدت وهو على خاصة هين وإن كان في العادة مستحيلا وقرىء وهو على هين فالجملة حينئذ حال من ربك والياء عبارة عن ضميره كما ستعرفه أو اعتراض وعلى كل حال فهي مؤكدة ومقررة لما قبلها ثم أخرج القول الثانى مخرج الالتفات جريا على سنن. الكبرياء لترية المهابة وإدخال الروعة كقول الخلفاء أمير المؤمنين يرسم لك مكان أنا أرسم ثم أسند إلى اسم الرب المضاف إلى ضميره عليه الصلاة والسلام. تشريفا له وإشعارا بعلو الحكم فإن تذكير جريان أحكام ربوبيته تعالى عليه عليه الصلاة والسلام من إيجاده من العدم وتصريفه في أطوار الخلق من حال إلى حال شيئا فشيئا إلى أن يبلغ كالهالائق به بما يطلع أساس استيعاده عليه الصلاة. لحصول الموعد ويورثه عليه الصلاة والسلام الاطمئنان بإنجازه لا محالة ثم التفت من ضمير الغائب العائد إلى الرب إلى ياء العظمة ليذا أنا بأن مدار كونه هينا عليه سبحانه هو القدرة الذاتية لا ربوبيته تعالى له عليه الصلاة والسلام خاصة وتمهيدا لما يعقبه وقيل ذلك إشارة إلى مبهم بفسره قوله تعالى ﴿هو على هين﴾. على طريقة قوله تعالى (وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين). ولا يخرج هذا الوجه على القراءة بالواو لأنها لا تدخل بين المفسر والمفسر ولما الرفع على أنه مبتدأ محذوف وذلك إشارة إلى ما تقدم من وعده تعالى أى قال عز وعلا الأمر كما وعدت وهو واقع لا محالة وقوله تعالى (قال ربك) إلخ استئناف مقرر لمضمونه والجملة المحكية على القراءة الثانية معطوفة على المحكية الأولى أو حال من المستكن في الجار والمجرور أياما كان فتوسط قال بينهما مشعر بمزيد الاعتناء بكل منهما والكلام في إستاذ القول إلى الرب ثم الالتفات إلى التسليم كالذى مر آنفا وقيل ذلك إشارة إلى ما قاله زكريا عليه الصلاة والسلام أى قال تعالى الأمر كما قلت تصديقا له فيما حكاه من الحالة المبائية للولادة في نفسه وفي أمر أنه وقوله تعالى (قال ربك) إلخ استئناف مسوق لإزالة

استيعاده بعد تقريره أى قال تعالى هو مع بعده فى نفسه على هين والقراءة الثانية أدخل فى إفادة هذا المعنى على أن الواو للعطف وأما جعلها للحال فدخل بسداد المعنى لأن مآله تقرير صعوبته حال سهولته عليه تعالى مع أن المقصود بيان سهولته عليه سبحانه مع صعوبته فى نفسه وقوله تعالى :

﴿ وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً ﴾ جملة مستأنفة مقررة لما قبلها والمراد به ابتداء خلق البشر إذ هو الواقع أثر العدم المحض لا ما كان بعد ذلك بطريق التوالد المعتاد وإنما لم ينسب ذلك إلى آدم عليه الصلاة والسلام وهو المخلوق من العدم حقيقة بأن يقال وقد خلقت أباك أو آدم من قبل ولم يك شيئاً مع كفايته فى لإزالة الاستبعاد بقياس حال ما بشر به على حاله عليه الصلاة والسلام لتأكيد الاحتجاج وتوضيح مناهج القياس حيث نبه على أن كل فرد من أفراد البشر له حظ من إنشائه عليه الصلاة والسلام من العدم إذ لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجاً منظوياً على فطرية سائر آحاد الجنس انطواءً إجمالياً مستتبعا لجريان آثارها على الكل فكان إبداعه عليه الصلاة والسلام على ذلك الوجه إبداعاً لكل أحد من فروعه كذلك ولما كان خلقه عليه الصلاة والسلام على هذا النمط السارى إلى جميع أفراد ذريته أبداع من أن يكون ذلك مقصوراً على نفسه كما هو المفهوم من نسبة الخلق المذكور إليه وأدل على عظم قدرته تعالى وكمال علمه وحكمته وكان عدم ذكرها حينئذ أظهر عنده وأجلى وكان حاله أولى بأن يكون معيار الحال ما بشر به نسب الخلق المذكور إليه كما نسب الخلق والتصوير إلى المخاطبين فى قوله تعالى ( ولقد خلقناكم ثم صورناكم ) توفية لمقام الامتتان حقه فكانه قيل وقد خلقتك من قبل فى تضاعيف خلق آدم ولم تكن إذ ذاك شيئاً أصلاً بل عدماً بحتاً ونفياً صرفاً هذا وأما حمل الشئ على المعتد به أى ولم تكن شيئاً معتداً به فيأباه المقام ويرده نظم الكلام وقرئ خلقناك .

﴿ قال رب اجعل لى آية ﴾ أى علامة تدلنى على تحقق المسؤول ووقوع

الحبل ولم يكن هذا السؤال منه عليه الصلاة والسلام لنا كيد البشارة وتحقيقها كما قيل فإن ذلك مما لا يليق بمنصب الرسالة وإنما كان ذلك لتعريف وقت العلق حيث كانت البشارة مطلقة عن تعيينه وهو أمر خفي لا يوقف عليه فأراد أن يطلعه الله تعالى عليه لتلقى تلك النعمة الجليلة بالشكر من حين حدوثها ولا يؤخره إلى أن تظهر ظهورا معتادا وقد مرت الإشارة في تفسير سورة آل عمران إلى أن هذا السؤال ينبغى أن يكون بعد ما مضى بعد البشارة برهة من الزمان لما روى أن يحيى كان أكبر من عيسى عليهما الصلاة والسلام بستة أشهر أو ثلاث سنين ولأريب في أن دعاء زكريا عليه الصلاة والسلام كان في صغر مريم لقوله تعالى (هنالك دعا زكريا ربه) وهى إنما ولدت عيسى عليه الصلاة والسلام وهى بنت عشر سنين أو بنت ثلاث عشر سنة والجعل لإبداعى واللام متعلقة به وتقديمها على المفعول به لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر أو بمحذوف وقع حالا من آية إذ لو تأخر لكان صفة لها وقيل بمعنى التصبير المستدعى لمفعولين أو لهما آية وثانيتها الظرف وتقديمه لأنه لا مسوغ لكون آية مبتدأ عند انحلال الجملة إلى مبتدأ وخبر سوى تقديم الظرف فلا يتغير حالهما بعد ورود الناسخ.

((قال آيتك أن لا تكلم الناس)) أى لا تقدر على أن تكلمهم بكلام الناس مع القدرة على الذكر والتسبيح ((ثلاث ليال)) مع أياهم للتصريح بها في سورة آل عمران ((سويا)) حال من فاعل تكلم مفيد لكون انتفاء التكلم بطريق الاضطرار دون الاختيار أى تمنع الكلام فلا تطبيق به حال كونك سوى الخلق سليم الجوارح ما بك شائبة بكم ولا خرس ((نفرج على قومه من المحراب)) أى من المصلى أو من الغرفة وكانوا من وراء المحراب ينظرونه أن يفتح لهم الباب فيدخلوه ويصلوا إذا خرج عليهم متغيরা لونه فأنكروه وقالوا مالك ((فأوحى إليهم)) أى أوامرا إليهم لقوله تعالى (إلا رمزا) وقيل كتب على الأرض وأن في قوله تعالى ((أن سبحوا)) إما مفسرة لأوحى أو مصدرية والمعنى أى صلوا أو بأن صلوا ((بكرة وعشيا)) هما ظرفا زمان للتسبيح. عن



أبى العالية أن المراد بهما صلاة الفجر وصلاة العصر أو زهوا ربكم طرفي النهار ولعله كان مأمورا بأن يسبح شكرا ويأمر قومه بذلك .

﴿ يا يحيى ﴾ استئناف طوى قبله جملة كثيرة مسارعة إلى الإنباء بإنجاز الوعد الكريم أى قلنا يا يحيى ﴿ خذ الكتاب ﴾ التوراة ﴿ بقوة ﴾ أى بجهد واستظهار بالتوفيق ﴿ وآتيناه الحكم صبوا ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما الحكم النبوة استنباه وهو ابن ثلاث سنين وقيل الحكم الحكمه وفهم التوراة والفقه فى الدين روى أنه دعاه الصديان إلى اللعب فقال مالم لعب خلقنا ﴿ وحنانا من لدنا ﴾ عطف على الحكم وتنوينه للتفخيم وهو التحنن والاشتياق ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى وآتيناه رحمة عظيمة عليه كأنه من جنابنا أو رحمة فى قلبه وشفقة على أبويه وغيرهما ﴿ وزكوة ﴾ أى طهارة من الذنوب أو صدقة تصدقنا به على أبويه أو وفقاه للتصدق على الناس ﴿ وكان تقيا ﴾ مطيعا متجنبنا عن المعاصى ﴿ وبرأ بوالديه ﴾ عطف على تقيا أى باراهما لطيفا بهما محسنا إليهما ﴿ ولم يكن جبارا عصيا ﴾ متكبرا عاقا لهما أو عاصيا لربه ﴿ وسلام عليه ﴾ من الله عز وجل ﴿ يوم ولد ﴾ من أن يناله الشيطان بما ينال به بنى آدم ﴿ ويوم يموت ﴾ من عذاب القبر ﴿ ويوم يبعث حيا ﴾ من هول القيامة وعذاب النار .

مولد عيسى

﴿ واذكر فى الكتاب ﴾ كلام مستأنف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وأمر بذكر قصة مريم لإثارة قصة زكريا لما بينهما من كمال الاشتباك والمراد بالكتاب السورة الكريمة لا القرآن إذ هى التى صدرت بقصة زكريا المستتبعة لذكر قصتها وقصص الأنبياء المذكورين فيها أى واذكر للناس ﴿ مريم ﴾ أى نبأها فإن الذكر لا يتعلق بالأعيان وقوله تعالى ﴿ إذ انتبذت ﴾ ظرف لذلك المضاف لكن لا على أن يكرن المأمور به ذكر نبأها عند انتبازها فقط بل كل ما عطف عليه وحكى بعده بطريق الاستئناف داخل فى حين

الظرف متمم للنبا وقيل بدل اشتمال من مريم على أن المراد بها نبأها فإن الظروف مشتملة على ما فيها وقيل بدل الكل على المراد بالظرف ما وقع فيه وقيل إذ بمعنى أن المصدرية كما في قولك أكرمك إذ لم تكرمني أي لأن لم تكرمني فهو بدل اشتمال لا محالة وقوله تعالى ﴿من أهلها﴾ متعلق بانتبذت وقوله ﴿مكاناً شرقياً﴾ مفعول له باعتبار ما في ضمنه من معنى الإتيان المترتب وجوداً واعتباراً على أصل معناه العامل في الجار والمجرور وهو السر في تأخير عنه أي اعتزلت وانفردت منهم وأنت مكاناً شرقياً من بيت المقدس أو من دارها لتتخلى هناك للعبادة وقيل قعدت في مشرفة لتغتسل من الحيض محتجبة بحائط أو بشيء يسترها وذلك قوله تعالى :

﴿فاتخذت من دونها حجاباً﴾ وكان موضعها المسجد فإذا حاضت تحولت إلى بيت خالتها وإذا طهرت عادت إلى المسجد فيبينما هي في مغسلها أتاها الملك عليه الصلاة والسلام في صورة آدمي شاب أمرد وضىء الوجه جعد الشعر وذلك قوله تعالى ﴿فأرسلنا إليها روحنا﴾ أي جبريل عليه الصلاة والسلام عبر عنه بذلك توفية المقام حقه وقرىء بفتح الراء لكونه سبباً لما فيه روح العباد الذي هو عدة المقر بين في قوله تعالى (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان) ﴿فتمثل لها بشراً سوياً﴾ سوى الخلق كامل البنية لم يفقد من حسان نعوت الأدمية شيئاً وقيل تمثل في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدام بيت المقدس وذلك ليستأنس بكلامه وتلقى منه ما يلقي إليها من كلماته تعالى إذ لو بدا لها على الصورة الملكية لنفرت منه ولم تستطع مفاوضته وأما ما قيل من أن ذلك تهبيج شهوتها فتتحدرد نظفتها إلى رحما فمع مخالفته لمقام بيسان آثار القدرة الخارقة للعادة يكذبه قوله تعالى .

﴿قالت إني أعوذ بالرحمن منك﴾ فإنه شاهد عدل بأنه لم يخطر ببالها شائبة ميل ما إليه فضلاً عما ذكر من الحالة المترتبة على أقصى مراتب الميل والشهوة نعم كان تمثيله على ذلك الحسن الفائق والجمال الرائق لا بتلاتها وسبر عفتها ولقد

ظهر منها من الورع والعفاف ما لا غاية وراءه وذكره تعالى بعنوان الرحمانية للبالغ في العياذ به تعالى واستجلاب آثار الرحمة الخاصة التي هي العصمة بمآدهما وقوله تعالى ﴿إن كنت تقيا﴾ أى تتقى الله تعالى وتبالي بالاستعاذة به وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة السياق عليه أى فإني عائذة به أو فتعوذ بتعوذى أو فلا تتعرض لى .

﴿قال إنما أنا رسول ربك﴾ يريد عليه الصلاة والسلام أنى لست بمن يتوقع منه ما توهمت من الشر وإنما أنا رسول ربك الذى استعذت به ﴿لأهب لك غلاما﴾ أى لا كون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع ويجوز أن يكون ذلك حكاية لقوله تعالى ويؤيده القراءة بالياء والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرها لتشريفها وتسليتها والإشعار بعلو الحكم فإن هبة الغلام لها من أحكام تربيتها وفى بعض المصاحف أمرنى أن أهب لك غلاما ﴿زكيا﴾ طاهر من الذنوب أو ناميا على الخير أى متزقيا من سن إلى سن على الخير والصلاح ﴿قالت أنى يكون لى غلام﴾ كما وصفت ﴿ولم يمسنى بشر﴾ أى والحال أنه لم يباشرنى بالنكاح رجل وإنما قيل بشر مبالغة فى بيان تنزهها من مبادئ الولادة ﴿ولم أك بغيا﴾ عطف على لم يمسنى داخل معه فى حكم الحالية مفصح عن كون المساس عبارة عن المباشرة بالنكاح أى ولم أكن فاجرة تبغى الرجال وهى فعول بمعنى الفاعل أصلها بغوى فأدغمت الواو بعد قلبها ياء فى الياء وكسرت الغين للياء وقيل هى فعيل بمعنى الفاعل وإلا قيل بغوكا يقال فلان نهو عن المنكر وإنما لم تلحقه التاء لأنها من باب النسب كطالق أو بمعنى المفعول أى يبغيها الرجال للفجور بها ﴿قال﴾ أى الملك تقريراً لمقالته وتحقيقاً لها ﴿كذلك﴾ أى الأمر كما قلت لك وقوله تعالى ﴿قال ربك﴾ الخ استئناف مقرر له أى قال ربك الذى أرسلنى إليك ﴿هو﴾ أى ما ذكرت لك من هبة الغلام من غير أن يمسنى بشر أصلا ﴿على﴾ خاصة ﴿هين﴾ وإن كان مستحيلا عادة لما أنى لا أحتاج إلى الأسباب والوسائط وقوله تعالى ﴿ولنجعله آية للناس﴾ إما علة للمعل محذوف

أى ولنجعل ذهب الغلام آية لهم وبرهاناً يستدلون به على كمال قدرتنا نفعل ذلك أو معطوف على علة أخرى مضمرة أى لنبين به عظم قدرتنا ولنجعله آية الخ والواو على الأول اعتراضية والاتفات إلى نون العظمة لإظهار كمال الجلالة ﴿ورحمة﴾ عظيمة كأنه ﴿منا﴾ عليهم يهتدون بهدايته ويسترشدون بإرشاده .  
 ﴿وكان﴾ ذلك ﴿أمراً مقضياً﴾ محكما قد تعلق به قضاؤنا الأزلى أو قدر وسطر في اللوح لا بد من جريانه عليك البتة أو كان أمراً حقيقياً بأن يقضى ويفعل لتضعنه حكماً بالغة ﴿فحملته﴾ بأن نفخ جبريل عليه الصلاة والسلام في درعها فدخلت النفخة في جوفها قيل لأنه عليه الصلاة والسلام رفع درعها فنفخ في جيبه فحملت وقيل نفخ عن بعد فوصل الريح إليها فحملت في الحال وقيل إن النفخة كانت في فيها وكانت مدة حملها سبعة أشهر وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع ثمانية أشهر غيره وقيل تسعة أشهر وقيل ثلاث ساعات وقيل ساعة كما حملت وضعته وسنها حينئذ ثلاث عشرة سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حيضتين ﴿فانقبذت به﴾ أى فاعتزلت وهو في بطنها كما في قوله :

• تدوس بنا الجاجم والتريا •

فالجار والمجرور في حين النصب على الحالية أى فانتبذت ملتبسة به ﴿مكاناً قصياً﴾ بعيداً من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار وهو الأنسب لقصر<sup>(١)</sup> مدة الحمل ﴿فأجاءها المخاض﴾ أى فألجأها وهو في الأصل منقول من جاء لكنه لم يستعمل في غيره كآتى في أعطى وقرىء المخاض بكسر الميم وكلاهما مصدر مخضت المرأة إذا تحرك الولد في بطنها للخروج ﴿إلى جذع النخلة﴾ لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف إما للجنس أو للعهد إذ لم يكن ثمة غيرها وكانت كالتعاليم عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليرى بها من

(١) في ط : بقصر •

آياتها ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذى هو خرسة النفساء الموافقة لها  
 ﴿قالت يا ليتنى مت﴾ بكسر الميم من مات يمات كخفت وقرىء بضمها من مات  
 يموت ﴿قبل هذا﴾ أى هذا الوقت الذى لقيت فيه ما لقيت وإنما قالت مع أنها  
 كانت تعلم ما جرى بينها وبين جبريل عليه السلام من الوعد الكريم استحياء من  
 الناس وخوفاً من لا تمتهم أو حذاراً من وقوع الناس فى المعصية بما تكلموا فيها  
 أو جرياً على سنن الصالحين عند اشتداد الأمر عليهم كما روى عن عمر رضى الله  
 عنه أنه أخذ تبنة من الأرض فقال يا ليتنى هذه التبنة ولم أكن شيئاً وعن بلال  
 أنه قال ليت بلالاً لم تلده أمه .

﴿وكنتم نسيا﴾ أى شيئاً تافها شأنه أن ينسى ولا يعتد به أصلاً وقرىء  
 بالكسر قيل هما لغتان فى ذلك كالوتر وقيل هو بالكسر اسم لما ينسى كالنقض  
 اسم لما ينقض وبالفتح مصدر سمي به المفعول مبالغة وقرىء بهما مهموزاً من  
 نسأت اللين إذا صبت عليه الماء فصار مستهلكاً فيه وقرىء نسا كعصا ﴿منسيا﴾  
 لا يخطر ببال أحد من الناس وهو نعت للمبالغة وقرىء بكسر الميم اتباعاً له بالسین  
 ﴿فناداها﴾ أى جبريل عليه السلام ﴿من تحتها﴾ قيل إنه كان يقبل الودوقيل  
 من تحتها أى من مكان أسفل منها تحت الأكمة وقيل من تحت النخلة وقيل ناداها  
 عيسى عليه السلام وقرىء نفاطها من تحتها بفتح الميم ﴿أن لا تحزنى﴾ أى  
 لا تحزنى على أن دأن، مفسرة أو بأن لا تحزنى على أنها مصدريّة قد حذف عنها  
 الحار ﴿قد جعل ربك تحتك﴾ أى بمكان أسفل منك وقيل تحت أمرك إن  
 أمرت بالجرى أجرى وإن أمرت بالإمساك أمسك ﴿سرياً﴾ أى نهراً صغيراً  
 حسبما روى مرفوعاً قال ابن عباس رضى الله عنه إن جبريل عليه السلام ضرب  
 برجله الأرض فظهرت عين ماء عذب فجرى جدولاً وقيل فعله عيسى عليه السلام  
 وقيل كان هناك نهر يابس لا رأس لها ولا ورق فضلا عن الثمر وكان الوقت شتاءً  
 فجعل الله لها إذ ذاك رأساً وخواصاً وثمرات وقيل كان هناك ماء جار والأول هو  
 الموافق لمقام بيان ظهور الخوارق والمتبادر من النظم الكريم وقيل سرياً أى

سيداً نبياً رفيع الشأن جليلاً وهو عيسى عليه السلام فالنتوين للتعظيم والجملة للتعليل لا انتفاء الحزن المفهوم من النهى عنه والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرها لتشير فيها وتأكيد التعليل وتسكين التسلية .

(( وهزى )) هز الشيء تحريكه إلى الجهات المتقابلة تحريكاً عفيفاً متداركاً والمراد ههنا ما كان منه بطريق الجذب والدفع لقوله تعالى (( إليك )) أى إلى جهتك والباء في قوله عز وجل (( بجذع النخلة )) صلة للنأ كيد كما في قوله تعالى ( ولا تلقوا بأيديكم ) الخ قال الفراء تقول العرب هزه وهزبه وأخذ الخطام وأخذ بالخطام أو لإصاق الفعل بمدخولها أى أقملى الهز بجذعها (( تساقط )) أى تسقط النخلة (( عليك )) إسقاطاً متواتراً حسب تواتر الهز وقرئ تسقط ويسقط من الإسقاط بالناء والياء وتساقط بإظهار الناءين وتساقط بفتح الثانية وتساقط بإدغامها في السين ويساقط بالياء كذلك وتسقط ويسقط من السقوط على أن الناء في السكل للنخلة والياء للجذع وقوله تعالى (( رطباً )) على القراءات الأولى (١) مفعول وعلى الست البواقي تمييز وقوله تعالى (( جنياً )) صفة له وهو ما قطع قبل يسه فعل بمعنى مفعول أى رطباً بجنياً أى صالحاً للاجتماع وقيل بمعنى فاعل أى طرباً طيباً وقرئ جنياً بكسر الجيم للاتباع (( فكلنى واشربنى )) أى ذلك الرطب وماء السرى أو من الرطب وعصيره (( وقرئ عينا )) وطبى نفساً ورفض عنها ما أحزنك وأهمك فإنه تعالى قد نزه ساحتك عما احتلج في صدور المتعبدین بالأحكام العادية بأن أظهر لهم من البسائط العنصرية والمركبات النباتية ما يخرق العادات التكوينية ويرشدهم إلى الوقوف على سريرة أمرك وقرئ وقرىء بكسر القاف وهى لغة نجد واشتقاقه من القرار فإن العين إذا رأت ما يسر النفس سكنت إليه من النظر إلى غيره أو من القرار دعة السرور باردة ودعة الحزن حارة ولذلك يقال قرأ العين وسخنة العين للمحجوب والمكروه (( فإما ترين من البشر أحدا )) أى آدمياً كأنتنا من كان وقرئ ترين

على لغة من يقول لبأت بالحج لما بين الهمزة والياء من التأخى ﴿فقولى﴾ له  
إن استنطقك :

﴿لانى نذرت للرحمن صوما﴾ أى صمتا وقد قرئ كذلك أو صياما وكان  
صيامهم بالسكوت ﴿فلن أكلم اليوم إنسيا﴾ أى بعد أن أخبرتكم بنذرى وإنما  
أكلم الملائكة وأناجى ربى وقيل أمرت بأن تخبر بنذرها بالإشارة وهو الأظهر  
قال الفراء العرب تسمى كل ما وصل إلى الإنسان كلاما بأى طريق وصل ما لم  
يؤكد بالمصدر فإذا أكد لم يكن إلا حقيقة السلام وإنما أمرت بذلك لسكراته  
مجادلة السفهاء ومناقلتهم والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام فإنه نص قاطع  
فى قطع الطعن ﴿فأتت به قوما﴾ أى جاءتهم مع ولدها راجعة إليهم عندما  
ظهرت من نفاسها ﴿تحمله﴾ أى حاملة له ﴿قالوا﴾ مؤنين لها ﴿يامريم لقد  
جئت﴾ أى فعلت ﴿شيئا فريا﴾ أى عظيما بديعا منكرا من فرى الجلد أى  
قطعه أو جئت مجيئا عجيبا عبر عنه بالشئ تحقيقا للاستغراب ﴿ياأخت هرون﴾  
استئناف لتجديد التعبير وتأكيده التوبيخ عنوا به هرون النبی عليه السلام وكانت  
من أعقاب من كان معه فى طبقة الأخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما ألف  
سنة وقيل هو رجل صالح أو طالح كان فى زمانهم شهوها به أى كشت عندنا  
مثله فى الصلاح أو شتموها به ﴿ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا﴾  
تقرير لكون ما جاءت به فريا منكرا وتنبیه على أن ارتكاب الفواحش من  
أولاد الصالحين أفحش ﴿فأشارت إليه﴾ أى إلى عيسى عليه السلام أن كلموه  
والظاهر أنها حينئذ بينت نذرها وأنها بمعزل من محاورة الإنس حسبما أمرت  
ففيه دلالة على أن المأمور به ببيان نذرها بالإشارة لا بالعبرة والجمع بينهما مما  
لا عهد به ﴿قالوا﴾ منكرين لجوابها ﴿كيف نكلم من كان فى المهد صبيا﴾  
ولم نعهد فيما سلف صبيا يكلمه عاقل وقيل كان لإيقاع مضمون الجملة فى زمان  
ماض مبهم صالح لقريبه وبعيده وهو ههنا لقريبه خاصة بدليل أنه مسوق  
للتعجب وقيل هى زائدة والظرف جملة من وصيا حال من المستكن فيه أو هى  
تامة أو دائمة كما فى قوله تعالى (وكان الله عليما حكيما).

(( قال )) استئناف مبنى على سؤال نشأ من سياق النظم الكريم كأنه قيل فماذا كان بعد ذلك فقيل قال عيسى عليه السلام (( إني عبد الله )) أنطقه الله عز وجل بذلك أثر ذى أثير تحقيقا للحق وردا على من يزعم ربوبيته قيل كان المستنطق لعيسى زكريا عليهما الصلاة والسلام وعن السدى رضى الله عنه لما أشارت إليه غضبوا وقالوا لسخريتها بنا أشد علينا مما فعلت وروى أنه عليه السلام كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار إليهم بسبابته فقال ما قال الخ وقيل كلمهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان (( آتاني الكتاب )) أى الإنجيل (( وجعلنى نبيا وجعلنى )) مع ذلك (( مباركا )) نفاعا معلما للخير والتعبير بلفظ الماضى فى الأفعال الثلاثة إما باعتبار ما سبق فى القضاء المحتوم أو بجعل ما فى شرف الوقوع لا محالة واقعا وقيل أكمله الله عقلا واستبناه طفلا (( أينما كنت )) أى حيثما كنت (( وأوصانى بالصلوة )) أى أمرنى بها أمرا مؤكدا (( والزكاة )) زكاة المال إن ملكته أو بتطهير النفس عن الرذائل (( مادمت حيا )) فى الدنيا .

(( وبرأ بوالدتى )) عطف على مباركا أى جعلنى بارا بها وقرىء بالكسر على أنه مصدر وصف به مبالغة أو منصوب بمضمر دل عليه أوصانى أى وكلفنى برا ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطفًا على الصلاة والزكاة والتشكيك للتفخيم (( ولم يجعلنى جبارا شقيا )) عنيدا لله تعالى لفرط تكبره (( والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا )) كما هو على يحيى على أن التعريف للعهد والأظهر أنه للجنس والتعريض باللعن على أعدائه فإن لإثبات جنس السلام لنفسه تعريض بإثبات ضده لأضداده كما فى قوله تعالى ( والسلام على من أتبع الهدى ) فإنه تعريض بأن العذاب على من كذب وتولى .

(( ذلك )) إشارة إلى من فصلت نعوته الجليلة وما فيه من معنى البعد للدلالة على علو مرتبته وبعد منزلته وامتيازته بتلك المناقب الحميدة عن غيره ونزوله



منزلة المشاهد المحسوس ﴿عيسى بن مريم﴾ لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يزعمونه على الوجه الأبلغ والمنهاج البرهاني حيث جعله موصوفاً بأضداد ما يصفونه ﴿قول الحق﴾ بالنصب على أنه مصدر مؤكد لقال إني عبدالله الخ وقوله تعالى (ذلك عيسى ابن مريم) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله وقرى، بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو قول الحق الذى لا ريب فيه والإضافة لليان والضمير للكلام السابق لتمام القصة وقيل صفة عيسى أو بدله أو خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرىء قال الحق وقول الحق فإن القول والقول والقال فى معنى واحد. ﴿الذى فيه يمترون﴾ أى يشكون أو يتنازعون فيقول اليهود ساحر والنصارى، ابن الله وقرىء بتاء الخطاب.

﴿ما كان لله﴾ أى ماصح وما استقام له تعالى ﴿أن يشخذ من ولد سبحانه﴾ تكذيب للنصارى وتنزيه له تعالى عما بهتوه وقوله تعالى ﴿إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون﴾ تبكيت لهم ببيان أن شأنه تعالى : إذا قضى أمر من الأمور أن يعلق به إرادته فيكون حينئذ بلا تأخير فن هذا شأنه كيف يتوهم أن يكون له ولد وقرىء فيكون بالنصب على الجواب وقوله تعالى : ﴿وإن الله ربى وربكم فاعبدوه﴾ من تمام كلام عيسى عليه السلام قيل هو عطف على قولم (إني عبد الله) داخل تحت القول وقد قرىء بغير واو وقرىء بفتح الهمزة على حذف اللام أى ولأنه تعالى ربى وربكم فاعبدوه كقوله تعالى : (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) وقيل معطوف على الصلاة ﴿هذا﴾ أى الذى ذكرته من التوحيد ﴿صراط مستقيم﴾ لا يضل سالكه والفاء فى قوله تعالى : ﴿فاختلف الأحزاب من بينهم﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها تنبيها على سوء صنيعهم بجعلهم ما يوجب الاتفاق منشأ للاختلاف فإن ما حكى من مقالات عيسى عليه السلام مع كونها نصوصاً باطلة فى كونه عبده تعالى ورسوله قد اختلفت اليهود والنصارى بالتفريط والإفراط أو فرق النصارى فقالت النسطورية هو ابن الله وقالت اليعقوبية هو الله هبط إلى الأرض ثم صعد إلى السماء تعالى عن ذلك علواً كبيراً وقالت المملكانية هو عبد الله ونبيه.

﴿ فويل للذين كفروا ﴾ وهم المختلفون عبر عنهم بالموصول لإيذاننا بكفرهم جميعا وإشعارا بعلة الحكم ﴿ من مشهد يوم عظيم ﴾ أى من شهود يوم عظيم الهول والحساب والجزاء وهو يوم القيامة أو من وقت شهوده أو من مكان الشهود فيه أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو أن يشهد عليهم الملائكة والأنبياء عليهم السلام وألسنتهم وآذانهم وأيديهم وأرجلهم وسائر أراهم بالكفر والفسوق أو من وقت الشهادة أو من مكانها وقيل هو ما شهدوا به فى حق عيسى وأمه عليهما السلام .

﴿ أسمع بهم وأبصر ﴾ تعجب من حدة سمعهم وأبصارهم يومئذ ومعناه أن أسماعهم وأبصارهم ﴿ يوم يأتونا ﴾ للحساب والجزاء أى يوم القيامة جدير بأن يتعجب منها بعد أن كانوا فى الدنيا صما عميا أو تهديد بما سيسمعون ويبصرون يومئذ وقيل أمر بأن يسمعهم ويبصرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحيق بهم فيه والجار والمجرور على الأول فى موقع الرفع وعلى الثانى فى حيز النصب ﴿ لكن الظالمون اليوم ﴾ أى فى الدنيا ﴿ فى ضلال مبين ﴾ لا تدرك غايته حيث أغفلوا الاستماع والنظر بالكلية ووضع الظالمين موضع الضمير للإيذان بأنهم فى ذلك ظالمون لأنفسهم ﴿ وأنذرهم يوم الحسرة ﴾ أى يوم يتحسر الناس قاطبة أما المسىء فعلى إساءته وأما المحسن فعلى قلة إحسانه ﴿ إذ قضى الأمر ﴾ أى فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والنار روى أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال حين يحاء بالموت على صورة كبش أملح فيذبح والفريقان ينظرون فينادى المتنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت فيزداد أهل الجنة فرحا إلى فرح وأهل النار غما إلى غم وإذا بدل من يوم الحسرة أو ظرف للحسرة فإن المصدر المعرف باللام يعمل فى المفعول الصريح عند بعضهم فكيف بالظرف ﴿ وهم فى غفلة ﴾ أى عما يفعل بهم فى الآخرة ﴿ وهم لا يؤمنون ﴾ وهما جملتان حاليتان من الضمير المستتر فى قوله تعالى ( فى ضلال مبين ) أى مستقرون فى ذلك وهم تبتك الحالتين وما بينهما

اعتراض أو من مفعول أنذرهم أى أنذرهم غافلين غير مؤمنين فيكون حالا متضمنة لمعنى التعليل ﴿لإنا نحن نرث الأرض ومن عليها﴾ لا يبقى لأحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك أو تتوفى الأرض ومن عليها بالإفناء والإهلاك توفى الوارث لإرثته ﴿وإلينا يرجعون﴾ أى يردون للجزاء لا إلى غيرنا استقلالاً أو اشتراكاً .

### إبراهيم وأبوه

﴿واذكر﴾ عطف على أنذرهم ﴿فى الكتاب﴾ أى فى السورة أو فى القرآن ﴿إبراهيم﴾ أى اتل على الناس قصته وبلغها إليهم كقوله تعالى (واتل عليهم نبأ إبراهيم) فإنهم ينتمون إليه عليه السلام فمعهم باستماع قصته يقلعون عما هم فيه من القبائح ﴿لأنه كان صديقاً﴾ ملازماً للصدق فى كل ما يأتى وينذر أو كثير التصديق لكثرة ما صدق به غيوب الله تعالى وآياته وكتبه ورسله والجملة استئناف مسوق لتعليل موجب الأمر فإن وصفه عليه السلام بذلك من دواعى ذكره ﴿نبياً﴾ خبر آخر لىكنان مقيد للأول مخصص له كما ينبى عنه قوله تعالى (من النبيين والصديقين) الآية أى كان جامعاً بين الصديقية والنبوة ولعل هذا الترتيب للمبالغة فى الاحتراز عن توهم تخصيص الصديقية بالنبوة فإن كل نبي صديق ﴿إذ قال﴾ بدل اشتغال من إبراهيم وما بينهما اعتراض مقرر لما قبله أو متعلق بكان أو بنبى وتعليق الذكر بالأوقات مع أن المقصود تذكير ما وقع فيها من الحوادث قد مر مراراً أى كان جامعاً بين الأثرين حين قال ﴿لأبيه﴾ آزر متلطفاً فى الدعوة مستميلاً له .

﴿يا أبت﴾ أى يا أبى فإن التاء عوض عن ياء الإضافة ولذلك لا يجتمعان وقد قيل يا أبتا لكون الألف بدلاً من الياء ﴿لم تعبد ما لا يسمع﴾ ثناءك عليه عند عبادتك له وجوارك إليه ﴿ولا يبصر﴾ خضوعك وخشوعك بين يديه أو لا يسمع ولا يبصر شيئاً من المسموعات والمبصرات فيدخل فى ذلك ما ذكر دخولا أولياً ﴿ولا يفنى﴾ أى لا يقدر على أن يفنى ﴿عك شيئاً﴾ فى جلب

نفع أو دفع ضرر ولقد سلك عليه السلام في دعوته أحسن منهاج وأقوم سبيل واحتج بحسن أدب وخلق جميل لئلا يركب متن المكابرة والعناد ولا ينكب بالكلمة عن محجة الرشاد حيث طلب منه علة عبادته لما يستخف به عقل كل عاقل من عالم وجاهل ويأبى الركون إليه فضلا عن عبادته التي هي الغاية القاصية من التعظيم مع أنها لا تحقق إلا لمن له الاستغناء التام والإنعام العام الخالق الرازق المحيي المميت المثيب المعاقب ونبه على أن العاقل يجب أن يفعل كل ما يفعل لداعية صحيحة وغرض صحيح والشئ لو كان حيا مميذا سميعا بصيرا قادرا على النفع والضرر مطيقا بإيصال الخير والشر لكن كان مكمنا لاستغنى العقل السليم عن عبادته وإن كان أشرف الخلائق لما يراه مثله في الحاجة والافتقار للقدرة القاهرة الواجبة فما ظنك بجماد مصنوع من حجر أو شجر ليس له من أوصاف الإحياء عين ولا أثر ثم دعاه إلى أن يتبعه ليهديه إلى الحق المبين لما أنه لم يكن محظوظا من العلم الإلهي مستقلا بالنظر السوى مصدرا لدعوته بما مر من الاستئالة والاستعطاف حيث قال :

(( يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك )) ولم يسم أباه بالجهل المفرط وإن كان في أقصاه ولا نفسه بالعلم الفائق وإن كان كذلك بل أبرز نفسه في صورة رفيق له أعرف بأحوال ما سلكاه من الطريق فاستأله برفق حيث قال (( فاتبعني أهدك صراطا سويا )) أى مستقيما موصلا إلى أسنى المطالب منجيا عن الضلال المؤدى إلى مهاوى الردى والمعاطب ثم نبطه عما كان عليه بتصويره بصورة يستنكرها كل عاقل ببيان أنه مع عرائه عن النفع بالمرة مستجلب لضرر عظيم فإنه في الحقيقة عبادة الشيطان لما أنه الأمر به فقال :

(( يا أبت لا تعبد الشيطان )) فإن عبادتك للأصنام عبادة له إذ هو الذى يسوئها لك ويفريك عليها وقوله : (( إن الشيطان كان للرحمن عصيا )) تعليل لموجب النهى وتأكيده ببيان أنه مستعص على ربك الذى أنعم عليك بفنون النعم ولا ريب فى أن المطيع للعاصى عاص وكل من هو عاص حقيق بأن يسترد منه النعم وينتقم منه والإظهار فى موضع الإضمار لزيادة التقرير والاقتصار

على ذكر عصيانه من بين سائر جناياته لأنه ملاكها أو لأنه نتيجة معاداته  
لأدم عليه السلام وذريته فتذكيره داع لآييه إلى الاحتراز عن موالاته وطاعته  
والتعرض لعنوان الرحمانية لإظهار كمال شناعة عصيانه وقوله :

﴿ يا أبت إني أعاف أن يمكك عذاب من الرحمن ﴾ تحذير من سوء عاقبة  
ما كان عليه من عبادة الشيطان وهو ابتلاؤه بما ابتلى به معبوده من العذاب  
الفضائع وكلمة من متعلقة بمضمر وقع صفة للعذاب مؤكدة لما أفاده التنكير  
من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية وإظهار الرحمن للإشعار بأن وصف  
الرحمانية لا يدفع حلول العذاب كما في قوله عز وجل (ما غرك بربك الكريم)  
﴿ فتكون للشيطان وليا ﴾ أى قريناً له فى اللعن المخلد وذكر الخوف للجمالة  
وإبراز الاعتناء بأمره ﴿ قال ﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام  
كأنه قيل فماذا قال أبوه عند ما سمع منه عليه السلام هذه النصائح الواجبة  
القبول فقيل قال مصراً على عناده ﴿ أرأغب أنت عن آلهي يا إبراهيم ﴾ أى  
أعرض ومنصرف أنت عنها بتوجيه الإنكار إلى نفس الرغبة مع ضرب من  
التعجب كأن الرغبة عنها لا يصد عن العاقل فضلاً عن ترغيب الغير عنها وقوله  
﴿ لئن لم تنته لأرجنك ﴾ تهديد وتحذير عما كان عليه من العظلة والتذكير أى  
والله لئن لم تنته عما كنت عليه من النهي عن عبادتهم لأرجنك بالحجارة وقيل  
باللسان ﴿ واهجرني ﴾ أى فاجذرني واتركني ﴿ مليا ﴾ أى زماناً طويلاً  
أو ملياً بالذهاب مطيقاً به .

﴿ قال ﴾ استئناف كما سلف ﴿ سلام عليك ﴾ توديع ومشاركة على طريقة  
مقابلة السيئة بالحسنة أى لا أصيبك بمكروه بعد ولا أشافك بما يؤذيك ولكن  
﴿ استغفر لك ربى ﴾ أى أستدعيه أن يغفر لك بأن يوفقك للتوبة ويهديك  
إلى الإيمان كما يلوح به تظليل قوله تعالى (واغفر لأبي) بقوله تعالى (له كان من  
الضالين) والاستغفار بهذا المعنى للكافر قبل تبيين أنه يموت على الكفر عما لا ريب  
في جوازها وإنما المحذور استدعاء المغفرة له مع بقاءه على الكفر فإنه مما لا مسامحة

له عقلا ولا نقلا وأما الاستغفار له بعد موته على الكفر فلا تأباه قضية العقل وإنما الذى يمنعه السمع ألا يرى إلى أنه عليه السلام قال لعمري طالب لأزال استغفر لك ما لم أنه عنه فنزل قوله تعالى ( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ) الآية والاشتباه فى أن هذا الوعد من إبراهيم عليه السلام وكذا قوله لأستغفرن لك وما ترتب عليهما من قوله ( واغفر لأبى ) الآية وإنما كان قبل انقطاع رجائه عن إيمانه لعدم تبين أمره لقوله تعالى ( فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ) كما مر فى تفسير سورة التوبة واستثناؤه عما يؤتى به فى قوله تعالى ( إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك ) لا يقدح فى جوازه لكن لأن ذلك كان قبل ورود النهى أو لموعة وعدها إياه كما قيل لما أن النهى إنما ورد فى شأن الاستغفار بعد تبين الأمر وقد كان استغفاره عليه السلام قبل التبين فلم يتناول النهى أصلا وأن الوعد بالمحذور لا يرفع حظره بل لأن المراد بما يؤتى به ما يجب الانتساء به حتما لوجود الوعيد على الإعراض عنه بقوله تعالى ( لقد كان لكم فىهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو الغنى الحميد ) فاستثناؤه عن ذلك إنما يفيد عدم وجوب استدعاء الإيمان للكافر المرجو لإيمانه لاسيما وقد انقطع ذلك عند ورود الاستثناء وذلك بما لا يتردد فيه أحد من العقلاء وأما عدم جوازه قبل تبين الأمر فلا دلالة للاستثناء عليه قطعا وتوجيه الاستثناء إلى العدة بالاستغفار لا إلى نفس الاستغفار بقوله ( واغفر لأبى ) الآية لأنها كانت هى الحاملة له عليه السلام عليه وتخصيص تلك العدة بالذكر دون ما وقع ههنا لورودها على نهج التأكيد القسمى وأما جعل الاستغفار دائرا عليها وترتيب التبرؤ على تبين الأمر فقد مر تحقيقه فى تفسير سورة التوبة وقوله ( إنه كان بى حفيا ) أى بليغا فى البر والإلطاف تعليل لمضمون ما قبله ( وأعتزل لكم ) أى أتباعك وعن قومك وماتدعون من دون الله بالمهاجرة بدني حيث لم تؤثر فيكم نصائحي .

( وأدعوربى ) أعبد وحده وقد جوز أن يراد به دعاؤه المذكور فى

تفسير سورة الشعراء ولا يبعد أن يراد به استدعاء الولد أيضا بقوله (رب هب لي من الصالحين) حسبما يساعده السياق والسياق ﴿عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا﴾ أى خائبا ضائع السعى وفيه تعريض بشقائهم في عبادة آلهتهم وفي تصدير الكلام بعسى من إظهار التواضع ومراعاة حسن الأدب والتنبية على حقيقة الحق من أن الإجابة والإثابة بطريق التفضل منه عز وجل لا بطريق الوجوب وأن العبرة بالخاتمة وذلك من الغيوب المختصة بالعلم الخبير ما لا يخفى .

﴿ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ﴾ بالمهاجرة إلى الشام ﴿ وهبنا له إسحاق ويعقوب ﴾ بدل من فارقه من أقربائه الكفرة لكن لا عقيب المهاجرة فإن المشهور أن الموهوب حينئذ اسمعيل عليه السلام لقوله تعالى (فبشرناه بغلام حليم) إثر دعائه بقوله (رب هب لي من الصالحين) ولعل ترتيب هبتهما على اعتزاله ههنا لبيان كمال عظم النعم التي أعطاها الله تعالى لإياه بمقابلة من اعتزلهم من الأهل والأقرباء فإنهما شجرتا الأنبياء لهما أولاد وأحفاد أولوا شأن خطير وذووا عدد كثير هذا وقد روى أنه عليه السلام لما قصد الشام أتى أولا حران وتزوج بسارة وولدت له إسحاق وولد لإسحاق يعقوب والأول هو الأقرب الأظهر ﴿ وكلا ﴾ أى كل واحد منهما أو منهم وهو مفعول أول لقوله تعالى ﴿ جعلنا نبيا ﴾ لا بعضهم دون بعض ﴿ وهبنا له من رحمتنا ﴾ هي النبوة وذكرها بعد ذكر جعلهم نبيا للإيذان بأنها من باب الرحمة وقيل هي المسال والأولاد وما بسط لهم من سعة الرزق وقيل هو الكتاب والأظهر أنها عامة لكل خير ديني ودنيوي أوتوه مما لم يؤته أحد من العالمين ﴿ جعلنا لهم لسان صدق عليا ﴾ يفتخر بهم الناس ويثنون عليهم استجابة لدعوته بقوله (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) والمراد باللسان ما يوجد به من الكلام ولسان العرب لغتهم وإضافته إلى الصدق ووصفه بالعلو للدلالة على أنهم أحقاء بما يثنون عليهم وأن محامدهم لا تخفى على تباعد الأعصار وتبدل الدول وتحول الملل والنحل .

## موسى عليه السلام

﴿واذكر في الكتاب موسى﴾ قدم ذكره على ذكر اسمعيل لثلاثين فصل عن يعقوب عليهما السلام ﴿لأنه كان مخلصا﴾ موحدا أخلص عبادته عن الشرك والرياء أو أسلم وجهه لله تعالى وأخلص نفسه عما سواه وقرىء مخلصا على أن الله تعالى أخلصه ﴿وكان رسولا نبيا﴾ أرسله الله تعالى إلى الخلق فأنبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع كونه أخلص وأعلى ﴿وناديناه من جانب الطور الأيمن﴾ الطور جبل بين مصر ومدين والأيمن صفة للجانب أى ناديناه من ناحيته اليمنى من اليمنى وهى التى تلى يمين موسى عليه السلام أو من جانبه الميمون من اليمن ومعنى ندائه منه أن تمثل له الكلام من تلك الجهة ﴿وقربناه نجيا﴾ فحرف قريب تشريف مثل حاله عليه السلام بحال من قربه الملك لمناجاته واصطفاه لمصاحبته ونجيا أى مناجيا حال من أحد الضميرين فى ناديناه أو قربناه وقيل مرتفعاً لما روى أنه عليه السلام رفع فى السموات حتى سمع صريف القلم ﴿ووهبنا له من رحمتنا﴾ أى من أجل رحمتنا ورأفنا له أو بعض رحمتنا ﴿أخاه﴾ أى معاضدة أخيه ومؤازرته لإجابة لدعوته بقوله (واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى) لا نفسه لأنه كان أكبر منه عليهما السلام وهو على الأول مفعول لوهبنا وعلى الثانى بدل وقوله تعالى ﴿هرون﴾ عطف بيان له وقوله تعالى ﴿نبيا﴾ حال منه.

﴿واذكر فى الكتاب اسمعيل﴾ فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه لإبراز كمال الاعتناء بأمره بإيراده مستقلا وقوله تعالى ﴿لأنه كان صادق الوعد﴾ تعليل لموجب الأمر وإيراده عليه السلام بهذا الوصف لكمال شهرته به وناهيك أنه وعد الصبر على الذبح بقوله (ستجدنى إن شاء الله من الصابرين) فوفى ﴿وكان رسولا نبيا﴾ فيه دلالة على أن الرسول لا يجب أن يكون صاحب شريعة فإن أولاد إبراهيم عليه الصلاة والسلام كانوا على شريعته ﴿وكان يأمر أهله بالصلوة والزكاة﴾ اشتغالا بالأهم وهو أن يقبل الرجل بالتكميل على نفسه من هو أقرب الناس إليه قال تعالى (وانذر عشيرتك الأقربين) (وأمر أهلك بالصلوة) (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) وقصد إلى تكميل الكل بتكميلهم لأنهم قدوة يؤتى بهم.



وقيل أهله أمته فإن الأنبياء عليهم السلام آباء الأمم ﴿ كان عند ربه مرضيا ﴾  
لاتصافه بالنعوت الجليلة التي من جملتها ما ذكر من خصاله الحميدة .

### إدريس

﴿ واذكر في الكتاب إدريس ﴾ وهو سبط شيث وجد أبي نوح فإنه نوح ابن ملك بن متوشلح بن أخنوخ وهو إدريس عليه السلام واشتقاقه من الدرس يرده منع صرفه نعم لا يبعد أن يكون معناه في تلك اللغة قريبا من ذلك فللقب به الكثرة دراسته روى أنه تعالى أنزل عليه ثلاثين صحيفة وأنه أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب ﴿ إنه كان صديقا ﴾ ملازما للصدق في جميع أحواله ﴿ نبيا ﴾ خبر آخر لئلا يخصص للأول إذ ليس كل صديق نبيا ﴿ ورفعناه مكانا عليا ﴾ هو شرف النبوة والرفق عند الله عز وجل وقيل علو الرتبة بالذكرا الجليل في الدنيا كما في قوله تعالى ﴿ ورفعنا لك ذكرك ﴾ وقيل الجنة وقيل السماء السادسة أو الرابعة روى عن كعب وغيره في سبب رفع إدريس عليه السلام أنه سئل ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقال يارب إني قد مشيت فيها يوما وقد أصابني منها ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب ما الذي قضيت فيه قال إن عبيدي إدريس سألني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبته قال يارب اجعل بيني وبينه خلة فآذن الله تعالى له فرفعه إلى السماء ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى المذكورين في السورة الكريمة وما فيه من معنى البعد للإشارة بعلو رتبهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ الذين أنعم الله عليهم ﴾ صفته أي أنعم عليهم بفنون النعم الدينية والدنيوية حسبا أشير إليه بحملا وقوله تعالى ﴿ من النبيين ﴾ بيان للموصول وقوله تعالى ﴿ من ذرية آدم ﴾ بدل منه بإعادة الجار ويجوز أن تكون كلمة من فيه للتبويض لأن المنعم عليهم أعم من الأنبياء وأخص من الذرية . ﴿ وعن حملنا مع نوح ﴾ أي ومن ذرية من حملنا معه خصوصا وهم من عباد إدريس عليه السلام فإن إبراهيم كان من ذرية سام بن نوح ﴿ ومن ذرية

إبراهيم) وهم الباقون (ولسرا نيل) عطف على إبراهيم أى ومن ذرية لإسرائيل  
وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام وفيه دليل على  
أولاد البنات من الذرية (ومن هدينا واجتينا) أى ومن جملة من هديناهم  
إلى الحق واجتيناهم للنبوة والكرامة وقوله تعالى (إذا تتلى عليهم آيات الرحمن  
خروا سجدا وبكيا) خبر لأولئك ويجوز أن يكون الخبر هو الموصول وهذا  
استثنافا مسوقا لبيان خشيتهم من الله تعالى وإخباتهم له مع ما لهم من علو الرتبة  
وسمو الطبقة في شرف النسب وكمال النفس والزلفى من الله عز سلطانه وسجدا  
وبكيا حالان من ضمير خروا أى ساجدين باكين عن النبي صلى الله عليه وسلم  
واتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا والبكى جمع بك كالسجد جمع ساجد  
وأصله بكوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء  
وأدغمت الياء فى الياء وحركت الكاف بالكسر المجانس للياء وقرىء يتلى بالياء  
التحتانية لأن التأنيث غير حقيقى وقرىء بكيا بكسر الباء للإلتباع قالوا ينبغى  
أن يدعو الساجد فى سجده بما يليق بآياتها فهنا يقول اللهم اجعلنى من عبادك  
المنعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وفى آية الإسراء  
يقول اللهم اجعلنى من الباكين إليك الخاشعين لك وفى آية تنزيل السجدة يقول  
اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك من أن أكون  
من المستكبرين عن أمرك (تخلف من بعدهم خلف) يقال لعقب الخير خلف  
بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسكون أى فعقبهم وجاء بعدهم عقب سوء  
(أضاعوا الصلوة) وقرىء الصلوات أى تركوها أو أخروها عن وقتها  
(واتبعوا الشهوات) من شرب الخمر وإستحلال نكاح الأخت من الأب  
والانهماك فى فنون المعاصى وعن على رضى الله عندهم من بناء المشيد وركوب  
المنظور وليس المشهور (فسوف يلقون غيا) أى شرا فإن كل شر عند العرب  
غى وكل خير رشاد كقوله:

فمن يلقى خيرا يحمد الناس أمره ومن يغو لا يعدم على الغى لاثما  
وعن الضحك جزء غى كقوله تعالى (يلقى أثاما) أو غيا عن طريق الجنة

وقيل غي واد في جهنم تستعيز منه أوديتها وقوله تعالى ﴿إلا من تاب وآمن وعمل صالحا﴾ يدل على أن الآية في حق الكفرة ﴿فأولئك﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا أي فأولئك المنعوتون بالتوبة والإيمان والعمل الصالح ﴿يدخلون الجنة﴾ بموجب الوعد المحتوم وقرئ يدخلون على البناء للمفعول .

﴿ولا يظلمون شيئا﴾ أي لا ينقصون من جزاء أعمالهم شيئا ، أو لا ينقصون شيئا من النقص وفيه تنبيه على أن كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص أجورهم ﴿جنات عدن﴾ بدل من الجنة بدل البعض لاشتغالها عليها وما بينهما اعتراض أو نصب على المدح وقرئ بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هي أو تلك جنات الخ . أو مبتدأ خبره التي وعد الخ وقرئ جنة عدن نصبا ورفعا وعدن علم لمعنى العدن وهو الإقامة كما أن فينة وسحر وأمس فيمن لم يصرفها أعلام لما نى الفينة وهي الساعة التي أنت فيها والسحر والامس فجرى لذلك مجرى العدن أو هو علم لأرض الجنة خاصة ولولا ذلك لما ساغ إبدال ما أضيف إليه من الجنة بلا وصف عند غير البصريين ولا صفة بقوله تعالى ﴿التي وعد الرحمن عباده﴾ وجعله بدلا منه خلاف الظاهر فإن الموصول في حكم المشتق وقد نصوا على أن البديل بالمشتق ضعيف والتعرض لعنوان الرحمة للإيذان بأن وعدا وإنجازه لكامل سعه رحمته والباقي في قوله تعالى ﴿بالغيب﴾ متعلقة بمضمرة هو حال من المضمرة العائد إلى الجنات أو من عباده أي وعدا لإياهم ملتبسة أو ملتبسين بالغيب أي غائبة عنهم غير حاضرة أو غائبين عنها لا يرونها وإنما آمنوا بها بمجرد الإخبار أو بمضمرة هو سبب الوعد أي وعدا لإياهم بسبب إيمانهم .

﴿لأنه كان وعده﴾ أي مواعده كأنما ما كان فيدخل فيه الجنات الموعودة دخولا أوليا ولما كانت هي مثابة يرجع إليها قيل ﴿مأتيا﴾ أي يأتيه من وعده لا محالة بغير خلف وقيل هو مفعول بمعنى فاعل وقيل مأتيا أي مفعولا منجزا من أتى إليه إحسانا أي فعله ﴿لا يسمعون فيها لغوا﴾ أي فضول كلام لا طائل

تحتة وهو كناية عن عدم صدور اللغو من أهلها وفيه تفويه على أن اللغو  
 ما ينبغي أن يجتنب عنه في هذه الدار ما أمكن ﴿إلا سلاما﴾ استثناء منقطع  
 أى لكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم أو تسليم بعضهم على بعض أو متصل  
 بطريق التعليق بالحال أى لا يسمعون لغوا ما إلا سلاما لحيث استحال كون  
 السلام لغوا استحال سماعهم له بالكلية كما في قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكتائب

أو على أن معناه الدعاء بالسلامة وهم أغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهرا  
 وإنما فائدته الإكرام وقوله تعالى ﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا﴾ وارد على  
 عادة المتعممين في هذه الدار وقيل المراد دوام رزقهم ودروره وإلا فليس فيها  
 بكرة ولا عشي ﴿تلك الجنة﴾ مبتدأ وخبر جىء به لتعظيم شأن الجنة وتعيين  
 أهلها فإن ما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتها وعلو رتبتها  
 ﴿التي نورث﴾ أى نورثها ﴿من عبادنا من كان تقيا﴾ أى نبقها عليهم بتقواهم  
 ونمتهم بها كما نبقى على الوارث مال مورثه ونمتعه به والوراثه أقوى ما يستعمل في  
 التملك والاستحقاق من الألفاظ من حيث أنها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع  
 ولا إبطال وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت لأهل النار لو آمنوا  
 وأطاعوا زيادة في كرامتهم وقرىء نورث بالتشديد .

﴿وما ننزل إلا بأمر ربك﴾ حكاية لقول جبريل حين استبطأه رسول  
 الله عليهما الصلاة والسلام لما سئل عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح  
 فلم يدر كيف يجيب ورجا أن يوحى إليه فيه فأبطأ عليه أربعين يوما أو خمسة  
 عشر فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان  
 ذلك وأنزل الله عز وجل هذه الآية وسورة الضحى والتنزل النزول على مهل  
 لأنه مطاوع للتنزيل وقد يطلق على مطلق النزول كما يطلق التنزيل على الإنزال  
 والمعنى وما أنزل وقتا غلب وقت إلا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه حكمته وقرئ  
 وما يتنزل بالياء والضمير للوحى ﴿له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك﴾

وهو ما نحن فيه من الأماكن والأزمنة ولا ننقل من مكان إلى مكان ولا ننزل في زمان دون زمان إلا بأمره ومشيته .

﴿ وما كان ربك نسيا ﴾ أى تاركاً لك يعنى أن عدم النزول لم يكن إلا لعدم الأمر به لحكمة بالغة فيه ولم يكن لتركة تعالى لك وتوديعه إياك كما زعمت الكفرة وفى إعادة اسم الرب العرب عن التبليغ إلى السكال اللائق مضافاً إلى ضميره عليه السلام من تشريفه والإشعار بعلة الحكم ما لا يخفى وقيل أول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة مخاطباً بعضهم بعضاً بطريق التبعيض والابتهاج والمعنى وما تنزل الجنة إلا بأمر الله تعالى ولطفه وهو مالك الأمور كلها سالفها ومترقبها وحاضرها فما وجدناه وما نجد من لطفه وفضله وقوله تعالى ( وما كان ربك نسيا ) تقرير لقولهم من جهة الله تعالى أى وما كان ناسياً لأعمال العاملين وما وعدهم من الثواب عليها وقوله تعالى :

﴿ رب السموات والأرض وما بينهما ﴾ بيان لاستحالة النسيان عليه تعالى فإن من ييده ملكوت السموات والأرض وما بينهما كيف يتصور أن يحوم حول ساحته سبحانه الغفلة والنسيان وهو خير مبتدأ محذوف أو بدل من ربك والفاء فى قوله تعالى ﴿ فاعبدوه واصطبروا لعبادته ﴾ لترتيب ما بعدها من موجب الأمرين على ما قبلها من كونه تعالى ( رب السموات والأرض وما بينهما ) وقيل من كونه تعالى غير تارك له عليه السلام أو غير ناس لأعمال العاملين والمعنى فحين عرفته تعالى بما ذكر من الربوبية الكاملة فاعبدوه الخ فإن إيجاب معرفته تعالى كذلك لعبادته مما لا ريب فيه أو حين عرفت أنه تعالى لا يفساك أو لا ينسى أعمال العاملين كأننا من كان فأقبل على عبادته واصطبر على مشاقها ولا تحزن بإبطاء الوحي وهزؤ الكفرة فإنه يراقبك ويراعيك ويلطف بك فى الدنيا والآخرة وتعدية الاصطبار باللام لا بحرف الاستعلاء كما فى قوله تعالى ( واصطبر عليها ) لتضمينه معنى الثبات للعبادة فيما تورد عليه من الشدائد والمشاق كقولك للبارز اصطبر لقرئك أى اثبت له فيما يورد عليك من شدائده ﴿ هل تعلم له سمياً ﴾ السمى هو الشريك فى الاسم والظاهر أن يراد به ههنا الشريك فى اسم

خاص قد عبر عنه تعالى بذلك وهو رب السموات والأرض وما بينهما والمزاد بإنكار العلم ونفيه على أبلغ وجه وآكده فالجملة تقرير لما أفاده الفاء من عليّة ربوبيته العامة لوجوب عبادته بل لوجوب تخصصها به تعالى ببيان استقلاله عن وجب ذلك الاسم وانتفاء إطلاقه على الغير بالكلية حقاً أو باطلاً .

وقيل : المراد هو الشريك في الاسم الجليل فإن المشركين مع غلوهم في المكابرة لم يسموا الصنم بالجلالة أصلاً وقيل هو الشريك في اسم الإله والمراد بالتسمية التسمية على الحق فالمعنى هل تعلم شيئاً يسمى بالاستحقاق إلهاً وأما التسمية على الباطل فهي كالتسمية فتقرير الجملة لوجوب العبادة حينئذ باعتبار ما في الاسمين الكريمين من الإشعار باستحقاق العبادة فتدبر .

### إنكار البعث

﴿ ويقول الإنسان ﴾ المراد به إما الجنس بأسره وإسناد القول إلى الكل لوجود القول فيما بينهم وإن لم يقله الجميع كما يقال بنو فلان قتلوا فلاناً وإنما القاتل واحد منهم وإما البعض الممهود منهم وهم الكفرة أو أبي بن خلف فإنه أخذ عظاماً بالية ففتمها وقال يزعم محمد أنا نبعت بعد ما نموت ونصير إلى هذه الحال أى يقول بطريق الإنكار والاستبعاد ﴿ أنذا ما مت لسوف أخرج حياً ﴾ أى أبعث من الأرض أو من حال الموت وتقديم الظرف وإبلاؤه حرف الإنكار لما أن المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه أخرج لا به فإن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها وهى ههنا مخرصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت<sup>(١)</sup> الهمزة واللام للتوبيخ في يا ألقه فساغ اقترانها بحرف الاستقبال وقرئ إذا ما مت بهمزة واحدة مكسورة على الخبر ﴿ أو لا يذكر الإنسان ﴾ من الذكر الذى يراد به التفكير والإظهار في موقع الإضمار لزيادة التقرير والإشعار بأن الإنسانية من دواعى التفكير فيما جرى عليه من

شئون التكوين المنجية بالقطع عن القول المذكور وهو السر في إسناده إلى الجنس أو إلى الفرد بذلك العنوان والهمزة للإنكار التوبيخى والواو لعطف الجملة المنفية على مقدر يدل عليه يقول أى يقول ذلك ولا يذكر .

﴿ أنا خلقناه من قبل ﴾ أى من قبل الحالة التى هو فيها وهى حالة بقائه ﴿ ولم يك شيئاً ﴾ أى والحال أنه لم يكن حينئذ شيئاً أصلاً فحيث خلقناه وهو فى تلك الحالة المنافية للخلق بالسكينة مع كونه أبعد من الوقوع فلأن نبعثه بجمع المواد المتفرقة وإيجاد مثل ما كان فيها من الأعراض أولى وأظهر فماله لا يذكره فيقع فيما يقع فيه من النكير وقرى يذكر ويتذكر على الأصل ﴿ فوربك ﴾ لإقسامه باسمه عزت أسماؤه مضافاً إلى ضميره عليه السلام لتحقيق الأمر بالإشعار بعليته وتفخيم شأنه عليه الصلاة ورفع منزلته ﴿ لنحشرنهم ﴾ لنجمعن القائلين بالسوق إلى المحشر بعد ما أخرجناهم من الأرض أحياء ففيه إثبات للبعث بالطريق البرهاني على أبلغ وجه وآكده كأنه أمر واضح غنى عن التصريح به وإنما المحتاج إلى البيان ما بعد ذلك من الأحوال ﴿ والشیاطین ﴾ معطوف على الضمير المنصوب أو مفعول معه . روى أن الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين التى كانت تغويهم كل منهم مع شيطانه فى سلسلة وهذا وإن كان مختصاً بهم لكن ساغ نسبته إلى الجنس باعتبار أنهم لما حشروا وفيهم الكفرة . مقرونين بالشیاطین فقد حشروا معهم جميعاً كما ساغ نسبة القول إلى المحكى إليه مع كون القائل بعض أفرادہ .

﴿ ثم لنحضرنهم حول جهنم جشياً ﴾ ليرى السعداء ما نجاهم الله تعالى منه . فيزدادوا غبطة وسروراً وينال الأشقياء ما ادخروا لمعادهم عدة ويزدادوا غيظاً من رجوع السعداء عنهم إلى دار الثواب وشماتتهم بهم والجنى جمع جاث من جثا إذا قعد على ركبتيه وأصله جثو وبواوين فاستنقل اجتماعهما بعد ضميتين فكسرت الاء للتخفيف فانقلبت الواو ياء وأدغمت فيها الياء الأولى وكسرت الجيم لإنباعاً لما بعدها وقرىء بضمها ونصبه على الحالية من الضمير البارز أى لنحضرنهم حول جهنم جائين على ركبهم لما يدهمهم من هول المطلاع أو لأنه من

توابع التواقف للحساب قبل التواصل إلى الثواب والعقاب فإن أهل الموقف جاثون كما ينطق به قوله تعالى (وترى كل أمة جاثية) على ما هو المعتاد في مواقف التناول وإن كان المراد بالإنسان الكفرة فلعلمهم يساقون من الموقف إلى شاطئ جهنم جثاة إهانة بهم أو لعجزهم عن القيام لما اعتراهم من الشدة .

﴿ ثم لننزعن من كل شيعة ﴾ أى من كل أمة شاعت ديناً من الأديان ﴿ أيهم أشد على الرحمن عتياً ﴾ أى من كان منهم أعصى وأعتى فنظرهم فيها وفي ذكر الأشد تنبيه على أنه تعالى يعفو عن بعض من أهل العصيان وعلى تقدير تفسير الإنسان بالكفرة فالمعنى إنا نميز من كل طائفة منهم أعصاهم فأعتاهم فأعتاهم فنظرهم في النار على الترتيب أو ندخل كلا منهم طبقتها اللائقة به وأيهم مبنى على الضم عند سيديهِه<sup>(١)</sup> لأن حقه أن يبنى كسائر الموصولات لكنه أعرب حملاً على كل وبعض للزوم الإضافة وإذا حذف صدر صلتته زاد نقصه فعاد إلى حقه ومنصوب المحل بنزعن ولذلك قرئ منصوباً ومرفوع عند غيره بالابتداء على أنه استفهامي وخبره أشد والجملة محكية والتقدير لننزعن من كل شيعة الذين يقال لهم أيهم أشد أو معلق عنها لننزعن لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم أو مستأنفة والفعل واقع على كل شيعة كقوله تعالى (ووهبنا لهم من رحمتنا) وعلى اللبيان فيتملق بمحذوف كأن سائلاً قال على من عتوا فقبل على الرحمن أو متعلق بأفعل وكذا الباء في قوله تعالى ﴿ ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها ضلياً ﴾ أى هم أولى بالنار وهم المنتزعون ويجوز أن يراد بهم وبأشد هم عتياً رؤساء الشيع فإن عذابهم مضاعف لضلالهم وإضلالهم والصلى كالعنى صيغة وإعلالا وقرئ بضم الصاد .

﴿ وإن منكم ﴾ التتمات لإظهار مزيد الاعتناء بمضمون الكلام وقل هو خطاب للناس من غير التفات إلى المذكور ويؤيد الأول أنه قرئ وإن منهم أى منكم أيها الإنسان ﴿ إلا واردها ﴾ أى واصلها وحاضر دونها يمر بها



المؤمنون وهي خامدة وتنهار بغيرهم وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة وأما قوله تعالى (أولئك عنها مبعدون) فالمراد الإبعاد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط الممدود عليها (كان) أى ورودهم إياها (على ربك حتما مقضيا) أى أمرا محتوما أوجبه الله عز وجل على ذاته وقضى أنه لا بد من وقوعه البتة وقيل أقسم عليه .

(ثم ننجى الذين اتقوا) الكفر والمعاصي بما كانوا عليه من حال الجنثى على الركب على الوجه الذى سلف فيساقون إلى الجنة وقرىء ننجى بالتخفيف وينجى وينجى على البناء للمفعول وقرىء ثمة ننجى بفتح الثاء أى هناك ننجيهم (ونذر الظالمين) بالكفر والمعاصي (فيها جثيا) منهارا بهم كما كانوا قيل فيه دليل على أن المراد بالورود الجنثى جوالها وأن المؤمنين يفارقون الفجرة بعد تجانيهم حولها ويلقى الفجرة فيها على هيأتهم وقوله تعالى (ولإذا تتلى عليهم الآية إلى آخرها حكاية لما قالوا عند سماع الآيات الناعية عليهم فظاعة حالهم ووخامة مآلهم أى وإذا تتلى على المشركين (آياتنا) التى من جملتها هاتيك الآيات الناطقة بحسن حال المؤمنين وسوء حال الكفرة وقوله تعالى (بيّنات) أى مرتلات الألفاظ مبينات المعانى بنفسها أو ببيان الرسول عليه الصلاة والسلام أو بينات الإعجاز حال مؤكدة من آياتنا .

(قال الذين كفروا) أى قالوا ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على أنهم قالوا ما قالوا كافرين بما يتلى عليهم رادين له أو قال الذين مردوا منهم على الكفر ومروا على العتو والعناد وهم النضر بن الحرث وأتباعه الفجرة واللام فى قوله تعالى (للذين آمنوا) للتبليغ كما فى مثل قوله تعالى (وقال لهم نبينهم) وقيل لام الأجل كما فى قوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه) أى قالوا لأجلهم وفى حقهم والأول هو الأولى لأن قبولهم ليس فى حق المؤمنين فقط كما ينطق به قوله تعالى (أى الفريقين) أى المؤمنين والكافرين كأنهم قالوا أينما (خير) نحن أو أنتم (مقاما) أى مكانا وقرىء

بعض الميم أى موضع إقامة ومنزل ﴿ وأحسن نديا ﴾ أى مجلسا ومجتمعاً يروى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنونها ويتطيّبون ويتزينون بالزينة الفاخرة ثم يقولون ذلك لفقراء المؤمنين يريدون بذلك أن خيريتهم حالا وأحسنيتهم مآلاً لما لا يقبل الإنكار وأن ذلك لكرامتهم على الله سبحانه وزلفاهم عنده إذ هو العيار على الفضل والنقصان والرفعة والضعفة وأن من ضرورته هو أن المؤمنين عليه تعالى لقصور حظهم العاجل وما هذا القياس العقيم والرأى السقيم إلا لكونهم جهلة لا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم فرد عليهم ذلك من جهته تعالى بقوله :

﴿ وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورئياً ﴾ أى كثيراً من القرون التي كانت أفضل منهم فيما يفتخرون به من الحظوظ الدنيوية كعاد وشمود وأضرابهم من الأمم العاتية قبل هؤلاء أهلكناهم بفنون العذاب ولو كان ما آتيناهم لكرامتهم علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا وفيه من التهديد والوعيد ما لا يخفى كأنه قيل فلينتظر هؤلاء أيضاً مثل ذلك فكم مفعول أهلكنا ومن قرن بيان لإيهامها وأهل كل عصر قرن لمن بعدهم لأنهم يتقدمونهم مأخوذ من قرن الدابة وهو مقدمها وقوله تعالى ﴿ هم أحسن أثاثاً ﴾ فى حيز النصب على أنه صفة لكم وأثاثاً تمييز للنسبة وهو متاع البيت وقيل هو ما جدد منه والخردى ما لبس منه ورث والرثى المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن لما يطحن وقرىء رياء على قلب الحمزة ياء وإدغامها أو على أنه من الرى وهو النعمة والتزفة وقرىء ريثاً على القلب ورياً بحذف الحمزة وزياً بالزاي المعجمة من الزى وهو الجمع فإنه عبارة عن المحاسن المجموعة .

﴿ قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدا ﴾ لما بين عاقبة أمر الأمم المهلكة مع ما كان لهم من التمتع بفنون الحظوظ العاجلة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيب هؤلاء المفتخرين بما لهم من الحظوظ ببيان مآل أمر الفريقين إما على وجه كلى متناول لهم ولغيرهم من المنهمكين فى اللذة الفانية المبتهجين بها على أن من على عمومها وإما على وجه خاص بهم على أنها عبارة

عنهم ووصفهم بالتمسك لذمهم والإشعار بعلة الحكم أى من كان مستقرا في الضلالة مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الأمور فليمدد له الرحمن أى يمد له ويمهله فطول العمر وإعطاء المال والتمسكين من التصرفات وإخراجه على صيغة الأمر للإيدان بأن ذلك مما ينبغي أن يفعل بموجب الحكمة لقطع المعاذير كما ينبى عنه قوله عز وجل (ولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر) أو للاستدراج كما ينطق به قوله تعالى (إنما نملئ لهم ليزدادوا إثما) وقيل المراد به الدعاء بالمد والتفيس واعتبار الاستقرار في الضلال لما أن المد لا يكون إلا للمصرين عليها إذ رب ضال يهديه الله عز وجل والتعرض لعنوان الرحمانية لما أن المد من أحكام الرحمة الدنيوية وقوله تعالى :

(( حتى إذا رآوا ما يوعدون )) غاية للبد الممتد لا لقول المفتخرين كما قيل إذ ليس فيه امتداد بحسب الذات وهو ظاهر ولا استمرار بحسب التكرار لوقوعه في حين جواب إذا وجمع الضمير في الفعلين باعتبار معنى من كما أن الأفراد في الضميرين الأولين باعتبار لفظها وقوله تعالى (( إما العذاب وإما الساعة )) تفصيل للموعود بدل منه على سبيل البدل فإنه إما العذاب الدنيوى بغلبة المسلمين واستيلائهم عليهم وتعذيبهم لإيهاهم قتلا وأسرا وإما يوم القيامة وما لهم فيه من الخزي والنكال على منع الخلودون منع الجمع فإن العذاب الآخروى لا ينفك عنهم بحال وقوله تعالى (( فسيعلمون )) جواب الشرط والجملة محكية بعد حتى أى حتى إذا عاينوا ما يوعدون من العذاب الدنيوى أو الآخروى فقط فسيعلمون حينئذ

(( من هو شر مكانا )) من الفريقين بأن يشاهدوا الأمر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون أنهم شر مكانا لا خير مقاما (( وأضعف جندا )) أى فئة وأنصارا لا أحسن ندبا كما كانوا يدعونه وليس المراد أن له ثمة جندا أضعفاء كلا ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان مقتصرًا وإنما ذكر ذلك ردًا لما كانوا يزعمون أن لهم أعوانا من الأعيان وأنصارا من الأخيار ويفتخرون بذلك في الآندية والمحافل (( ويزيد الله الذين اهتدوا هدى )) كلام مستأنف سيق

ليبين حال المهتدين إثر بيان حال الضالين وقيل عطف على فليمدد لأنه في معنى الخبر حسبما عرفته كأنه قيل من كان في الضلالة يمدده الله ويزيد المهتدين هداية كقوله تعالى (والذين اهتدوا زادهم هدى) وقبل عطف على الشرطية المحكية بعد القول كأنه لما بين أن إمهال الكافر وتمتيعه بالحياة ليس لفضله عقب ذلك ببيان أن قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لأنه تعالى أراد به ما هو خير من ذلك وقوله تعالى ((والباقيات الصالحات خير)) على تقديرى الاستئناف والعطف كلام مستأنف وارد من جهة تعالى لبيان فضل أعمال المهتدين غير داخل في حين الكلام الملقن لقوله تعالى ((عند ربك)) أى الطاعات التى تبقى فوائدها وتدوم عوائدها ومن جملتها ما قيل من الصلوات الخمس وما قيل من قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خير عند الله تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره لتشريفه عليه السلام ((ثوابا)) أى عائدة بما يتمتع به الكفرة من النعم المخدجة الفانية التى يقتخرون بها لا سيما ومآلها النعيم المقيم ومآل هذه الحسرة السرمدية والعذاب الآليم كما أشير إليه بقوله تعالى ((وخير مردا)) أى مرجعا وعاقبة وتسكير الخير لمزيد الاعتناء ببيان الخيرية وتأكيد لها وفى التفصيل مع أن ما للكفرة بمعزل من أن يكون له خيرية فى العاقبة تهكم بهم.

### العاص وخباب

((أفرأيت الذى كفر بآياتنا)) أى بآياتنا التى من جملتها آيات البعث نزلت فى العاص بن وائل كان لخباب بن الأرت عليه مال فاقتضاه فقال لا حتى تكفر بمحمد قال لا والله لا أكفر به حيا ولا ميتا ولا حين بعثت قال فإذا بعث جئنى فيكون لى ثمة مال وولد فأعطيك وفى روايه قال لا أكفر به حتى يميتك ثم تبعث فقال لى لميت ثم مبعوث قال نعم قال دعنى حتى أموت وأبعث فسأوتى مالا وولدا فأقضيك فنزلت فالهمزة للتعجب من حاله والإيدان بأنها من الغرابة والشناعة بحيث يجب أن ترى ويقضى منها العجب ومن فرق بين ألم تر وأرأيت بعد بيان اشتراكهما فى الاستعمال لقصد التعجب بأن الأول يعلق بنفس

المتعجب منه فيقال ألم تر إلى الذي صنع كذا بمعنى أنظر إليه فتعجب من حاله والثاني يعلق بمثل المتعجب منه فيقال أرأيت مثل الذي صنع كذا بمعنى أنه من الغرابة بحيث لا يرى له مثل فقد حفظ شيئاً وغابت عنه أشياء وكأنه ذهب عليه قوله عز وجل (أرأيت الذي يكذب بالدين) والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أنظرت فرأيت الذي كفر بآياتنا الباهرة التي حقها أن يؤمن بها كل من يشاهدها ﴿وقال﴾ مستهزئاً بها مصدراً لكلامه باليمين الفاجرة والله ﴿لاوتين﴾ في الآخرة ﴿مالا وولدا﴾ أي انظر إليه فتعجب من حالته البديعة وجر أنه الشنيعة هذا هو الذي يستدعيه جزالة النظم الكريم وقد قيل إن أرأيت بمعنى أخبر والفاء على أصلها والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث أولئك الذين قالوا أي الفريقين خير مقاماً الآية وأنت خير بأن المشهور استعمال أرأيت في معنى أخبرني بطريق الاستفهام جارياً على أصله أو مخرجا إلى ما يناسبه من المعاني لا بطريق الأمر بالإخبار لغيره وقرئ ولداً على أنه جمع ولد كآسد جمع أسد أو على لغة فيه كالعرب والعرب وقوله تعالى ﴿أطلع الغيب﴾ رد لكلمته الشنعاء وإظهار لبطلانها إثر ما أشير إليه من التعجب منها أي قد بلغ من عظمة الشأن إلى أن قد ارتقى إلى علم الغيب الذي يستأثر به العليم الخبير حتى ادعى أن يؤتى في الآخرة مالا وولداً وأقسم عليه؟

﴿أم اتخذ عند الرحمن عهداً﴾ بذلك فإنه لا يتوصل إلى العلم به إلا بأحد هذين الطريقين والتعرض لعنوان الرحمانية للإشعار بعلية الرحمة لإيتاء ما يدعيه وقيل العهد كلمة الشهادة وقيل العمل الصالح فإن وعده تعالى بالثواب عليهما كالعهد وهذا مجازاة مع اللعين بحسب منطوق مقاله كما أن كلامه مع خباب كان كذلك .

وقوله تعالى ﴿كلا﴾ ردع له عن التفوه بملك العظيمة وتنبيه على خطأته ﴿سنكتب ما يقول﴾ أي سنظهر أنا كتبنا قوله كقوله إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة أي يتبين أني لم تلدني لثيمة أو سنفتقم منه انتقام من كتب جريمة الجاني وحفظها عليه فإن نفس الكتبة لا تكاد تتأخر عن القول كقوله عز وعلا

(ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) فينى الأول تنزيل لإظهار الشيء الخفى منزلة لإحداث الأمر المعدوم بجماع أن كلا منهما إخراج من الكون إلى البروز. فيكون استعارة تبعية مبنية على تشبيه إظهار الكتابة على رؤوس الأشهاد بإحداثها ومدار الثانى تسميه الشيء باسم سببه فإن كتابة جريمة المجرم سبب لعقوبته قطعاً ﴿ ونمدله من العذاب مدا ﴾ مكان ما يدعيه لنفسه من الإمداد بالمال والولد أى نطول له من العذاب ما يستحقه أو يزيد عذابه ونضاعفه له لكفره وافترائه على الله سبحانه وتعالى واستزائه بآياته العظام ولذلك أكد بالمصدر دلالة على فرط الغضب ﴿ ونرثه ﴾ بموته ﴿ ما يقول ﴾ أى مسمى ما يقول ومصداقه وهو ما أوتيه فى الدنيا من المال والولد وفيه إيذان بأنه ليس لما يقوله مصداق موجود سوى ما ذكر أى نزع عنه ما آتيناہ ﴿ ويأتينا ﴾ يوم القيامة ﴿ فردا ﴾ لا يصحبه مال ولا ولد كان له فى الدنيا فضلاً أن يؤتى ثمة زائداً وقيل نزوى عنه ما زعم أنه يناله فى الآخرة ونعطيه ما يستحقه ويأباه معنى الإرث وقيل المراد بما يقول نفس القول المذكور لا مسماه والمعنى إنما يقول هذا القول مادام حياً فإذا قبضناه حللنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا رافضاً له منفرداً عنه وأنت خير بأن ذلك مبنى على أن صدور القول المذكور عنه بطريق الاعتقاد وأنه مستمر على التفوه به راج لوقوع مضمونه ولا ريب فى أن ذلك مستحيل من كفر بالبعث وإنما قال ما قال بطريق الاستهزاء وتعليق أداء دينه بالمحال ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة ﴾ حكاية لجناية عامة للكل مستتبعة لصد ما يرجون ترتبه عليها لئلا حكاية مقالة الكافر المعهود واستتباعها لنقيض مضمونها أى اتخذوا الأصنام آلهة متجاوزين الله تعالى ﴿ ليكونوا لهم عزا ﴾ أى ليعزوا بهم بأن يكونوا لهم وصلة إليه عز وجل وشفعاء عنده

﴿ كلا ﴾ ردع لهم عن ذلك الاعتقاد الباطل وإنكار لوقوع ما علقوا به أطاعهم الفارغة ﴿ سيكفرون بعبادتهم ﴾ أى ستجحد الآلهة بعبادتهم لها بأن ينطقها الله تعالى وتقول ما عبدتمونا أو سينكر الكفرة حين شاهدوا سوء عاقبة

كفرهم عبادتهم لها كما في قوله تعالى ( والله ربنا ما كنا مشركين ) ومعنى قوله تعالى ﴿ ويكونون عليهم ضدا ﴾ على الأول تكون الآلهة التي كانوا يرجون أن تكون عزا ضدا للعرى أى ذلا وهونا أو تكون عونا عليهم وآلة لعذابهم حيث تجعل وقود النار وحصب جهنم أو حيث كانت عبادتهم لها سببا لعذابهم وإطلاق الضد على العون لما أن عون الرجل يضاد عدوه وينافيه بإعانتة له عليه وعلى الثانى يكون الكفرة ضدا وأعداء للآلهة كافرين بها بعد أن كانوا يحبونها كحب الله ويعبدونها وتوحيد الضد لوحدة المعنى الذى عليه تدور مضاداتهم فإنهم بذلك كشيء واحد كما في قوله عليه السلام وهم يد على من سواهم وقرىء كلا بفتح الكاف والتنوين على قلب الألف نونا في الوقف قلب ألف الإطلاق في قوله :

أقلى اللوم عاذل والعنابن وقولى إن أصبت لقد أصابن

أو على معنى كل هذا رأى كلا وقرىء كلا على إضمار فعل يفسره ما بعده  
أى سيجحدون كلا سيكفرون الخ

تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم

﴿ ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين ﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما نطق به الآيات الكريمة السالفة وحكته عن هؤلاء الكفرة الغواة والمردة العتاة من فنون القبائح من الأقاويل والأفاعيل والتعاضد فى الغى والانهماك فى الضلال والإفراط فى العناد والتصميم على الكفر من غير صارف يوليهم ولا عاطف يثنىهم والإجماع على مرافعة الحق بعد اتضاحه وانتفاء الشك عنه بالكلية وتنبية على أن جميع ذلك منهم بإضلال الشياطين وإغوائهم لا لأن مسوغا ما فى الجملة ومعنى إرسال الشياطين عليهم إما تسليطهم عليهم وتمكينهم من إضلالهم وإما تقييضهم لهم وليس المراد تعجيبه عليه السلام من إرسالهم عليهم كما يوجهه تعليق الرؤية به بل بما ذكر من أحوال الكفرة من حيث كونها من آثار إغواء الشياطين كما ينبى عنه قوله تعالى :

﴿ تَوْزَمُ أَزَا ﴾ فإنه إما حال مقدره من الشياطين أو استئناف وقع جواباً عما نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يفعل الشياطين بهم حينئذ فقول تَوْزَمُ أى تغريهم وتهيجهم على المعاصى تهيجاً شديداً بأنواع الوسوس والتسويلات فإن الأز والهمز والاستفزاز أخوات معناها شدة الإزعاج ﴿ فلا تعجل عليهم ﴾ أى بأن يهلكوا حسبما تقتضيه جنائياتهم ويبيدوا عن آخرهم وتطهر الأرض من فساداتهم والفاء للإشعار بكون ما قبلها مظنة لوقوع المنهى عنه محوجة إلى النهى كما فى قوله تعالى (إن هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة) وقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا نَعِدْهُمْ عِدَا ﴾ تعليل لموجب النهى ببيان اقتراب هلاكهم أى لا تستعجل بهلاكهم فإنه لم يبق لهم إلا أيام وأنفاس نعدّها عدا ﴿ يوم نحشر المتقين ﴾ منصوب على الظرفية بفعل مؤخر قد حذف للإشعار بضيق العبارة عن حصره وشرحه لكمال فظاعة ما يقع فيه من الطامة والدواهي العامة كأنه قبل يوم نحشر المتقين أى نجتمعهم ﴿ إلى الرحمن ﴾ إلى ربهم الذى يغفرهم برحمته الواسعة ﴿ وفدا ﴾ وافدين عليه كما يفد الوفود على الملوك منتظرين لكرامتهم وإنعامهم ﴿ ونسوق المجرمين ﴾ كما تساق البهائم ﴿ إلى جهنم وردا ﴾ عطاشاً فإن من يرد الماء لا يورده إلا العطش أو كالدواب التى ترد الماء ففعل بالفريقين من الأفعال ما لا يخفى ببيانه نطاق المقال وقيل منصوب على المفعولية بمضمّن مقدم خوطب به النبى صلى الله عليه وسلم أى أذكركم بطريق الترغيب والترهيب يوم نحشر الخ وقيل على الظرفية لقوله تعالى :

﴿ لا يملكون الشفاعة ﴾ والذى يقتضيه مقام التهويل وتستدعيه جزالة التنزيل أن ينتصب بأحد الوجهين الأولين ويكون هذا استئنافاً مبيناً لبعض ما فيه من الأمور الدالة على هوله وضميره عائداً إلى العباد المدلول عليهم بذكر الفريقين لانهصارهم فيهما وقيل إلى المتقين خاصة وقيل إلى المجرمين من الكفرة وأهل الإسلام والشفاعة على الأولين مصدر من المبني للفاعل وعلى الثالث ينبغى أن تكون مصدراً من المبني للمفعول وقوله تعالى ﴿ إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا ﴾



على الأول استثناء متصل من لا يملكون وحل المستثنى إما الرفع على البدل أو النصب على أصول الاستثناء والمعنى لا يملك العباد أن يشفعوا لغيرهم إلا من استعده له بالتجلي بالإيمان والتقوى أو من أمر بذلك من قولهم عهد الأمير إلى فلان بكذا إذا أمره به فيكون ترغيباً للناس في تحصيل الإيمان والتقوى المؤدى إلى نيل هذه الرتبة وعلى الثاني استثناء من الشفاعة على حذف المضاف والمستثنى منصوب على البدل أو على أصل الاستثناء أى لا يملك المتقون الشفاعة إلا شفاعته من اتخذ العهد بالإسلام فيكون ترغيباً في الإسلام وعلى الثالث استثناء من لا يملكون أيضاً والمستثنى مرفوع على البدل أو منصوب على الأصل والمعنى لا يملك المجرمون أن يشفع لهم إلا من كان منهم مسلماً .

﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ﴾ حكاية لجناية اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب أن الملائكة بنات الله سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً إثر حكاية عبدة الأصنام بطريق عطف القصة على القصة وقوله تعالى : ﴿ لقد جثتم شيئاً إذا ﴾ رد لمقاتلهم الباطلة وتهويل لأمرها بطريق الالتفات المنبئ عن كمال السخط. وشدة الغضب المفصح عن غاية التشنيع والتقبيح وتسجيل عليهم بنهاية الوقاحة والجل والجرأة والإد بالسكسر والفتح العظيم المنكر والأداة الشدة وأذن الأمر وأذن أنقلنى وعظم على أى فعلهم أمراً منكراً شديداً لا يقادر قدره فإن جاء وأنى يستعملان فى معنى فعل فيعديان نعتيته وقوله تعالى : ﴿ تكاد السموات ﴾ الخ صفة لإد أو استئناف لبيان عظم شأنه فى الشدة والحوال وقرئ يكاد بالذكى ﴿ يتفطرن منه ﴾ يتشققن مرة بعد أخرى من عظم ذلك الأمر وقرئ يتفطرن والأول أبلغ لأن تفعل مطاوع فعل وانفعل مطاوع فعل ولأن أصل التفعل التكلف .

﴿ وتنشق الأرض ﴾ أى تكاد وتنشق الأرض ﴿ وتخر الجبال ﴾ أى تسقط وتهدم ، وقوله تعالى ﴿ هذا ﴾ مصدر مؤكد لمخدوف هو حال من بالجبال أى تهد هذا أو مصدر من المبني للمفعول مؤكداً لتخر على خير الصدر

لأنه حينئذ بمعنى التهدم والخرور كأنه قيل وتخر الجبال خرورا أو مصدر بمعنى المفعول منصوب على الحالية أى مهدودة أو مفعول له أى لأنها تهد وهذا تقرير لكونه إذا والمعنى أن هول تلك الكلبة الشنعاء وعظمتها بحيث لو تصورت بصورة محسوسة لم تطق بها هاتيك الأجرام العظام وتفتتت من شدتها أو أن فظاعتها فى استجلاب الغضب واستيقاب السخط بحيث لو لاحت له تعالى لخرب العالم وبددت قوائمه غضبا على من تفوه بها .

﴿ أن دعوا للرحمن ولدا ﴾ منصوب على حذف اللام المتعلقة بتكاد أو مجرور بإضمارها أى تكاد السموات يتفطرن والأرض تنشق والجبال تخر لأن دعوا له سبحانه ولدا وقيل اللام متعلقة بهذا وقيل الجملة بدل من الضمير المجرور في منه كما في قوله :

• على جوده لضعن بالماء حاتم •

وقيل خبر مبتدأ محذوف أى الموجب لذلك أن دعوا الخ وقيل فاعل هذا أى هذا دعاء الولد والأول هو الأول ودعوا من دعا بمعنى سعى المتعدى إلى مفعولين وقد اقتصر على ثانيهما ليتناول كل ما دعى له ولدا أو من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى إلى فلان أى انتسب إليه وقوله تعالى : ﴿ وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا ﴾ حال من فاعل قالوا أودعوا مقرر لبطالان مقالته واستحالة تحقق مضمونها أى قالوا اتخذ الرحمن ولدا أو أن دعوا للرحمن ولدا والحال أنه ما يليق به تعالى اتخاذ الولد ولا يتطلب له لو طلب مثلا لاستحالته فى نفسه ووضع الرحمن موضع الضمير للإشعار بعلّة الحكم بالتنبيه على أن كل ماسواه تعالى إما نعمة أو منعم عليه فكيف يتسنى أن يجانس من هو مبدأ النعم ومولى أصولها وفروعها حتى يتوهم أن يتخذ ولدا وقد صرح له قوم به عز قائلا ﴿ إن كل من فى السموات والأرض ﴾ أى ما منهم أحد من الملائكة والثقلين .

﴿إلا آتى الرحمن عبدا﴾ إلا وهو مملوك له يأوى إليه بالعبودية والالتقياد  
 وقرىء آت الرحمن على الأصل ﴿لقد أحصاهم﴾ أى حصرهم وأحاط بهم  
 بحيث لا يكاد يخرج منهم أحد من حيطه عليه وقبضة قدرته وملكوته ﴿وعدهم  
 عدا﴾ أى عد أشخاصهم وأنفاسهم وأفعالهم وكل شيء عنده بمقدار ﴿وكلهم  
 آتبه يوم القيامة فردا﴾ أى كل واحد منهم آت إياه تعالى منفردا من الاتباع  
 والأنصار وفى صيغة الفاعل من الدلالة على إتيانهم كذلك البتة ما ليس فى  
 صيغة المضارع لو قيل يأتبه فإذا كان شأنه تعالى وشأنهم كما ذكر فأتى يتوهم  
 احتمال أن يتخذ شيئا منهم ولدا .

﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ لما فصلت قبائح أحوال الكفرة  
 عقب ذلك بذكر محاسن أحوال المؤمنين ﴿سيجعل لهم الرحمن ودا﴾ أى  
 سيحدث لهم فى القلوب مودة من غير تعرض منهم لأسبابها سوى ما لهم  
 من الإيمان والعمل الصالح والتعرض لعنوان الرحمانية لما أن الموعود  
 من آثارها وعن النبي عليه الصلاة والسلام إذا أحب الله عبدا يقول  
 لجبريل عليه السلام إني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى فى أهل السماء  
 إن الله أحب فلانا فأحبه فى أهل السماء ثم يوضع له المحبة فى الأرض  
 والسين لأن السورة مكية وكانوا إذ ذاك بمقوتين بين الكفرة فوعدهم ذلك ثم  
 أنجزه حين ربا الإسلام أو لأن الموعود فى القيامة حين تعرض حسناتهم على  
 رؤس الأشهاد فينزع ما فى صدورهم من الغل الذى كان فى الدنيا ولعل لإفراد  
 هذا بالوعد من بين ما سيؤتون يوم القيامة من الكرامات السفية لما أن الكفرة  
 سيقع بينهم يومئذ تباعض وتضاد وتقاطع وتلاعن ﴿فإنما يسرناه﴾ أى  
 القرآن ﴿بلسانك﴾ بأن أنزلناه على لسانك والباء بمعنى على وقيل ضمن التيسير  
 معنى الإنزال أى يسرنا القرآن منزلا له بلغتك والفاء لتعليل أمر ينساق إليه  
 النظم الكريم كأنه قيل بعد إعجاز السورة الكريمة بلغ هذا المنزل أو بشر به  
 وأنذر فإنما يسرناه بلسانك العربى المبين .

﴿ لتبشر به المتقين ﴾ أى الصائرين إلى التقوى بامتثال ما فيه من الأمر والنهى ﴿ وتندر به قوماً لدا ﴾ لا يؤمنون به لجأجا وعنادا والد جمع الأولاد وهو الشديد الخصومة اللجوج المعاند وقوله تعالى ﴿ وكم أهلكنا قبل هؤلاء المعاندين وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى ضمن وعيد الكفرة بالإهلاك وحث له عليه الصلاة والسلام على الإنذار أى قرنا كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء المعاندين وقوله تعالى ﴿ هل تحس منهم من أحد ﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله أى هل تشعر بأحد منهم وترى ﴿ أو تسمع لهم ركزا ﴾ أى صوتا خفيا وأصل الركز هو الخفاء ومنه ركز الرمح إذا غيب طرفه فى الأرض والركاز المال المدفون المخفى والمعنى أهلكناهم بالكلية واستأصلناهم بحيث لا يرى منهم أحد ولا يسمع منهم صوت خفى . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى وعيسى وسائر الأنبياء المذكورين فيها وبعده من دعا الله تعالى فى الدنيا ومن لم يدع الله تعالى .

\* \* \*

## سورة طه

( مكية وهى مائة وخمس وثلاثون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( طه ) نغمهما قالون وابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الأصل والطاء وحده أبو عمرو وورش لاستعلائه وأماهما الباقر وهو من الفوائح التي يصدر بها السور الكريمة وعليه جمهور المتقنين وقيل معناه يارجل وهو مروي عن ابن عباس رضى الله عنه الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وعكرمة والكلبي إلا أنه عند سعيد على اللغة النبطية وعند قتادة على السريانية وعند عكرمة على الحبشية وعند الكلبي على لغة عك وقيل عكل وهى لغة يمانية قالوا إن صح فلعل أصله يا هذا فتصرفوا فيه بقلب الياء طاء وحذف ذا من هذا وما استشهد به من قول الشاعر :

إن السفاهة طه فى خلائكم لا قدس الله أخلاق الملاعين

ليس ينص فى ذلك لجواز كونه قسما كما فى حم لا ينصرون وقد جوز أن يكون الأصل طأها بصيغة الأمر من الوطء فقلبت الهمزة فى يطاء ألفا لا افتتاح ما قبلها كما فى قول من قال لا هناك المرتع وها ضمير الأرض على أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يطاء الأرض بقدميه لما كان يقوم فى تهجده على إحدى رجليه مبالغة فى المجاهدة ولكن يأباه كتابتهما على صورة الحرف كما تأبى التفسير بيارجل فإن الكتابة على صورة الحرف مع كون التلفظ بخلافه من خصائص حروف المعجم وقرئ طه إما على أن أصله طأ فقلبت همزته هاء كما فى أمثال هرقت أو قلبت الهمزة فى يطاء ألفا كما مر ثم بنى منه الأمر وألحق به هاء السكت وإما على أنه اكتفى فى التلفظ بشطرى الاسمين وأقيا مقامهما فى الدلالة على المسميين فكأنهما اسماهما الدالان عليها وعلى هذا ينبغى أن يحمل قول من قال أو اكتفى بشطرى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما

ولألا فالشطاران لم يذكرا من حيث أنهما مسميان لاسميهما ليقعا معبرا عنهما بل من حيث أنهما جزءان لها قد اكتفى بذكرهما عن ذكرهما ولذلك وقع التلفظ بأنفسهما لا باسميهما بأن يراد بضمير التثنية في الموضعين الشطاران من حيث هما جزآن للاسمين ويراد باسميهما الشطاران من حيث هما قائمان مقام الاسمين فالمعنى اكتفى في التلفظ بشطري الكلمتين أى الاسمين فعبّر عنهما أى عن الشطرين من حيث هما مسميان بهما من حيث هما قائمان مقام الاسمين وأما حمله على معنى أنه اكتفى في الكتابة بشطري الكلمتين يعنى طاعاً على تقديرى كونه أمراً وكونه حرف نداء وهما على تقديرى كونها كناية عن الأرض وكونها حرف تنبيه وعدل عن ذينك الشطرين في التلفظ باسميهما تبين البطلان كيف وطاوها على ما ذكر من التقادير ليسا بإسمين للحرفين المذكورين بل الأول أمر أو حرف نداء والثانى ضمير الأرض أو حرف تنبيه على أن كتابة صورة الحرف والتلفظ بغيره من خواص حروف المعجم كما مر فالحق ما سلف من أنها من الفواتح إما مسرودة على نمط التعديد بأحد الوجهين المذكورين في مطلع سورة البقرة فلا محل لها من الإعراب وكذا ما بعدها من قوله تعالى :

﴿ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى﴾ فإنه استئناف مسوق لتسليته عليه الصلاة والسلام عما كان يعتريه من جهة المشركين من التعب فإن الشقاء شائع في ذلك المعنى ومنه أشقى من راض مهر أى ما أنزلناه عليك لتتعب بالمبالغة في مكابدة الشدائد في مقاومة العتاة ومحاربة الطغاة وفرط التأسف على كفرهم به والتعسر<sup>(١)</sup> على أن يؤمنوا بكفوله عز وجل (فلعلك باخع نفسك على آثارهم) الآية بل للتبليغ والتذكير وقد فعلت فلا عليك إن لم يؤمنوا به بعد ذلك أو لصرفه عليه الصلاة والسلام عما كان عليه من المبالغة في المجاهدة في العبادة كما يروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم بالليل حتى ترم قدماء فقال له جبريل عليه السلام أبق على نفسك فإن لها عليك حقاً أى ما أنزلناه عليك لتتعب بنفك نفسك وحملها على

الرياضات الشاقة والشدائد المداحة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة وقيل إن أبا جهل والنضر بن الحرث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك شقي حيث تركت دين آبائك وأن القرآن نزل عليك لتشقي به فرد ذلك بأما ما أنزلناه عليك لما قالوا والأول هو الأنسب كما يشهد به الاستشناء الآتي .

هذا وإما اسم للقرآن محله الرفع على أنه مبتدأ وما بعده خبره والقرآن ظاهر أوقع موقع العائد إلى المبتدأ كأنه قيل القرآن ما أنزلناه عليك لتشقي أو النصب على إضمار فعل القسم أو الجر بتقدير حرفه وما بعده جوابه وعلى هذين الوجهين يجوز أن يكون اسما للسورة أيضا بخلاف الوجه الأول فإنه لا يتسنى على ذلك التقدير لكن لا لأن المبتدأ يبقى حيفئذ بلا عائد ولا قائم مقامه فإن القرآن صادق على الصورة لا محالة إما بطريق الاتحاد بأن يراد به القدر المشترك بين الكل والبعض أو باعتبار الاندراج إن أريد به الكل بل لأن نفي كون إنزاله للشقاء يستدعى سبق وقوع الشقاء مترتبا على إنزاله قطعاً إما بحسب الحقيقة كما لو أريد به معنى التعب أو بحسب زعم الكفرة كما لو أريد به ضد السعادة ولا ريب في أن ذلك إنما يتصور في إنزال ما أنزل من قبل وأما إنزال السورة السكريمة فليس مما يمكن ترتب الشقاء السابق عليه حتى يتصدى لنفيه عنه أما باعتبار الاتحاد فظاهر وأما باعتبار الاندراج فلأن مآله أن يقال هذه السورة ما أنزلنا القرآن المشتمل عليها لتشقي ولا يخفى أن جعلها مخبرا عنها مع أنه لا دخل لإنزالها في الشقاء السابق أصلاً مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل وقوله تعالى ﴿إلا تذكرة﴾ نصب على أنه مفعول له لأنزلنا لكن لا من حيث أنه معلل بالشقاء على معنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بتبليغه إلا تذكرة الآية كقولك ما ضربتك للتأديب إلا إشفاقاً لما أنه يجب في أمثاله أن يكون بين علتين ملازمة بالسببية والمسببية حتماً كما في المثال المذكور وفي قولك ما شافهتك بالسوء لتتأذى إلا زجراً لغيرك فإن التأديب في الأول مسبب عن الإشفاق والتأذى في الثاني سبب لزجر الغير وقد عرفت ما بين الشقاء والتذكرة من التنافي ولا يحمدي أن يراد به التعب في الجملة المجامع للتذكرة لظهور أن لا ملازمة بينهما بما ذكر

من السببية والمسببية وإنما يتصور ذلك أن لو قيل مكان إلا تذكرة لإلتكثيرا  
لثوابك فإن الأجر بقدر التعب ولا من حيث أنه بدل من محل لتشقى كما في قوله  
تعالى (ما فعلوه إلا قليل) لوجوب المجانسة بين البدلين وقد عرفت حالهما بل من  
من حيث أنه معطوف عليه بحسب المعنى بعد نفيه بطريق الاستدراك المستفاد  
من الاستثناء المقطوع كأنه قيل ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب في تبليغه ولكن  
تذكرة (لأن يخشى) وقد جرد التذكرة عن اللام لكونها فعلا لفاعل الفعل  
المعلل أى لمن شأنه أن يخشى الله عز وعا ويتأثر بالإندار لركة قلبه واين عريكته  
أو لمن علم الله تعالى أنه يخشى بالتخويف وتخصيصها بهم مع عموم التذكرة  
والتبليغ لأنهم المنتفعون بها وقوله تعالى .

(تنزيلا) مصدر مؤكد لمضمر مستأنف مقرر لما قبله أى نزل تنزيلا  
أو لما تفيد الجملة الاستثنائية فإنها متضمنة لأن يقال أنزلناه للتذكرة والأول  
هو الأنسب بما بعده من الالتفات أو منصوب على المدح والاختصاص وقيل  
هو منصوب بيخشى على المفعولية أى يخشى تنزيلا من الله تعالى وأنت خير  
بأن تعليق الخشية والخوف ونظائرهما بمطلق التنزيل غير معهود نعم قد يعلق  
ذلك ببعض أجزائه المشتملة على الوعيد ونظائره كما في قوله تعالى (يحذر المنافقون  
أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم) وقيل هو بدل من تذكرة لكن لا على  
أنه مفعول له لأنزلنا إذ لا يعمل الشئ بنفسه ولا بنوعه بل على أنه مصدر  
بمعنى الفاعل واقع موقع الحال من السكاف فى عليك أو من القرآن ولا مساغ  
له إلا بأن يكون قيدا لأنزلنا بعد تقيده بالقيد الأول وقد عرفت حاله فيما سلف  
وقرى وتنزيل على أنه خبر لمبتدأ محذوف ومن فى قوله تعالى (من خلق الأرض  
والسموات العلى) متعلقة بتنزيلا أو بمضمر هو صفة له مؤكدة لما فى تنكيره  
من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية ونسبة التنزيل إلى الموصول بطريق  
الالتفات إلى الغيبة بعد نسبته إلى نون العظمة لبيان فخامته تعالى بحسب الصفات<sup>(١)</sup>



والأفعال لإثر بياها بحسب الذات بطريق الإيهام ثم التفسير لزيادة تحقيق وتقرير وتخصيص خلقهما بالذكر مع أن المراد خلقهما بجميع ما يتعلق بهما كما يفصح عنه قوله تعالى (له ما في السموات وما في الأرض) الآية لأصالتها واستتباعها لما عداها وتقديم الأرض لسكونه أقرب إلى الحس وأظهر عنده ووصف السموات بالعلا وهو جمع العليا تأنيث الأعلى لتأكيد الفخامة مع ما فيه من مراعاة الفواصل وكل ذلك إلى قوله تعالى (له الأسماء الحسنى) مسوق لتعظيم شأن المنزل عز وجل المستتبع لتعظيم شأن المنزل الداعي إلى تربية المهابة وإدخال الروعة المؤدية إلى استئزال المتعدين عن رتبة العتو والطغيان واستئلتهم نحو الحشية المفضية إلى التذكرة والإيمان .

(( الرحمن )) رفع على المدح أى هو الرحمن وقد عرفت في صدر سورة البقرة أن المرفوع مدحا في حكم الصفة الجارية على ما قبله وإن لم يكن تابعا له في الإعراب ولذلك التزموا حذف المبتدأ ليكون في صورة متعلق من متعلقاته وقد قرئ بالجر على أنه صفة صريحة للموصول وما قيل من أن الأسماء الناقصة لا يوصف منها إلا الذى وحده مذهب الكوفيين وأياً ما كان فوصفه بالرحمانية لإثر وصفه بخالقية السموات والأرض للإشعار بأن خلقهما من آثار رحمته تعالى كما أن قوله تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) للإيذان بأن ربوبيته تعالى بطريق الرحمة وفيه إشارة إلى أن تنزيل القرآن أيضاً من أحكام رحمته تعالى كما ينوه عنه قوله تعالى (الرحمن علم القرآن) أو رفع على الابتداء واللام للعهد والإشارة إلى الموصول والخبر قوله تعالى (( على العرش استوى )) وجعل الرحمة عنوان الموضوع الذى شأنه أن يكون معلوم الثبوت للموضوع عند المخاطب للإيذان بأن ذلك أمر بين لا ستره به غنى عن الإخبار به صريحا وعلى متعلقة باستوى قدمت عليه لمراعاة الفواصل والجار والمجرور على الأول خبر مبتدأ محذوف كما في قراءة الجر وقد جوز أن يكون خبرا بعد خبر والاستواء على العرش مجاز عن الملك والسلطان متفرع على السكناية فيمن يجوز عليه القعود على السرير يقال استوى فلان على سرير الملك يراد به ملك وإن لم

يقعد على السرير أصلاً والمراد بيان تعلق إرادته الشريفة بإيجاد الكائنات وتدير أمرها وقوله تعالى ﴿ له ما في السموات وما في الأرض ﴾ سواء كان ذلك بالجزئية منهما أو بالحلول فيهما ﴿ وما بينهما ﴾ من الموجودات الكائنة في الجو دائماً كالهواء والسحاب أو أكثرها كالطير أى له وحده دون غيره لا شركة ولا استقلالاً كل ما ذكر ملكاً وتصرفاً وإحياء وإماتة وإيجاداً وإعداماً ﴿ وما تحت الثرى ﴾ أى ما وراء التراب وذكره مع دخوله تحت ما في الأرض لزيادة التقرير روى عن محمد بن كعب أنه ما تحت الأرضين السبع وعن السدى أن الثرى هو الصخرة التي عليها الأرض السابعة .

﴿ وإن تجهر بالقول ﴾ بيان لإحاطة علمه تعالى بجميع الأشياء لئلا يبين سعة سلطنته وشمول قدرته لجميع الكائنات أى وإن تجهر بذكره تعالى ودعائه فاعلم أنه تعالى غنى عن جهرك ﴿ فإنه يعلم السر وأخفى ﴾ أى ما أسرته إلى غيرك وشيئاً أخفى من ذلك وهو ما أخطرته ببالك من غير أن تتفوه به أصلاً أو ما أسرته لنفسك وأخفى منه وهو ما ستره فيما سأتى وتنكيره للبالغة في الخفاء وهذا لما نهى عن الجهر كقوله تعالى ( واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول ) ولما ارشاد للعباد إلى أن الجهر ليس لإسماعه سبحانه بل لغرض آخر من تصوير النفس بالذكر وتثبيته فيها ومنعها من الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة عنها وهضمها بالتضرع والجوار وقوله تعالى ﴿ الله ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف مسوق لبيان أن ما ذكر من صفات السكالموصوفها ذلك المعبود بالحق أى ذلك المنعوت بما ذكر من النعوت الجليلة الله عز وجل وقوله تعالى ﴿ لا إله إلا هو ﴾ تحقيق للحق وتصريح بما تضمنه ما قبله من اختصاص الألوهية به سبحانه فإن ما أسند إليه تعالى من خلق جميع الموجودات والرحمانية والمالكية للكل والعلم الشامل بما يقتضيه اقتضاء بيئنا وقوله تعالى ﴿ له الأسماء الحسنى ﴾ بيان لكون ما ذكر من الخالقية والرحمانية والمالكية والعالمية أسماء صفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فإنه روى أن المشركين حين سمعوا النبي عليه الصلاة والسلام يقول يا الله يا رحمن

قالوا ينهانا أن نعبد إلهين وهو يدعو إلها آخر والحسنى تأنيث الأحسن يوصف به الواحدة المؤنثة والجمع من المذكر والمؤنث كما رب أخرى وآياتنا الكبرى .

### موسى والشجرة

﴿ وهل أتاك حديث موسى ﴾ استئناف مسوق لتقرير أمر التوحيد الذي إليه انتهى مساق الحديث وبيان أنه أمر مستمر فيما بين الأنبياء كإبراهيم عن كابر وقد خوطب به موسى عليه الصلاة والسلام حيث قيل له (لأننى أنا الله لا إله إلا أنا) وبه ختم عليه الصلاة والسلام مقالته حيث قال (لأنما إلهكم الله الذى لا إله إلا هو) وأما ما قيل من أن ذلك لترغيب النبي عليه الصلاة والسلام فى الاتساع بموسى عليه الصلاة والسلام فى تحمل أعباء النبوة والصبر على مقاساة الخطوب فى تبليغ أحكام الرسالة فيأباه أن مساق النظم الكريم لصرفه عليه الصلاة والسلام عن اقترحام المشاق وقوله تعالى : ﴿ إذرأى ناراً ﴾ ظرف للحديث وقيل لمضمر مؤخر أى حين رأى ناراً كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم أى اذكر وقت رؤيته ناراً روى أنه عليه الصلاة والسلام استأذن شعبياً عليهما الصلاة والسلام فى الخروج إلى أمه وأخيه فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادى طوى وهو الجانب الغربى من الطور ولد له ولد فى ليلة مظلمة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح فصلد زنده فبينما هو فى ذلك إذ رأى ناراً على يسار الطريق من جانب الطور ﴿ فقال لأهله امكثوا ﴾ أى أقيموا مكانكم أمرهم عليه الصلاة والسلام بذلك لئلا يتبعوه فيما عزم عليه عليه الصلاة والسلام من الذهاب إلى النار كما هو المعتاد لا لئلا ينتقلوا إلى موضع آخر فإنه مما لا يخطر بالبال والخطاب للبرأة والولد والخادم وقيل لها وحدها والجمع إما لظاهر لفظ الأهل أو للتفخيم كما فى قول من قال :

• وإن شئت حرمت النساء سواكم •

﴿لأني آنست نارا﴾ أى أبصرتها لإبصارا يفتنا لاشبهة فيه وقيل الإيناس خاص بإبصار ما يؤنس به والجملة تعليل للأمر أو المسأور به ﴿لعل آتاكم منها﴾ أى أجيشكم من النار ﴿بقبس﴾ أى بشعلة مقتبسة من معظم النار وهى المرادة بالجنوة فى سورة القصص والشهاب القبس ﴿أو أجد على النار هدى﴾ هاديا يدلنى على الطريق على أنه مصدر سمي به الفاعل مبالغة أو حذف منه المضاف أى ذا هداية أو على أنه إذا وجد الهادى فقد وجد الهدى وقيل هاديا يهدينى إلى أبواب الدين فإن أفكار الأبرار معمورة بالهمة الدينية فى عامة أحوالهم لا يشغلهم عنها شاغل والاول هو الأظهر لأن مساق النظم الكريم لتسليية أهله وقد نص عليه فى سورة القصص حيث قيل (لعل آتاكم منها بخبر أو جنوة) الآية وكلمة أو فى الموضعين لمنع الخلو دون منع الجمع ومعنى الاستعلاء فى قوله تعالى على النار أن أهل النار يستعلون المكان القريب منها أو لأنهم عند الاصطلاء يكتشفونها قياما وقعودا فيشرفون عليها ولما كان الإتيان بهما مترقبا غير محقق الوقوع صدر الجملة بكلمة الترجى وهى إما علة لفعل قد حذف ثقة بما يدل عليه من الأمر بالمسكث والإخبار بإيناس النار وتفاديا عن التصريح بما يوحشهم وإما حال من فاعله أى فأذهب إليها لآتيكم أو كى آتيكم أو راجيا أن آتيكم منها بقبس الآية وقد مر تحقيق ذلك مفصلا فى تفسير قوله تعالى : (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون).

﴿فلما أتاها﴾ أى النار التى آنسها قال بن عباس رضى الله عنه رأى شجرة خضراء أطافت بها من أسفلها إلى أعلاها نار بيضاء تنقد كأضوأ ما يكون فوق منعجبا من شدة ضوئها وشدة خضرة الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوؤها . قالوا النار أربعة أصناف صنف يأكل ولا يشرب وهى نار الدنيا وصنف يشرب ولا يأكل وهى نار الشجر الأخضر وصنف يأكل ويشرب وهى نار جهنم وصنف لا يأكل ولا يشرب وهى نار موسى عليه الصلاة والسلام وقالوا هى أربعة أنواع نوع له نور وإحراق وهى

نار الدنيا ونوع لانور له ولا إحراق وهي نار الأشجار ونوع له نور  
 بلا إحراق وهي نار موسى عليه الصلاة والسلام ونوع له إحراق بلا نور وهي  
 نار جهنم روى أن الشجرة كانت عوسجة وقيل كانت سمرة ﴿نودى ياموسى﴾  
 أى نودى فليل ياموسى ﴿إنى أنا ربك﴾ أو عومل النداء معاملة القول لكونه  
 ضرباً منه وقرئ بالفتح أى يأنى وتكرير الضمير لتأكيد الدليل وتحقيق  
 المعرفة وإمالة الشبهة روى أنه لما نودى ياموسى قال عليه الصلاة والسلام من  
 المتكلم فقال الله عز وجل أنا ربك فوسوس إليه إبليس لعلك تسمع كلام  
 شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله تعالى بآنى أسمعه من جميع الجهات بجميع  
 الأعضاء قلت وذلك لأن سماع ما ليس من شأنه ذلك من الأعضاء ليس إلا من  
 آثار الخلاق العليم تعالى وتقدس وقيل تلقى عليه الصلاة والسلام كلام رب العزة  
 تلقياً روحانياً ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه وانتقل إلى الحس المشترك فانتقش به  
 من غير اختصاص بعضو وجهة ﴿فاخلع نعليك﴾ أمر عليه الصلاة والسلام  
 بذلك لأن الحفوة أدخل في التواضع وحسن الأدب ولذلك كان السلف  
 الصالحون يطوفون بالكعبة حافين وقيل إياشر الوادى بقدميه تبركاً به وقيل  
 لما أن نعليه كان من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الأهل  
 والمال والفاء لترتيب الأمر على ما قبلها فإن ربوبيته تعالى له عليه الصلاة  
 والسلام من موجبات الأمر ودواعيه وقوله تعالى ﴿إنك بالواد المقدس﴾  
 تعليل لوجوب الخلع المسأور به وبيان لسبب ورود الأمر بذلك من شرف البقعة  
 وقدسها روى أنه عليه الصلاة والسلام خلعهما وألقاهما وراء الوادى ﴿طوى﴾  
 بضم الطاء غير منون وقرئ منونا بالكسر منونا وغير منون فمن نونه  
 أوله بالمكان دون البقعة وقيل هو كثنى الطى مصدر لنودى أو المقدس أى نودى  
 ندامين أو قدس مرة بعد أخرى ﴿وأنا اخترتك﴾ أى اصطفتك للنبوة  
 والرسالة وقرئ وأنا اخترتك بالفتح والكسرة والفاء فى قوله ﴿فاستمع﴾  
 لترتيب الأمر أو المسأور به على ما قبلها فإن اختياره عليه السلام لما ذكر  
 من موجبات الاستماع والأمر به واللام فى قوله تعالى ﴿لما يوحى﴾ متعلقة

بأستمع وما موصولة أو مصدرية أى فاستمع الذى يوحى إليك أو الوحى لا باختراك كما قيل لكن لما قيل من أنه من باب التنازع وإعمال الأول فلا بد حينئذ من إعادة الضمير مع الثانى بل لأن قوله تعالى ﴿لأنى أنا الله لا إله إلا أنا﴾ يدل من ما يوحى ولا ريب فى أن اختياره عليه الصلاة والسلام ليس لهذا الوحى فقط والفاء فى قوله تعالى ﴿فاعبدنى﴾ لترتيب المأمور به على ما قبلها فإن اختصاص الألوهية به سبحانه وتعالى من موجبات تخصيص العبادة به عز وجل ﴿وأقم الصلوة﴾ خصت الصلاة بالذكر وأفردت بالأمر مع اندراجها فى الأمر بالعبادة لفضلها وإناقتها على سائر العبادات بما نيطة به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وذلك قوله تعالى ﴿لذكرى﴾ أى لتذكرنى فإن ذكرى كما ينبغي لا يتحقق إلا فى ضمن العبادة والصلوة أو لتذكرنى فيها لاشتغالها على الأذكار أو لتذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى أو لإخلاص ذكرى وابتغاء وجهى لا ترائى بها ولا تقصد بها غرضا آخر أو لتكون ذا كرالى غير ناس وقيل لتذكرى إياها وأمرى بها فى الكتب أو لأن أذكرك بالمدح والثناء وقيل لأوقات ذكرى وهى موافقت الصلاة أو لتذكر صلاتى لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها لأن الله تعالى يقول (وأتم الصلاة لذكرى) ، وقرىء لذكرى بألف التأنيث وللتذكرى معرفا وللتذكر بالتعريف والتشكيك وقوله تعالى :

﴿إن الساعة آتية﴾ تعليل لوجوب العبادة وإقامة الصلاة أى كائنة لا محالة وإنما عبر عن ذلك بالإتيان تحقيقا لحصولها بإبرازها فى معرض أمر محقق متوجه نحو مخاطبين ﴿أكاد أخفيها﴾ أى لا أظهرها بأن أقول إنها آتية ولولا أن ما فى الإخبار بذلك من اللطف وقطع الأعذار لما فعلت أو أكاد أظهرها بإيقاعها من أخفائها إذا أظهره بسلب خفائه ويؤيده القراءة بفتح الهمزة من خفاء بمعنى أظهره وقيل أخفاه من الأضداد يحىء بمعنى الإظهار والستر وقوله تعالى ﴿لتجزى كل نفس بما تسعى﴾ متعلق بآتية وما بينهما اعتراض أو بأخفيها

على المعنى الأخير وما مصدرية أى لتجزى كل نفس بسعيها فى تحصيل ما ذكر من الأمور المأمور بها وتخصيصه فى معرض الغاية لإتيانها مع أنه لجزء كل نفس بما صدر عنها سواء كان سعيها فيما ذكر أو تقاعدا عنه بالمرة أو سعيها فى تحصيل ما يضاده للإيدان بأن المراد بالذات من إتيانها هو الإثابة بالعبادة وأما العقاب بتركها فمن مقتضيات سوء اختيار العصاة وبأن المأمور به فى قوة الوجوب والساعة فى شدة الهول والفضاعة بحيث يوجبان على كل نفس أن تسعى فى الامتثال بالأمر وتجد فى تحصيل ما ينجيها من الطاعات وحيدة تحتزن عن اقتراف ما يريدها من المعاصى وعليه مدار الأمر فى قوله تعالى (وهو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا) فإن الابتلاء مع شموله لكافة المكلفين باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبيح أيضا لا إلى الحسن والأحسن فقط قد علق بالآخرين لما ذكر من أن المقصود الأصلى من إبداع تلك البدائع على ذلك النمط الرائع إنما هو ظهور كمال إحسان المحسنين وأن ذلك لتكونه على أتم الوجوه الرائقة وأكمل الأنحاء اللائقة بوجوب العمل بموجبه بحيث لا يجحد أحد عن سلفه المستبين بل يهتدى كل فرد إلى ما يرشد إليه من مطلق الإيمان والطاعة وإنما التفاوت بينهم فى مراتبها بحسب القوة والضعف وأما الإعراض عن ذلك والوقوع فى مهاوى الضلال فبمعزل من الوقوع فضلا عن أن ينتظم فى سلك الغاية لذلك الصنع البديع وإنما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له أو مسوغ هذا ويجوز أن يراد بالسعى مطلق العمل .

(فلا يصدنك عنها) أى عن ذكر الساعة ومراقبتها وقيل عن تصديقها والأول هو الأليق بشأن موسى عليه الصلاة والسلام وإن كان النهى بطريق التيسير والإلهاب وتقديم الجار والمجرور على قوله تعالى (من لا يؤمن بها) لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مستشفرة له فيتمكن عند وروده لها فضل تمكن ولأن فى المؤخر نوع طول ربما يخل تقديمه بجزاله العظم الكريم وهذا وإن كان بحسب الظاهر

نهي للكافر عن صد موسى عليه الصلاة والسلام عن الساعة لسكنه في الحقيقة  
 نهى له عليه الصلاة والسلام عن الانصداد عنها على أبلغ وجه وآ كده فإن النهى  
 عن أسباب الشيء ومبادئه المؤدية إليه نهى عنه بالطريق البرهاني وإبطال للسببية  
 من أصلها كما في قوله تعالى (ولا يجزمنكم) الخ فإن صد الكافر حيث كان سببا  
 لانصداده عليه الصلاة والسلام كأن النهى عنه نهيا بأصله وموجبه وإبطالا له  
 بالكلية ويجوز أن يكون من باب النهى عن المسبب وإرادة النهى عن السبب  
 على أن يراد نهيه عليه الصلاة والسلام عن إظهار لين الجانب للكفرة فإن ذلك  
 سبب لصددهم إياه عليه الصلاة والسلام كما في قوله لا أرينك هنا فإن المراد به  
 نهى المخاطب عن الحضور لديه الموجب لرؤيته ﴿واتبع هواه﴾ أى ما تهواه  
 نفسه من اللذات الحسية الفانية ﴿فتردى﴾ أى قهلك فإن الإغفال عنها وعن  
 تحصيل ما ينجى عن أهوالها مستتبع للهلاك لا محالة وهو في محل النصب على  
 جواب النهى أو في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى فأنت تردى .

﴿وما تلك يمينك يا موسى﴾ شروع في حكاية ما كلف به عليه الصلاة  
 والسلام من الأمور المتعلقة بالخلق إثر حكاية ما أمر به من الشؤون الخاصة  
 بنفسه فما استفهامية في حيز الرفع بالابتداء وتلك خبره أو بالعكس وهو أدخل  
 بحسب المعنى وأوفق بالجواب ويمينك متعلق بمضمر وقع حالا أى وما تلك  
 قارة أو مأخوذة<sup>(١)</sup> يمينك والعامل معنى الإشارة كما في قوله عز وعلا (وهذا  
 بعلى شيخا) وقيل تلك موصولة أى ما التى هى يمينك وأيا ما كان فلا استفهام  
 لإيقاظ وتنبيه له عليه الصلاة والسلام على ما سيبدو له من التعاجيب وتكرير  
 النداء لزيادة التأنيس والتنبيه ﴿قال هى عصاى﴾ نسبها إلى نفسه تحقيقا لوجه  
 كونها يمينه وتمهيدا لما يعقبه من الأفاعيل المنسوبة إليه عليه الصلاة والسلام  
 وقرئ عصى على لغة هذيل ﴿أنوكأ عليها﴾ أى أعتمد عليها عند الإعياء  
 أو الوقوف على رأس القطيع ﴿وأهش بها﴾ أى أخطب بها الورق وأسقطه

(١) فى ١٠ القارة أو للأخوذة .



﴿ على غنمى ﴾ وقرىء أهش بكسر الهاء وكلاهما من هش الخبز يهش إذا انكسر  
لهشاشته وقرىء بالسين غير المعجمة وهو زجر الغنم وتعديته بعلى لتضمين معنى  
الإنحاء والإقبال أى أجزرها منحيا ومقبلا عليها ﴿ ولى فيها مآرب أخرى ﴾  
أى حاجات أخرى من هذا الباب مثل ما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان  
إذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والحلاب  
ونحوها وإذا كان فى البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتيها وألقى عليها  
الكساء واستظل به وإذا قصر الرشاء وصله بها وإذا تعرضت لغنمه السباع  
قاتل بها قيل ومن جملة المآرب أنها كانت ذات شعبتين ومحجن فإذا طال الغصن  
حناء بالمحجن وإذا أراد كسره لواه بالشعبتين وكأنه عليه الصلاة والسلام فهم  
أن المقصود من السؤال بيان حقيقتها وتفصيل منافعها بطريق الاستقصاء حتى  
إذا ظهرت على خلاف تلك الحقيقة وبدت منها خواص بديعة علم أنها آيات باهرة  
ومعجزات قاهرة أحدثها الله تعالى وليست من الخواص المترتبة عليها فذكر  
حقيقتها ومنافعها على التفصيل والإجمال على معنى أنها من جنس العصى مستتبعة  
لمنافع بنات جنسها ليطابق جوابه الغرض الذى فهمه من سؤال العليم الخبير  
﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال ينساق إليه الذهن كأنه قيل فماذا قال عز وجل  
فقيل قال ﴿ ألقها ياموسى ﴾ لترى من شأنها ما لم يحظر على بالك من الأمور  
وتكرار النداء لتأكيد التنبية ﴿ فألقاها ﴾ على الأرض ﴿ فإذا هى حية تسعى ﴾  
روى أنه عليه الصلاة والسلام حين ألقاها انقلبت حية صفراء فى غلظ العصا  
ثم انفتحت وعظمت فلذلك شبهت بالجان تارة وسميت ثعبانا أخرى وعبر عنها  
ههنا بالاسم العام للحالين وقيل قد انقلبت من أول الأمر ثعبانا وهو الأليق  
بالمقام كما يفصح عنه قوله عز وجل ﴿ فإذا هى ثعبان مبين ﴾ وإنما شبهت بالجان  
فى الجلادة وسرعة الحركة لا فى صغر الجثة وقوله تعالى تسعى إما صفة لحية  
أو خبر ثان عند من يجوز كونه جملة ﴿ قال ﴾ استئناف كما سبق ﴿ خذها ولا  
تخف ﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما انقلبت ثعبانا ذكرا يبتلع كل شئ من  
الصخر والشجر فلما رآه كذلك خاف ونفر وما يملك البشر عند مشاهدة الأحوال

والمخاوف من الفزع والنفار وفي عطف النهى على الأمر إشعار بأن عدم المنهى عنه مقصود لذاته لا لتحقيق المسامحة فقط وقوله تعالى ﴿سنعيدها سيرتها الأولى﴾ مع كونه استئنافا مسوقا لتعليل الامتثال بالأمر والنهى فإن إعادتها إلى ما كانت عليه من موجبات أخذها وعدم الخوف منها عدة كريمة بإظهار معجزة أخرى على يده عليه الصلاة والسلام وإيدان بسكونها مسخرة له عليه الصلاة والسلام ليسكون على طمأنينة من أمره ولا يعتريه شائبة تزلزل عند محاجة فرعون أى سنعيدها بعد الأخذ إلى حالتها الأولى التى هى الهيئة العنصرية قيل بلغ عليه الصلاة والسلام عند ذلك من الثقة وعدم الخوف إلى حيث كان يدخل يده فى فمها ويأخذ بلحيها والسيرة فعلة من السير تجوز بها للطريقة والهيئة وانتصابها على نزع الجار أى إلى سيرتها أو على أن أعاد منقول من عادته بمعنى عاد إليه أو على الظرفية أى سنعيدها فى طريقها أو على تقدير فعلها وإيقاعها حالا من المفعول أى ستعيدها عصا كما كانت من قبل تسير سيرتها الأولى أى سائرة سيرتها الأولى فتنتفع بها كما كنت تفتفع من قبل

﴿واضمم يدك إلى جناحك﴾ أمر عليه الصلاة والسلام بذلك بعدما أخذ الحية وانقلبت عصا كما كانت أى أدخلها تحت عضدك فإن جناحى الإنسان جنباه كما أن جناحى العسكر ناحيته مستعار من جناحى الطائر وقد سميا جناحين لأنه يجنحهما أى يميلهما عند الطيران وقوله تعالى ﴿تخرج﴾ جواب الأمر وقوله تعالى ﴿بيضاء﴾ حال من الضمير فيه وقوله تعالى ﴿من غير سوء﴾ متعلق بمحذوف هو حال من الضمير فى يبيض أى كائنة من غير عيب وقبح كنى به عن البرص كما كنى بالسوأة عن العورة لما أن الطباع تعافه وتنفر منه روى أنه عليه الصلاة والسلام كان آدم فأخرج يده من مدرعته يبيض لها شعاع كشعاع الشمس تغشى البصر ﴿آية أخرى﴾ أى معجزة أخرى غير العصا وانتصابها على الحالية إما من الضمير تخرج على أنها بدل من الحال الأولى وإما من الضمير فى يبيض وقيل من الضمير فى الجار والمجرور وقيل هى منصوبة بفعل مضمر نحو خذ أو دونك وقوله تعالى ﴿لنريك من آياتنا الكبرى﴾ متعلق

بمضمون ينساق إليه النظم الكريم كأنه قيل فعلنا ما فعلنا من الأمر والاعطاف  
لنريك بذلك بعض آياتنا الكبرى على أن الكبرى صفة لآياتنا أو نريك بذلك  
من آياتنا ما هي كبرى على أن الكبرى مفعول ثان لنريك ومن آياتنا متعلق  
بمحذوف هو حال من ذلك المفعول وأياما كان فالآية الكبرى عبارة عن العصا  
واليد جميعا وأما تعلقة بما دل عليه آية أى دللتها بها لنريك الخ أو بقوله تعالى  
واضعهم أو بقوله تخرج أو بما قدر من نحو خذ ودونك كما قال بسكل من ذلك  
قائل فيؤدى إلى عراء آية العصا عن وصف الكبير فتدبر ﴿ اذهب إلى فرعون ﴾  
تخلص إلى ما هو المقصود من تهديد المقدمات السالفة فصل عما قبله من الأوامر  
ليذانا بأصلاته أى اذهب إليه بما رأيته من الآيات الكبرى وادعه إلى عبادتى  
وحذره نقمى وقوله تعالى ﴿ إنه طغى ﴾ تعليل للأمر أو لوجوب المسامحة به  
أى جاوز الحد فى التكبر والعنوت والتجبر حتى تجاسر على العظيمة التى هى دعوى  
الربوبية ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال ينساق إليه الذهن كأنه قيل فماذا  
قال عليه الصلاة والسلام حين أمر بهذا الأمر الخطير والخطب العسير فقبل قال  
مستعينا بربه عز وجل

﴿ رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى ﴾ لما أمر بما أمر به من الخطب  
الجليل تضرع إلى ربه عز وجل وأظهر عجزه بقوله ويضيق طدرى ولا ينطق  
لسانى وسأله تعالى أن يوسع صدره ويفسح قلبه ويجعله عليا بشؤون الحق  
وأحوال الخلق حليما حمولا يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد والمساكره  
بجميل الصبر وحسن الثبات ويتلقاها بصدر فسيح وجأش رابط وأن يسهل  
عليه مع ذلك أمره الذى هو أجل الأمور وأعظمها وأصعب الخطوب وأهولها  
بتوفيق الأسباب ورفع الموانع وفى زيادة كلمة لى مع انتظام الكلام بدونها  
تأكيد لطلب الشرح والتيسير بإيهام المشروح والميسر أولا وتفسيرهما ثانيا  
وفى تقديمها وتكريرها إظهار مزيد اعتناء بشأن كل من المطلوبين وفضل اهتمام  
باستدعاء حصولها له واختصاصهما به .

﴿ واحلل عقدة من لسانى ﴾ روى أنه كان فى لسانه عليه الصلاة والسلام

رثمة من جمره أدخلها فاه في صغره وذلك أن فرعون حملته ذات يوم فأخذ لحيته  
ففتقها لما كان فيها من الجواهر فغضب وأمر بقتله فقالت آسية إنه صبي لا يفرق  
بين الجمر والياقوت فأحضرا بين يديه فأخذ الجمر فوضعهما في فيه قيل واخترت  
يده فاجتهد فرعون في علاجها فلم تبرأ ثم لما دعاه قال إلى أي رب تدعوني قال  
إلى الذي أبرأ يدي وقد عجرت عنه واختلف في زوال العقدة بكالها فن قال به  
تمسك بقوله تعالى (قد أوتيت سؤالك) ومن لم يقل به احتج بقوله تعالى (هو أفصح  
منى) وقوله تعالى (ولا يكاد يبين) وأجاب عن الأول بأنه لم يسأل حل عقدة لسانه  
بالكلية بل حل عقده تمنع الإفهام ولذلك نكرها بوصفها بقوله (من لسانى) أى  
عقدة كائنة من عقد لسانى وجعل قوله تعالى ((يفقهوا قولى)) جواب الأمر  
وغرضا من الدعاء فبجملها في الجملة يتحقق إتياء سؤاله عليه الصلاة والسلام والحق  
أن ما ذكر لا يدل على بقائها في الجملة أما قوله تعالى (هو أفصح منى) فلا نه عليه  
الصلاة والسلام قاله قبل استدعاء الحل كما ستعرفه على أن أفصحيته منه عليهما  
الصلاة والسلام لا تستدعى عدم البقاء لما أن الأفصحية توجب ثبوت أصل  
الفصاحة في المفضول أيضا وذلك مناف للعقدة رأسا وأما قوله تعالى (ولا يكاد  
يبين) فن باب غلو اللعين في العتو والطغيان وإلا لدل على عدم زوالها أصلا  
وتنكيرها إنما يفيد قلنا في نفسها لا قلنا باعتبار كونها بعضا من الكثير وتعلق  
كلمة من في قوله تعالى (من لسانى) بمحدوف هو صفة لها ليس بمقطوع به  
بل الظاهر تعلقها بنفس الفعل فإن المحلول إذا كان متعلقا بشيء ومتصلا به  
فكما يتعلق الحل به يتعلق بذلك الشيء أيضا باعتبار إزالته عنه أو ابتداء  
حصوله منه .

(( واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى )) أى موازرا يعاوننى فى تحمل  
أعباء ما كلفته على أن اشتقاقه من الوزر الذى هو الثقل أو ملجأ اعتصم برأيه  
على أنه من الوزر وهو الملجأ وقيل أصله أوزير من الأزر بمعنى القوة فعيل بمعنى  
فَاعِل كالعشير والجليلس قلبت همزته ولوا كقلبها فى موازير ونصبه على أنه  
( ٤٠ - أبو السعود - ناك )

مفعول ثانٍ لاجعل قدم على الأول الذى هو قوله تعالى هرون اعتناء بشأن الوزارة ولى صلة لاجعل أو متعلق بمحذوف هو حال من وزيرا إذ هو صفة له فى الأصل ومن أهلى إما صفة لوزيرا أو صلة لاجعل وقيل مفعولاه لى وزيرا وهرون عطف بيان للوزير ومن أهلى كما مر من الوجهين وأخى فى الوجهين بدل من هرون أو عطف بيان آخر وقيل هما وزيرا من أهلى ولى تبين كما فى قوله تعالى (ولم يكن له كفوا أحد) ورد بأن شرط المفعولين فى باب النواسخ صحة انعقاد الجملة الاسمية ولا مساع لاجعل وزيرا مبتدأ ويحذف عنه بما بعده ﴿أشدد به أزرى وأشركه فى أمرى﴾ كلاهما على صيغة الدعاء أى أحكم به قوتى وأجعله شريكى فى أمر الرسالة حتى نتعاون على أدائها كما ينبغى وفصل الأول عن الدعاء السابق لكمال الاتصال بينهما فإن شد الأزر عبارة عن جعله وزيرا وأما الإشراك فى الأمر فحيث كان من أحكام الوزارة توسط بينهما العاطف .

﴿كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا﴾ غاية للأدعية الثلاثة الأخيرة فإن فعل فيها كل واحد منهما من التسبيح والذكر مع كونه مكثرا لفعل الآخر ومضاعفا له بسبب انضمامه إليه مكثرا له فى نفسه أيضا بسبب تقويته وتأنيده إذ ليس المراد بالتسبيح والذكر ما يكون منهما بالقلب أو فى الخلوات حتى لا يتفاوت حاله عند التعدد والانفراد بل ما يكون منهما فى تضاعيف أداء الرسالة ودعوة المردة العتاة إلى الحق وذلك بما لا ريب فى اختلاف حاله فى حالى التعدد والانفراد فإن كلا منهما يصدر عنه بتأييد الآخر من إظهار الحق ما لا يكاد يصدر عنه مثله فى حال الانفراد وكثيرا فى الموضعين نعم لمصدر محذوف أوزمان محذوف أى نزهك عما لا يليق بك من الصفات والأفعال التى من جملتها ما يدعيه فرعون الطاغية ويقبله منه فتنه الباغية من ادعاء الشراكة فى الألوهية ونصفك بما يليق بك من صفات السكّال ونعوت الجمال والجلال تنزيها كثيرا أو زمانا كثيرا من جملته زمان دعوة فرعون وأوان الحاجة معه وأما ما قيل من أن المعنى كى نصلى لك كثيرا ونحمدك ونثنى عليك فلا يساعده المقام ﴿لأنك كنت بنا بصيرا﴾

أى عالما بأحوالنا وبأن ما دعوتك به مما يصلحنا ويفيدنا في تحقيق ما كلفته من إقامة مراسم الرسالة وبأن هرون نعم الردء في أداء ما أمرت به والباء متعلقة ببصير أقدمت عليه لمراعاة الفواصل ﴿ قال قد أوتيت سؤالك ﴾ أى أعطيت سؤالك فعل بمعنى مفعول كالخبز والأكل بمعنى المخبوز والمأكول والإيتاء عبارة عن تعلق إرادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها له عليه السلام البتة وتقديره لماها حتما فكلها حاصلة له عليه السلام وإن كان وقوع بعضها بالفعل مترقبا بعد كتيسير الأمر وشد الأزر وباعتباره قيل سشد عضدك بأخيك وقوله تعالى ﴿ ياموسى ﴾ بشريف له عليه السلام بشرف الخطاب لإثر تشریفه بشرف قبول الدعاء .

### موسى في طفولته

وقوله تعالى : ﴿ ولقد متنا عليك ﴾ كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله وزيادة توطئن نفس موسى عليه السلام بالقبول ببيان أنه تعالى حيث أنعم عليه بتلك النعم التامة من غير سابقة دعاء منه وطلب فلأن ينعم عليه بمثلها وهو طالب له وداع أولى وأحرى وتصديره بالقسم لكمال الاعتناء بذلك أى وبالله لقد أنعمنا ﴿ مرة أخرى ﴾ أى في وقت غير هذا الوقت لأن ذلك مؤخر عن هذا فإن أخرى تأنيث آخر بمعنى غير والمرّة في الأصل اسم للمرور الواحد ثم أطلق على كل فعل واحد من الفعلات متعدية كانت أو لازمة ثم شاع في كل فرد واحد من أفراد ماله أفراد متجددة متعددة فصار علما في ذلك حتى جعل معيارا لما في معناه من سائر الأشياء فقيل هذا بناء المرة ويقرب منها الكرة والتارة والدفعة والمراد بها ههنا الوقت المعتمد الذى وقع فيه ما سيأتى ذكره من المن العظيمة الكثيرة وقوله تعالى :

﴿ إذ أوحينا إلى أمك ما يوحي ﴾ ظرف لحقنا والمراد بالإيحاء إما الإيحاء على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى (وإذ أوحيت إلى الحواريين) الآية وإما الإيحاء بواسطة الملك لأعلى وجه النبوة كما أوحى إلى مريم وإما الإلهام كما في قوله تعالى

(وأوحى ربك إلی النحل) وإما الإراقة في المنام والمراد بما يوحى ما سيأتى من الأمر بقذفه في التابوت وقذفه في البحر أهم أولا تهويله وتفخيما لشأنه ثم فسر ليسكون أقر عند النفس وقيل معناه ما ينبغي أن يوحى ولا يخل به اعظم شأنه وفرط الاهتمام به وقيل ما لا يعلم إلا بالوحى وفيه أنه لا يلائم المعنيين الآخرين للوحى إذ لا تفخيم لشأنه في أن يكون بما لا يعلم إلا بالإلهام أو بالإرادة في المنام ، وأن في قوله تعالى ﴿ أن انذيه في التابوت ﴾ مفسرة لأن الوحى من باب القول أو مصدرية حذف منها الباء أى بأن انذيه ومعنى القذف ههنا الوضع وأما في قوله تعالى ﴿ فأنذيه في اليم ﴾ فالإلقاء وهذا التفصيل هو المراد بقوله تعالى ( فإذا خفت عليه فألقه في اليم ) لا القذف بلا تابوت ﴿ فليلقه اليم بالساحل ﴾ لما كان إلقاء البحر إياه بالساحل أمرا واجبا الوقوع لتعلق الإرادة الربانية به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع أمر بذلك وأخرج الجواب مخرج الأمر والضمائر كلها لموسى عليه الصلاة والسلام والمقذوف في البحر والملقى بالساحل وإن كان هو التابوت أصالة لكن لما كان المقصود بالذات ما فيه جعل التابوت تبعاً له في ذلك .

﴿ ياخذہ عدو لی وعدو له ﴾ جواب للأمر بالإلقاء وتكرير العدو للبالغه والتعبريح بالأمر والإشعار بأن عداوته له مع تحققها لا تؤثر فيه ولا تضره بل تؤدي إلى المحبة فإن الأمر بما هو سبب للهلاك صورة من قذفه في البحر ووقوعه في يد عدو الله تعالى وعدوه مشعر بأن هناك لطفاً خفياً مندرجاً تحت قهر صوري وقيل الأول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع وليس المراد بالساحل نفس الشاطئ بل ما يقابل الوسط وهو ما يلي الساحل من البحر بحيث يجري ماؤه إلى نهر فرعون لما روى أنها جعلت في التابوت قطناً ووضعته فيه ثم قيرته وألقته في اليم وكان يشترع منه إلى بستان فرعون نهر صغير فدفعه الماء إليه فأتى به إلى بركة في البستان وكان فرعون جالساً ثمة مع آسية بنت من أحم فأمر به فأخرج ففتح فإذا هو صبي أصبح الناس وجهاً فأحبه أعدو الله

حبا شديدا لا يكاد يتمالك الصبر عنه وذلك قوله تعالى ﴿ وألقيت عليك حبة منى ﴾ كلمة من متعلقة بمحذوف هو صفة لمحبة مؤكدة لميا في تنكيرها من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أي بحبة عظيمة كأنه منى قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذلك أحبك عبدو الله وآله وقيل هي متعلقة بألقيت أي أحبيبتك ومن أحبه الله تعالى أحبه القلوب لا محالة وقوله تعالى ﴿ ولتصنع على عيني ﴾ متعلق بألقيت معطوف على علة له مضمرة أي لئلا تطغى عليك ولتربي بالحنو والشفقة بمراقبتى وحفظى أو بمضمر مؤخر هو عبارة عما قبله من إلقاء المحبة والجملة مبتدأة أي ولتصنع على عيني فعلت ذلك وقرىء ولتصنع على صيغة الأمر يسكون اللام وكسرها وقرى بفتح الناء والنصب أي وليكون عملك على عيني منى لئلا يخالف به عن أمرى .

﴿ إذ تمشى أختك ﴾ ظرف لتصنع على أن المراد به وقت وقع فيه مشيها إلى بيت فرعون وما ترتب عليه من القول والرجع إلى أمها وتربيتها له بالبر والحنو وهو المصداق لقوله تعالى ( ولتصنع على عيني ) إذ لاشفقة أعظم من شفقة الأم وصنعها على موجب مراعاته تعالى وقيل هو يدل من إذ أوحينا على أن المراد به زمان متسع متباعد الأطراف وهو الأنسب بما سيأتى من قوله تعالى ( فتجيناك من الغم ) الخ فإن جميع ذلك من المثنى الإلهية ولا تعلق لشيء منها بالتصنع المذكور وأما كونه ظرفا لألقيت كما جوز فرما يوم أن إلقاء المحبة لم يحصل قبل ذلك ولا ريب في أن معظم آثار إلقاءها ظهر عند فتح التابوت ﴿ فتقول ﴾ أي لفرعون وآسية حين رأتها يطلبان له عليه السلام مرضعة يقبل ثديها وكان لا يقبل ثديا وصيغة المضارع في الفعلين الحكاية الحال الماضية ﴿ هل أدلكم على من يكفله ﴾ أي يرضه إلى نفسه ويريه وذلك إنما يكون بقبوله ثديها يروى أنه فشا الخبر بمصر أن آل فرعون أخذوا غلاما من النيل لا يرتضع ثدى امرأة واضطروا إلى تتبع النساء فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فجاءتهم بمنكرة فقالت ما قالت وقالوا ما قالوا فجاءت بأمه فقبل ثديها فالقاه في قوله تعالى



﴿ فرجعناك إلى أمك ﴾ فصيحة معربة عن محذوف قبلها يعطف عليه ما بعدها  
 أى فقالوا دلينا عليها نجأت بأمك فرجعناك إليها ﴿ كى تقرر عينها ﴾ بلفظك  
 ﴿ ولا تحزن ﴾ أى يطرأ عليها الحزن بفراقك بعد ذلك وإلا فزوال الحزن.  
 مقدم على السرور المعبر عنه بقرة العين فإن التخلية متقدمة على التحلية وقيل  
 ولا تحزن أنت بفقد إشفاقها ﴿ وقتلت نفسها ﴾ هى نفس القبطى الذى استغاثه  
 الإسرائيلى عليه .

﴿ فنجيناك من الغم ﴾ أى غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى بالمغفرة ومن  
 اقتصاص فرعون بالإنباء منه بالمهاجرة إلى مدين ﴿ وفتناك فتونا ﴾ أى ابتليناك  
 ابتلاء أو فتونا من الابتلاء على أنه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء  
 كحجوز فى حجة وبدور فى بدرة أى خلصناك مرة بعد أخرى وهو لإجمال  
 ما ناله فى سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الآلاف والمشى راجلا وفقد  
 الزاد وقد روى أن سعيد بن جبير سأل عنه ابن عباس رضى الله عنهما فقال  
 خلصناك من محنة بعد محنة ولد فى عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة  
 يا ابن جبير وألقته أمه فى البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وآجر نفسه عشر  
 سنين وضل الطريق وتفرقت غنمه فى ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة  
 فهذه فتنة يا ابن جبير ولكن الذى يقتضيه النظم الكريم أن لا تعد لإجارة نفسه  
 وما بعدها من تلك الفتون ضرورة أن المراد بها ما وقع قبل وصوله عليه السلام  
 إلى مدين بقضية الغاء فى قوله تعالى : ﴿ فلبثت سنين فى أهل مدين ﴾ لإذلاريب  
 فى أن الإجارة المذكورة وما بعدها عما وقع بعد الوصول إليهم وقد أشير بذكر  
 لبثه عليه السلام فيهم دون وصوله إليهم إلى جميع ما قاساه عليه السلام فى تضاعيف  
 تلك السنين العشر من فتون الشدائد والمكاره التى كل واحد منها فتنة وأى  
 فتنة ومدين بلدة شعيب عليه الصلاة والسلام على ثمانى مراحل من مصر ﴿ ثم  
 جئت ﴾ إلى المكان الذى أونس فيه النار ووقع فيه النداء والجوار وفى  
 كلمة التراب أخى ليدان بأن مجيئه عليه السلام كان بعد اللثيا واللى من ضلال الطريق

وتفرق الغنم في الليلة المظلمة الشاتية وغير ذلك ﴿على قدر﴾ أى تقدير قدرته لأن أكلهم وأستنبتك في وقت قد عينته لذلك فما جئت إلا على ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر وقيل على مقدار من الزمان يوحى فيه إلى الأنبياء عليهم السلام وهو رأس أربعين سنة وقوله تعالى ﴿ياموسى﴾ تشریف له عليه الصلاة والسلام تنبيه على انتهاء الحكاية التى هى تفصيل المرة الأخرى التى وقعت قبل المرة المحكية أولا

### موسى وهارون

وقوله تعالى : ﴿واصطنعتك لنفسى﴾ تذكير لقوله تعالى أنا اخترتك وتمهيد لإرساله عليه السلام إلى فرعون مؤيدا بأخيه حسبا استدعاه بعد تذكير المن السابغة السابقة تأكيدا لوثوقه عليه السلام بحصول نظائرها اللاحقة وهذا تمثيل لما خوله عز وعلامن الكرامة العظمى بتقريب الملك بعض خواصه واصطناعه لنفسه وترشيحه لبعض أموره الجليلة والعدول عن نون العظمة الواقعة في قوله تعالى وقتناك ونظيره السابقين تمهيد لإفراد لفظ النفس اللائق بالمقام فإنه أدخل في تحقيق معنى الاصطناع والاستخلاص أى اصطفتك برسالاتى وبكلامى وقوله تعالى ﴿اذهب أنت وأخوك﴾ أى وليذهب أخوك حسبا استدعيت استئناف مسوق لبيان ما هو المقصود بالاصطناع ﴿بآياتى﴾ أى بمعجزاتى التى أريتكمها من اليد والعصا فإنهما وإن كانتا اثنتين لكن فى كل منهما آيات شتى كما فى قوله تعالى (فيه آيات بينات مقام إبراهيم) فإن انقلاب العصا حيوانا آية وكونها ثعبانا عظيما لا يقادر قدره آية أخرى وسرعة حركته مع عظم جرمه آية أخرى وكونه مع ذلك مستخراله عليه السلام بحيث كان يدخل يده فى فمه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابها عصا آية أخرى وكذلك اليد فإن بياضها فى نفسه آية وشعاعها آية ثم رجوعها إلى حالتها الأولى آية أخرى والياء للمصاحبة لا للتعدية إذ المراد ذهابهما إلى فرعون ملتبسين بالآيات متمسكين بها فى إجراء أحكام الرسالة وإكمال أمر الدعوة لا مجرد إذهابها وإيصالها إليه ﴿ولاتنيا﴾

لا تفقرا ولا تقصرا وقرىء لا تنفيا بكسر التاء للتابع ﴿ في ذكرى ﴾ أى بما يليق بى من الصفات الجليلة والأفعال الجميلة عند تبليغ رسالتى والدعاء إلى وقيل المعنى لا تنفيا فى تبليغ رسالتى فإن الذكر يقع على جميع العبادات وهو أجلها وأعظمها وقيل لا تنسيانى حيثما تقلبتهما واستمدا بذكرى العون والتأييد واعلما أن أمرا من الأمور لا يتأتى ولا يتسنى إلا بذكرى ﴿ اذهبوا إلى فرعون ﴾ جمعهما فى صيغة أمر الحاضر مع غيبة هرون إذ ذاك للتغليب وكذا الحال فى صيغة النهى روى أنه أوحى إلى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى عليهما السلام وقيل سمع بإقباله فتلقاه .

﴿ إنه طغى ﴾ تعليل لموجب الأمر والفاء فى قوله تعالى : ﴿ فقولاً له قولاً ليئلاً ﴾ لترتيب ما بعدها على طغيانه فإن تليين القول بما يكسر سورة عناد العتاة ويلين عريكة الطغاة قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تعنفا فى قولكما وقيل القول اللين مثل (هل لك لى أن تزكى وأهديك لى ربك) فإنها دعوة فى صورة عرض ومشورة ويرده ما سيجىء من قوله تعالى ﴿ فقولاً لى رسولاً ربك ﴾ الآيتين وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عداه شباباً لا يهرم ويبقى له لذة المطعم والمشرب والمنسكح وملكا لا يزول إلا بالموت وقرىء ليئلاً ﴿ لعله يتذكر ﴾ بما بلغتاه من ذكرى ويرغب فيما رغبتماه فيه ﴿ أو يخشى ﴾ عقابى ومحل الجملة النصب على الحال من ضمير التثنية أى فقولاً له قولاً ليئلاً راجين أن يتذكر أو يخشى وكلمة أو لمنع الخلو أى باشرا الأمر مباشرة من يرجو ويطمع فى أن يشمر عمله ولا يخيب سعيه وهو يجتهد بطوقه ويجتهد بأقصى وسعه وجدوى إرشالهما إليه مع العلم بحاله لإلزام الحجة وقطع المَعذرة ﴿ قالاً ربنا ﴾ أسند القول إليهما مع أن القائل حقيقة هو موسى عليه الصلاة والسلام بطريق التغليب لئذا بنا بأصاليته فى كل قول وفعل وتبعية هرون عليه السلام له فى كل ما يأتى ويؤذى ويجوز أن يكون هرون قد قال ذلك بعد تلاقيهما فخفى ذلك مع قول موسى عليه السلام عند نزول الآية كما فى

قوله تعالى ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ) فإن هذا الخطاب قد حكى لنا بصيغة الجمع مع أن كلا من المخاطبين لم يخاطب إلا بطريق الانفراد ضرورة استحالة اجتماعهم في الوجود فكيف باجتماعهم في الخطاب ﴿ لاننا نخاف أن يفرط علينا ﴾ أى يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر إلى إتمام الدعوة وإظهار المعجزة من فرط إذا تقدم ومنه الفارط وفرس فارط يسبق الخيل وقرىء يفرط من أفرطه إذا حمّله على العجلة أى نخاف أن يحمله حامل من الاستكبار أو الخوف على الملك أو غيرهما على المعاجلة بالعقاب ﴿ أو أن يطغى ﴾ أى يزداد طغيانا إلى أن يقول فى شأنك ما لا ينبغي لسكّال جرأته وقساوته وإطلاقه من حسن الأدب وإظهار كلمة أن مع سداد المعنى بدونه لإظهار كمال الاعتناء بالأمر والإشعار بتحقيق الخوف من كل منهما .

﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال التداشىء من النظم الكريم ولعل الفعل إسناد إلى ضمير الغيبة للإشعار بانتقال الكلام من مساق إلى مساق آخر فإن ما قبله من الأفعال الواردة على صيغة النكلم حكاية لموسى عليه السلام بخلاف ما سيأتى من قوله تعالى ( قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى ) فإن ما قبله أيضا وارد بطريق الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل فإذا قال لهما ربهما عند تضرعهما إليه فقيل قال ﴿ لا تخافا ﴾ ما توهمنا من الأمرين وقوله تعالى ﴿ إننى معكما ﴾ تعاليل لموجب النهى ومزيد تسلية لهما والمراد بالمعية كمال الحفظ والنصرة كما ينبىء عنه قوله تعالى ﴿ أسمع وأرى ﴾ أى ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فافعل فى كل حال ما يليق بها من دفع ضرر وشر وجلب نفع وخير ويجوز أن لا يقدر شيء على معنى أننى حافظكما سميما بصيرا والحافظ الناصر إذا كان كذلك فقد تم وبلغت النصرة غايتها ﴿ فأتياه ﴾ أمرا بإتيانه الذى هو عبارة عن الوصول إليه بعد ما أمرا بالذهاب إليه فلا تكرار وهو عطف على لا تخافا باعتبار تعليله بما بعده ﴿ فقولوا لآلئنا رسولا ربك ﴾ أمرا بذلك تحقيقا للحق من أول الأمر ليعرف البطاغية شأنهما ويبنى جرابه عليه وكذا التعرض

لربوبيته تعالى له والفاء في قوله تعالى ﴿فأرسل معنا بنى إسرائيل﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن كونهما رسولى ربه مما يوجب إرسالهم معهما والمراد بالإرسال إطلاقهم من الأسر والقسر وإخراجهم من تحت يده العادية لا تكليفهم أن يذهبوا معهما إلى الشام كما ينبىء عنه قوله تعالى ﴿ولا تعذبهم﴾ أى بإبقائهم على ما كانوا عليه من العذاب فإنهم كانوا تحت ملكة القبط يستخدمونهم فى الأعمال الصعبة الفادحة من الحفر ونقل الأحجار وغيرهما من الأمور الشاقة ويقتلون ذكور أولادهم عاما دون عام ويستخدمون نساءهم وتوسيط حكم الإرسال بين بيان رسالتهم وبين ذكر المجيء بآية دالة على صحتها لإظهار الاعتناء به مع ما فيه من تهوين الأمر على فرعون فإن إرسالهم معهما من غير تعرض لنفسه وقومه بفنون التكاييف الشاقة كما هو حكم الرسالة عادة ليس مما يشق عليه كل المشقة ولأن فى بيان مجيء الآية نوع طول كما ترى فتأخير ذلك عنه مغل بتجاوب أطراف النظم الكريم وأما ما قيل من أن ذلك دليل على أن تخليص المؤمنين من الكفرة أهم من دعوتهم إلى الإيمان فسللا

﴿قد جئتكم بآية من ربك﴾ تقرير لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وتعليل لوجوب الإرسال فإن مجيئهما بالآية من جهته تعالى عما يحقق رسالتهما ويقرها ويوجب الامتثال بأمرهما وإظهار اسم الرب فى موضع الإضمار مع الإضافة إلى ضمير المخاطب لتأكيد ما ذكر من التقرير والتعليل وتوحيد الآية مع تعددها لأن المراد إثبات الدعوى ببرهانها لا بيان تعدد الحجة وكذلك قوله تعالى ﴿قد جئتكم ببينة﴾ وقوله تعالى ﴿أولو جئتكم بشئ مبين﴾ وأما قوله تعالى ﴿فأت بآية إن كنت من الصادقين﴾ فالظاهر أن المراد بها آية من الآيات ﴿والسلام﴾ المستتبع لسلامة الدارين من الله تعالى والملائكة وغيرهم من المسلمين ﴿على من أنبأ الهدى﴾ بتصديق آيات الله تعالى الهادية إلى الحق وفيه من ترغيبه فى اتباعها على اللطف وجه ما لا يخفى ﴿إنا قد أوحى إلينا﴾ من جهة ربنا ﴿أن العذاب﴾ الدنيوى والأخروى ﴿على من كذب﴾ أى بآياته تعالى ﴿وتولى﴾ أى

أعرض عن قبولها وفيه من التلطيف في الوعيد حيث لم يصرح بحلول العذاب به  
ما لا مزيد عليه

﴿ قال ﴾ أي فرعون بعد ما أتياه وبلغاه ما أمرا به وإنما طوى ذكره  
للإيجاز والإشعار بأنهما كما أمرا بذلك سارعا إلى الامتثال به من غير تألثم وبأن  
ذلك من الظهور بحيث لا حاجة إلى التصريح به ﴿ فغن ربكما يا موسى ﴾  
لم يصف الرب إلى نفسه ولو بطريق حكاية ما في قوله تعالى (إنا رسول ربك)  
وقوله تعالى (قد جئناك بآية من ربك) لغاية عتوه ونهاية طغيانه بل إضافة إليهما  
لما أن المرسل لا بد أن يكون ربا للرسول أو لأنهما قد صرحا برؤيته تعالى  
للشكل بأن قالوا (إنا رسول رب العالمين) كما وقع في سورة الشعراء والاعتصار ههنا  
على ذكر رؤيته تعالى لفرعون لكفايته فيما هو المقصود والغناء لترتيب السؤال  
على ما سبق من كونهما رسول ربهما أي إذا كسبنا رسول ربكما فأخبراني من ربكما  
الذي أرسلكما وتخصيص النداء بموسى عليه الصلاة والسلام مع توجيه الخطاب  
إليهما لما أنه الأصل في الرسالة وهرون وزيره وأما ما قيل من أن ذلك لأنه  
قد عرف أن له عليه الصلاة والسلام رتبة فأراد أن يفحمه فيرده ما شاهده منه  
عليه الصلاة والسلام من حسن البيان القاطع لذلك الطمع الفارغ وأما قوله  
(ولا يكاد يبين) فمن غلوه في الخبث والدعارة كما مر ﴿ قال ﴾ أي موسى عليه  
الصلاة والسلام مجيبا له ﴿ ربنا ﴾ إما مبتدأ وقوله تعالى ﴿ الذي أعطى كل شيء  
خلقه ﴾ خبره أو هو خبر لمبتدأ محذوف والموصول صفته وأيما ما كان فلم يردا  
بضمير المتكلم أنفسهما فقط حسبما أراد اللعين بل جميع المخلوقات تحقيقا للحق  
وردا عليه كما يفصح عنه ما في حين الصلة أي هو ربنا الذي أعطى كل شيء  
من الأشياء خلقه أي صورته وشكله اللائق بما ينيط به من الخواص والمنافع  
أو أعطى مخلوقاته كل شيء تحتاج هي إليه وترتفق به وتقديم المفعول الثاني  
للاهتمام به أو أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث زوج الحصان بالحجر  
والبعير بالناقة والرجل بالمرأة ولم يزوج شيئا من ذلك بخلاف جنسه وقرى

خلقه على صيغة الماضي على أن الجملة صفة للمضاف أو المضاف إليه وحذف  
المفعول الثاني إما للاقتصار على الأول أى كل شيء خلقه الله تعالى لم يجرمه  
من عطائه وإنعامه أو للاختصار من كونه منوياً مدلولاً عليه بقرينة الحال أى  
أعطى كل شيء خلقه الله تعالى ما يحتاج إليه .

(ثم هدى) أى إلى طريق الانتفاع والارتفاق بما أعطاه وعرفه كيف  
يتوصل إلى بقاءه وكماله إما اختياراً كما فى الحيوانات أو طبعاً كما فى الجمادات  
والقوى الطبيعية النباتية والحيوانية ولما كان الخلق الذى هو عبارة عن تركيب  
الأجزاء وتسوية الأجسام متقدماً على الهداية التى هى عبارة عن إيداع القوى  
المحركة والمدركة فى تلك الأجسام وسط بينهما كلمة التراخى ولقد ساق عليه  
الصلاة والسلام جوابه على نمط رائع وأسلوب لائق حيث بين أنه تعالى عالم  
قادر بالذات خالق لجميع الأشياء منعم عليها بجميع ما يليق بها بطريق التفضل  
وضمته أن إرساله تعالى إياه إلى الطاعة من جملة هداياته سبحانه إياه بعد أن  
هداه إلى الحق بالهدايات التكوينية حيث ركب فيه العقل وسائر المشاعر والآلات  
الظاهرة والباطنة (قال فما بال القرون الأولى) لما شاهد اللعين ما نظم عليه  
الصلاة والسلام فى سلك الاستدلال من البرهان النير على الطراز الرائع خاف  
أن يظهر للناس حقيقة مقالاته عليه الصلاة والسلام وبطلان خرافات نفسه  
ظهوراً بينما فأراد أن يصرفه عليه الصلاة والسلام عن سننه إلى ما لا يعنيه من  
الأمور التى لا تعلق لها بالرسالات من الحكايات ويشغله عما هو بهدده عسى  
يظهر فيه نوع غفلة فيتسلق بذلك إلى أن يدعى بين يدي قومه نوع معرفة فقال  
ما حال القرون الماضية والأمم الخالية وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة  
فأجاب عليه الصلاة والسلام بأن العلم بأحوالهم مفصلة بما لا ملازمة له بمنصب  
الرسالة وإنما عليها عند الله عز وجل وأما ما قيل من أنه سأل عن حال من خلا  
من القرون وعن شقاء من شقى منهم وسعادة من سعد فإياه قوله تعالى (قال  
عليها عندى) فإن معناه أنه من الغيوب التى لا يعلمها إلا الله تعالى وإنما أنا عبد  
لا أعلم منها إلا ما علمني من الأمور المتعلقة بما أرسلت به ولو كان المسئول عنه

ما ذكر من الشقاوة والسعادة لأجيب ببيان أن من اتبع الهدى منهم فقد سلم ومن تولى فقد عذب حسبما نطق به قوله تعالى (والسلام) الآيتين ﴿ في كتاب ﴾ أى مثبت فى اللوح المحفوظ بتفصيله ويجوز أن يكون ذلك تمثيلا لتمسكه وتقرره فى علم الله عز وجل بما است حفظه العالم وقيد بالسكتة كما يلوح به قوله تعالى ﴿ لا يضل ربي ولا ينسى ﴾ أى لا يخطئ ابتداء ولا يذهب علمه بقاء بل هو ثابت أبدا فإنهما محالان عليه سبحانه وهن على الأول لبيان أن إثباته فى اللوح ليس لحاجته تعالى إليه فى العلم به ابتداء أو بقاء وإظهار ربي فى موقع الإضمار للتلذذ بذكره ولزيادة التقرير والإشعار بعلة الحكم فإن الربوبية مما يقتضى عدم الضلال والنسيان حتما ولقد أجاب عليه الصلاة والسلام عن السؤال بجواب عبرى بديع حيث كشف عن حقيقة الحق حجابها مع أنه لم يخرج عما كان بصدد من بيان شؤنه تعالى ثم تخلص إليه حيث قال بطريق الحكاية عن الله عز وجل لما سيأتى من الالتفات ﴿ الذى جعل لكم الأرض مهذا ﴾ على أن الموصول إما مرفوع على المدح أو منصوب عليه أو خبر مبتدأ محذوف أى جعلها لكم كالمهد تتمهدونها أو ذات مهد وهو مصدر سمي به المفعول وقرى مهادا وهو اسم لما يمد كالفراش أو جمع مهد أى جعل كل موضع منها مهدا لكل واحد منكم ﴿ وسلك لكم فيها سبلا ﴾ أى حصل لكم طرقا ووسطا بين الجبال والأودية والبرارى تسلكونها من قطر إلى قطر لتقضوا منها مآربكم وتلذفوا بمنافعها ومراقفها .

﴿ وأنزل من السماء ماء ﴾ هو المطر ﴿ فأخرجنا به ﴾ أى بذلك الماء وهو عطف على أنزل داخل تحت الحكاية وإنما التفت إلى التسكلم للتنبية على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القمرة والحكمة والإيذان بأنه لا يتأتى إلا من قادر مطاع عظيم الشأن تنقاد لأمره وتدعن لشئسته الأشياء المختلفة كما فى قوله تعالى ﴿ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ﴾ وقوله تعالى (أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حنائق ذات برية) خلا أن ما قبل الالتفات هناك صريح كلامه تعالى وأما ههنا فحكاية عنه



تعالى وجعل قوله تعالى (فأخرجنا به) هو المحكى مع كون ما قبله كلام موسى عليه الصلاة والسلام خلاف الظاهر مع أنه يفوت حينئذ الالتفات لعدم اتحاد المنكلم (أزواجاً) أصنافاً سميت بذلك لازدواجها وإقتران بعضها ببعض (من نبات) بيان أو صفة لأزواجاً أى كائنة من نبات وكذا قوله تعالى (شقى) أى متفرقة جمع شتيت ويجوز أن يكون صفة لنبات لما أنه في الأصل مصدر يستوى فيه الواحد والجمع يعنى أنها شتى مختلفة في الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم فإن من تمام نعمته تعالى أن أرزاق عباده لما كان تحصلها بعمل الأنعام جعل علفها مما يفضل عن حاجاتهم ولا يلقى بكونه طعاماً لهم وقوله تعالى :

((كلوا وارعوا أنعامكم)) حال من ضمير فأخرجنا على إرادة القول أى أخرجنا منها أصناف النبات قائلين كلوا وارعوا أنعامكم أى معديها لانتفاعكم بالذات وبواسطة آذنين في ذلك ((إن في ذلك)) إشارة إلى ما ذكر من شؤنه تعالى وأفعاله وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو رتبته وبعد منزلته في السكال والتشكير في قوله تعالى ((آيات)) للتفخيم كما وكيفها أى آيات كثيرة جليلة واضحة الدلالة على شؤن الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله وعلى صحة نبوة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام ((لأول الأنبي)) جمع نبيه سمي بها العقل لنبيه عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح كما سمي بالعقل والحجر لعقله وحجره عن ذلك أى لذوى العقول الناهية عن الأباطيل التي من جملتها ما يدعيه الطاغية ويقبله منه فتنه الباغية وتخصيص كونها آيات بهم مع أنها آيات للعالمين باعتبار أنهم المنتفعون بها ((منها خلقناكم)) أى في ضمن خلق آدم عليه الصلاة والسلام منها فإن كل فرد من أفراد البشر له حظ من خلقه عليه الصلاة والسلام إذ لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه عليه الصلاة والسلام بل كانت أنموذجاً منطوياً على فطرة سائر أفراد الجنس انطواءً إجمالياً مستتبعا لجريان آثارهما على السكل فكان خلقه عليه الصلاة والسلام منها خلقاً للكل منها وقيل المعنى خلقنا أبدانكم من النطفة المتولدة من الأغذية المتولدة من الأرض بوسائط وقيل إن الملك

الموكل بالرحم يأخذ من تربة المسكان الذي يدفن فيه المولود فييدها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة ﴿ وفيها نعيديكم ﴾ بالإماتة وتفريق الأجزاء وإبثار كلمة في على كلمة إلى الدلالة على الاستقرار المديد فيها ﴿ ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴾ بتأليف أجزاءكم المنفتحة المختلطة بالتراب على الهيئة السابقة ورد الأرواح إليها وكون هذا الإخراج تارة أخرى باعتبار أن خلقهم من الأرض لإخراج لهم منها وإن لم يكن على نهج التارة الثانية والتارة في الأصل اسم للتور الواحد وهو الجريان ثم أطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات المتجددة كما مر في المرة .

﴿ ولقد أريناه ﴾ حكاية إجمالية لما جرى بين موسى عليه الصلاة والسلام وبين فرعون إثر حكاية ما ذكره عليه الصلاة والسلام بجلال نعمائه الداعية له إلى قبول الحق والانقياد له وتصديرها بالقسم لإبراز كمال العناية بمضمونها وإسناد الإرادة إلى نون العظمة نظرا إلى الحقيقة لا إلى موسى نظرا إلى الظاهر لتحويل أمر الآيات وتفتيح شأنها وإظهار كمال شناعة اللعين وتماديه في المكابرة والعناد أى وبالله لقد بصرنا فرعون أو عرفناه ﴿ آياتنا ﴾ حين قال لموسى عليه الصلاة والسلام إن كنت جئت بآية فأت بها إن كنت من الصادقين فأتى عصاه فإذا هي ثعبان مبين ونزع يده فإذا هي بيضاء للناظرين وصيغة الجمع مع كونهما اثنتين باعتبار ما في تضاعيفهما من بدائع الأمور التي كل منها آية بيينة لقوم يعقلون حسبما بين في تفسير قوله تعالى ( اذهب أنت وأخوك بآياتي ) وقد ظهر عند فرعون أمور أخر كل واحد منها داهية دهياء فإنه روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ألقاها انقلبت ثعبانا أشمر فاغرا فاه بين لحبيه ثمانون ذراعا وضع لحيه الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر وتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك إلا أخذته فأخذه فعاد عصا وروى أنها انقلبت حية فارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أنشدك الخ ونزع يده من جيبه

فإذا هي بيضاء بياضا نورانيا خارجا عن حدود العادات. قد غلب شعاعه شعاع الشمس مجتمع عليه النظارة تعجبا من أمره ففي تضاعيف كل من الآيتين آيات جملة لكنها لما كانت غير مذكورة صراحة أكدت بقوله تعالى :

(كلها) كأنه قيل أريفاء آيتينا بجميع مستبهاتهما وتفاضيلهما قصدا إلى بيان أنه لم يبق له في ذلك عذر ما ولا مسامحة لعدم بقية الآيات التسع منها لما أنها إنما ظهرت على يده عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما مر في تفسير سورة الأعراف ولا ريب في أن أمر السحرة مترقب بعد وأبعد من ذلك أن يعد منها ما جعل لإهلاكهم لا لإرشادهم إلى الإيمان من فلق البحر وما ظهر بعد مهلكة من الآيات الظاهرة لبني إسرائيل من تقق الجبل والحجر سواء أريد به الحجر الذي فر بثوبه أو الذي انفجرت منه العيون وكذا أن يعد منها الآيات الظاهرة على يد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على أن حكايته عليه الصلاة والسلام إياها لفرعون في حكم إظهارها بين يديه وإراءاته إياها لاستحالة الكذب عليه عليه الصلاة والسلام فإن حكايته عليه الصلاة والسلام إياها لفرعون بما لم يجر ذكره ههنا على أن ما سيأتي من حمل ما أظهره عليه الصلاة والسلام على السحر والتصدى للمعارضة بالمثل يأباه إياه بيننا وينطق بأن المراد بها ما ذكرناه قطعا ولولا ذلك لجاز حمل ما فصله عليه الصلاة والسلام من أفعاله تعالى الدالة على اختصاصه بالربوبية وأحكامها من جملة الآيات (فكذب) موسى عليه الصلاة والسلام من غير تردد وتأخر مع ما شاهده في يده من الشواهد الناطقة بصدقه جحودا وعنادا (وأنى) الإيمان والطاعة لعتوه واستكباره وقيل كذب بالآيات جميعا وأنى أن يقبل شيئا منها أو أنى قبول الحق وقوله تعالى :

(قال أجيئتنا لتخرجننا من أرضنا بسحرك يا موسى) استئناف مبين لكيفية تكذيبه وإبائه والهمزة لإنكار الواقع واستقباحه وادعاء أنه أمر محال والحجى إما على حقيقة أو بمعنى الإقبال على الأمر والتصدى له أى أجيئتنا من مكانك الذى كنت فيه بعد ما غبت عنا أو أقبلت علينا لتخرجننا من مصر بما أظهرته

من السحر فإن ذلك مما لا يصدر عن العاقل لكونه من باب محاولة المحال وإنما قاله لحل قومه على غاية المقت لموسى عليه الصلاة والسلام بإبراز أن مراده عليه الصلاة والسلام ليس مجرد إنجاء بنى إسرائيل من أيديهم بل إخراج القبط من وطنهم وحياسة أموالمهم وأملاكهم بالكلية حتى لا يتوجه إلى اتباعه أحد ويبالغوا في المرافعة والمخاصمة وسمى ما أظهره عليه الصلاة والسلام من المعجزة الباهرة سحرا لتجسيرهم على المقابلة ثم ادعى أنه يعارضه بمثل ما أتى به عليه الصلاة والسلام فقال ﴿فلنأتينك بسحر مثله﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه قيل إذا كان كذلك فوالله لنايتيك بسحر مثل سحرك ﴿فاجعل بيننا وبينك موعدا﴾ أى وعدا كما ينبى عنه وصفه بقوله تعالى ﴿لا تخلفه﴾ فإنه المناسب لا المكان والزمان أى لا تخلف ذلك الوعد ﴿نحن ولا أنت﴾ وإنما فوض اللعين أمر الوعد إلى موسى عليه الصلاة والسلام للاحتراز عن نسبته إلى ضعف القلب وضيق المجال وإظهار الجلادة وإرادة أنه متمكن من تهيت أسباب المعارضة وترتيب آلات المغالبة طال الأمد أم قصر كما أن تقديم ضميره على ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وتوسيط كلمة النفي بينهما للإيذان بمسارعته إلى عدم الإخلاف وأن عدم إخلافه لا يوجب إخلافه عليه الصلاة والسلام ولذلك أكد النفي بتكرير حرفه واقتصاب ﴿مكنا سوى﴾ بفعل يدل عليه المصدر لا به فإنه موصوف أو بأنه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف إليه حينئذ تكون مطابقة الجواب في قوله تعالى ﴿قال موعدكم يوم الزينة﴾ من حيث المعنى فإن يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه يومئذ أو بإضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الأول أو وعدكم وعد يوم الزينة وقرىء يوم بالنصب وهو ظاهر في أن المراد به المصدر ومعنى سوى منتصفا تستوى مسافته إلينا وإليك وهو في النعت كقولهم قوم عدى في الشدوذ وقرىء بكسر السين قبل يوم الزينة يوم عاشوراء أو يوم النيروز أو يوم عيد كان لهم في كل عام وإنما خصه عليه الصلاة والسلام بالتعيين لإظهار كمال قوته

( ٤١ - أبو السعود - ثالث )

وكونه على ثقة من أمره وعدم مبالاته بهم لما أن ذلك اليوم وقت ظهور غاية شوكتهم وليكون ظهور الحق وزهوق الباطل في يوم مشهود على رهوس الأشهاد ويشيع ذلك فيما بين كل حاضر وباد ﴿ وأن يحشر الناس ضحى ﴾ عطف على يوم أو الزينة وقرىء على البناء للفاعل بالتاء على خطاب فرعون وبالياء على أن الضمير له على سنن الملوك أو لليوم .

### موسى والسحرة

﴿ فتولى فرعون ﴾ أى انصرف عن المجلس ﴿ فجمع كيده ﴾ أى ما يكاد به من السحرة وأدواتهم ﴿ ثم أتى ﴾ أى الموعد ومعه ما جمعه من كيده وفى كلمة التراخى إيماء إلى أنه لم يسارع إليه بل أتاه بعد لآى وتلعم وقوله تعالى ﴿ قال لهم موسى ﴾ الخ بطريق الاستئناف المبني على السؤال يقضى بأن المترقب عن أحواله عليه الصلاة والسلام حينئذ والمحتاج الى السؤال والبيان ليس إلا ما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من الكلام وأما إتيانه أولاً فأمر محقق غنى عن التصريح به كأنه قيل فإذا صنع موسى عليه الصلاة والسلام عند إتيان فرعون بمن جمعه من السحرة فقبل قال لهم بطريق النصيحة ﴿ ويلكم لا تفترؤا على الله كذبا ﴾ بأن تدعوا آياته التى ستظهر على يدي سحرا كما فعل فرعون ﴿ فيسحتكم ﴾ أى يستأصلكم بسببه ﴿ بعذاب ﴾ هائل لا يقادر قدره وقرىء يسحتكم من الثلاثى على لغة أهل الحجاز والإسحات لغة بنى تميم ونجد ﴿ وقد خاب من افترى ﴾ أى على الله كائنا من كان بأى وجه كان فيدخل فيه الافتراء المنهى عنه دخولا أوليا أو وقد خاب فرعون المفتري فلا تكونوا مثله فى الخيبة والجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبلها ﴿ فتنازعوا ﴾ أى السحرة حين سمعوا كلامه عليه الصلاة والسلام كأن ذلك غاظهم فتنازعوا ﴿ أمرهم ﴾ الذى أريد منهم من مغالته عليه الصلاة والسلام وتشاوروا وتناظروا ﴿ بينهم ﴾ فى كيفية المعارضة وتجادبوا أهداب القول فى ذلك ﴿ وأمسروا النجوى ﴾ أى من موسى عليه الصلاة والسلام لئلا يقف عليه فيدفعه وكان نجواهم ما نطق به قوله تعالى ﴿ قالوا ﴾ أى بطريق التناجى والإسرار :

﴿إن هذان لساحران﴾ الخ فإنه تفسير له ونتيجة لتنازعهم وخلاصة ما استقرت عليه آراؤهم بعد التناظر والتشاور وإن غخفة من إن قد أهملت عن العمل واللام فارقة وقرىء بتشديد نون هذان وقيل هي نافية واللام بمعنى إلا أى ما هذان الا ساحران وقرىء إن بالتشديد وهذان اسمها على لغة بلحارث ابن كعب فإنهم يعربون التثنية تقديرا وقيل اسمها ضمير الشأن المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل إن بمعنى نعم وما بعدها جملة من مبتدأ وخبر وفيها أن اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل أصله إنه هذان لهما ساحران لحذف الضمير وفيه أن المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرىء إن هذين لساحران وهي قراءة واضحة ﴿يريدان أن يخرجاك من أرضك﴾ أى أرض مصر بالاستيلاء عليها ﴿بسحرهما﴾ الذى أظهره من قبل ﴿ويذهبا بطريقكم المثل﴾ أى بمذهبكم الذى هو أفضل المذاهب وأمثلا بإظهار مذهبهما وإعلاء دينهما يريدون به ما كان عليه قوم فرعون لا طريقة السحر فإنهم ما كانوا يعتقدونه ديناً وقيل أرادوا أهل طريقكم وهم بنو اسرائيل لقول موسى عليه الصلاة والسلام أرسل معنابنى اسرائيل وكانوا أرباب علم فيما بينهم ويأباه أن إخراجهم من أرضهم إنما يكون بالاستيلاء عليها تمكنا وتصرفا فكيف يتصور حينئذ نقل بنى اسرائيل إلى الشام وحمل الإخراج على إخراج بنى اسرائيل منها مع بقاء قوم فرعون على حالهم مما يجب تنزيه التنزيل عن أمثاله على أن هذه المقالة منهم للإغراء بالمبالغة في المغالبة والاهتمام بالمناسبة فلا بد أن يكون الإنذار والتحذير بأشد المكاره وأشقها عليهم ولا ريب فى أن إخراج بنى اسرائيل من بينهم والذهاب بهم إلى الشام وهم آمنون فى ديارهم ليس فيه كثير محذور وقيل الطريقة اسم لوجره القوم وأشرافهم لما أنهم قدوة لغيرهم ولا يخفى أن تخصيص الأذهاب بهم مما لا مزية فيه وقوله تعالى ﴿فأجمعوا كيدكم﴾ نصريح بالمطلوب لإثر تمهيد المقدمات والقضاء فصيحة أى إذ كان الأمر كما ذكر من كونهما ساحرين يريدان بك ما ذكر من الإخراج والإذهاب فآجمعوا كيدكم واجملوه مجمعا عليه بحيث لا يتحلف عنه واحد منكم وارموا عن قوس واحدة وقرىء فأجمعوا من الجمع ويعضده قوله تعالى ( فجمع

كيدہ) أى فاجمعوا أدوات سحركم ورتبوها كما ينبغي ﴿ثم انتوا صفا﴾ أى مصطفين أمروا بذلك لأنه أهيب في صدور الرائيين وأدخل في استعجاب الرهبة من المشاهدين قيل كانوا سبعين ألفا مع كل منهم جبل وعصا وأقبلوا عليه لإقالة واحدة وقيل كانوا اثنين وسبعين ساحرا اثنين من القبط والباقي من بنى إسرائيل وقيل تسعمائة : ثلثمائة من الفرس ، وثلثمائة من الروم ، وثلثمائة من الإسكندرية وقيل خمسة عشر ألفا وقيل بضعة وثلاثين ألفا والله أعلم ولعل الموعد كان مكانا متسعا خاطبهم موسى عليه الصلاة والسلام بما ذكر في قطر من أقطاره وتنازعوا أمرهم في قطر آخر منه ثم أمروا بأن يأتوا وسطه على الوجه المذكور وقد فسر الصنف بالمصلى لاجتماع الناس فيه في الأعياد والصلوات ووجه صحته أن يكون علما لموضع معين من المسكان الموعود وأما إرادة مصلى من المصليات بعد تعيين المسكان الموعود فلا مساغ لها قطعاً ، وقوله تعالى ﴿وقد أفلح اليوم من استعلى﴾ اعتراض تذييلي من قبلهم يؤكد لما قبله من الأمرين أى قد فاز بالمطلوب من غلب يريدون بالمطلوب ما وعدهم فرعون من الأجر والتقريب حسبما نطق به قوله تعالى ( قال نعم وإنكم لمن المقربين ) وبمن غلب أنفسهم جميعاً على طريقة قولهم بعزة فرعون إنا نحن الغالبون أو من غلب منهم حثا لهم على بذل المجهود في المغالبة هذا هو اللائق بتجاوب أطراف النظم الكريم وقد قيل كان نجواهم أن قالوا حين سمعوا مقالة موسى عليه الصلاة والسلام ما هذا بقول ساحر وقيل كان ذلك أن قالوا إن غلبنا موسى اتبعناه وقيل كان ذلك قولهم إن كان ساحرا فسنغلبه وإن كان من السماء فله أمر فيكون لإسراهم حينئذ من فرعون وملئه ويحمل قولهم إن هذان لساحران الخ على أنهم اختلفوا فيما بينهم على الأقاويل المذكورة ثم رجعوا عن ذلك بعد التنازع والتناظر واستقرت آراؤهم على ذلك وأبوا إلا المناصبة للمعارضة وأما جعل ضمير قالوا لفرعون وملئه على أنهم قالوا ذلك للسحرة رداهم عن الاختلاف وأمروهم بالإجماع والإجماع وإظهار الجلادة بالإتيان على وجه الاصطفاف فخل بجزالة النظم الكريم كما يشهد به الذوق السليم .

﴿ قالوا ﴾ استئناف مبنى على سؤال ناشئ من حكاية ما جرى بين السحرة من المقارنة كأنه قيل فإذا فعلوا بعد ما قالوا فيما بينهم ما قالوا فقيل قالوا ﴿ يا موسى ﴾ وإنما لم يتعرض لإجماعهم وإتيانهم بطريق الاصطناف لشعارا بظهور أمرهما وغناهما عن البيان ﴿ إما أن تلقى ﴾ أى ما تلقيه أولا على أن المفعول محذوف لظهوره أو تفعل الإلقاء أولا على أن الفعل منزل منزلة اللازم ﴿ وإما أن نكون أول من ألقى ﴾ ما يلقيه أو أول من يفعل الإلقاء خيره عليه الصلاة والسلام بما ذكر مراعاة للأدب لما رأوا منه عليه الصلاة والسلام ما رأوا من مخايل الخير ورزانة الرأى وإظهارا للجلادة بإراءة أنه لا يختلف حالهم بالتقديم والتأخير وأن مع ما فى حيزها منصوب بفعل مضمر أو مرفوع بخبرية مبتدأ محذوف أى اختر الإلقاء أولا أو إلقاءنا أو الأمر إما للقائوك أو إلقاءنا ﴿ قال ﴾ استئناف كما سلف ناشئ من حكاية تخيير السحرة إياه عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فإذا قيل عليه الصلاة والسلام فقيل قال ﴿ بل ألقوا ﴾ أتم أولا مقابلة للأدب بأحسن من أدهم حيث بت القول بإلقائهم أولا وإظهارا لعدم المبالاة بسحرم ومساعدة لما أوهموا من الميل إلى البدء وليبرزوا ما معهم ويستفروا أقصى جهدهم ويستنفدوا قصارى وسعهم ثم يظهر الله عز وجل سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه لما علم أن ما سيظهر بيده سيلقف ما يصنعون من مكاييد السحر .

﴿ فإذا جبالهم وعصيمهم يخيل إليه من سحرم أنها تسمى ﴾ إلقاء فصيحة معربة عن مسارعتهن إلى الإلقاء كما فى قوله تعالى ﴿ فقلنا اضرب بعصاك البحر فانفلق ﴾ أى فآلقوا فإذا جبالهم وهى لل مفاجأة والتحقيق أنها أيضاً ظرفية تستدعى متعلقا ينصبها وجملة تضاف إليها ولكنها خصت بكون متعلقها فعل المفاجأة والجملة ابتدائية والمعنى فآلقوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت أن يخيل إليه سعى جبالهم وعصيمهم من سحرم وذلك أنهم كانوا لطلخواها بالزئبق فلبس ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت ففيل إليه أنها تتحرك وقرى تخيل نيالاء على إسناده إلى ضمير الجبال والعصى وإبدال أنها تسمى منه بدل اشتمال



وقرىء يخيل بإسناده إليه تعالى وقرىء تخيل بحذف إحدى التاءين من تخيل  
 ﴿ فأوجس في نفسه خيفة موسى ﴾ أى أضمر فيها بعض خوف من مفاجاته  
 بمقتضى البشرية المجبولة على النفرة من الحيات والاحتراز من ضررها المعتاد من  
 اللسع ونحوه وقيل من أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه وليس بذلك كما ستعرفه  
 وتأخير الفاعل لمراعاة الفواصل .

﴿ قلنا لا تخف ﴾ أى ما توهمت ﴿ إنك أنت الأعلى ﴾ تعليل لما يوجبه  
 النهى من الانتهاء عن الخوف وتقرير لغيبته على أبلغ وجه وأكده كما يعرب  
 عنه الاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو  
 المنبئ عن الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل ﴿ وألق ما في يمينك ﴾ أى عصاك كما  
 وقع في سورة الأعراف وإنما أوتر الإبهام تهويلا لأمرها وتفخيما لشأنها  
 وإيدانا بأنها ليست من جنس العصي المعهودة المستتبعة للآثار المعتادة بل خارجة  
 عن حدود سائر أفراد الجنس مبهمة السكنة مستتبعة لآثار غريبة وعدم مراعاة  
 هذه النسكته عند حكاية الأمر في موضع آخر لا يستدعى عدم مراعاتها عند  
 وقوع المحكى ، هذا وحمل الإبهام على التحقير بأن يراد لا تبال بكثرة حبالهم  
 وعصيهم وألق العويد الذى فى يدك فإنه بقدره الله تعالى يلقيها مع وحدته  
 وكثرتها وصغره وعظمتها ياباه ظهور حالها فيما مر مرتين على أن ذلك المعنى  
 إنما يليق بما لو فعلت العصا ما فعلت وهى على هيئتها الأصلية وقد كان منها  
 ما كان وقوله تعالى :

﴿ تلقف ما صنعوا ﴾ بالجزم جوابا للأمر من لقفه إذا ابتلعه والتقمه  
 بسرعة والتأنيث لكون ما عبارة عن العصا أى تبتلع ما صنعوه من الحبال  
 والعصى التى خيل إليك سعيها وخفتها والتعبير عنها بما صنعوا للتحقير والإيدان  
 بالتمويه والتزوير وقرىء تلقف بتشديد القاف وإسقاط إحدى التاءين من تلقف  
 وقرىء بالرفع على الحال أو الاستئناف والجملة الأمرية معطوفة على النهى  
 متممة بما فى حيزها لتعليل موجه ببيان كيفية غلبته عليه الصلاة والسلام وعلوه  
 فإن ابتلاع عصاه لا باطليلهم التى منها أوجس فى نفسه ما أوجس مما يقلع مادته

بالسكينة وهذا كما ترى صريح في أن خوفه عليه الصلاة والسلام لم يكن مما ذكر من مخالطة الشك للناس وعدم اتباعهم له عليه الصلاة والسلام وإلا لعل بما يزيله من الوعد بما يوجب إيمانهم واتباعهم له عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ﴿إِنْ مَا صَنَعُوا﴾ الخ تعليل لقوله تعالى (تلقف ما صنعوا) وما إما موصولة أو موصوفة أي إن الذي صنعوه أو إن شيئاً صنعوه ﴿كيد ساحر﴾ بالرفع على أنه خبر لأن أي كيد جنس الساحر وتبكيه للتوسل به إلى تشكيك ما أضيف إليه للتحقير وقرئ بالنصب على أنه مفعول صنعوا وما كافة وقرئ كيد سحر على أن الإضافة للبيان كما في علم فقه أو على معنى ذى سحر أو على تسمية الساحر سحراً مبالغة وقوله تعالى ﴿ولا يفلح الساحر﴾ أي هذا الجنس ﴿حيث أتى﴾ أي حيث كان وأين أقبل من تمام التعليل وعدم التعرض لشأن العصا وكونها معجزة إلهية مع ما في ذلك من تقوية التعليل للإيدان بظهور أمرها والفناء في قوله تعالى :

﴿فألقي السحرة سجدا﴾ كما سلف فصيحة معربة عن محذوفين ينساق إليهما النظم الكريم غنيين عن التصریح بهما لعدم احتمال تردد موسى عليه السلام في الامتثال بالأمر واستحالة عدم وقوع اللقف الموعود أي فألقاه عليه السلام فوقع ما وقع من اللقف فألقى السحرة سجدا لما تيقنوا أن ذلك ليس من باب السحر وإنما هي آية من آيات الله عز وجل روى أن رئيسهم قال كنا نغلب الناس وكانت الآلات تبقى علينا<sup>(١)</sup> فلو كان هذا سحراً فأين ما ألقيناه من الآلات فاستدل بتغير أحوال الأجسام على الصانع القادر العالم وظهر ذلك على يد موسى عليه الصلاة والسلام على صحة رسالته لا جرم ألقاهم ما شاهدوه على وجوههم وتابوا وآمنوا وأتوا بما هو غاية الخضوع قيل لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب وعن عكرمة لما خرّوا سجداً أراهم الله تعالى في سجودهم منازلهم في الجنة ولا ينافية قولهم (لما آمنّا برّبنا ليغفر لنا

خطايانا) الخ لأن كون تلك المنازل منازلهم باعتبار صدور هذا القول عنهم ﴿قالوا﴾ استئناف كما مر غير مرة ﴿آمنّا برب هرون وموسى﴾ تأخير موسى عند حكاية كلامهم لرعاية الفواصل وقد جوز أن يكون ترتيب كلامهم أيضاً هكذا إما لكبر سن هرون عليه الصلاة والسلام وإما للمبالغة في الاحتراز عن التوهم الباطل من جهة فرعون وقومه حيث كان فرعون ربي موسى عليه الصلاة والسلام في صغره فلو قدموا موسى عليه الصلاة والسلام لربما توهم اللعين وقومه من أول الأمر أن مرادهم فرعون .

﴿قال﴾ أى فرعون للسحرة ﴿آمنتم له﴾ أى لموسى عليه الصلاة والسلام واللام لتضمين الفعل معنى الإلتباع وقرئ على الاستفهام التوبيخى ﴿قبل أن آذن لكم﴾ أى من غير أن آذن لكم فى الإيمان له كما فى قوله تعالى (لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي) لا أن إذنه لهم فى ذلك واقع بعده أو متوقع (لأنه) (يعنى موسى عليه الصلاة والسلام) ﴿لكبركم﴾ أى فى فنكم وأعلمكم به وأسنادكم (الذى علمكم السحر) فتواطأتم على ما فعلتم أو فعلكم شيئاً دون شيء فلذلك غلبكم وهذه شبهة زورها للعين وألقاها على قومه وأراهم أن أمر الإيمان منوط بإذنه فلما كان لإيمانهم بغير إذنه لم يكن معتدا به وأنهم من تلامذته عليه الصلاة والسلام فلا عبرة بما أظهره كما لا عبرة بما أظهره وذلك لما اعتراه من الخوف من اقتداء الناس بالسحرة فى الإيمان بالله تعالى ثم أقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث قال ﴿فلا تقطن﴾ أى فوالله لا تقطن ﴿أيديكم وأرجلكم من خلاف﴾ أى اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كان القطع ابتداء من مخالفة العضو فإن المبتدئ من المعروض مبتدئ من العارض أيضاً وهى مع مجرورها فى حيز النصب على الحالية أى لا تقطعنها مختلفات وتعيين تلك الحال للإيدان بتحقيق الأمر وإيقاعه لا محالة بتعيين كيفية المعهودة فى باب السياسة لا لأنها أقطع من غيرها ﴿ولأصلبكم فى جذوع النخل﴾ أى عليها وإيثار كلمة فى الدلالة على إبقائهم عليها زماناً مديداً تشبيها لاستمرارهم عليها باستقرار المظروف المشتمل عليه قالوا وهو أول من صلب وصيغة التفعيل فى الفعلين للتكثير وقد قرنا

بالتخفيف ﴿ ولتعلن أينما ﴾ يريد به نفسه موسى عليه الصلاة والسلام لقوله  
 آمنتم له قبل أن آذن لكم واللام مع الإيمان في كتاب الله تعالى لغيره تعالى وهذا  
 إما لقصد توضيح موسى عليه الصلاة والسلام والجزء به لأنه لم يكن من التعذيب  
 في شيء وإما لإراءة أن إيمانهم لم يكن عن مشاهدة المعجزة ومعينة البرهان بل  
 كان عن خوف من قبل موسى عليه الصلاة والسلام حيث رأوا ابتلاع عصاه  
 لحبائهم وعصيتهم فخافوا على أنفسهم أيضاً وقيل يريد به رب موسى الذي آمنوا  
 به بقولهم آمنا برب هرون وموسى ﴿ أشد عذاباً وأبقى ﴾ أى أدام .

﴿ قالوا ﴾ غير مكترئين بوعيده ﴿ لن نؤثر ﴾ لن نخترك بالإيمان  
 والإيتباع ﴿ على ما جاءنا ﴾ من الله على يد موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ من  
 البينات ﴾ من المعجزات الظاهرة فإن ما ظهر بيده عليه الصلاة والسلام من  
 العصا كان مشتملاً على معجزات جمّة كما مر تحقيقه فيما سلف فإنهم كانوا عارفين  
 بجلالها ودقائقها ﴿ والذي فطرنا ﴾ أى خلقنا وسائر المخلوقات وهو عطف  
 على ما جاءنا وتأخيرها لأن ما في ضمنه آية عقلية نظرية وما شاهدوه آية حسية  
 ظاهرة وإبراده تعالى بعنوان فاطريته تعالى لهم للإشعار بعله الحكم فإن خالقيته  
 لهم وكون فرعون من جملة مخلوقاته مما يوجب عدم إثارتهم له عليه سبحانه  
 وتعالى وهذا جواب منهم لتوبيخ فرعون بقوله ﴿ آمنتم له قبل أن آذن لكم ﴾ وقيل  
 هو قسم محذوف الجواب لدلالة المذكور عليه أى وحق الذى فطرنا لا نؤثر الخ  
 ولا مسأغ لكون المذكور جواباً له عند من يجوز تقديم الجواب أيضاً لما  
 أن القسم لا يحجب بلن إلا على شذوذ ، وقوله تعالى ﴿ فاقض ما أنت قاض ﴾  
 جواب عن تهديده بقوله لا تقطعن الخ أى فاصنع ما أنت صانعه أو فاحكم به  
 وقوله تعالى : ﴿ إنما تقضى هذه الحياة الدنيا ﴾ مع ما بعده تعليل لعدم المبالاة  
 المستفاد مما سبق من الأمر بالقضاء أى إنما تصنع ما تمواه أو تحكم بما تراه في  
 هذه الحياة الدنيا لحسب وما لنا من رغبة في عذابها ولا رهبة من عذابها ﴿ أنا آمنا  
 بربنا ليغفر خطايانا ﴾ التى اقترفنا فيها من الكفر والمعاصي ولا يؤخذنا بها في

الدار الآخرة لا لئمتعنا بتلك الحياة الفانية حتى نتأثر بما أودعنا به من القطع والصلب ، وقوله تعالى ﴿ وما أكرهتنا عليه من السحر ﴾ عطف على خطايانا أى ويغفر لنا السحر الذى عملناه فى معارضة موسى عليه السلام يا كراهك وحشرك لإيانا من المدائن القاصية خصوصه بالذكر مع اندراجهم فى خطاياهم إظهارا لغاية نفرتهم عنه ورغبتهم فى مغفرته وذكر الإكراه للإيدان بأنه مما يجب أن يفرد بالاستغفار منه مع صدوره عنهم بالإكراه وفيه نوع اعتذار لاستجلاب المغفرة وقيل أرادوا الإكراه على تعلم السحر حيث روى أن رؤسائهم كانوا اثنين وسبعين اثنان منهم من القبط والباقي من بنى إسرائيل وكان فرعون أكرههم على تعلم السحر وقيل إنه أكرههم على المعارضة حيث روى أنهم قالوا لفرعون أرنا موسى نأثما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر فإن الساحر إذا نام بطل سحره فأبى إلا أن يعارضوه ويأباه تصديهم للمعارضة على الرغبة والنشاط كما يعرب عنه قولهم (أئن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين) وقولهم (بعضة فرعون إنا لنحن الغالبون) ﴿ والله خير ﴾ أى فى حد ذاته وهو ناظر إلى قولهم والذى فطرنا ﴿ وأبقي ﴾ أى جزاء ثوابا كان أو عذابا أو خير ثوابا وأبقي عذابا ، وقوله تعالى :

﴿ إنه ﴾ إلى آخر الشرطيتين تعليل من جهتهم لكونه تعالى خيرا وأبقي جزاء وتحقيق له وإبطال لما ادعاه فرعون وتصديرهما بضمير الشأن للتنبيه على فخامة مضمونهما لأن مناط وضع الضمير موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره مع ما فيه من زيادة التقرير فإن الضمير لا يفهم منه من أول الأمر إلا شأن مهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند وروده له فضل تمكن كأنه قيل إن الشأن الخطير هذا أى قوله تعالى ﴿ من يأت ربه مجرما ﴾ بأن مات على الكفر والمعاصي ﴿ فإن له جهنم لا يموت فيها ﴾ فينتهى عذابه وهذا تحقيق لكون عذابه أبقي ﴿ ولا يحيا ﴾ حياة ينفع بها ﴿ ومن يأتته مؤمنا ﴾ به تعالى وبما جاء من عنده من المعجزات التى من جملتها ما شاهدناه ﴿ قد عمل

الصالحات ﴿ الصالحة كالحسنة جارية بجرى الاسم ولذلك لا تذكر غالبا مع الموصوف وهي كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والنقل ﴾ فأولئك ﴿ إشارة إلى من واجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد في الفعلين السابقين باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم أى فأولئك المؤمنون العاملون للصالحات ﴿ لهم ﴾ بسبب إيمانهم وأعمالهم الصالحة ﴿ الدرجات العلى ﴾ أى المنازل الرفيعة وليس فيه ما يدل على عدم اعتبار الإيمان المجرد عن العمل الصالح فى استتباع الثواب لأن ما يبط بالإيمان المقرون بالأعمال الصالحة هو الفوز بالدرجات العلى لا بالثواب مطلقا وهل التشاجر إلا فيه ﴿ جنات عدن ﴾ بدل من الدرجات العلى أو بيان وقد مر أن عدنا علم لمعنى الإقامة أو لأرض الجنة فقوله تعالى ﴿ تجرى من تحتها الأنهار ﴾ حال من الجنات وقوله تعالى :

﴿ خالدن فيها ﴾ حال من الضمير فى لهم والعامل معنى الاستقرار أو الإشارة ﴿ وذلك ﴾ إشارة إلى ما أتيح لهم من الفوز بما ذكر من الدرجات العلى ومعنى البعد لما مر من التفتخيم ﴿ جزاء من تركى ﴾ أى تطهر من دنس الكفر والمعاصى بما ذكر من الإيمان والأعمال الصالحة وهذا تحقيق لكون ثوابه تعالى أبقي وتقديم ذكر حال المجرم للمسارة إلى بيان أشد عذابه ودوامه ردا على ما ادعاه فرعون بقوله (أينا أشد عذابا وأبقى) هذا وقد قيل هذه الآيات الثلاث ابتداء كلام من الله عز وجل قالوا ليس فى القرآن أن فرعون فعل بأولئك المؤمنين ما أوعدهم به ولم يثبت فى الأخبار .

#### نجاة موسى

﴿ ولقد أوحينا إلى موسى ﴾ حكاية لإجمالية لما انتهى إليه أمر فرعون وقومه وقد طوى فى البين ذكر ما جرى عليهم من الآيات المفصلات الظاهرة على يد موسى عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة فى نحو من عشرين

سنة حسبما فصل في سورة الأعراف وتصديرها بالقسم لإبراز كمال العناية بمضمونها وأن في قوله : ﴿ أن أسر بعبادى ﴾ إما مفسرة لأن الوحى فيه معنى القول أو مصدرية حذف عنها الجار والتعبير عنهم بعنوان كونهم عبادا له تعالى لإظهار المرحمة والاعتناء بأمرهم والتنبيه على غاية قببح صنيع فرعون بهم حيث استعبدهم وهم عباده عز وجل وفعل بهم من فنون الظلم ما فعل أى وبالله لقد أوحينا إليه عليه الصلاة والسلام أن أسر بعبادى الذين أرسلتك لإنقاذهم من ملكة فرعون أى سر بهم من مصر ليلا ﴿ فاضرب لهم ﴾ أى فاجعل أوفاتخذ لهم ﴿ طريقا فى البحر يباس ﴾ أى يابسا على أنه مصدر وصف به الفاعل مبالغة وقرئ يباس وهو إما مخفف منه أو وصف كصعب أو جمع يابس كصاحب وصف الواحد للمبالغة أو لتعددده حسب تعدد الأسباط ﴿ لا تخاف دركا ﴾ حال من المأمور أى آمننا من أن يدرككم العدو أو صفة أخرى لطريقا والعائد مخوف وقرئ لا تخف جوابا للأمر ﴿ ولا تخشى ﴾ عطف على لا تخاف داخل فى حكمه أى ولا تخشى الفرق وعلى قراءة الجزم استئناف أى وأنت لا تخشى أو عطف عليه والالف للإطلاق كما فى قوله تعالى (وتظنون بالله الظنونا) وتقديم نفي الخوف المذكور للمسارعة إلى إزاحة ما كانوا عليه من الخوف العظيم حيث قالوا إنما لمدركون .

﴿ فأتبعهم فرعون بجنوده ﴾ أى تبعهم ومعه جنوده حتى لحقوهم يقال أتبعهم أى تبعهم وذلك إذا كانوا سبقوك فلحققتهم ويؤيده أنه قرئ فأتبعهم من الافتعال وقيل المعنى أتبعهم فرعون نفسه فحذف المفعول الثانى وقيل الباء زائدة والمعنى فأتبعهم فرعون جنوده أى ساقهم خلفهم وأيا ما كان فالفاء فصيحة معربة عن مضمهر قد طوى ذكره ثقة بغاية ظهوره وإيدانا بكمال مسارعة موسى عليه الصلاة والسلام إلى الامثال بالأمر أى ففعل ما أمر به من الإسراء بهم وضرب الطريق وسلوكه فأتبعهم فرعون وجنوده برأ وبحراً روى أن موسى عليه الصلاة والسلام خرج بهم أول الليل وكانوا ستائة وسبعين ألفا فأخبر فرعون بذلك

فاتبعهم بمساكره وكانت مقدمته سبعمائة ألف فقف أثرهم فلحقهم بحيث تراءى الجمعان فعند ذلك ضرب عليه الصلاة والسلام بعصاه البحر فانفلق على اثنتي عشر فرقا كل فرق كالطود العظيم فعبر موسى عليه الصلاة والسلام بمن معه من الأسباط سالمين وتبعهم فرعون بجنوده ﴿فغشيهم من اليم ما غشيهم﴾ أى علام منه وغمرهم ما غمرهم من الأمر الهائل الذى لا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه وقيل غشيهم ما سمعت قصته وليس بذلك فإن مدار التحويل والتفخيم خروجه عن حدود الفهم والوصف لاسماع قصته وقرئ فغشاهم من اليم ما غشاهم أى غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله عز و علا أو ما غشاهم وقيل فرعون لأنه الذى ورطهم للهلكة ويأباه الإظهار فى قوله تعالى :

﴿وأضل فرعون قومه﴾ أى سلك مسلكا أدام إلى الخيبة والخسران فى الدين والدنيا معا حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الهائل الدنيوى المتصل بالعذاب الخالد الآخرى وقوله تعالى ﴿وما هدى﴾ أى ما أرشدهم قط إلى طريق موصل إلى مطلب من المطالب الدينية والدنيوية تقرير لإضلاله وتأكيده إذ رب مضل قد يرشد من يضلله إلى بعض مطالبه وفيه نوع تهكم به فى قوله (وما أهديكم إلا سبيل الرشاد) فإن نفى الهداية عن شخص مشعر بكونه ممن يتصور منه الهداية فى الجملة وذلك إنما يتصور فى حقه بطريق التهكم وحمل الإضلال والهداية على ما يختص بالدينى منهما يأباه مقام بيان سوقه بجنوده إلى مساق الهلاك الدنيوى وجعلهما عبارة عن الإضلال فى البحر والإنجاء منه بما لا يقبله العقل للسليم .

إنعام على بنى إسرائيل

﴿يا بنى إسرائيل﴾ حكاية لما خاطبهم الله تعالى بعد إغراق فرعون وقومه وإنجائهم منهم لكن لا عقيب ذلك بل بعد ما أفاض عليهم من فنون النعم الدينية والدنيوية ما أفاض وقيل هو إنشاء خطاب للذين كانوا منهم فى عهد النبی عليه الصلاة والسلام على معنى أنه تعالى قد من عليهم بما فعل بآبائهم



أصالة وبهم تبعوا ويرده ما سيأتى من قوله تعالى (وما أعجلك) الآية ضرورة استحالة حمله على الإنشاء فالوجه هو الحكاية بتقدير قلنا عطفنا على أوحينا أى وقلنا يا بنى إسرائيل ﴿قد أنجيناكم من عدوكم﴾ فرعون وقومه حيث كانوا ييغونكم الغوائل ويسومونكم سوء العذاب يذبجون أبناءكم ويستحيون نساءكم وقرىء نجيناكم ونجيتكم .

﴿وواعدناكم جانب الطور الأيمن﴾ بالنصب على أنه صفة للضاف وقرىء بالجذر للجوار أى وواعدناكم بواسطة نبيكم لإتيان جانبه الأيمن نظرا إلى السالك من مصر إلى الشام أى لإتيان موسى عليه الصلاة والسلام للناجاة وإزالة التوراة عليه ونسبت المواعيد إليهم مع كونها لموسى عليه الصلاة والسلام نظرا إلى ملابستها لإياهم وسراية منفعتها إليهم وإيفاء لمقام الامتثال حقه كما في قوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) حيث نسب الخلق والتصوير إلى المخاطبين مع أن المخلوق المصور بالذات هو آدم عليه الصلاة والسلام وقرىء واعدتكم ووعدناكم ﴿ونزلنا عليكم المن والسلوى﴾ أى الترنجيم والسمان حيث كان ينزل عليهم المن وهم في التيه مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع لكل إنسان صاع ويبعث الجنوب عليهم السمان فيذبح الرجل منه ما يكفيه كما مر مراراً ﴿كلوا﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان إباحة ما ذكر لهم وإتماما للنعمة عليهم ﴿من طيبات ما رزقناكم﴾ أى من لذائذه أو من حلالاته وقرىء رزقكم وفى البدء بنعمة الإنجاء ثم بالنعمة الدينية ثم بالنعمة الدنيوية من حسن النظم ولطف الترتيب ما لا يخفى ﴿ولا تطغوا فيه﴾ أى فيما رزقناكم بالإحلال بشكره والتعدي لما حد لكم فيه كالسرف والبطر والمنع من المستحق ﴿فيحل عليكم غضبي﴾ جواب للنهى أى فقلزمكم عقوبتى وتجب لكم من حل الدين إذا وجب أدائه ﴿ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى﴾ أى تردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرىء فيحل بضم الحاء من حل يحل إذا نزل ﴿ولإنى لغفار لمن تاب﴾ من الشرك والمعاصى التى من جملتها الطغيان فيما ذكر

﴿وآمن﴾ بما يجب الإيمان به ﴿وعمل صالحا﴾ أى عملا صالحا مستقيما

عند الشرع والعقل وفيه ترغيب لمن وقع منه الطغيان فيما ذكر وحث على التوبة والإيمان .

وقوله تعالى ﴿ ثم اهتدى ﴾ أى استقام على الهدى إشارة إلى أن من لم يستمر عليه بمعزل من الغفران وثم للتراخي الرتبى ﴿ وما أعجلك عن قومك يا موسى ﴾ حكاية لما جرى بينه تعالى وبين موسى عليه الصلاة والسلام من الكلام عند ابتداء موافاته الميقات بموجب المواعدة المذكورة أى قلنا له أى شئ أعجلك منفردا عن قومك وهذا كما ترى سؤال عن سبب تقدمه على النقباء مسوق لإنكار انفراده عنهم لما فى ذلك بحسب الظاهر من مخايل إغفالهم وعدم الاعتداد بهم مع كونه مأموراً باستصحابهم وإحضارهم معه لا لإنكاره نفس العجلة الصادرة عنه عليه الصلاة والسلام لكونها نقبصة منافية للحزم اللائق بأولى العزم ولذلك أجاب عليه الصلاة والسلام بنفى الانفرد المنافى للاستصحاب والمعية حيث ﴿ قال هم أولاء على أثرى ﴾ يعنى لأنهم معى وإنما سبقتهم بخطا يسيرة ظففت أنها لا تخل بالمعية ولا تنقدح فى الاستصحاب فإن ذلك مما لا يعتد به فيما بين الرفقة أصلا وبعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام أن تقدمه ذلك ليس لأمر منكر ذكر أنه لأمر مرضى حيث قال ﴿ وبجئت إليك رب لترضى ﴾ عنى بمسارعتى إلى الامتثال بأمرك واعتنائى بالوفاء بعهديك وزيادة رب لمزيد الضراعة والانهال رغبة فى قبول العذر ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية اعتذاره عليه الصلاة والسلام وهو السر فى وروده على صيغة الغائب لأنه التفات من التكلم إلى الغيبة لما أن المقدر فيما سبق من الموضوعين على صيغة التكلم كأنه قيل من جهة السامعين فإذا قال له ربه حيثئذ ف قيل قال ﴿ فإننا قد فتننا قومك من بعدك ﴾ أى ابتليناهم بعبادة العجل من بعد ذهابك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هارون عليه الصلاة والسلام وكانوا ستمائة ألف ما نجا منهم من عبادة العجل إلا اثنا عشر ألفاً والهاء لترتيب الإخبار بما ذكر من الابتلاء على إخبار موسى عليه الصلاة والسلام بعجلته لكن لا لأن الإخبار بهاسب موجب للإخبار به بل لما بينهما من المناسبة المصححة للانتقال من أحدهما إلى الآخر من حيث أن

مدار الابتلاء المذكور عجلة القوم فإنه روى أنهم أقاموا على ما وصى به موسى عليه الصلاة والسلام عشرين ليلة بعد ذهابه فحسبوها مع أيامها أربعين وقالوا قد أكملنا العدة وليس من موسى عليه الصلاة والسلام عين ولا أثر ﴿ وأضلهم السامري ﴾ حيث كان هو المدبر في الفتنة فقال لهم إنما أخلف موسى عليه الصلاة والسلام ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فكان من أمر العجل ما كان فأخباره تعالى بوقوع هذه الفتنة عند قدومه عليه الصلاة والسلام إما باعتبار تحققها في علمه تعالى ومشيتته وإما بطريق التعبير عن المتوقع بالواقع كما في قوله تعالى (ونادى أصحاب الجنة) ونظائره أو لأن السامري كان قد عزم على إيقاع الفتنة عند ذهاب موسى عليه الصلاة والسلام وتصدى لترتيب مبادئها وتمهيد مبادئها فكانت الفتنة واقعة عند الإخبار بها وقرىء وأضلهم السامري على صيغة التفضيل أى أشد مضللاً لأنه ضال ومضل والسامري منسوب إلى قبيلة من بنى إسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان علجاً من كرمان وقيل من أهل باجرما واسمه موسى بن ظفر وكان منافقاً قد أظهر الإسلام وكان من قوم يعبدون البقر ﴿ فرجع موسى إلى قومه ﴾ عند رجوعه المعهود أى بعد ما استوفى الأربعين وأخذ التوراة لا عقيب الإخبار بالفتنة فسيبية ما قبل الفاء لما بعدها إنما هي باعتبار قيد الرجوع المستفاد من قوله تعالى ﴿ غضبان أسفا ﴾ لا باعتبار نفسه وإن كانت داخلة عليه حقيقة فإن كون الرجوع بعد تمام الأربعين أمر مقرر مشهور لا يذهب الوهم إلى كونه عند الإخبار بالفتنة كما إذا قلت شايئت الحجاج ودعوت لهم بالسلامة فرجعوا سالمين فإن أحدا لا يرتاب في أن المراد رجوعهم المعتاد لا رجوعهم إثر الدعاء وأن سببية الدعاء باعتبار وصف السلامة لا باعتبار نفس الرجوع والأسف الشديد الغضب وقيل الحزين ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال ناشئ من حكاية رجوعه كذلك كأنه قيل فماذا فعل بهم فقيل قال ﴿ يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا ﴾ بأن يعطيكم التوراة فيها ما فيها من النور والهدى والهمزة لإنكار عدم الوعد ونفيه وتقرير وجوده على أبلغ وجه وآكده أى وعدمكم بحيث لا سبيل لكم إلى إنكاره والفاء في قوله تعالى

﴿ أفضال عليكم العهد ﴾ أى الزمان للعطف على مقدر والهمزة لإنكار المعطوف ونفيه فقط أى أوعدكم ذلك فطال زمان الإنجاز فأخطأتم بسببه ﴿ أم أردتم أن يجل ﴾ أى يجب ﴿ عليكم غضب ﴾ شديد لا يقادر قدره كائن ﴿ من ربكم ﴾ أى من مالك أمركم على الإطلاق ﴿ فأخلفتم موعدى ﴾ أى وعدكم لإيادى بالثبات على ما أمرتكم به إلى أن أرجع من الميعات على إضافة المصدر إلى مفعوله للقصد إلى زيادة تقبيح حالهم فإن إخلافهم الوعد الجارى فيما بينهم وبينه عليه السلام من حيث إضافته إليه عليه السلام أشنع منه من حيث إضافته إليهم والفاء لترتيب ما بعدها على كل واحد من شق الترديد على سبيل البدل كأنه قيل أنسيتم الوعد بطول العهد فأخلفتموه خطأ أم أردتم حلول الغضب عليكم فأخلفتموه عمدا وأما جعل الموعد مضافا إلى فاعله وحمل إخلافه على معنى وجدان الخلف فيه أى فوجدتم الخلف فى موعدى لكم بالعود بعد الأربعين فما لا يساعده [ السباق ولا ] <sup>(١)</sup> السياق أصلا .

﴿ قالوا ما أخلفنا موعداك ﴾ أى وعدنا إياك الثبات على ما أمرتنا به وإشاره على أن يقال موعدا على إضافة المصدر إلى فاعله لما مر آنفا ﴿ بملكنا ﴾ أى بأن ملكنا أمورنا يعنون أنا لو خطينا وأمورنا ولم يسول لنا السامرى ما سوله مع مساعدة بعض الأحوال لما أخلفناه وقرىء بملكنا بكسر الميم وضمها والكل لغات فى مصدر ملكت الشيء ﴿ ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم ﴾ استدراك عما سبق واعتذار عما فعلوا ببيان منشأ الخطأ وقرىء حملنا بالتخفيف أى حملنا أحمالا من حلى القبط التى استعمرناها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل كانوا استعاروها لعيد كان لهم ثم لم يردوها إليهم عند الخروج مخافة أن يلقوا على أمرهم وقيل هى ما ألقاه البحر على الساحل بعد لغرافهم فأخذوها ولعل تسميتهم لها أوزارا لأنها تبعات وآثام حيث لم تكن

(١) سقطت من ١٠ .

الغنائم تحل حينئذ ﴿فقدفناها﴾ أى فى النار رجاء للخلاص عن ذنبها ﴿فكذلك﴾ أى فمثل ذلك القذف ﴿ألقى السامرى﴾ أى ما كان معه منها وقد كان أراهم أنه أيضاً يلقى ما كان معه من الحلى فقالوا ما قالوا على زعمهم وإنما كان الذى ألقاه التربة التى أخذها من أثر الرسول كما سيأتى روى أنه قال لهم إنما تأخر موسى عنكم لما معكم من الأوزار فالرأى أن نحفر حفيرة ونسجر فيها ناراً ونقذف فيها كل ما معنا ففعلوا .

﴿فأخرج﴾ أى السامرى ﴿لهم﴾ للقائلين ﴿عجلاً﴾ من تلك الحلى المذابة وتأخيره مع كونه مفعولاً صريحاً عن الجار والمجرور لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يحل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم فإن قوله تعالى ﴿جسدا﴾ أى جثة ذا دم ولحم أو جسداً من ذهب لا روح له بدل منه وقوله تعالى ﴿له خوار﴾ أى صوت عجل نعت له ﴿فقالوا﴾ أى السامرى ومن افتتن به أول ما رآه ﴿هذا إلهكم وإله موسى فنسى﴾ أى غفل عنه وذهب يطلبه فى الطور وهذا حكاية لنتيجة فتنة السامرى فعلاً وقولاً من جهته تعالى قصداً إلى زيادة تقريرها ثم ترتيب الإنكار عليها لا من جهة القائلين وإلا لقليل فأخرج لنا والحمل على أن عدوهم إلى ضمير الغيبة لبيان أن الإخراج والقول المذكورين للكل لا للعبدة فقط بخلاف الظاهر مع أنه محل باعتذارهم فإن مخالفة بعضهم للسامرى وعدم افتتانهم بتسويله مع كون الإخراج والخطاب لهم مما يهون مخالفته للمعتذرين فافتتانهم بعد ذلك أعظم جناية وأكثر شناعة وأما ما قيل من أن المعتذرين هم الذين لم يعبدوا العجل وأن نسبة الإخلاف فيما بيننا بأمر كنا نملكه بل تمسكت الشبهة فى قلوب العبدة حيث فعل السامرى ما فعل فأخرج لهم ما أخرج وقال ما قال فلم نقدر على صرفهم عن ذلك ولم تفارقهم مخافة ازدياد الفتنة فيقضى بفساده سباق النظم الكريم وسياقه وقوله تعالى :

﴿أفلا يرون﴾ الخ إنكار وتوبيخ من جهته تعالى لحال الضالين والمضلين جميعاً وتسفيه لهم فيما أقدموا عليه من المنكر الذى لا يشبهه بطلانه واستحالته

على أحد وهو اتخاذها والقاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا يتفكرون فلا يعلمون ﴿ أن لا يرجع إليهم قولا ﴾ أى أنه لا يرجع إليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا فكيف يتوهمون أنه إله وقرىء يرجع بالنصب قالوا فالرؤية حينئذ بصريّة فإن الناصبة لا تقع بعد أفعال اليقين أى ألا ينظرون فلا يصرون عدم رجعه إليهم قولا من الأقوال وتعليق الإبصار بما ذكر مع كونه أمرا عدميا للتنبية على كمال ظهوره المستدعى لمزيد تشنيعهم وتركيب عقولهم وقوله تعالى ﴿ ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ﴾ عطف على لا يرجع داخل معه في حيز الرؤية أى أفلا يرون أنه لا يقدر على أن يدفع عنهم ضرا أو يجلب لهم نفعا أولا يقدر على أن يضرهم إن لم يعبدوه أو ينفعهم إن عبدوه ﴿ ولقد قال لهم هرون من قبل ﴾ جملة قسمية مؤكدة لما قبلها من الإنكار والتشنيع ببيان عتوهم واستعصائهم على الرسول لإثر بيان مكابرتهم لقضية العقول أى وبالله لقد نصح لهم هرون ونبيهم على كنه الأمر من قبل رجوع موسى عليه الصلاة والسلام إليهم وخطابه إليهم بما ذكر من المقالات وقيل من قبل قول السامري كأنه عليه السلام أو وما أبصره حين طلع من الحفيرة توهم منهم الافتتان به فسارع إلى تحذيرهم وقال لهم ﴿ يا قوم إنما فتنتم به ﴾ أى أوقعتم في الفتنة بالعجل أو أضللتكم به على توجيه القصر المستفاد من كلمة إنما إلى نفس الفعل بالقياس إلى مقابله الذى يدعيه القوم لا إلى قيده المذكور بالقياس إلى قيد آخر على معنى إنما فعل بكم الفتنة لا الإرشاد إلى الحق لا على معنى إنما فتنتم بالعجل لا بغيره وقوله تعالى ﴿ وإن ربكم الرحمن ﴾ بكسر إن عطفا على إنما إرشاد لهم إلى الحق إثر زجرهم عن الباطل والتعرض لعنوان الربوبية والرحمة للاعتناء باستماتتهم إلى الحق كما أن التعرض لوصف العجل للاهتمام بالزجر عن الباطل أى إن ربكم المستحق للعبادة هو الرحمن لا غير والفاء فى قوله تعالى ﴿ فاتبعونى ﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها من مضمون الجملتين أى إذا كان الأمر كذلك فاتبعونى فى الثبات على الدين ﴿ وأطيعوا أمرى ﴾ هذا واتركوا عبادة ما عرفتم شأنه .

﴿ قالوا ﴾ فى جواب هرون عليه السلام ﴿ لن نبرح عليه ﴾ على العجل

وعبادته ﴿ عاكفين ﴾ مقيمين ﴿ حتى يرجع إلينا موسى ﴾ جعلوا رجوعه عليه السلام إليهم غاية لـعـكوفهم على عبادة العجل لكن لا على طريق الوعد بتركها عند رجوعه عليه السلام بل بطريق التعلل والتسويق وقد دسوا تحت ذلك أنه عليه السلام لا يرجع بشيء مبين تعويلا على مقالة السامري روى أنهم لما قالوه اعتزلهم هرون عليه السلام في اثني عشر ألفا وهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى عليه السلام وسمع الصياح وكانوا يرقصون حول العجل قال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة فقال لهم ما قال وسمع منهم ما قالوا وقوله تعالى ﴿ قال ﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية جوابهم لهرون عليه السلام كأنه قيل فإذا قال موسى لهرون عليهما السلام حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعد ما شاهد منهم ما شاهد فقيل قال له وهو مغتاظ قد أخذ بلحيته ورأسه .

### غضب موسى

﴿ يا هرون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ﴾ بعبادة العجل وبلغوا من المكابرة إلى أن شافوك بتلك المقالة الشنعاء ﴿ أن لا تتبعني ﴾ أى أن تتبعني على أن لا مزيدة وهو مفعول ثانٍ لمنع وهو عامل في إذ أى شيء منعك حين رؤيتك لضلالهم من أن تتبعني في الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به وقيل المعنى ما حملك على أن لا تتبعني فإن المنع عن الشيء مستلزم للحمل على مقابله وقيل ما منعك أن تلمحني وتخبرني بضلالهم فتكون مفارقتك مزجرة لهم وفيه أن نصائح هرون عليه السلام حيث لم تزجرهم عما كانوا عليه فالآن لا تزجرهم مفارقتهم إياهم عنه أولى والاعتذار بأنهم إذا علموا أنه يلحقه ويخبره بالقصة يخافون رجوع موسى عليه السلام فينزجروا عن ذلك بمنزل من حيز القبول كيف ولا وهم قد صرحوا بأنهم عاكفون عليه إلى رجوعه عليه السلام .

﴿ أفصبت أمرى ﴾ أى بالصلافة في الدين والمحاماة عليه فإن قوله له عليهما السلام أحلفني متضمن للأمر بهما جتما فإن الخلافة لا تتحقق إلا بمباثرة

الخليفة ما كان يباشره المستخلف لو ﴿ قال يا ابن أم ﴾ خص الأم بالإضافة استعظاما لحقها وترقيقا لقلبه لا لما قيل من أنه كان أخاه لأم فإن الجمهور على أنهما كانا شقيقين ﴿ لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ﴾ أى ولا بشعر رأسي روى أنه عليه السلام أخذ شعر رأسه بيمينه ولحيته بشماله من شدة غيظه وفطر غضبه لله وكان عليه السلام حديدا متصليا في كل شيء فلم يتمالك حين رآهم يعبدون العجل ففعل ما فعل وقوله تعالى ﴿ إني خشيت ﴾ الخ استئناف سيق التحليل موجب النهى ببيان الداعى إلى ترك المقاتلة وتحقيق أنه غير عاص لأمره بل يمثل به أى إني خشيت لو قاتلت بعضهم ببعض وتفاؤوا وتفرقوا ﴿ أن تقول فرقت بين بنى إسرائيل ﴾ برأيك مع كونهم أبناء واحد كما ينبى عنه ذكرهم بذلك العنوان دون القوم ونحوه وأراد عليه السلام بالتفريق ما يستتبعه القتال من التفريق الذى لا يرجى بعده الاجتماع ﴿ ولم تر قب قولى ﴾ يريد به قوله عليه السلام اخلفنى فى قومى وأصلح الخ يعنى إني رأيت أن الإصلاح فى حفظ الدهماء والمداراة معهم<sup>(١)</sup> إلى أن ترجع إليهم فلذلك استأنيتك لتكون أنت المتدارك للأمر حسبا رأيت لاسيما وقد كانوا فى غاية القوة ونحن على القلة والضعف كما يعرب عنه قوله تعالى (إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى) .

﴿ قال ﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من حكاية ما سلف من اعتذار القوم بإسناد الفساد إلى السامرى واعتذارهرون عليه السلام كأنه قيل فإذا صنع موسى عليه السلام بعد سماع ما حكى من الاعتذارين واستقرار الفتنة على السامرى فقيل قال موبخا له هذا شأنهم ﴿ فما خطبك يا سامرى ﴾ أى ما شأنك وما مطلوبك مما فعلت خاطبه عليه السلام بذلك ليظهر للناس بطلان كيدته باعتراقه ويفعل به وبما صنعه من العقاب ما يكون فسكا للمفتونين به ولما خلفهم من الأمام ﴿ قال ﴾ أى السامرى مجيبا له عاياه السلام ﴿ بصرت بما لم يبصروا به ﴾



بضم الصاد فيهما وقرىء بكسرهما في الأول وفتحها في الثاني وقرىء بالتاء على الوجهين على خطاب موسى عليه السلام وقرمه أى علت ما لم يعلمه القوم وفطنت لما لم يفطنوا له أو رأيت ما لم يروه وهو الأنسب بما سيأتى من قوله (وكذلك سولت لى نفسى) لا سيما على القراءة بالخطاب فإن ادعاء علم ما لم يعلمه موسى عليه السلام جرأة عظيمة لا تليق بشأنه ولا بمقامه بخلاف ادعاء رؤية ما لم يره عليه السلام فإنها مما يقع بحسب ما يتفق وقد كان رأى أن جبريل عليه السلام جاء راكب فرس وكان كلما رفع الفرس يديه أو رجليه على الطريق اليبس يخرج من تحته النبات في الحال فعرف أن له شأنًا فأخذ من موطنه حفنة وذلك قوله تعالى ﴿فقبضت قبضة من أثر الرسول﴾ وقرىء من أثر فرس الرسول أى من تربة موطن فرس الملك الذى أرسل إليك ليذهب بك إلى الطور ولعل ذكره بعنوان الرسالة للإشعار بوقوفه على ما لم يقف عليه القوم من الأسرار الإلهية تأكيدًا لما صدر به مقالته والتنبيه على وقت أخذ ما أخذه والقبضة المرة من القبض أطلقت على المقبوض مرة وقرىء بضم القاف وهو اسم المقبوض كالغرفة والمضغة وقرىء فقبضت قبضة بالصاد المهملة والأول للأخذ بجميع الكف والثاني بأطراف الأصابع ونحوهما الخضم والقضم ﴿فنبهتها﴾ أى فى الحلى المذابة فكان ما كان ﴿وكذلك سولت لى نفسى﴾ أى ما فعلته من القبض والنبد فقوله تعالى ذلك إشارة إلى مصدر الفعل المذكور بعده وحل كذلك فى الأصل النصب على أنه مصدر تشبيهى أى نعت لمصدر محذوف والتقدير سولت لى نفسى تسويلا كائتا مثل ذلك التسويل فقدم على الفعل لإفادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة لإفادة تأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة فصار نفس المصدر المؤكد لانعتاله أى ذلك التزيين البديع زينت لى نفسى ما فعلته لا تزيينا أدنى منه ولذلك فعلته وحاصل جوابه أن ما فعله إنما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الأمارة بالسوء وإغوائها لا بشئ آخر من البرهان العقلى أو الإلهام الإلهى .

فعند ذلك ﴿قال﴾ عليه السلام ﴿فاذهب﴾ أى من بين الناس وقوله تعالى ﴿فإن

لك في الحياة ﴿ الخ تعليل لموجب الأمر وفي متعلقه بالاستقرار في لك أى ثابت لك في الحياة أو بمحذوف وقع حالا من السكاف والعامل معنى الاستقرار في الظرف المذكور لاعتماده على ما مبتدأ معنى لا بقوله تعالى ﴿ أن تقول لا مساس ﴾ لمكان أن أى ثابت لك كائننا في الحياة أى مدة حياتك أن تفارقهم مفارقة كلية لكن لا بحسب الاختيار بموجب التكليف بل بحسب الاضطرار الملجئ إليها وذلك أنه تعالى رماه بداء عقام لا يكاد يمس أحدا أو يمس أحد كائننا من كان لإحما من ساعته حتى شديدة فتعالمى الناس وتحاموه وكان يصيح بأقصى طوقه لا مساس وحرمة عليهم ملاقاته ومواجهته ومكالمته ومبايعته وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين الناس من المعاملات وصار بين الناس أوحش من القتال اللاجئ إلى الحرم ومن الوحش النافر في البرية ويقال إن قومه باق فيهم تلك الحالة إلى اليوم وقرىء لا مساس كفجار وهو علم للمسة ولعل السرف في مقابلة جنايته بتلك العقوبة خاصة ما بينهما من مناسبة التضاد فإنه لما أنشأ الفتنة بما كانت ملابسته سببا لحياة الموات عوقب بما يضاذه حيث جعلت ملابسته سببا للجمي التي هي من أسباب موت الأحياء ﴿ وإن لك موعدا ﴾ أى في الآخرة ﴿ لن تخلفه ﴾ أى لن يخلفك الله ذلك الوعد بل ننجزه لك البتة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرىء بكسر اللام وإلا ظهر أنه من أخلفت الموعد أى وجدته خلفا وقرىء بالنون على حكاية قوله عز وجل ﴿ وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا ﴾ أى ظلمت مقبها على عبادته فحذفت اللام الأولى تخفيها وقرىء بكسر الظاء بنقل حركة اللام إليها ﴿ لنحرقنه ﴾ جواب قسم محذوف أى بالنار ويؤيده قراءة لنحرقنه من الإحراق وقيل بالمبرد على أنه مبالغة في حرق إذا برد بالمبرد ويعضده قراءة لنحرقنه .

﴿ ثم لننفسنه ﴾ أى لنذرينه وقرىء بضم السين ﴿ في اليم ﴾ رمادا أو مبردا كأنه هباء ﴿ نسفا ﴾ بحيث لا يبقى منه عين ولا أثر ولقد فعل عليه السلام ذلك كله حينئذ كما يشهد به الأمر بالنظر وإنما لم يصرح به تنبيها على كمال ظهوره واستحالة الخلف في وعده المؤكد باليمين ﴿ إنما إلهكم الله ﴾ استئناف

مسوق لتحقيق الحق إثر إبطال الباطل بتلوين الخطاب وتوجيهه إلى الكل أى إنما  
معبودكم المستحق للعبادة الله (الذى لا إله) في الوجود لشيء من الأشياء  
(إلا هو) وحده من غير أن يشاركه شيء من الأشياء بوجه من الوجوه  
التي من جملتها أحكام الألوهية وقرىء الله لا إله إلا هو الرحمن رب العرش  
وقوله تعالى (وسع كل شيء علما) أى وسع علمه كل ما من شأنه أن يعلم  
بدل من الصلة كأنه قيل إنما إلهكم الله الذى وسع كل شيء علما لا غيره كأننا  
ما كان فيدخل فيه العجل دخولا أوليا وقرىء وسع بالتشديد فيكون انتصاب  
علما على المفعولية لأنه على القراءة الأولى فاعل حقيقة وبنقل الفعل إلى التعدية  
إلى المفعولين صار الفاعل مفعولا أول كأنه قيل وسع علمه كل شيء وبه تم  
حديث موسى عليه السلام المذكور لتقرير أمر التوحيد حسبها نطقت به خاتمته  
وقوله تعالى (كذلك نقص عليك) كلام مستأنف خوطب به النبي عليه  
السلام بطريق الوعد الجميل بتنزيل أمثال ما من من أنباء الأمم السالفة وذلك  
إشارة إلى اقتصاص حديث موسى عليه السلام وما فيه من معنى البعد للإيضاح  
بما لو رتبته وبعد منزلته في الفضل ومحل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر  
مقدر أى نقص عليك (أنباء ما قد سبق) من الحوادث الماضية الجارية على  
الأمم الخالية قصا مثل ذلك القص المار والتقديم للقصر المفيد لزيادة التبيين  
ومن في قوله تعالى (من أنباء) في حيز النصب إما على أنه مفعول نقص باعتبار  
مضمونه وأما على أنه متعلق بمحذوف هو صفة للمفعول كما في قوله تعالى (ومما  
دون ذلك) أى جمع دون ذلك والمعنى نقص عليك بعض أنباء ما قد سبق  
أو بعضا كأننا من أنباء ما قد سبق وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى (ومن الناس  
من يقول) إلخ وتأخيره عن عليك لما مر مرارا الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى  
المؤخر أى مثل ذلك القص البديع الذى سمعته نقص عليك ما ذكر من الأنباء  
لاقصا ناقصا عنه تبصرة لك وتوقيرا لعليك وتكثيرا لمعجزاتك وتذكيرا  
للمستبصرين من أمتك .

(وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أى كتابا منظوريا على الأقاصيص والأخبار

حقيقةً بالتفكير والاعتبار وكلية من متعلقة بآتيناك ونسكير ذكرآ للنفخيم وتأخير عن الجار والمجورور لما أن مرجع الإفادة في الجملة كون المؤتى من لدنه تعالى ذكرآ عظيمها وقرأنا كريما جامعا لكل كمال لا كون ذلك الذى مر مؤتى من لدنه عز وجل مع ما فيه من نوع طول بما بعده من الصفة فتقديمه يذهب بروق النظم الكريم (( من أعرض عنه )) عن ذلك الذكر العظيم الشأن المستتب لسعادة الدارين وقيل عن الله عز وجل ومن إما شرطية أو موصولة وأيا ما كانت فالجملة صفة لذكرآ (( فإنه )) أى المعرض عنه (( يحمل يوم القيامة وزرا )) أى عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وسائر ذنوبه وتسميتها وزرا إما لتشبيهها فى ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذى يفدح الحامل وينقض ظهره أو لأنها جزاء الوزر وهو الإثم والأول هو الأنسب بما سياتى من تسميتها حملا وقوله تعالى (( خالدين فيه )) أى فى الوزر أو فى احتمالها المستمر حال من المستكن فى يحمل والجمع بالنظر إلى معنى من لما أن الخلود فى النار بما يتحقق حال اجتماع أهلها كما أن الأفراد فيها سبق من الضمائر الثلاثة بالنظر إلى لفظها (( وساء لهم يوم القيامة حملا )) أى بشس لهم فففيه ضمير مبهم يفسره حملا والخصوص بالذم محذوف أى ساء حملا وزرهم واللام للبيان كما فى هيت لك كأنه لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فأجيب لهم وإعادة يوم القيامة لزيادة التقرير وتحويل الأمر .

### من أهوال البعث

(( يوم ينفخ فى الصور )) بدل من يوم القيامة أو منصوب بإضمار اذكر أو ظرف لمضمر قد حذف للإيذان بضيق العبارة عن حصره وبيان حسيها مر فى تفسير قوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل) وقوله تعالى (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) وقرىء ينفخ بالنون على إسناد النفخ إلى الأمر به تعظيماً له وبالياء المفتوحة على أن ضميره لله عز وجل أو لإسرافيل عليه السلام وإن لم يحجر ذكره لشهرته (( ونحشر المجرمين يومئذ )) أى يوم إذ ينفخ فى الصور وذكره صريحاً مع

تعين أن الحشر لا يكون إلا يومئذ للتحويل وقرئ ويحشر المجرمون ﴿زرقا﴾  
 أى حال كونهم زرق العيون وإنما جعلوا كذلك لأن الزرقة أسوأ ألوان العين  
 وأبغضها إلى العرب فإن الروم الذين كانوا أعدى عدوهم زرق ولذلك قالوا  
 في صفة العدو أسود الكبد وأصهب السبال وأزرق العين أو عميا لأن حدقة  
 الأعمى تزرق وقوله تعالى ﴿يتخافتون بينهم﴾ أى يخفزون أصواتهم ويخفونها  
 لما يملأ صدورهم من الرعب والهول استئناف ببيان ما يأتون وما يذرون حيثئذ  
 أو حال أخرى من المجرمين أى يقول بعضهم لبعض بطريق المخافة ﴿إن لبئثم﴾  
 أى ما لبئثم في الدنيا ﴿إلا عشراً﴾ أى عشر ليال استقصارا لمدة لبئثم فيها  
 لزوالها أو لاستطاعتهم مدة الآخرة أو لتأسفهم عليها لما عاينوا الشدائد وأيقنوا  
 أنهم استحقوها على إضاعتها في قضاء الأوطار واتباع الشهوات أو في القبر وهو  
 الأنسب بحالهم فإنهم حين يشاهدون البعث الذى كانوا ينكرونه في الدنيا  
 ويعدون من قبيل المحالات لا يتهاكئون من أن يقولوا ذلك اعترافا به وتحقيقاً  
 لسرعة وقوعه كأنهم قالوا قد بعثتم وما لبئثم في القبر إلا مدة يسيرة وإلا فالحلم  
 أفضح من أن تمكنهم من الاشتغال بتذكر أيام النعمة والسرور واستقصاها  
 والتأسف عليها ﴿نحن أعلم بما يقولون﴾ وهو مدة لبئثم .

﴿إذ يقول أمثلهم طريقة﴾ أى أعد لهم رأيا أو عملا ﴿إن لبئثم إلا يوما﴾  
 ونسبة هذا القول إلى أمثلهم استرجاح منه تعالى له لكن لا لكونه أقرب إلى  
 الصدق بل لكونه أدل على شدة الهول ﴿ويسألونك عن الجبال﴾ أى عن مآل  
 أمرها وقد سأل عنه رجل من ثقيف وقيل مشركو مكة على طريق الاستهزاء  
 ﴿فقل ينسفها ربي نسفا﴾ أى يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها  
 والنفاء للمسارعة إلى إلزام السائلين ﴿فيذرها﴾ الضمير إما للجبال باعتبار  
 أجزائها السافلة الباقية بعد النسف وهى مقارها ومراكزها أى فيذرها ما انبسط  
 منها وسأوى سطحه سطوح سائر أجزاء الأرض بعد نسف ما نتأ منها ونشز وإما  
 للأرض المدلول عليها بقرينة الحال لأنها الباقية بعد نسف الجبال وعلى التقديرين  
 يذر الكل ﴿قاعاً صافصفا﴾ لأن الجبال إذا سويت وجعل سطحها مساويا

لسطوح سائر أجزاء الأرض فقد جعل السكل سطحاً واحداً والقاع [قيل] <sup>(١)</sup> السهل وقيل المنكشف من الأرض وقيل المستوى الصلب منها وقيل ما لا نبات فيه ولا بناء والصفصف الأرض المستوية الملساء كأن أجزاءه صف واحد من كل جهة وانتصاب قاعاً على الحالية من الضمير المنصوب أو هو مفعول ثانٍ ليزر على تضمين معنى التصيير ووصفصفاً إما حال ثانية أو بديل من المفعول الثاني وقوله تعالى ﴿ لا ترى فيها ﴾ أى فى مقار الجبال أو فى الأرض على ما مر من التفصيل ﴿ عوجاً ﴾ بكسر العين أى اعوجاجاً ما كأنه لغاية خفائه من قبيل ما فى المعانى أى لا تدركه إن تأملت بالمقاييس الهندسية ﴿ ولا أمتاً ﴾ أى تتوأم يسيراً استثناءً مبين لكيفية ما سبق من القاع الصفصف أو حال أخرى أو صفة لقاعاً والخطاب لسكل أحد عن تنأتى منه الرؤية وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر مع ما فيه من طول ربما يخل بتقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم ﴿ ويومئذ ﴾ أى يوم إذ نسفت الجبال على إضافة اليوم إلى وقت النسف وهو ظرف لقوله تعالى ﴿ يتبعون الداعى ﴾ وقيل بدل من يوم القيامة وليس بذلك أى يتبع الناس داعى الله عز وجل إلى المحشر وهو إسرأفيل عليه السلام يدعو الناس عند النفخة الثانية قائماً على صخرة بيت المقدس ويقول أيتها العظام النخرة والأوصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قومى إلى عرض <sup>(٢)</sup> الرحمن فيقبلون من كل أوب إلى صوبه ﴿ لا عوج له ﴾ لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه .

﴿ وخشعت الأصوات للرحمن ﴾ أى خضعت لهيبته ﴿ فلا تسمع إلا همساً ﴾ أى صوتاً خفياً ومنه الهميس لصوت أخفاف الإبل وقد فسر الهمس بخفق أقدامهم ونقلها إلى المحشر ﴿ يومئذ ﴾ أى يوم إذ يقع ما ذكر من الأمور الهائلة ﴿ لا تنفع الشفاعة ﴾ من الشفعاء أحداً ﴿ إلا من أذن له الرحمن ﴾ أن يشفع

(١) سقطت من ١٠ .

(٢) فى ٤٣٠ ساحة

له ﴿ورضى له قولا﴾ أى ورضى لأجله قول الشافع فى شأنه أو رضى قوله لأجله وفى شأنه وأما من عداه فلا تكاد تنفعه وإن فرض صدورهما عن الشفعاء المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) فالاستثناء كما ترى من أعم المفاعيل وأما كونه استثناء من الشفاعة على معنى لا تنفع الشفاعة إلا شفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع لغيره كما جوزوه فلا سبيل إليه لما أن حكم الشفاعة ممن لم يؤذن له أن لا يملكها ولا تصدر هى عنه أصلا كما فى قوله تعالى (لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا) وقوله تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) فالإخبار عنها بمجرد عدم نفعها للشفوع له ربما يوم إمكان صدورهما ممن لم يؤذن له مع إخلاله بمقتضى مقام تهويل اليوم وأما قوله تعالى (ولا يقبل منها شفاعة) فمعناه عدم الإذن فى الشفاعة لا عدم قبولها بعد وقوعها ﴿يعلم ما بين أيديهم﴾ أى ما تقدمهم من الأحوال وقيل من أمر الدنيا ﴿وما خلفهم﴾ وما بعدهم مما يستقبلونه وقيل من أمر الآخرة ﴿ولا يحيطون به علما﴾ أى لا تحيط علومهم بمعلوماته تعالى وقيل بذاته أى من حيث اتصافه بصفات الكمال التى من جماتها العلم الشامل وقيل الضمير لأحد الموصولين أو لمجموعهما فإنهم لا يعلمون جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه ﴿وعنت الوجوه للحى القيوم﴾ أى ذلت وخضعت خضوع العناء أى الأسارى فى يد الملك القهار ولعلها وجوه المجرمين كقوله تعالى (سبئت وجوه الذين كفروا) ويؤيده قوله تعالى ﴿وقد خاب من حل ظلما﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما خسر من أشرك بالله ولم يتب وهو استثناف لبيان ما لأجله عنت وجوههم أو اعتراض كأنه قيل خابوا وخسروا وقيل حال من الوجوه ومن عبارة عنها مغنية عن ضميرها وقبل الوجوه على العموم فالمعنى حيثئذ وقد خاب من حل ظلما فقوله تعالى ﴿ومن يعمل من الصالحات﴾ الخ قسم لقوله (وقد خاب من حل ظلما) لا لقوله تعالى (وعنت الوجوه) الخ كما أنه كذلك على الوجه الأول أى ومن يعمل بعض الصالحات أو بعضا من الصالحات على أحد الوجهين المذكورين فى تفسير قوله تعالى (من أنباء ما قد سبق) ﴿وهو مؤمن﴾ فإن

الإيمان شرط في صحة الطاعات وقبول الحسنات ﴿ فلا يخاف ظلما ﴾ أى منع ثواب مستحق بموجب الوعد ﴿ ولا هضم ﴾ ولا كسرا منه ينقص أو لا يخاف جزاء ظلم وهضم إذ لم يصدر عنه ظلم ولا هضم حتى يخافهما وقرىء فلا يخف على النهى .

﴿ وكذلك ﴾ عطف على كذلك نقص وذلك إشارة إلى إنزال ما سبق من الآيات المتضمنة للوعيد المنبئة عما سيقع من أحوال القيامة وأحوالها أى مثل ذلك الإنزال ﴿ أنزلناه ﴾ أى القرآن كله وإضماره من غير سبق ذكره للإيدان بنبأه شأنه وكونه مركزا في العقول حاضرا في الأذهان ﴿ قرآنا عربيا ﴾ ليفهمه العرب ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدر ﴿ وصرفنا فيه من الوعيد ﴾ أى كررنا فيه بعض الوعيد أو بعضا من الوعيد حسبما أشير إليه آنفا ﴿ لهم يتقون ﴾ أى كي يتقوا الكفر والمعاصى بالفعل ﴿ أو يحدث لهم ذكرا ﴾ اتعاضا واعتبارا مؤديا بالآخرة إلى الاتقاء ﴿ فتعالى الله ﴾ استعظام له تعالى ولشؤونه التى يصرف عليها عباده من الأوامر والنواهي والوعد والوعيد وغير ذلك أى ارتفع بذاته وتنزه عن بمائلة المخلوقين في ذاته وصفاته وأفعاله وأحواله ﴿ الملك ﴾ النافذ أمره الحقيقى بأن يرجى وعده ويخشى وعيده ﴿ الحق ﴾ فى ملكوته وألوهيته لذاته أو الثابت فى ذاته وصفاته ﴿ ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك ﴾ أى يتم ﴿ وحيه ﴾ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى إليه عليه السلام الوحى يتبعه عند لفظ كل حرف وكل كلمة لكمال اعتناؤه بالتلقى والحفظ فهى عن ذلك إثر ذكر الإنزال بطريق الاستطراد لما أن استقرار الالفاظ فى الأذهان تابع لاستقرار معانيها فيها وربما يشغل التلفظ بكلمة عن سماع ما بعدها وأمر باستفاضة العلم واستزادته منه تعالى ف قيل :

﴿ وقل ﴾ أى فى نفسك ﴿ رب زدنى علما ﴾ أى سل الله عز وجل زيادة العلم فإنه الموصل إلى طلبتك دون الاستعجال وقيل لأنه نهى عن تبليغ ما كان



يجملا قبل أن يأتى بيانه وليس بذلك فإن تبليغ المجمع وتلاوته قبل البيان بما لا ريب في صحته ومشروعيته.

### آدم والعهد

﴿ولقد عهدنا إلى آدم﴾ كلام مستأنف مسوق لتقرير ما سبق من تصريح الوعيد في القرآن وبيان أن أساس بنى آدم على العصيان وعرقه راسخ في النسيان مع ما فيه من إنجاز الموعود في قوله تعالى (كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق) يقال عهد إليه الملك وعزم عليه وأوعز إليه وتقدم إليه إذا أمره ووصاه والمعهود محذوف يدل عليه ما بعده واللام جواب قسم محذوف أى وأقسم أو وبالله أو وتالله لقد أمرناه ووصيناه ﴿من قبل﴾ أى من قبل هذا الزمان ﴿ففسى﴾ أى العهد ولم يعتن به حتى غفل عنه أو ترك ترك المفسى عنه وقرئ ففسى أى نساها الشيطان .

﴿ولم نجد له عزما﴾ تصميم رأى وثبات قدم في الأمور إذ لو كان كذلك لما أزاله الشيطان ولما استطاع أن يغيره وقد كان ذلك منه عليه السلام في بدء أمره من قبل أن يجرب الأمور ويتولى حارها وقارها ويدوق شرها وأريها عن النبي عليه الصلاة والسلام لو وزنت أحلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى (ولم نجد له عزما) وقيل عزما على الذنب فإنه أخطأ ولم يتعمد وقوله تعالى (ولم نجد) إن كان من الوجود العلى فله عزما مفعولاه قدم الثانى على الأول لكونه ظرفا وإن كان من الوجود المقابل للعدم وهو الأنسب لأن مصب الفائدة هو المفعول وليس فى الإخبار بكون العزم المعدوم له مزيد مزية فله متعلق به قدم على مفعوله لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والقشويق إلى المؤخر أو محذوف هو حال من مفعوله المنكر كأنه قيل ولم نصادف له عزما وقوله تعالى ﴿وإذ قلنا للبلانسكه اسجدوا لآدم﴾ شرع<sup>(١)</sup> فى بيان المعهود وكيفية

ظهور نسيانه وفقدان عزمه وإذ منسوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي  
 عليه الصلاة والسلام أى واذكر وقت قولنا لهم وتطبيق الذكر بالوقت مع أن  
 المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث لما مر مرارا من المبالغة في إيجاب  
 ذكرها فإن الوقت مشتمل على تفاصيل الأمور الواقعة فيه فالأمر بذكره أمر  
 بذكر تفاصيل ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل على أعيان  
 الحوادث فإذا ذكر صارت الحوادث كأنها موجودة في ذهن المخاطب بوجود ذاتها  
 العينية أى اذكر ما وقع في ذلك الوقت منا ومنه حتى يتبين لك نسيانه وفقدان  
 عزمه ﴿فسجدوا إلا إبليس﴾ قد سبق الكلام فيه مرارا ﴿أبى﴾ جملة مستأنفة  
 وقعت جوابا عن سؤال نشأ عن الأخبار بعدم سجوده كأنه قيل ما باله لم يسجد  
 فقيل أبى واستكبر ومفعول أبى إما محذوف أى أبى السجود كما في قوله تعالى  
 ﴿أبى أن يكون مع الساجدين﴾ أو غير منوى رأسا بتنزيله منزلة اللام أى فعل الإباء  
 وأظهره ﴿فقلنا﴾ عقيب ذلك اعتناء بنصحه ﴿يا آدم إن هذا﴾ الذى رأيت  
 ما فعل ﴿عدوك ولزوجك فلا يخرجنكما﴾ أى لا يكونن سببا لإخراجكما  
 ﴿من الجنة﴾ والمراد نهيهما عن أن يكونا بحيث يتسبب الشيطان إلى إخراجهما  
 منها بالطريق البرهاني كما في قولك لا أرينك ههنا والفاء لترتيب موجب النهى  
 على عداوته لهما أو على الإخبار بها ﴿فتشقى﴾ جواب للنهى ولإسناد الشقاء إليه  
 خاصة بعد تعليق الإخراج الموجب له بهما معا لأصالته في الأمور واستلزام  
 شقائه لشقائهما مع ما فيه من مراعاة الفواصل وقيل المراد بالشقاء التعب في  
 تحصيل مبادئ المعاش وذلك من وظائف الرجال ﴿إن لك أن لا تجوع فيها  
 ولا تعرى وأنك لا تظلم فيها ولا تضقى﴾ تعليل لما يوجب النهى فإن اجتماع  
 أسباب الراحة فيها لما يوجب المبالغة في الاهتمام بتحصيل مبادئ البقاء فيها والجد  
 في الانتهاء عما يؤدى إلى الخروج عنها والعدل عن التصريح بأن له عليه السلام  
 فيها تنعم بفنون النعم من الماء كل المشارب وتمتع بأصناف الملابس البية  
 والمساكن المرضية مع أن فيه من الترغيب في البقاء فيها ما لا يخفى إلى ذكر من  
 نفى نقائصها التى هى الجوع والعطش والعرى والضحى لتذكير تلك الأمور

المنكرة والتنبية على ما فيها من أنواع الشقوة التي حذر عنها ليلبالغ في التحامى  
عن السبب المؤدى إليها على أن الترغيب قد حصل بما سوغ له من التمتع بجميع  
ما فيها سوى ما استثنى من الشجرة حسبما نطق به قوله تعالى (ويا آدم اسكن أنت  
وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما) وقد طوى ذكره ههنا اكتشاف بما  
ذكره في موضع آخر واقتصر ما على ذكر من الترغيب المتضمن للترهيب ومعنى  
(أن لا تجوع فيها) الخ أن لا يصيبه شيء من الأمور الأربعة أصلاً فإن الشبع  
والرى والكسوة واسكن قد تحصل بعد عروض أضدادها يعاواز الطعام والشراب  
واللباس والمسكن وليس الأمر فيها كذلك بل كل ما وقع فيها شهوة وميل إلى  
شيء من الأمور المذكورة تمتع به من غير أن يصل إلى حد الضرورة ووجه لإفراده  
عله السلام بما ذكر مأمراً آنفاً وفصل الظماً عن الجوع في الذكر مع نجانتهما  
وتقارنهما في الذكر عادة وكذا حال العرى والضحو المتجانسين لتوفية مقام  
الامتنان حقه بالإشارة إلى أن نفى كل واحد من تلك الأمور نعمة على حيالها  
ولو جمع بين الجوع والظماً لربما توهم أن نفيهما نعمة واحدة وكذا الحال في  
الجمع بين العرى والضحو على منهاج قصة البقرة ولزيادة التقرير بالتنبية على أن  
نفى كل واحد من الأمور المذكورة مقصود بالذات مذكور بالأصالة لا أن  
نفى بعضها مذكور بطريق الاستطراد والتبعية لنفى بعض آخر كما عسى يتوهم  
لوجع بين كل من المتجانسين وقرىء إنك بالكسر والجمهور على الفتح بالعطف  
على أن لا تجوع وصحة وقوع الجملة المصدرة بأن المفتوحة اسماً للمكسورة  
المشاركة لها في إفادة التحقيق مع امتناع وقوعها خبراً لها لما أن المحذور اجتماع  
حرفي التحقيق في مادة واحدة ولا اجتماع فيما نحن فيه لاختلاف مناط التحقيق  
فيها في حيزهما بخلاف ما لو وقعت خبراً لها فإن اتحاد المنطقتين مما لا ريب  
فيه بيانه أن كل واحدة من المكسورة والمفتوحة موضوعة لتحقيق مضمون  
الجملة الخبرية المنعقدة من اسمها وخبرها ولا يخفى أن مرجع خبريتها ما فيها من  
الحكم الإيجابى أو السلبى وأن مناط ذلك الحكم خبرها لا اسمها فبدول كل منهما  
تحقيق ثبوت خبرها لا اسمها لا يثبت اسمها في نفسه فاللازم من وقوع الجملة المصدرة

بالفتحة اسما للمكسورة تحقيق ثبوت خبرها لتلك الجملة المؤولة بالمصدر وأما تحقيق ثبوتها في نفسها فهو مدلول المفتوحة حتما فلم يلزم اجتماع حرفي التحقيق في مادة واحدة قطعا وإنما لم يجوزوا أن يقال إن زيدا قائم حتى مع اختلاف المناط بل شرطوا الفصل بالخبر كقولنا إن عندى أن زيدا قائم للتجافى عن صورة الاجتماع والواو العاطفة وإن كانت نائبة عن المكسورة التي يمنع دخولها على المفتوحة بلا فصل وقائمة مقامها في إفضاء معناها وإجزاء أحكامها على مدخولها لكنها حيث لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق لم يلزم من دخولها على المفتوحة اجتماع حرفي التحقيق أصلا فالمعنى إن لك عدم الجوع وعدم العرى وعدم الظمأ خلا أنه لم يقتصر على بيان أن الثابت له عليه السلام عدم الظمأ والضحو مطلقا كما فعل مثله في المعطوف عليه بل قصد بيان أن الثابت له عليه السلام تحقيق عدمهما فوضع موضع الحرف المصدرى المحض أن المفيدة له كأنه قيل إن لك فيها عدم ظمئك على التحقيق ﴿فوسوس إليه الشيطان﴾ أى أنهى إليه وسوسته أو أسرها إليه .

﴿قال﴾ إما بدل من وسوس أو استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ منه كأنه قيل فإذا قال في وسوسته فقيل قال ﴿يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد﴾ أى شجرة من أكل منها خلد ولم يمت أصلا سواء كان عن حاله أو بأن يكون ملكا لقوله تعالى ﴿إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين﴾ وملك لا يبلى ﴿أى لا يزول ولا يختل بوجه من الوجوه﴾ فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما ﴿قال ابن عباس رضى الله عنهما عريا عن النور الذى كان الله تعالى ألبسهما حتى بدت فروجهما﴾ وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ﴿قد مر تفسيرة في سورة الأعراف﴾ وعصى آدم ربه ﴿بما ذكر من أكل الشجرة﴾ ﴿فغوى﴾ ضل عن مطلوبه الذى هو الخلود أو المأمور به أو عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرىء فغوى من غوى الفصيل إذا أنخم من اللبن وفي وصفه عليه السلام بالعصيان والغوية مع صغر زلته تعظيم لها وزجر بليغ لأولاده عن

(٤٣ - أبو السمود - ثالث)

أمثالها ﴿ اجتباؤه ربه ﴾ أى اصطفاؤه وقربه إليه بالحلل على التوبة والتوفيق لها من اجتبى الشيء بمعنى جباه لنفسه أى جمعه كقوله اجتمعته أو من جبي إلى كذا فاجتبيته مثل جليت على العروس فأجليت بها وأصل السكامة الجمع وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام مزيد تشريف له عليه السلام .

﴿ فتاب عليه ﴾ أى قبل توبته حين تاب هو وزوجته قائلين ( ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) وإفراده عليه السلام بالاجتباء وقبول التوبة قدام وجهه ﴿ وهدى ﴾ أى إلى الثبات على التوبة والتمسك بأسباب العصمة ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الإخبار بأنه تعالى قبل توبته وهده كآنه قيل فإذا أمره تعالى بعد ذلك فليل قال له ولزوجته ﴿ اهبطا منها جميعا ﴾ أى انزلا من الجنة إلى الأرض وقوله تعالى ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ حال من ضمير المخاطب فى اهبطا والجمع لما أنهما أصل الذرية ومنشأ الأولاد أى متعادين فى أمر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب ﴿ فإما يأتينكم منى هدى ﴾ من كتاب ورسول ﴿ فمن اتبع هداى ﴾ وضع الظاهر موضع المضممر مع الإضافة إلى ضميره تعالى لتشريفه والمبالغة فى إيجاب اتباعه ﴿ فلا يضل ﴾ فى الدنيا ﴿ ولا يشقى ﴾ فى الآخرة .

﴿ ومن أعرض عن ذكرى ﴾ أى عن الهدى الذاكر لى والداعى إلى ﴿ فإن له ﴾ فى الدنيا ﴿ معيشة ضنكا ﴾ ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرىء ضنكى كسكرى وذلك لأن مجامع همته ومطامح نظره مقصورة على أعراض الدنيا وهو متهالك على ازديادها وخائف على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع أنه قد يضيق الله تعالى بشؤم الكفر ويوسع ببركة الإيمان كما قال تعالى ( وضربت عليهم الذلة والمسكنة ) وقال تعالى ( ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ) وقال تعالى

(ولو أن أهل الكتاب آمنوا) إلى قوله تعالى (لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وقيل هو الضريع والزقوم في النار وقيل عذاب القبر ﴿ونحشره﴾ وقرئ يسكون الهاء على لفظ الوقف وبالجزم عطفا على محل فإن له معيشة ضنكا لأنه جواب الشرط ﴿يوم القيامة أعمى﴾ فاقد البصر كما في قوله تعالى (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكا وصما) لأعمى عن الحجّة كما قيل ﴿قال﴾ استئناف كما مر ﴿رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا﴾ أى في الدنيا وقرئ أعمى بالإمالة في الموضعين وفي الأول فقط لكونه جديرا بالتغيير لكونه رأس الآية وعمل الوقف ﴿قال كذلك﴾ أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسره بقوله تعالى ﴿أتنتك آياتنا﴾ واضحة فيرة بحيث لا تخفى على أحد ﴿ففسيتها﴾ أى عميت عنها وتركبتها ترك المنسى الذي لا يذكر أصلا ﴿وكذلك﴾ ومثل ذلك النسيان الذي كنت فعلته في الدنيا ﴿اليوم نفسى﴾ تترك في العمى جزاء وفاقا لكن لا أبدا كما قيل بل إلى ما شاء الله ثم يزيله عنه فيرى أهوال القيامة ويشاهد مقعده في النار ويكون ذلك له عذابا فوق العذاب وكذا البكم والصمم يزيلهما الله تعالى عنهم أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا ﴿وكذلك﴾ أى مثل ذلك الجزاء الموافق للجناية (نجزى من أسرف) بالانهماك في الشهوات ﴿ولم يؤمن بآيات ربه﴾ بل كذبها وأعرض عنها ﴿وللعذاب الآخرة﴾ على الإطلاق أو عذاب النار ﴿أشد وأبقى﴾ أى من ضنك العيش أو منه ومن الحشر على العمى .

توبيخ الكفار وتسلية النبي صلى الله عليه وسلم

﴿أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون﴾ كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من قوله تعالى (وكذلك نجزي) الآية والهمزة للإسكار والتوبيخ والفاء للمعطف على مقدر يقتضيه المقام واستعمال الهداية باللام إما لتنزيلها منزلة اللام فلا حاجة إلى المفعول أو لأنها بمعنى التبيين والمفعول محذوف وأيا ما كان فالفاعل هو الجملة بمضمونها ومعناها وضمير لهم للمشاركين المعاصرين لرسول الله

صلى الله عليه وسلم والمعنى أغفلوا فلم يفعل الهداية لهم أو فلم يبين لهم مآل أمرهم كثرة إهلاكنا للقرون الأولى وقد مر في قوله عز وجل (أو لم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها) الآية وقيل الفاعل الضمير العائد إلى الله عز وجل ويؤيده القراءة بنون العظمة وقوله تعالى (كم أهلكنا) الخ إما معلق للفعل ساد مسد مفعوله أو مفسر لمفعوله المحذوف هكذا قيل والأوجه أن لا يلاحظ مفعول كأنه قيل أفلم يفعل الله تعالى لهم الهداية ثم قيل بطريق الالتفات كم أهلكنا الخ بيانا لتلك الهداية ومن القرى في محل النصب على أنه وصف لمميزكم أى كم قرنا كاتنا من القرون وقوله تعالى ﴿يمشون في مساكنهم﴾ حال من القرون أو من مفعول أهلكنا أى أهلكناهم وهم في حال أمن وتقلب في ديارهم أو من الضمير في لهم مؤكد للإنكار والعامل بهذا والمعنى أفلم يهد لهم إهلاكنا للقرون السالفة من أصحاب الحجر وثمود وقرىات قوم لوط حال كونهم ماشين في مساكنهم إذا سافروا إلى الشام مشاهدين لآثار هلاكهم مع أن ذلك مما يوجب أن يهتدوا إلى الحق فيعتبروا لتلايحل بهم مثل ما حل بأولئك وقرىء يمشون على البناء للمفعول أى يمشون على المشى ﴿إن في ذلك﴾ تعليل للإنكار وتقرير للهداية مع هدم اعتدائهم وذلك إشارة إلى مضمون قوله تعالى (كم أهلكنا) الخ وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلته وعلو شأنه في بابه .

﴿آيات﴾ كثيرة عظيمة واضحات الهداية ظاهرات الدلالة على الحق فإذا هو هاد وأبما هاد ويجوز أن تكون كلمة في تجريدية فافهم ﴿أولى النهى﴾ لذوى العقول الناهية عن القباح التي من أقبحها ما يتعاطاه كفار مكة من الكفر بآيات الله تعالى والتعamy عنها وغير ذلك من فنون المعاصى وفيه دلالة على أن مضمون الجملة هو الفاعل لا المفعول .

وقوله تعالى ﴿ولو لا كلمة سبقت من ربك﴾ كلام مستأنف سيق لبيان حكمه

عدم وقوع ما يشعر به قوله تعالى (أفلم يهدلهم) الآية من أن يصيبهم مثل ما أصاب القرون المهلكة أى ولولا الكلمة السابقة وهى العدة بتأخير عذاب هذه الأمة إلى الآخرة لحكمة تقتضيه ومصلحة تستدعيه ﴿لكان﴾ عقاب جنائياتهم ﴿لزاما﴾ أى لازما لهؤلاء الكفرة بحيث لا يتأخر عن جنائياتهم ساعة لزوم ما نزل بأولئك الغابرين وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام تلويح بأن هذا التأخير لنشره عليه السلام كما نبىء عنه قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) والزام إما مصدر لازم وصف به المبالغة وإما فعال بمعنى مفعول جعل آلة اللزوم لفرط لزومه كما يقال لزاز خصم ﴿وأجل مسمى﴾ عطف على كلمة أى ولولا أجل مسمى لأعمارهم أو لعذابهم وهو يوم القيامة ويوم بدر لما تأخر عذابهم أصلا وفصله عما عطف عليه للسرعة إلى بيان جواب لولا وللإشعار باستقلال كل منهما ينفي لزوم العذاب ومراعاة فواصل الآية الكريمة وقد جوز عطفه على المستسكن فى كان العائد إلى الأخذ العاجل المفهوم من السياق تنزيلا للفصل بالخبر منزلة التأكيد أى لكان الأخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كدأب عاد وثمود وأضرابهم ولم ينفرد الأجل المسمى دون الأخذ العاجل ﴿فاصبر على ما يقولون﴾ أى إذا كان الأمر على ما ذكر من أن تأخير عذابهم ليس بإهمال بل إهمال وأنه لازم لهم البتة فاصبر على ما يقولون من كلمات الكفر فإن علمه عليه السلام بأنهم معذبون لا محالة عما يسليه ويحمّله على الصبر .

﴿وسبح﴾ ملتبسا ﴿بحمد ربك﴾ أى صل وأنت حامد لربك الذى يدلغك إلى كمالك على هدايته وتوفيقه أو نزهه تعالى عما ينسبونه إليه مما لا يليق بشأنه الرفيع حامدا له على ما ميزك بالهدى معترفا بأنه مولى النعم كلها والاول هو الاظهر المناسب لقوله تعالى ﴿قبل طلوع الشمس﴾ الخ فإن توقيت التنزيه غير معهود فالمراد صلاة الفجر ﴿وقبل غروبها﴾ يعنى صلاتي الظهر والعصر لأنهما قبل غروبها بعد زوالها وجمعها لمناسبة قوله تعالى قبل طلوع



الشمس وقبل صلاة العصر ﴿ ومن آتاء الليل ﴾ أى من ساعاته جمع لأن بالكسر والقصر وآتاء بالفتح والمد ﴿ فسيح ﴾ أى فصل والمراد به المغرب والعشاء إذنا باختصاصهما بمزيد الفضل فإن القلب فيهما أجمع والنفس إلى الاستراحة أميل فتكون العبادة فيهما أشق ولذلك قال تعالى (إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً) ﴿ وأطراف النهار ﴾ تكرير لصلاة الفجر والمغرب إذنا باختصاصهما بمزيد منية وبجيته بلفظ الجمع لأن الإلباس كقول من قال ظهرهما مثل ظهور الترسين أو أمر بصلاة الظهر فإنه نهاية النصف الأول من النهار وبداية النصف الأخير وجمعه باعتبار النصفين أو لأن النهار جنس أو أمر بالتطوع في أجزاء النهار ﴿ لعلك ترضى ﴾ متعلق بسميح أى في هذه الأوقات رجاء أن تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك وقرىء ترضى على صيغة البناء للمفعول من أرضى أى يرضيك ربك .

﴿ ولا تمدن عينيك ﴾ أى لا تطل نظرهما بطريق الرغبة والميل ﴿ إلى ما متعنا به ﴾ من زخارف الدنيا وقوله تعالى ﴿ أزواجاً منهم ﴾ أى أصنافاً من الكفرة مفعول متعنا قدم عليه الجار والمجرور للاعتناء به أو هو حال من الضمير والمفعول منهم أى إلى الذى متعنا به وهو أصناف وأنواع بعضهم على أنه معنى من التبعية أو بعضها منهم على حذف الموصوف كما مر مراراً ﴿ زهرة الحياة الدنيا ﴾ منصوب بمحذوف يدل عليه متعنا أى أعطينا أو به على تضمين معناه أو بالبديلة من محل به أو من أزواجاً بتقدير مضاف أو بدونه أو بالذم وهى الزينة والبهجة وقرىء زهرة بفتح الهاء وهى لغة كالجهرة فى الجهرة أو جمع زاهر وصف لهم بأنهم زاهروا الدنيا لتنعيمهم وبهاء زيهم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد ﴿ لنفتنهم فيه ﴾ متعلق بمتعنا جىء به للتنفير عنه ببيان سوء عاقبته ما لا أثر لإظهار بهجته حالاً أى لنعاملهم معاملة من يتبليهم ويختبرهم فيه أو لنعذبهم فى الآخرة بسببه ﴿ وراق ربك ﴾ أى ما ادخر لك فى الآخرة أو ما رزقك من الدنيا النبوة والهدى ﴿ خير ﴾ مما منحهم فى الدنيا لأنه مع كونه

في نفسه أجل ما يتنافس فيه المتنافسون مأمون الغائلة بخلاف مامنحوه (( وأبقى ))  
فإنه لا يكاد ينقطع نفسه أو أثره أبدا كما عليه زهرة الدنيا

(( وأمر أهلك بالصلاة )) أمر عليه السلام بأن يأمر أهل بيته والتابعين له  
من أمته بالصلاة بعد ما أمر هو بها ليتعاونوا على الاستعانة على خصائصهم  
ولا يهتموا بأمر المعيشة ولا يلتفتوا لفت أرباب الثروة (( واصطبر عليها ))  
وثابر عليها غير مشتغل بأمر المعاش (( لا نسالك رزقا )) أى لا نكلفك أن  
ترزق نفسك ولا أهلك (( نحن نرزقك )) وإياهم ففرغ بالك بأمر الآخرة  
(( والعاقبة )) الحميدة (( للتقوى )) أى لأهل التقوى على حذف المضاف وإقامة  
المضاف إليه مقامه تنبيها على أن ملاك الأمر هو التقوى روى أنه عليه الصلاة  
والسلام كان إذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (( وقالوا لولا  
يأتينا بآية من ربه )) حكاية لبعض أقاويلهم الباطلة التي أمر عليه السلام  
بالصبر عليها أى هلا يأتينا بآية تدل على صدقه في دعوى النبوة أو بآية  
بما اقترحوها بلغوا من المكابرة والعناد إلى حيث لم يعدوا ما شاهدوا من  
المعجزات التي تخر لها صم الجبال من قبيل الآيات حتى اجتروا على التفوه بهذه  
العظيمة الشنعاء ، وقوله تعالى : (( أولم تأتئهم بينة ما في الصحف الأولى ))  
أى التوراة والإنجيل وسائر الكتب السماوية رد من جهته جل وعلا لمقاتلهم  
القييحة وتكذيبهم فيما دسوا تحتها من إنكار مجيء الآية بإتيان القرآن الكريم  
الذي هو أم الآيات وأس المعجزات وأعظمها وأبقاها لأن حقيقة المعجزة  
اختصاص مدعى النبوة بنوع من الأمور الخارقة للعادات أى أمر كان ولا ريب  
في أن العلم بأجل الأمور وأعلاها إذ هو أصل الأعمال ومبدأ الأفعال ولقد ظهر  
مع حياته لجميع علوم الأولين والآخرين على يد أمى لم يمارس شيئا من العلوم  
ولم يدرس أحدا من أهلها أصلا فأى معجزة تراد بعد وروده وأى آية ترام  
مع وجوده وفي إirاده بعنوان كونه بينة ما في الصحف الأولى ومن للتوراة  
والإنجيل وسائر الكتب السماوية أى شاهدا بحقيقة ما فيها من العقائد الحقة

وأصول الأحكام التي أجمعت عليها كافة الرسل وبصحة ما تنطق به من أنباء الأمم من حيث أنه غنى بإعجازه عما يشهد بحقيقته حقيق بإثبات حقيقة غيره ما لا يخفى من تنويه شأنه وإثارة برهانه ومزيد تقرير وتحقيق لإتيانه وإسناد الإتيان إليه مع جعلهم إياه مأثما به للتنبيه على أصالته فيه مع ما فيه من المناسبة للبيئة والهمزة لإنكار الوقوع والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل ألم يأتهم سائر الآيات ولم تأتهم خاصة بيئته ما في الصحف الأولى تقريراً لإتيانه وإيداناً من الوضوح بحيث لا يتأتى منهم إنكاره أصلاً وإن اجتروا على إنكار سائر الآيات مكابرة وعناداً وقرئ أولم يأتهم بالياء التحتانية وقرئ الصحف بالسكون تخفيفاً .

وقوله تعالى ﴿ولو أنا أهلكناهم بعذاب﴾ إلى آخر الآية جملة مستأنفة سبقت لتقرير ما قبلها من كون القرآن آية بيئته لا يمكن إنكارها ببيان أنهم يعترفون بها يوم القيامة والمعنى لو أنا أهلكناهم في الدنيا بعذاب مستأصل ﴿من قبله﴾ متعلق بأهلكنا أو بمحذوف هو صفة لعذاب أى بعذاب كائن من قبل إتيان البيئة أو قبل محمد عليه الصلاة والسلام ﴿لقالوا﴾ أى يوم القيامة ﴿ربنا لولا أرسلت إلينا﴾ في الدنيا ﴿رسولا﴾ مع كتاب ﴿فنتبع آياتك﴾ التي جاءنا بها .

﴿من قبل أن نذل﴾ بالعذاب في الدنيا ﴿ونخزي﴾ بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل إتيانها فانقطعت معذرتهم فعند ذلك قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء

﴿قل﴾ لأولئك الكفرة المتمردين ﴿كل﴾ أى كل واحد منا ومنكم ﴿متربص﴾ منتظر لما يؤول إليه أمرنا وأمركم ﴿فتربصوا﴾ وقرئ فتمتموا .

﴿فستعلمون﴾ عن قريب ﴿من أصحاب الصراط السوى﴾ أى المستقيم وقرئ

السواء أى الوسط الجيد وقرىء السوء والسوآى والسوى تصغير السوء (ومن  
 اهتدى) من الضلالة ومن فى الموضعين استفهامية محلها الرفع بالابتداء خبرها  
 ما بعدها والجملة سادة مسد مفعولى العلم أو مفعوله ويجوز كون الثانية موصولة  
 بخلاف الأولى لعدم العائد فتسكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها  
 الفعل على أن العلم بمعنى المعرفة أو على أصحاب أو على الصراط وقيل العائد  
 فى الأولى محذوف والتقدير من هم أصحاب الصراط . عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والأنصار وقال  
 لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا سورة طه ويس .

## سورة الانبياء

مكية وهي مائة واثنتا عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرب للناس حسابهم) مناسبة هذه الفاتحة الكريمة لما قبلها من الخاتمة الشريفة غنية عن البيان قال ابن عباس رضى الله عنهما المراد بالناس المشركون وهو الذى يفصح عنه ما بعده والمراد باقتراب حسابهم اقترابه فى ضمن اقتراب الساعة وإسناد الاقتراب إليه لا إلى الساعة مع استنباعها له ولسائر ما فيها من الأحوال والأهوال الفظيعة لانسياق الكلام إلى بيان غفلتهم عنه وإعراضهم عما يذكروهم ذلك واللام متعلقة بالفعل وتقديمها على الفاعل للمسارعة إلى إدخال الروعة فإن نسبة الاقتراب إليهم من أول الأمر مما يسوؤهم ويورثهم رهبة وانزعاجا من المقترّب كما أن تقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح فى قوله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الأرض) لتعجيل المسرة لما أن بيان كون الخلق لأجل المخاطبين مما يسرهم ويزيدهم رغبة فيما خلق لهم وشوقا إليه وجعلها تأكيداً للإضافة على أن الأصل المتعارف فيما بين الأوساط اقتراب حساب الناس ثم اقتراب للناس الحساب ثم اقتراب للناس حسابهم مع أنه تعسف تام بمعزل عما يقتضيه المقام وإنما الذى يستدعيه حسن النظام ما قدمناه والمعنى دنا منهم حساب أعمالهم السيئة الموجبة للعقاب وفى إسناد الاقتراب المنعنى عن التوجه نحوهم إلى الحساب مع إمكان العكس بأن يعتبر التوجه والإقبال من جهتهم نحوه من تفخيم شأنه وتحويل أمره ما لا يخفى لما فيه من تصويره بصورة شئ مقبل عليهم لا يزال يطلبهم ويصيبهم لا بحالة ومعنى اقترابه لهم تقاربه ودنوه منهم بعد بعده عنهم فإنه فى كل ساعة من ساعات الزمان أقرب إليهم منه فى الساعة السابقة هذا وأما الاعتذار بأن قربه بالإضافة إلى ما مضى من الزمان أو بالنسبة إلى الله عز وجل أو باعتبار أن كل آت قريب فلا تعلق له بما نحن فيه من الاقتراب المستفاد من صيغة الماضى ولا حاجة إليه فى تحقيق أصل معناه نعم قد يفهم منه

عرفا كونه قريبا في نفسه أيضا فيصار حينئذ إلى التوجيه بالوجه الأول دون الآخرين أما الثاني فلا سبيل إلى اعتباره ههنا لأن قربه بالنسبة إليه تعالى بما لا يتصور فيه التجدد والتفاوت حتما وإنما اعتباره في قوله تعالى (لعل الساعة قريب) ونظائره مما لا دلالة فيه على الحدوث وأما الثالث فلا دلالة فيه على القرب حقيقة ولو بالنسبة إلى شيء آخر .

﴿ وهم في غفلة ﴾ أى في غفلة تامة منه ساهون عنه بالمرة لأنهم غير مباليين به مع اعترافهم بإتيانه بل منكرون له كافرون به مع اقتضاء عقولهم أن الأعمال لا بد لها من الجزاء ﴿ معرضون ﴾ أى عن الآيات والنذر المنبهة لهم عن سنة الغفلة وهما خبران للضمير وحيث كانت الغفلة أمرا جليلاً لهم جعل الخبر الأول ظرفاً منبئاً عن الاستقرار بخلاف الإعراض والجملة حال من الناس وقد جوز كون الظرف حالا من المستكن في معرضون ﴿ ما يأتهم من ذكر ﴾ من طائفة نازلة من القرآن تذكروهم ذلك أكمل تذكير وتنبههم عن الغفلة أتم تنبيه كأنها نفس الذكر ومن في قوله تعالى ﴿ من ربهم ﴾ لا ابتداء الغاية مجازاً متعلقة بآتيهم أو محذوف هو صفة لذكر وأيا ما كان ففيه دلالة على فضله وشرفه وكمال شناعته ما فعلوا به والتعرض لعنوان الربوبية لتشديد التشنيع ﴿ يحدث ﴾ بالجر صفة لذكر وقرىء بالرفع حملاً على محله أى يحدث تنزيله بحسب اقتضاء الحكمة وقوله تعالى ﴿ إلا استمعوه ﴾ استثناء مفرغ محله النصب على أنه حال من مفعول يأتهم بإضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور وقوله تعالى ﴿ وهم يلعبون ﴾ حال من فاعل استمعوه وقوله تعالى ﴿ لاهية قلوبهم ﴾ إما حال أخرى منه أو من واو يلعبون والمعنى ما يأتهم ذكر من ربهم يحدث في حال من الأحوال إلا حال استماعهم إياه لاعبين مستهزئين به لاهين عنه أو لاعبين به حال كون قلوبهم لاهية عنه لتناهى غفلتهم وفرط إعراضهم عن النظر في الأمور والتفكير في العواقب وقرىء لاهية بالرفع على أنه خبر بعد خبر ﴿ وأسروا النجوى ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان جنائية خاصة لإثراحكاية جنائياتهم المعتادة والنجوى اسم من التناجى ومعنى أسرارها مع أنها لا تكون إلا سرا .

أنهم بالغوا في إخفائها أو أسروا نفس التناجى بحيث لم يشعر أحد بأنهم متناجون وقوله تعالى ﴿الذين ظلموا﴾ بدل من واو أسروا منبىء عن كونهم موصوفين بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو هو مبتدأ خبره أسروا النجوى قدم عليه اهتماما به والمعنى هم أسروا النجوى فوضع الموصول موضع الضمير تسجيلا على فعلهم بكونه ظلما أو منصوب على الذم وقوله ﴿هل هذا إلا بشر مثلكم﴾ الخ في حين النصب على أنه مفعول لقول مضمّر هو جواب عن سؤال نشأ عما قبله كيانه قيل ماذا قالوا في نجواهم ف قيل قالوا هل هذا الخ أو بدل من أسروا أو معطوف عليه أو على أنه بدل من النجوى أى أسروا هذا الحديث وهل بمعنى النفي والهمزة في قوله تعالى :

﴿أفتأتون السحر﴾ للإنكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى ﴿وأنتم تبصرون﴾ حال من فاعل تأتون مقررّة للإنكار ومؤكدّة للاستبعاد والمعنى ما هذا إلا بشر مثلكم أى من جنسكم وما أتى به سحر أتعلّمون ذلك فتأتونه وتحضرونه على وجه الإذعان والقبول وأنتم تعينون أنه سحر قالوه بناء على ما ارتكز في اعتقادهم الزائع أن الرسول لا يكون إلا ملكا وأن كل ما يظهر على يد البشر من الخوارق من قبيل السحر وزل عنهم أن إرسال البشر إلى عامة البشر هو الذى تقتضيه الحكمة التشريعية قاتلهم الله أنى يوفكون وإنما أسروا ذلك لأنه كان على طريق توثيق العهد وترتيب مبادئ الشر والفساد وتهديد مقدمات المكر والسكيد في هدم أمر النبوة وإطفاء نور الدين والله متم نوره ولو كره الكافرون .

رأى الكفار في النبي صلى الله عليه وسلم

﴿قال ربى يعلم القول فى السماء والأرض﴾ حكاية من جهته تعالى لما قاله عليه السلام بعد ما أوحى إليه أحواهم وأقواهم بيانا لظهور أمرهم وانكشاف سرهم وإثبات القول المنتظم للسر والظهر على وتيرة واحدة لا تفاوت بينهما بالجلاء والخفاء قطعا كما فى علوم الخلق وقرىء قل ربى الخ وقوله تعالى (فى السماء والأرض)

متعلق بمحذوف وقع حالا من القول أى كائنا فى السماء والأرض وقوله تعالى ﴿وهو السميع العليم﴾ أى المبالغ فى العلم بالمسودعات والمعلومات التى من جملتها ما أسروه من النجوى فيجازيهم بأقوالهم وأفعالهم اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله متضمن للوعيد ﴿بل قالوا أضغاث أحلام﴾ لإضراب من جهته تعالى وانتقال من حكاية قول آخر مضطرب فى مسالك البطلان أى لم يقتصر على أن يقولوا فى حقه عليه السلام هل هذا إلا بشر وفى حق ما ظهر على يده من القرآن الكريم إنه سحر بل قالوا تخاليط الأحلام ثم أضربوا عنه فقالوا ﴿بل افتراء﴾ من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل أو شبهة أصل ثم قالوا ﴿بل هو شاعر﴾ وما أتى به شعر يخيّل إلى السامع معانى لا حقيقة لها وهكذا شأن المبطل المحجوج متعير لا يزال يتردد بين باطل وأبطل ويتذبذب بين فاسد وأفسد فالإضراب الأول كما ترى من جهته تعالى والثانى والثالث من قبلهم وقد قيل الكل من قبلهم حيث أضربوا عن قولهم هو سحر إلى أنه تخاليط أحلام ثم إلى أنه كلام مفترى ثم إلى أنه قول شاعر ولا ريب فى أنه كان ينبغى حينئذ أن يقال قالوا بل أضغاث أحلام والاعتذار بأن بل قالوا مقول لقالوا المضمرة قبل قوله تعالى (هل هذا إلا بشر) الخ كما أنه قيل وأسروا النجوى قالوا هل هذا إلى قوله بل أضغاث أحلام وإنما صرح بقالوا بعد بل لبعد العهد بما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله ﴿فليأتنا بآية﴾ جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كما أنه قيل وإن لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله تعالى فليأتنا بآية ﴿كما أرسل الأولون﴾ أى مثل الآية التى أرسل بها الأولون كاليد والعصا ونظائرهما حتى تؤمن به فاموصولة ومحل الكاف الجر على أنها صفة لآية ويجوز أن تكون مصدرية فالكاف منصوبة على أنها مصدر تشبيهى أى نعت لمصدر محذوف أى فليأتنا بآية إتيانا كائنا مثل إرسال الأولين بها وصحة التشبيه من حيث أن الإتيان بالآية من فروع الإرسال بها أى مثل إتيان مترتب على الإرسال ويجوز أن يحمل النظم الكريم على أنه أريد كل واحد من الإتيان والإرسال فى كل واحد من طرفى التشبيه لكنّه ترك فى جانب المشبه ذكر الإرسال وفى جانب المشبه



به ذكر الإتيان اكتفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في الموطن الآخر حسبما مر في آخر سورة يونس عليه السلام .

﴿ ما آمنت قبلهم من قرية ﴾ كلام مستأنف مسوق لتكذيبهم فيما تنفي عنه خاتمة مقالهم من الوعد الضمني بالإيمان كما أشير إليه وبيان أنهم في اقتراح تلك الآيات كالباحث عن حقيقته بظلفه وأن في ترك الإجابة إليه إبقاء عليهم كيف لا ولو أعطوا ما اقترحوا مع عدم إيمانهم قطعاً لوجب استئصالهم لجريان سنة الله عز وجل في الأمم السالفة على أن المقترحين إذا أعطوا ما اقترحوه ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب الاستئصال لا محالة وقد سبقت كلمة الحق منه تعالى أن هذه الأمة لا يعذبون بعذاب الاستئصال فقوله من قرية أى من أهل قرية في محل الرفع على الفاعلية ومن مزيدة لتأكيد العموم وقوله تعالى ﴿ أهلكناها ﴾ أى بإهلاك أهلها لعدم إيمانهم بعد مجيء ما اقترحوه من الآيات صفة لقرية والهمزة في قوله تعالى ﴿ أفهم يؤمنون ﴾ لإنكار الوقوع والفاء للعطف إما على مقدر دخلته الهمزة فأفادت إنكار وقوع إيمانهم ونفيه عقب عدم إيمان الأولين فالمعنى أنه لم تؤمن أمة من الأمم المهلكة عند إعطاء ما اقترحوه من الآيات أم لم يؤمنوا فهؤلاء يؤمنون لو أجيبوا إلى ما سألوا وأعطوا ما اقترحوا مع كونهم أعتق منهم وأطغى أما على ما آمنت على أن الفاء متقدمة على الهمزة في الاعتبار مفيدة لترتيب إنكار وقوع إيمانهم على عدم إيمان الأولين وإنما قدمت عليها الهمزة لاختصاصها الصدارة كما هو رأى الجمهور وقوله عز وجل ﴿ وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً ﴾ جواب لقولهم هل هذا إلا بشر الخ متضمن لرد ما دسوا تحت قلوبهم كما أرسل الأولون من التعريض بعدم كونه عليه السلام مثل أولئك الرسل صلوات الله تعالى عليهم أجمعين ولذلك قدم عليه جواب قولهم فليأتنا بآية ولأنهم قالوا ذلك بطريق التعجيز فلا بد من المسارعة إلى رده وإبطاله كما مر في تفسير قوله تعالى (قال إنما يأتىكم به الله إن شاء وما أتم بمعجزين) وقوله تعالى (ما نزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين) ولأن في هذا الجواب نوع بسط يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم والحق أن ما اتخذوه سبياً للتكذيب

موجب للتصديق في الحقيقة لأن مقتضى الحكمة أن يرسل إلى البشر البشر وإلى الملك الملك حسبما ينطق به قوله تعالى ( قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون ) مطمئنين أنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا فإن عامة البشر بمزول من استحقاق المفاوضة الملكية لتوقفها على التناسب بين المفيض والمستفيض فبعث الملك إليهم مزاحم للحكمة التي عليها يدور فلك التكوين والتشريع وإنما الذي تقتضيه الحكمة أن يبعث الملك منهم إلى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكلا العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا إلى جانب آخر وقوله تعالى ﴿ فوحى إليهم ﴾ استئناف مبين لكيفية الإرسال وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية المستمرة وحذف المفعول لعدم القصد إلى خصوصه والمعنى وما أرسلنا إلى الأمم قبل إرسالك إلى أمتك إلا رجالا مخصوصين من أفراد الجنس مستأهلين للاصطفاء والإرسال نوحى إليهم بواسطة الملك ما نوحى من الشرائع والأحكام وغيرهما من القصص والأخبار كما نوحى إليك من غير فرق بينهما في حقيقة الوحي وحقيقة مدلوله حسبما يحكيه قوله تعالى ( إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين ) إلى قوله تعالى ( وكلم الله موسى تكليما ) كما لا فرق بينك وبينهم في البشرية فما لهم لا يفهمون أنك لست بدعا من الرسل وأن ما أوحى إليك ليس مخالفا لما أوحى إليهم فيقولون ما يقولون وقرىء يوحى إليهم بالياء على صيغة المبني للمفعول جريا على سنن الكبرياء وإبذانا بتعيين الفاعل وقوله تعالى :

﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى الكفرة لتبكيهم واستنزاهم عن رتبة الاستبعاد والشكير إثر تحقيق الحق على طريقة الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه التحقيق بالخطاب في أمثال تلك الحقائق الأنينة وأما الوقوف عليها بالاستخبار من الغير فهو من وظائف العوام والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة المذكور عليه أي إن كنتم لا تعلمون ما ذكر فاسألوا أيها الجهلة أهل الكتاب الواقفين

على أحوال الرسل السالفة عليهم السلام (١) لتزول شبهتكم أمروا بذلك لأن  
 لإخبار الجيم الغفير يوجب العلم لا سيما وهم كانوا يشايعون المشركين في عداوته  
 عليه السلام ويشاورونهم في أمره عليه السلام ففيه من الدلالة على كمال وضوح  
 الأمر وقوة شأن النبي عليه السلام ما لا يخفى ﴿ وما جعلناهم جسدا ﴾ بيان  
 لكون الرسل عليهم السلام أسوة لسائر أفراد الجنس في أحكام الطبيعة البشرية  
 لاثربيان كونهم أسوة لهم في نفس البشرية والجسد جسم الإنسان والجن والملائكة  
 ونصبه إما على أنه مفعول ثان للجعل لكن لا بمعنى جعله جسدا بعد أن لم يكن  
 كذلك كما هو المشهور من معنى التفسير بل بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة  
 قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل كما مر في قوله تعالى ﴿ وجعلنا  
 آية النهار مبصرة ﴾ وإما حال من الضمير والجعل إبداعي وإفراده لإرادة الجنس  
 المنتظم للكثير أيضاً وقيل بتقدير المضاف أى ذوى جسد وقوله تعالى  
 ﴿ لا يأكلون الطعام ﴾ صفة له أى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الأكل والشرب  
 بل محتاجا إلى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه ﴿ وما كانوا خالدين ﴾ لأن مآل  
 التحلل هو الفناء لا محالة وفى إشار ما كانوا على ما جعلناهم تنبيه على أن عدم الخلود  
 مقتضى جبلتهم التى أشير إليها بقوله تعالى ﴿ وما جعلناهم ﴾ الخ لا بالجعل المستأنف  
 والمراد بالخلود إما المسكت المديد كما هو شأن الملائكة أو الأبدية وهم معتقدون  
 أنهم لا يموتون والمعنى جعلناهم أجسادا متغذية صائرة إلى الموت بالآخرة على  
 حسب آجالهم لا ملائكة ولا أجسادا مستغنية عن الأغذية مصونة عن التحلل  
 كالملائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم فالجملة مقررة لما قبلها من كون الرسل  
 السالفة عليهم السلام بشرا لا ملائكة مع ما فى ذلك من الرد على قولهم ما لهذا  
 الرسول يأكل الطعام وقوله تعالى :

﴿ ثم صدقناهم الوعد ﴾ عطف على ما يفهم من حكاية وحيه تعالى إليهم  
 على الاستمرار التبعدي كأنه قيل أوحينا ثم صدقناهم فى الوعد الذى وعدناهم

في تضاعيف الوحي ياهلاك أعدائهم ﴿فأنجيناهم ومن نشاء﴾ من المؤمنين وغيرهم من تستدعي الحكمة لإبقاءه كمن سيؤمن هو أو بعض فروعها بالآخرة وهو السر في حماية العرب من عذاب الاستئصال ﴿وأهلكنا المسرفين﴾ أى المجاوزين للحدود في الكفر والمعاصي ﴿لقد أنزلنا إليكم﴾ كلام مستأنف مسوق لتحقيق حقيقة القرآن العظيم الذى ذكر في صدر السورة الكريمة إعراض الناس عما يأتهم من آياته واستهزؤهم به وتسميتهم تارة سحرا وتارة أضغاث أحلام وأخرى مفترى وشعرا وبيان علو رتبته لإثر تحقيق رسالته صلى الله عليه وسلم ببيان أنه كسائر الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام قد صدر بالتوكيد القسمى إظهارا لمزيد الاعتناء بمضمونه وإيذا بنا بكون المخاطبين فى أقصى مراتب التكبير أى واقه لقد أنزلنا إليكم يا معشر قريش ﴿كتابا﴾ عظيم الشأن فير البرهان وقوله تعالى ﴿فيه ذكركم﴾ صفة لكتابا مؤكدة لما أفاده التنكير التفيخيمى من كونه جليل المقدار بأنه جميل الآثار مستجلب لهم منافع جليلة أى فيه شرفكم وصيتكم كقوله تعالى (ولأنه لذكر لك ولقومك) وقيل ماتحتاجون إليه فى أمور دينكم ودنياكم وقيل فيه ماتطلبون به حسن الذكر من مكارم الأخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الأنسب بسباق النظم الكريم وسيأقاه فإن قوله تعالى ﴿أفلا تعقلون﴾ إنكار توبيخى فيه بعث لهم على التدبر فى أمر الكتاب والتأمل فيما فى تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التى من جملتها القوارع السابقة واللاحقة والفاء للعطف على مقدر يفسح عليه الكلام أى ألا تفكرون فلا تعقلون أن الأمر كذلك أو لا تعقلون شيئا من الأشياء التى من جملتها ما ذكر وقوله تعالى :

﴿وكم قصمنا من قرية﴾ نوع تفصيل لإجمال قوله تعالى (وأهلكنا المسرفين) وبيان لكيفية إهلاكهم وسببه وتنبه على كثرتهم وكم خبرة مفيدة للتكثير محلها النصب على أنها مفعول لقصمنا ومن قرية تمييز وفى لفظ القصم الذى هو عبارة عن السكس بإبانه أجزاء المكسور وإزالة تأليفها بالسكسية من الدلالة على

(٤٤ - أبو السعود - ثالث)

قوة الغضب وشدة السخط ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿كانت ظالمة﴾ في محل الجر على أنها صفة لقرية بتقدير مضاف ينبي عنه الضمير الآتي أى وكثيرا قسمنا من أهل قرية كانوا ظالمين بآيات الله تعالى كافرين بها كدأبكم ﴿وأنشأنا بعدها﴾ أى بعد إهلاكها ﴿قوما آخزين﴾ أى لبسوا منهم نسبا ولا ديننا ففيه تنبيه على استئصال الأولين وقطع دابرهم بالسكينة وهو السر في تقديم حكاية لإنشاء هؤلاء على حكاية مبادى إهلاك أولئك بقوله تعالى ﴿فلما أحسوا بأسنا﴾ أى أدركوا عذابنا الشديد إدراكا تاما كأنه إدراك المشاهد المحسوس ﴿إذا هم منها يركضون﴾ يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو مشبهين بهم في فرط الإسراع ﴿لا تركضوا﴾ أى قيل لهم بلسان الحال أو بلسان المقال من الملك أو من ثمة من المؤمنين بطريق الاستهزاء والتوبيخ لا تركضوا ﴿وارجعوا إلى ما أنترفتم فيه﴾ من التمتع والتلذذ والإتراف إبطار النعمة ﴿ومساكنكم﴾ التى كنتم تفخرون بها ﴿لعلكم تسألون﴾ تعصدون للسؤال والتشاور والتدبير فى المهمات والنوازل أو تفقدون إذا ريثت مساكنكم خالية وتسألون أين أصحابها أو يسألكم الوافدون نوالكم على أنهم كانوا أسخياء ينفقون أموالهم رياء أو بخلاء فقل لهم ذلك تهكما إلى تهكم .

﴿قالوا﴾ لما ينسوا من الخلاص بالهرب وأيقنوا بنزول العذاب ﴿ياويلنا﴾ أى هلاكنا ﴿إنا كنا ظالمين﴾ أى مستوجبين للعذاب وهذا اعتراف منهم بالظلم وباستتباعه للعذاب وندم عليه حين لم ينفعهم ذلك ﴿فما زالت تلك دعواهم﴾ أى فما زالوا يرددون تلك الكلمة وتسميتها دعوى أى دعوة لأن المولود كأنه يدعو الويل قائلا يا ويل تعالى فهذا أو أنك ﴿حتى جعلناهم حصيدا﴾ أى مثل الحصيد وهو المحصود من الزرع والنبت ولذلك لم يجمع ﴿خامدين﴾ أى ميتين من خمدت النار إذا طفئت وهو مع حصيدا فى حيز المفعول الثانى للجعل كقولك جعلته حلوا حامضا والمعنى جعلناهم جامعين لمأثلة الحصيد والخود أو حال من الضمير المنصوب فى جعلناهم أو من المستكن فى حصيد أو صفة لحصيد لتعدد معنئ لأنه فى حكم جعلناهم أمثال حصيد ﴿وما خلقنا السماء والأرض﴾

إشارة إجمالية إلى أن تكوين العالم وإبداع بنى آدم مؤسس على قواعد الحكم البالغة المستتعة للغايات الجليلة وتنبيه على أن ما حكى من العذاب الهائل والعقاب النازل بأهل القرى من مقتضيات تلك الحكم ومتفرعاتها حسب اقتضاء أعمالهم وإياه وأن المخاطبين المقتدين بآثارهم ذنوبا مثل ذنوبهم أى ما خلقناها ﴿وما بينهما﴾ من المخلوقات التى لا تخصى أجناسها وأفرادها ولا تحصر أنواعها وآحادها على هذا النمط البديع والأسلوب المنيع خالية عن الحكم والمصالح وإنما عبر عن ذلك باللعب واللهو حيث قيل ﴿لاعبين﴾ لبيان كمال تنزهه تعالى عن الخلق الخالى عن الحكمة بتصويره بصورة ما لا يرتاب أحد فى استحالة صدوره عنه سبحانه بل إنما خلقناها وما بينهما لتسكون مبدأ الوجود الإنسان وسببا لمعاشه ودليلا يقوده إلى تحصيل معرفتنا التى هى الغاية القصوى بواسطة طاعتنا وعبادتنا كما ينطق به قوله تعالى (وهو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا) وقوله تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) وقوله تعالى :

﴿لو أردنا أن نتخذ لهوا﴾ استئناف مقرر لما قبله من انتفاء اللعب واللهو أى لو أردنا أن نتخذ ما يتلهى به ويلعب ﴿لاتخذناه من لدنا﴾ أى من جهة قدرتنا أو من عندنا مما يليق بشأننا من المجردات لا من الأجسام المرفوعة والأجرام الموضوعة كديدن الجبابة فى رفع العروش وتحسينها وتسوية الفروش وتزيينها لكن يستحيل إرادتنا له لمنافاته الحكمة فليستحيل اتخاذه قطعا وقوله تعالى ﴿إن كنا فاعلين﴾ جوابه محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه أى إن كنا فاعلين لاتخذناه وقيل إن نافية أى ما كنا فاعلين أى لاتخاذ اللهو لعدم إرادتنا إياه فيكون بيانا لاتنفاء التالى لاتنفاء المقدم أو لإرادة اتخاذه فيكون بيانا لاتنفاء المقدم المستلزم لاتنفاء التالى وقيل اللهو الولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد الرد على النصارى ولا يخفى بعده ﴿بل نقذف بالحق على الباطل﴾ لضراب عن اتخاذ اللهو بل عن إرادته كأنه قيل لسكنا لا نريده بل شأننا أن نغلب الحق الذى من جملة الجد على الباطل الذى من قبيله اللهو .

وتخصيص شأنه هذا من بين سائر شؤنه تعالى بالذكر للتخلص إلى ما سيأتى من الوعيد ﴿فيدمغه﴾ أى يحرقه بالسكينة كما فعلنا بأهل القرى المحكية وقد استعير لإيراد الحق على الباطل القذف الذى هو الرى الشديد بالجرم الصلب كالصخرة ولحقه للباطل الدمغ الذى هو كسر الشيء الرخو الأجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشائه المؤدى إلى زهوق الروح تصويرا له بذلك وقرىء فیدمغه بالنصب وهو ضعيف وقرىء فیدمغه بضم الميم ﴿فإذا هو زاهق﴾ أى ذاهب بالسكينة وفى إذا الفجائية والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة فى الذهاب والبطلان ما لا يخفى فكانه زاهق من الأصل ﴿واكم الويل عما تصفون﴾ وعبد لقريش بأن لهم أيضاً مثل ما لأولئك من العذاب والعقاب ومن تعليلية متعلقة بالاستقرار الذى تعلق به الخبر أو بمحذوف هو حال من الويل أو من ضميره فى الخبر وما إما مصدرية أو موصولة أو موصوفة أى واستقر لكم الويل والهلاك من أجل وصفكم له سبحانه بما لا يليق بشأنه الجليل أو بالذى تصفونه أو بشئ تصفونه به من الولد أو كائنا مما تصفونه تعالى به .

﴿وله من فى السموات والأرض﴾ استئناف مقرر لما قبله من خلقه تعالى لجميع مخلوقاته على حكمة بالغة ونظام كامل وأنه تعالى يحق الحق ويزهق الباطل أى له تعالى خاصة جميع المخلوقات خلقا وملكا وتدبرا وتصرفا وإحياء وإماتة وتعذيبا وإماتة من غير أن يكون لأحد فى ذلك دخل ما استقلالا أو استتباعا ﴿ومن عنده﴾ وهم الملائكة عليهم السلام عبر عنهم بذلك لما عبر عنهم بمن فى السموات تزيلا لهم لكرامتهم عليه عز وعلا وزلفاهم عنده منزلة المقربين عند الملوك بطريق التمثيل وهو مبتدأ خبره ﴿لا يستكبرون عن عبادته﴾ أى لا يتعظمون عنها ولا يعدون أنفسهم كبيرا ﴿ولا يستحسرون﴾ ولا يكونون ولا يعيرون وصيغة الاستفعال المنبهة عن المبالغة فى الحسور للتنبيه على أن عباداتهم بثقلها ودوامها حقيقة بأن يستحسر منها ومع ذلك لا يستحسرون لا لإفادة نفى المبالغة فى الحسور مع ثبوت أصله فى الجملة كما أن نفى الظلامية فى قوله تعالى (وما أنا بظلام للعبيد) لإفادة كثرة الظلم المفروض تعلقه بالعبيد

لا لإفادة نفى المبالغة في الظلم مع ثبوت أصل الظلم في الجملة وقيل من عنده معطوف على من الأولى وإفرادهم بالذكر مع دخولهم في من في السموات والأرض للتعظيم كما في قوله تعالى ( وجبريل وميكائيل ) فقوله تعالى لا يستكبرون حينئذ حال من الثانية ( يسبحون الليل والنهار ) أى ينزهونه في جميع الأوقات ويعظمونه ويمجدونه دائماً وهو استئناف وقع جواباً عما نشأ مما قبله كأنه قيل ماذا يصنعون في عباداتهم أو كيف يعبدون فقيل يسبحون الخ أو حال من فاعل يستعجبون وكذا قوله تعالى ( لا يفترون ) أى لا يتدخل تسبيحهم فترة أصلاً بفراغ أو بشغل آخر .

( أم اتخذوا آلهة ) حكاية لجناية أخرى من جنائياتهم بطريق الإضراب والانتقال من فن إلى فن آخر من التوبيخ لإثر تحقيق الحق ببيان أنه تعالى خلق جميع المخلوقات على منهاج الحكمة وأنهم قاطبة تحت ملكوته وقهره وأن عباده مذعنون لطاعته ومثابرون على عبادته منزهون له عن كل ما لا يليق بشأنه من الأمور التي من جملتها الأنداد ومعنى الهمزة في أم المنقطعة إنكار الوقوع لا إنكار الواقع وقوله تعالى ( من الأرض ) متعلق باتخذوا أو بمحذوف هو صفة لآلهة وأياً ما كان فالمراد هو التحقير لا التخصيص وقوله تعالى ( هم ينشرون ) أى يبعثون الموتى صفة لآلهة وهو الذى يدور عليه الإنكار والتجويل والقشيع لا نفس الاتخاذ فإنه واقع لا محالة أى بل اتخذوا آلهة من الأرض هم خاصة مع حقارتهم وجماديتهم يفسرون الموتى كلا فإن ما اتخذوها آلهة بمعزل من ذلك وهم وإن لم يقولوا بذلك صريحاً لكنهم حيث ادعوا لها الإلهية فكأنهم ادعوا لها الإنشار ضرورة أنه من الخصائص الإلهية حتما ومعنى التخصيص في تقديم الضمير ما أشير إليه من التنبيه على كمال مباينة حالهم للإنشار الموجهة لمزيد الإنكار كما في قوله تعالى ( أفى الله شك ) وقوله تعالى ( أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ) فإن تقديم الجار والمجرور للتنبيه على كمال مباينة أمره تعالى لأن يشك فيه ويستهزأ به ويجوز أن يجعل ذلك من مستتبعات ادعائهم الباطل لأن الألوهية مقتضية للاستقلال بالإبداء والإعادة فحيث ادعوا للأصنام



الإلهية فكأنهم ادعوا لها الاستقلال بالإشار كما أنهم جعلوا بذلك مدعين، لأصل الإشار.

### دلائل التوحيد

﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله ﴾ لإبطال تعدد الإله بإقامة البرهان على انتفائه بل على استحالة وإيراد الجمع لوروده إثر إنكار اتخاذ الآلهة لأن للجمعية مدخلا في الاستدلال وكذا فرض كونهما فيهما والا بمعنى غير على أنها صفة لآلهة ولا مساغ للاستثناء لاستحالة شمول ما قبلها وما بعدها وإفضائه إلى فساد المعنى لدلالته حينئذ على أن الفساد لسكونها فيهما بدونه تعالى ولا للرفع على البطل لأنه متفرع على الاستثناء ومشروط بأن يكون في كلام غير موجب أى لو كان في السموات والأرض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل ﴿ لفسدتا ﴾ أى لبطلتا بما فيهما جميعاً وحيث انتفى التالى علم انتفاء المقدم قطعاً ببيان الملازمة أن الإلهية مستلزمة للقدرة على الاستبداد بالتصرف فيهما على الإطلاق تغييراً وتبدلاً وإيجاداً وإعداماً وإحياء وإماتة فيقاؤهما على ما هما عليه إما بتأثير كل منها وهو محال لاستحالة وقوع المعلول المعين بعامل متعددة وإما بتأثير واحد منها فالبواقي بم عزل من الإلهية قطعاً واعلم أن جعل التالى فسادهما بعد وجودهما لما، إنه اعتبر في المقدم تعدد الآلهة فيهما وإلا فالبرهان يقضى باستحالة التعدد على الإطلاق فإنه لو تعدد الإله فإن توافق الكل في المراد تطاردت عليه القدر وإن تخالفت تعاوقت فلا يوجد موجود أصلاً وحيث انتفى التالى تعين انتفاء المقدم والفاء في قوله تعالى :

﴿ فسبحان الله ﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ثبوت الوحدانية بالبرهان أى فسبحوه سبحانه اللائق به ونزهوه عما لا يليق به من الأمور التى من جملتها أن يكون له شريك فى الألوهية وإيراد الجلالة فى موضع الإضمار للإشعار بعلة الحكم فإن الألوهية مناط لجميع صفات كاله التى من جملتها تنزهه تعالى عما لا يليق به والترتبة المهابة وإدخال الروعة وقوله تعالى ﴿ رب العرش ﴾

صفة للاسم الجليل مؤكدة لتنزهه عز وجل ﴿ عما يصفون ﴾ متعلق بالتسبيح أى فسبحوه عما يصفونه من أن يكون من دونه آلهة ﴿ لا يسأل عما يفعل ﴾ استئناف ببيان أنه تعالى لقوة عظمته وعزة سلطانه القاهر بحيث ليس لأحد من مخلوقاته أن يناقشه ويسأله عما يفعل من أفعال لأثر بيان أن ليس له شريك فى الإلهية ﴿ وهم ﴾ أى العباد ﴿ يسألون ﴾ عما يفعلون فقيرا وقطيما لأنهم يملكون له تعالى مستعبدون فقيه وعيد للكفرة ﴿ أم اتخذوا من دونه آلهة ﴾ إضراب وانتقال من إظهار بطلان كون ما اتخذوه آلهة حقيقة بإظهار خلوها عن خصائص الإلهية التى من جملتها الإنشاء وإقامة البرهان القاطع على استحالة تعدد الإله على الإطلاق وتفرد سبحانه بالآلوهية إلى إظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة مع عرائها عن تلك الخصائص بالمرّة شركاء لله عز سلطانه وتبكيهم بإلجائهم إلى إقامة البرهان على دعوائهم الباطلة وتحقيق أن جميع الكتب السماوية ناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الإشراك والهمزة لإنكار اتخاذ المذكور واستقبحاه واستعظامه ومن متعلقة باتخذوا والمعنى بل اتخذوا متجاوزين إياه تعالى مع ظهور شئونه الجليلة الموجبة لتفرد بالآلوهية آلهة مع ظهور خلوم عن خواص الآلوهية بالسلبية .

﴿ قل ﴾ لهم بطريق التبكيت وإلزام الحجر ﴿ ها تورا برهانكم ﴾ على ما تدعونه من جهة العقل والنقل فإنه لا صحة أقول لا دليل عليه فى الأمور الدينية لاسيما فى مثل هذا الشأن الخطير وما فى إضافة البرهان إلى ضميرهم من الإشعار بأن لهم برهانا ضرب من النهكم بهم وقوله تعالى ﴿ هذا ذكر من معى وذكر من قبل ﴾ إشارة إلى أنه عما نطقت به الكتب الإلهية قاطبة وشهدت به السنة الرسل المتقدمة كافة وزيادة تيسير لهم على إقامة البرهان لإظهار كمال عجزهم أى هذا الوحى الوارد فى شأن التوحيد المتضمن للبرهان القاطع العقلى ذكر أمى أى عظمتهم وذكر الأمم السالفة قد أقمتها فأقيموا أتم أيضا برهانكم وقيل المعنى هذا كتاب أنزل على أمى وهذا كتاب أنزل على أمم الأنبياء عليهم السلام من

الكتب الثلاثة والصحف فراجعوها وانظروا هل في واحد منها غير الأمر بالتوحيد والنهي عن الإشراك ففيه تبسّيت لهم يتضمن إثبات نقيض مدعاهم وقرىء بالتنوين والإعمال كقوله تعالى (أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيما) وبه وبمن الجارة على أن مع اسم هو ظرف كقبل وبعد وقوله تعالى ﴿بل أكثرهم لا يعلمون الحق﴾ لإضراب من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقن وانتقال من الأمر بتبكيّتهم بمطالبة البرهان إلى بيان أنه لا ينجع فيهم الحاجة بإظهار حقيقة الحق وبطلان الباطل فإن أكثرهم لا يفهمون الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل ﴿فهم﴾ لأجل ذلك ﴿معرضون﴾ أي مستمرّون على الإعراض عن التوحيد واتباع الرسول لا يراعون عما هم عليه من الغي والضلال وإن كررت عليهم البيانات والحجج أو معرضون عما ألقى عليهم من البراهين العقلية وقرىء الحق بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وسط بين السبب والمسبب تأكيداً للسببية وقوله تعالى :

﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾ استئناف مقرر لما أجمل فيما قبله من كون التوحيد مما نطق به الكتب الإلهية وأجعت عليه الرسل عليهم الصلاة والسلام وقرىء (يوحى) على صيغة الغائب مبنيًا للمفعول وأياما كان فصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضاراً لصورة الوحي ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا﴾ حكاية لجناية فريق من المشركين جىء بها لإظهار بطلانها وبيان تنزهه تعالى عن ذلك إثر بيان تنزهه سبحانه عن الشركاء على الإطلاق وهم حى من خزاعة يقولون الملائكة بنات الله تعالى ونقل الواحدى أن قريشا وبعض أجناس العرب جهينة وبني مليح يقولون ذلك والتعرض لعنوان الرحمانية المنبثّة عن كون جميع ما سواه تعالى مربوباً له تعالى نعمة أو منعماً عليه لإبراز كمال شناعة مقاتلهم الباطلة ﴿سبحانه﴾ أى تنزهه بالذات تنزهه اللائق به على أن السبحان مصدر من سبح أى بعد أو أسبحه تسبيحه على أنه علم للتسبيح وهو مقول على السنة العباد أو سبحوه تسبيحه وقوله تعالى ﴿بل عباد﴾ لإضراب وإبطال لما قالوه كأنه قيل

ليست الملائكة كما قالوا بل هم عبادله تعالى ﴿مكرمون﴾ مقرَّبون عنده وقرىء  
مكرمون بالتشديد وفيه تنبيه على منشأ غلط القوم وقوله تعالى :

﴿لا يسبقونه بالقول﴾ صفة أخرى لعباد منبئة عن كمال طاعتهم وانقيادهم  
لأمره تعالى أى لا يقولون شيئاً حتى يقوله تعالى أو يأمرهم به وأصله لا يسبق  
قولهم قوله تعالى فأسند السبق إليهم مذسوباً إليه تعالى تنزيلاً لسبق قولهم قوله  
تعالى منزلة سبقهم لإياه تعالى لمزيد تنزيههم عن ذلك وللتنبيه على غاية استهجان  
السبق المعرض به للذين يقولون ما لا يقوله الله تعالى وجعل القول محلاً للسبق  
وأداة له ثم أنيب اللام عن الإضافة للاختصار والتجافى عن التكرار وقرىء  
لا يسبقونه بضم الباء من سابقته فسبقته أسبقه وفيه مزيد استهجان للسبق  
وإشعار بأن من سبق قوله تعالى فقد تصدى لمخالفته تعالى فى السبق فسبقه  
فغلبه والعياذ بالله تعالى وزيادة تنزيه لهم عما نفى عنهم ببيان أن ذلك عندهم بمنزلة  
الغلبة بعد المغالبة فأنى يتوهم صدورهم عنهم ﴿وهم بأمره يعملون﴾ بيان لتبعيتهم  
له تعالى فى الأعمال لإثر بيان تبعيتهم له تعالى فى الأقوال فإن نفى سبقهم له تعالى  
بالقول عبارة عن تبعيتهم له تعالى فيه كأنه قيل هم بأمره يقولون وبأمره  
يعملون لا بغير أمره أصلاً فالقصر المستفاد من تقديم الجار معتبر بالنسبة إلى  
غير أمره لا إلى أمر غيره ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم﴾ استئناف وقع  
تعليلاً لما قبله وتمهيداً لما بعده فإنهم لعلمهم بإحاطته تعالى بما قدموا وأخروا من  
الأقوال والأعمال لا يزالون يراقبون أحوالهم فلا يقدمون على قول أو عمل  
بغير أمره تعالى ﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾ أن يشفع له مهابة منه تعالى  
﴿وهم﴾ مع ذلك ﴿من خشيته﴾ عز وجل ﴿مشفقون﴾ مرتعدون وأصل  
الخشية الخوف مع التعظيم ولذلك خص بها العلماء والإشفاق الخوف مع الاعتناء  
فعند تعديته بمن يكون معنى الخوف فيه أظهر وعند تعديته بعلى ينعكس الأمر .  
﴿ومن يقل منهم﴾ أى من الملائكة الكلام فيهم وفى كونهم بمعزل عما قالوا  
فى حقهم ﴿إنى إله من دونه﴾ متجاوز لإياه تعالى ﴿فذلك﴾ الذى فرض قوله  
فرض محال ﴿ينجزيه جهنم﴾ كسائر المجرمين ولا يغنى عنهم ما ذكر من صفاتهم

السنية وأفعالهم المرضية وفيه من الدلالة على قوة ملكوته تعالى وعزة جبروته واستعالة كون الملائكة بحيث يتوهم في حقهم ما توهمه أولئك الكفرة ما لا يخفى ﴿ كذلك نجزي الظالمين ﴾ مصدر تشبيهي مؤكد لمضمون ما قبله أى مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزي الذين يضعون الأشياء في غير مواضعها ويتعدون أطوارهم والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة إلى النقصان دون الزيادة أى لا جزاء أنقص منه ﴿ أولم ير الذين كفروا ﴾ تجهيل لهم بتقصيرهم في التدبر في الآيات التكوينية الدالة على استقلاله تعالى بالالوهية وكون جميع ما سواه مقهورا تحت ملكوته والهمزة للإنكار والواو للعطف على مقدر وقرىء بغير واو والرؤية قلبية أى ألم يتفكروا ولم يعلموا ﴿ أن السموات والأرض كانتا ﴾ أى جماعنا السموات والأرضين كما في قوله تعالى (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) ﴿ رتقا ﴾ الرق الضم والالتحام والمعنى لما على حذف المضاف أو هو بمعنى المفعول أى كانتا ذواتى رتق أو مرتوقيتين وقرىء رتقا أى شيئا رتقا أى مرتوقا .

﴿ ففتقناها ﴾ قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في رواية عكرمة والحسن البصرى وقتادة وسعيد بن جبير كانتا شيئا واحدا ملتزمين ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء إلى حيث هى وأقر الأرض وقال كعب خلق الله تعالى السموات والأرض ملتصقتين ثم خلق ريحا فتوسطتها ففتقتها وعن الحسن خلق الله تعالى الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملتزم بها ثم أصعد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض وذلك قوله تعالى ( كانتا رتقا ففتقناها ) وقال مجاهد والسدى كانت السموات مرتتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الأرض كانت مرتتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع أرضين وقال ابن عباس في رواية عطاء وعليه أكثر المفسرين إن السموات كانت رتقا مستوية صلبة لا تمطر والأرض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والأرض بالنبات فيكون المراد بالسموات السماء الدنيا والجمع باعتبار الآفاق أو السموات جميعا على أن لها

مدخلا في الأمطار وعلم الكفرة الرقى والفتق بهذا المعنى مما لا ستره به وأما بالمعاني الأول فهم وإن لم يعلموا لكنهم متمكنون من علمهما إما بطريق النظر والتفكير فإن الفتق عارض مفتقر إلى مؤثر قديم وإما بالاستفسار من العلماء ومطالعة الكتب .

﴿ جعلنا من الماء كل شيء حي ﴾ أى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى ( والله خلق كل دابة من ماء ) وذلك لأنه من أعظم مواده أو لفرط احتياجه إليه وارتفاعه به أو صيرنا كل شيء حي من الماء أى بسبب منه لا بد له من ذلك وتقدير المفعول الثانى للاهتمام به لا مجرد أن المفعولين فى الأصل مبتدأ وخبر وحق الخبر عند كونه ظرفا أن يتقدم على المبتدأ فإن ذلك مصحح محض لا مرجح وقرئ حيا على أنه صفة كل أو مفعول ثان والظرف كما فى الوجه الأول قدم على المفعول للاهتمام به والتشويق إلى المؤخر ﴿ أفلا يؤمنون ﴾ إنكار لعدم إيمانهم بالله وحده مع ظهور ما يوجب حتما من الآيات الأفاقية والآنفسية الدالة على تفرد عز وجل بالالوهية وعلى كون ما سواه من مخلوقاته مقهورة تحت ملكوته وقدرته والفاء للعطف على مقدر يستدعيه الإنكار السابق أى يعلمون ذلك فلا يؤمنون .

﴿ وجعلنا فى الأرض رواسى ﴾ أى جبالا ثوابت جمع راسية من رسا الشيء إذا ثبت ورسخ ووصف جمع المذكر بجمع المؤنث فى غير العقلاء بما لا ريب فى صحته كقوله تعالى ( أشهر معلومات ) ( وأياما معدودات ) ﴿ أن نمد بهم ﴾ أى كراهة أن تتحرك وتضطرب بهم أو لئلا نمد بهم بحذف اللام ولا لعدم الإلباس ﴿ وجعلنا فيها ﴾ أى فى الأرض وتكرير الفعل لاختلاف المجموعين ولتوفية مقام الامتنان حقه أو فى الرواسى لأنها المحتاجة إلى الطرق ﴿ فجاءا ﴾ مسالك واسعة وإنما قدم على قوله تعالى ﴿ سبلا ﴾ وهو وصف له ليصير حالا فيفيد أنه تعالى حين خلقها خلقها كذلك أو ليبدل منها سبلا فيدل ضمنا على أنه تعالى خلقها ووسعها للسابلة مع ما فيه من التوكيد ﴿ لعلمهم يهتدون ﴾ أى إلى

مصالحهم ومهماتهم ﴿وجعلنا السماء سقفا محفوظا﴾ من الوقوع بقدرتنا القاهرة أو من الفساد والانحلال إلى الوقت المعلوم بمشيئتنا أو من استراق السمع بالشهب ﴿وهم عن آياتها﴾ الدالة على وحدانيته تعالى وعلمه وحكمته وقدرته وإرادته التي بعضها محسوس وبعضها معلوم بالبحث عنه في علمي الطبيعة والهيئة ﴿معرضون﴾ لا يتدبرون فيها فييقنون على ما هم عليه من الكفر والضلال وقوله تعالى :

﴿وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر﴾ اللذين هما آيتاهما بيان لبعض تلك الآيات التي هم عنها معرضون بطريق الالتفات الموجب لتأكيد الاعتناء بفحوى الكلام أى هو الذى خلقهن وحده ﴿كل﴾ أى كل واحد منهما على أن التنوين عوض عن المضاف إليه ﴿فى ذلك يسبحون﴾ أى يجرون فى سطح الفلك كالسبح فى الماء والمراد بالفلك الجنس كقولك كساهم الخليفة حلة والجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفردهما بها لعدم اللبس والضمير لهما والجمع باعتبار المطالع وجعل الضمير واو المعقلاء لأن السباحة حالهم ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد﴾ أى فى الدنيا لكونه مخالفا للحكمة التكوينية والتسريعية ﴿أفإن مت﴾ بمقتضى حكمتنا ﴿فهم الخالدون﴾ نزلت حين قالوا نتربص به ريب المنون والفاء لتعليق الشرطية بما قبلها والهمزة لإنكار مضمونها بعد تقرر القاعدة السكوية النافية لذلك بالمرة والمراد بإنكار خلودهم ونفيه لإنكار ما هو مدار له وجودا وعدما من شماتهم بموته عليه السلام فإن الشبهة بما يعتريه أيضا بما لا ينبغي أن يصدر عن العاقل كأنه قيل أفإن مت فهم الخالدون حتى يشمتوا <sup>(١)</sup> بموتك وقوله تعالى ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ أى ذائقة مرارة مفارقتها جسدها برهان على ما أنكركم من خلودهم .

(١) فى ط : فشتوا .

﴿ ونبلوكم ﴾ الخطاب إما للناس كافة بطريق التلوين أو للكفرة بطريق الالتفات أى تعاملكم معاملة من يبلوكم ﴿ بالشر والخير ﴾ بالبلايا والنعيم هل تصبرون وتشكرون أو لا ﴿ فتنه ﴾ مصدر مؤكد لنبلوكم من غير لفظه ﴿ وإلينا ترجعون ﴾ لا إلى غيرنا لا استقلالاً ولا اشتراكاً فنجازيكم حسبما يظهر منكم من الأعمال فهو على الأول وعد ووعد وعلى الثانى وعيد محض وفيه إيماء إلى أن المقصود من هذه الحياة الدنيا الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب وقرىء يرجعون بالياء على الالتفات ﴿ وإذا رآك الذين كفروا ﴾ أى المشركون ﴿ إن يتخذونك إلا هزوا ﴾ أى ما يتخذونك إلا مهزوا به على معنى قصر معاملتهم معه عليه السلام على اتخاذهم إياه هزوا لا على معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر كأنه قيل ما يفعلون بك إلا اتخاذك هزوا وقد مر تحقيقه فى قوله تعالى ﴿ إن أتبع إلا ما يوحى إلى ﴾ فى سورة الأنعام ﴿ أهذا الذى يذكر آلهتكم ﴾ على إرادة القول أى ويقولون أو قائلين ذلك أى يذكرهم الخ وقوله تعالى ﴿ وهم بذكر الرحمن هم كفرون ﴾ فى حيز النصب على الحالية من ضمير القول المقدر والمعنى أنهم يعيبون عليه عليه الصلاة والسلام أن يذكر آلهتهم التى لا تنضر ولا تنفع بالسوء والحال أنهم بذكر الرحمن النعم عليهم بما يليق به من التوحيد أو بإرشاد الخلق بإرسال الرسل وإزالة الكتب أو بالقرآن كفرون بذكر الرحمن والضمير الثانى تأكيد لفظى للأول فوقع الفصل بين العامل ومعموله بالمؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول ﴿ خلق الإنسان من عجل ﴾ جعل لفرط استعجاله وقلة صبره كأنه مخلوق منه تنزيلاً لما طبع عليه من الأخلاق منزلة ما طبع منه من الأركان إيذاً بغاية لزومه له وعدم انفكاكه عنه ومن عجلته مبادرته إلى الكفر واستعجاله بالوعيد روى أنها نزلت فى النضر ابن الحرث حين استعجل العذاب بقوله (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر) الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد بالإنسان آدم عليه السلام وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالغ فيه أراد أن يقوم وروى أنه لما دخل الروح فى عينيه نظر إلى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتهى الطعام وقيل



خلقه الله تعالى في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع في خلقه قبل غيبتهما فالمعنى خلق الإنسان خلقاً ناشئاً من عجل فذكره لبيان أنه من دواعي عجولته في الأمور والأظهر أن المراد به الجنس وإن كان خلقه عليه السلام سارياً إلى أولاده وقيل العجل الطين بلغة حجير ولانقريب له ههنا وقوله تعالى ﴿سأريكم آياتي﴾ تلوين للخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المستعجلين بطريق التهديد والوعيد أى سأريكم نعماتي في الآخرة كعذاب النار وغيره ﴿فلا تستعجلون﴾ بالإتيان بها والنهى عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوها عن مرادها ﴿ويقولون متى هذا الوعد﴾ أى وقت مجيء الساعة التى كانوا يوعدون وإنما كانوا يقولونه استعجالاً لمجيئه بطريق الاستهزاء والإنكار كما يرشد إليه الجواب لاطلبا لتعيين وقته بطريق الإلزام كما في سورة الملك ﴿إن كنتم صادقين﴾ أى فى وعدكم بأنه يأتينا والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين الذين يتلون الآيات الكريمة المنبئة عن مجيء الساعة وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه حسماً حذف فى مثل قوله تعالى ﴿فأتينا بما تعدنا﴾ إن كنت من الصادقين فإن قولهم حتى هذا الوعد استبطاء للموعد وطلب لإتيانه بطريق العجلة فإن ذلك فى قوة الأمر بالإتيان عجلة كأنه قيل فليأتنا بسرعة إن كنتم صادقين ﴿لويعلم الذين كفروا﴾ استئناف مسوق لبيان شدة هول ما يستعجلونه وفظاعة ما فيه من العذاب وأنهم إنما يستعجلونه لجهلهم بشأنه وإيثار صيغة المضارع فى الشرط وإن كان المعنى المنفى لإفادة استمرار عدم العلم فإن المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس بخص فى إفادة انتفاء استمرار الفعل بل يفيد استمرار انتفائه أيضاً بحسب المقام كما فى قولك لو نحسن إلى لشكرتك فإن المعنى أن انتفاء الشكر لاستمرار انتفاء الإحسان لا لانتفاء استمرار الإحسان ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه بما فى حين العلة على علة استعجالهم وقوله تعالى ﴿حين لا يكفون عن وجوهم النار ولا عن ظهورهم﴾ مفعول يعلم وهو عبارة عن الوقت الموعد الذى كانوا يستعجلونه وأضافته إلى الجملة الجارية مجرى الصفة التى حقها أن تكون معلومة الانتساب

إلى الموصوف عند المخاطب أيضاً مع إنكار الكفرة لذلك للإيدان بأنه من الظهور بحيث لا حاجة له إلى الإخبار به وإنما حقه الانتظام في سلك المسلمات المفروغ عنها وجواب لو محذوف أى لو لم يستمر عليهم بالوقت الذى يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد من الحين الذى تحيط بهم النار فيه من كل جانب وتخصيص الوجوه والظهور بالذكر بمعنى القسـدام والخلف لكونهما أشهر الجوانب واستلزام الإحاطة بهما الإحاطة بالكمال بحيث يقدر على دفعها بأنفسهم من جانب من جوانبهم .

﴿ ولا هم ينصرون ﴾ من جهة الغير في دفعها الخ لما فعلوا ما فعلوا من الاستعجال ويجوز أن يكون يعلم متروك المفعول منزلاً منزلة اللازم أى لو كان لهم علم لما فعلوه وقوله تعالى حين الخ استئناف مقرر لجهلهم ومبين لاستمراره إلى ذلك الوقت كأنه قيل حين يرون ما يرون يعلمون حقيقة الحال ﴿ بل تأتيهم ﴾ عطف على لا يكفون أى لا يكفونها بل تأتيهم أى العدة أو النار أو الساعة ﴿ بغتة فتيهتهم ﴾ أى تغلبهم أو تحيرهم وقرىء الفعلان بالتذكير على أن الضمير للوعد أو الحين وكذا الهاء في قوله تعالى ﴿ فلا يستطيعون ردها ﴾ بتأويل الوعد بالنار أو العدة والحين بالساعة ويجوز عوده إلى النار وقيل إلى البغته أى لا يستطيعون ردها عنهم بالسكينة ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ أى يمهلون ليستريحوا طرفة عين وفيه تذكير لإمهاهم في الدنيا ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك ﴾ تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به عليه السلام في ضمن الاستعجال وعدة ضمنية بأنه يصيبهم مثل ما أصاب المستهزين بالرسول السالفة عليهم الصلاة والسلام وتهديرها بالقسم لزيادة تحقيق مضمونها وتنوین الرسل للتفخيم والتشكثير ومن متعلقة بمحذوف هو صفة له أى وبالله لقد استهزئ برسل أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه .

﴿ فخلق ﴾ أى أحاط عقيب ذلك أو نزل أو حل أو نحو ذلك فإن معناه يدور على الشمول وال لزوم ولا يكاد يستعمل إلا في الشر والحيق ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله وقوله تعالى ﴿ ما كانوا به يستهزؤن ﴾ للسرعة إلى

بيان لحوق الشر بهم وما إما موصلة مفيدة للتحويل والضمير المجرور عائد إليها والجار متعلق بالفعل وتقديمه عليه لرعاية الفواصل أى فأحاط بهم الذى كانوا يستهزئون به حيث أهلكوا لأجله وإما مصدرية فالضمير المجرور راجع حينئذ إلى جنس الرسول المدلول عليه بالجمع كما قالوا ولعل إثارته على الجمع للتنبيه هل أنه يحقق بهم جزاء استهزائهم بكل واحد واحد منهم عليهم السلام لا جزاء استهزائهم بكلهم من حيث هو كل فقط أى فنزل بهم جزاء استهزائهم على وضع السبب موضع المسبب لئذانا بكمال الملاسة بينهما أو عين استهزائهم إن أريد بذلك العذاب الأخرى بناء على تجسيم الأعمال الظاهرة فى هذه النشأة بصور عرضية تبرز فى النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها فى الحسن والقبح وعلى ذلك بنى الوزن وقد مر تفصيله فى سورة الأعراف وفى قوله تعالى (إنما بغىكم على أنفسكم) الآية إلى آخرها.

﴿ قل ﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا تسليته بما ذكر من مصير أمرهم إلى الهلاك وأمر له عليه السلام بأن يقول لأولئك المستهزئين بطريق التقرير والتبكيث ﴿ من يكلوكم ﴾ أى يحفظكم ﴿ بالليل والنهار من الرحمن ﴾ أى من بأسه الذى تستحقون نزوله ليلا أو نهارا وتقديم الليل لما أن الدواهي أكثر فيه وقوعا وأشد وقعا وفى التعرض لعنوان الرحمانية لئذان بأن كالتهم ليس إلا رحمة العامة وبعد ما أمر عليه السلام بما ذكر من السؤال على الوجه المذكور حسبا تقتضيه حالهم لأنهم بحيث لو لا أن الله تعالى يحفظهم فى الملوين لحل بهم فنون الآفات فهم أحقاء بأن يكلفوا الاعتراف بذلك فيوبخوا على ما هم عليه من الإشراك أضرب عن ذلك بقوله تعالى :

﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ بيان أن لهم حالا أخرى مقتضية لصرف الخطاب عنهم هى أنهم لا يخطر على ذكركم تعالى بياهم فضلا أن يخافوا بأسه ويعبدوا ما كانوا عليه من الأمن والدعة حفظا وكلاءة حتى يسألوا عن السكالي على طريقة قول من قال :

عرجوا فحبوا لنعمى دمنة الدار - ماذا تحيون من نوى وأحجار

وفي تعليق الإعراض بذكره تعالى وإيراد اسم الرب المضاف إلى ضميرهم  
المنبئ عن كونهم تحت ملكوته وتديره وتربته تعالى من الدلالة على كونهم  
في الغاية القاصية من الضلالة والغى ما لا يخفى وكلمة أم في قوله تعالى ﴿ أم لهم  
آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ منقطعة وما فيها من معنى بل للإضراب والانتقال عما قبله  
من بيان أن جهمهم بحفظه تعالى لإياهم لعدم خوفهم النashء عن إعراضهم عن  
ذكر ربهم بالسكينة إلى توبيخهم بأعتادهم على آلهتهم وإسنادهم الحفظ إليها  
والهمزة لإنكار أن يكون لهم آلهة تقدر على ذلك والمعنى بل آلههم آلهة تمنعهم  
من العذاب تتجاوز منعنا أو حفظنا أو من عذاب كائن من عندنا فهم معولون  
عليها واثقون بحفظها وفي توجيه الإنكار والتنفى إلى وجود الآلهة الموصوفة  
بما ذكر من المنع لا إلى نفس الصفة بأن يقال أم تمنعهم آلهتهم الخ من الدلالة  
على سقوطها عن مرتبة الوجود فضلا عن رتبة المنع ما لا يخفى وقوله عز وعلا  
﴿ لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ استئناف مقرر لما قبله  
من الإنكار وموضح لبطلان اعتقادهم أى هم لا يستطيعون أن ينصروا أنفسهم  
ولا يصحبون بالنصر من جهتنا فكيف يتوهم أن ينصروا غيرهم وقوله تعالى .  
﴿ بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر ﴾ إضراب عما توهموا  
ببيان أن الداعى إلى حفظهم تمتعنا لإياهم بما قدر لهم من الأعمار أو عن الدلالة  
على بطلانه ببيان ما أوهمهم ذلك وهو أنه تعالى متعهم بالحياة الدنيا وأهلهم  
حتى طالت أعمارهم فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وأنه بسبب ما هم عليه ولذلك  
عقب بما يدل على أنه طمع فارغ وأمل كاذب حيث قيل ﴿ أفلا يرون ﴾ أى  
ألا ينظرون فلا يرون ﴿ أنا نأتى الأرض ﴾ أى أرض الكفرة ﴿ ننقصها  
من أطرافها ﴾ فكيف يتوهمون أنهم ناجون من بأسنا وهو تمثيل وتصوير  
لما يخربه الله عز وجل من ديارهم على أيدي المسلمين ويضيفها إلى دار الإسلام  
﴿ أفهم الغالبون ﴾ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والفاء لإنكار  
ترتيب الغالبية على ما ذكر من نفس أرض الكفرة بتسليط المسلمين عليها كأنه  
قيل أبعد ظهور ما ذكر ورؤيتهم له يتوهم غلبتهم كما مر في قوله تعالى ﴿ أفمن كان  
( ٥٤ - أبو السعود - ثالث )

على بينة من ربه) وقوله تعالى ( قل أفأنتخذتم من دونه أولياء ) وفي التعريف  
تعريض بأن المسلمين هم المتعينون للقلبة المعروفة بها .

(( قل إنما أنذركم )) بعد ما بين من جهته تعالى غاية هول ما يستعجله ونهاية  
سوء حالهم عند إتيانه ونعى عليهم جهلهم بذلك وإعراضهم عن ذكر ربهم الذي  
يكلؤهم من طوارق الليل والنهار وغير ذلك من مساوى أحوالهم أمر عليه السلام  
بأن يقول لهم إنما أنذركم ما تستعجلونه من الساعة (( بالوحى )) الصادق الناطق  
بإتيانها وفطاعة ما فيها من الأهوال أى إنما شأنى أن أنذركم بالإخبار بذلك  
لا بالإتيان بها فإنه مزاحم للحكمة التكوينية والتشريعية إذ الإيمان برهائى  
لا عيانى وقوله تعالى : (( ولا يسمع الصم الدعاء )) إما من تمتة الكلام الملقن  
تذييل له بطريق الاعتراض قد أمر عليه السلام بأن يقوله لهم توبيخا وتقريعا  
وتسجيلا عليهم بكال الجمل والعناد واللام للجنس المنتظم للمخاطبين انتظاما  
أوليا أو للعهد فوضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالتصام وتقيد نفي  
السمع بقوله تعالى : (( إذا ما يندرون )) مع أن الصم لا يسمعون الكلام  
لإنذارا كان أو تبشيرا لبيان كمال شدة الصمم كما أن إثارة الدعاء الذى هو عبارة  
عن الصوت والنداء على الكلام لذلك فإن الإنذار عادة يكون بأصوات عالية  
مكررة مقارنة لهيات ذالقة عليه فإذا لم يسمعوها يكون صممهم فى غاية لا غاية وراءها  
ولما من جهته تعالى على طريقة قوله تعالى ( بل هم عن ذكر ربهم معرضون )  
ويؤيده القراءة على خطاب النبي عليه الصلاة والسلام من الإجماع بنصب الصم  
والدعاء كأنه قيل قل لهم ذلك وأنت بمعزل من إسماعهم وقرئ بالياء أيضا  
على أن الفاعل هو عليه السلام وقرئ على البناء للمفعول أى لا يقدر أحد  
على إسماع الصم وقوله تعالى : (( ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك )) بيان  
السرعة تأثرهم من مجيء نفس العذاب إثر بيان عدم تأثرهم من مجيء خبره على  
منهج التوكيد القسمى أى وبالله لئن أصابهم أدنى شيء من عذابه تعالى كما ينبيه عنه  
المس والنفخة بجوهرها وبنائها فإن أصل النفخ هبوب رائحة الشيء (( ليقولن  
يا ويلنا لئنا كنا ظالمين )) ليدعن على أنفسهم بالويل والهلاك ويعترفن عليها

بالظلم وقوله تعالى : ﴿ ونضع الموازين القسط ﴾ بيان لما سيقع عند إتيان  
 ما أئذروه أى نقيم الموازين العادلة التى توزن بها صحائف الأعمال وقيل وضع  
 الموازين تمثيل لإحصاء الحساب السوى والجزاء على حسب الأعمال وقد مر  
 تفصيل ما فيه من الكلام فى سورة الأعراف وإفراد القسط لأنه مصدر وصف  
 به مبالغة ﴿ ليوم القيامة ﴾ التى كانوا يستعجلونها أى لجزائه أو لأجل أهله  
 أو فيه كما فى قولك جئت لحسن خاون من الشهر .

﴿ فلا تظلم نفس ﴾ من النفوس ﴿ شيئا ﴾ حقا من حقوقها أو شيء ما  
 من الظلم بل يوفى كل ذى حق حقه إن خيرا فخير وإن شرا فشر والفاء لترتيب  
 انتفاء الظلم على وضع الموازين ﴿ وإن كان ﴾ أى العمل المدلول عليه بوضع  
 الموازين ﴿ مثقال حبة من خردل ﴾ أى مقدار حبة كائنة من خردل أى وإن  
 كان فى غاية القلة والحقارة فإن حبة الخردل مثل فى الصغر وقرىء مثقال حبة  
 بالرفع على أن كان تامة ﴿ أثينا بها ﴾ أى أحضرنا ذلك العمل المبرع عنه بمثقال  
 حبة الخردل للوزن والتأنيث لإضافته إلى الحبة وقرىء آثينا بها أى جازينا بها  
 من الإيتاء بمعنى المجازاة والمكافأة لأنهم أتوه بالأعمال وأتاهم بالجزاء وقرىء  
 أثينا من الثواب وقرىء جثنا بها ﴿ وكفى بنا حاسبين ﴾ إذ لا مزيد على علمنا  
 وعدلنا ﴿ ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر المتقين ﴾ نوع  
 تفصيل لما أجمل فى قوله تعالى : ( وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم )  
 إلى قوله تعالى : ( وأهلكنا المسرفين ) وإشارة إلى كيفية إنجائهم<sup>(١)</sup> وإهلاك  
 أعدائهم وتصديره بالتوكيد القسمى لإظهار كمال الاعتناء بمضمونه والمراد  
 بالفرقان هو التوراة وكذا بالضياء والذكر أى وبالله لقد آثيناها وجيا ساطعا  
 وكتبا جامعاً بين كونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات  
 الجهل والغواية وذكرنا يتعظ به الناس وتخصيص المتقين بالذكر لأنهم المستضيئون

بأنواره المختتمون لمغانم آثاره أو ذكر ما يحتاجون إليه من الشرائع والأحكام وقيل الفرقان النصر وقيل فلق البحر والاول هو اللائق بمساق النظم الكريم فإنه لتحقيق أمر القرآن المشارك لساثر الكتب الإلهية لاسيما التوراة فيما ذكر من الصفات ولأن فلق البحر هو الذى اقترح الكفرة مثله بقولهم فليأتنا بآية كما أرسل الأولون وقرىء ضياء بغير واو على أنه حال من الفرقان وقوله تعالى :

(( الذين يخشون ربهم )) أى عذابه مجرور المحل على أنه صفة ماحدة للمتعين أو بدل أو بيان أو منصوب أو مرفوع على المدح (( بالغيب )) حال من المفعول أى يخشون عذابه تعالى وهو غائب عنهم غير مشاهد لهم ففيه تعريض بالكفرة حيث لا يتأثرون بالإندار ما لم يشاهدوا ما أذروه وقيل من الفاعل (( وهم من الساعة مشفقون )) أى خائفون منها بطريق الإعثناء وتقديم الجان للمراعاة الفواصل وتخصيص إشفاقهم منها بالذكر بعد وصفهم بالخشية على الإطلاق للإيدان بكونها معظم المخوفات وللتنصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به المستعجلون وإيثار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الإشفاق ودوامه (( وهذا )) أى القرآن الكريم أشير إليه بهذا لإيداننا بغاية وضوح أمره (( ذكر )) يتذكر وصف بالوصف الأخير للتوراة لمناسبة المقام وموافقته لما مزأ فى صدر السورة الكريمة (( مبارك )) كثير الخير غزير النفع يتبرك به (( أنزلناه )) إما صفة ثانية لذكر أو خبر (( أفأنتم له منكرون )) إنكار لإنكارهم بعد ظهور كون إنزاله كإيتاء كأنه قيل أبعاد أن علمتم أن شأنه كشأن التوراة فى الإيتاء والإيجاء أنتم منكرون لكونه منزلا من عندنا فإن ذلك بعد ملاحظة حال التوراة بما لا مسباغ له أصلا .

إبراهيم والأصنام

(( ولقد آتينا إبراهيم رشده )) أى الرشد اللائق به وبأمثاله من الوسل

الكبار وهو الاهتداء الكامل المستند إلى الهداية الخاصة الحاصلة بالوحي والانتدار على إصلاح الأمة باستعمال النواميس الإلهية وقرىء رشده وهما لغتان كالخزن والخزن ﴿من قبل﴾ أى من قبل إيتاء موسى وهرون التوراة وتقديم ذكر إيتائها لما بينه وبين إنزال القرآن من الشبه التام وقيل من قبل استنبائه أو قبل بلوغه ويأباه المقام ﴿وكنّا به عالمين﴾ أى بأنه أهل لما آتينا به وفيه من الدليل على أنه تعالى عالم بالجزئيات مختار فى أفعاله ما لا يخفى ﴿إذ قال لآييه وقومه﴾ ظرف لا يتنا على أنه وقت متسع وقع فيه الإيتاء وما ترتب عليه من أفعاله وأقواله وقيل مفعول لمضمر مستأنف وقع تعليلا لما قبله أى اذكر وقت قوله لهم ﴿ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون﴾ لتقف على كمال رشده وغاية فضله والتماثل اسم لشيء مصنوع مشبه بخلق من خلّاق الله تعالى وهذا تجاهل منه عليه السلام حيث سألهم عن أصنامهم بما التى يطلب بها بيان الحقيقة أو شرح الاسم كأنه لا يعرف أنها ماذا مع إحاطته بأن حقيقتها حجر أو شجر اتخذوها معبودا وعبر عن عبادتهم لها بمطلق العكوف الذى هو عبارة عن اللزوم والاستمرار على الشيء لغرض من الأغراض قصدا إلى تحويرها وإذلالها وتوبيخها لهم على إجلالها واللام فى لها للاختصاص دون التعدية وإلا لجرى بكلمة على والمعنى أنتم فاعلون العكوف لها وقد جوز تضمين العكوف معنى العبادة كما ينبى عنه قوله تعالى : ﴿قالوا وجدنا آباءنا لها عاكفين﴾ أجابوا بذلك لما أن مآل سؤاله عليه السلام الاستفسار عن سبب عبادتهم لها كما ينبى عنه وصفه عليه السلام إياهم بالعكوف لها كأنه قال ما هى هل تستحق ما تصنعون من العكوف عليها فلما لم يكن لهم ملجأ يعتد به التجأوا إلى التقليد فأبطله عليه السلام على طريقة التوكيد القسمى حيث ﴿قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم﴾ الذين سنوا لكم هذه السنة الباطلة ﴿فى ضلال﴾ عجيب لا يقادر قدره ﴿مبين﴾ أى ظاهر بين بحيث لا يخفى على أحد من العقلاء كونه كذلك ومعى كنتم مطلق استقرارهم على الضلال لا استقرارهم الماضى الحاصل قبل زمان الخطاب المتناول لهم ولآبائهم أى واقع لقد كنتم مستقرين على ضلال



عظيم ظاهر لعدم استفادته إلى دليل ما والتقليد إنما يجوز فيما يحتمل الحقيقة في الجملة ﴿ قالوا ﴾ لما سمعوا مقاتله عليه السلام استبعادا لتكون ما هم عليه ضلالا وتعجبا من تضليله عليه السلام ليأثم بطريق التوكيد القسمي وترددا في كون ذلك منه عليه السلام على وجه الجد ﴿ أجتئنا بالحق ﴾ أى بالجد ﴿ أم أنت من اللاعبين ﴾ فتقول ما تقول على وجه المداعبة والمزاح وفي إيراد الشق الأخير بالجملة الاسمية الدالة على الثبات إيدان برجحانه عندهم ﴿ قال ﴾ عليه السلام لإضرابا عما بنوا عليه مقاتلتهم من اعتقاد كونها أربابا لهم كما يفصح عنه قولهم نعبد أصناما فنظل لها عاكفين كأنه قيل ليس الأمر كذلك ﴿ بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن ﴾ وقيل هو لإضراب عن كونه لأعبا بإقامة البرهان على ما ادعاه وضميرهن للسموات والأرض وصفه تعالى بإيجادهن إثر وصفه تعالى بربوبيته تعالى لمن تحقيقا للحق وتنبيها على أن مالا يكون كذلك بمنزل من الربوبية أى أنشأهن بما فيهن من المخلوقات التى من جملتها . أنتم وآباؤكم وما تعبدونه من غير مثال يحتذيه ولا قانون يفتحيه ورجع الضمير إلى التماثيل أدخل في تضليلهم وأظهر في إلزام الحجة عليهم لما فيه من التصريح المغنى عن التأمل في كون ما يعبدونه من جملة المخلوقات ﴿ وأنا على ذلكم ﴾ الذى ذكرته من كون ربكم رب السموات والأرض فقط دون ما عداه كأننا ما كان ﴿ من الشاهدين ﴾ أى العالمين به على سبيل الحقيقة المبرهنين عليه فإن الشاهد على الشيء من تحققه وحقيقته وشهادته على ذلك لإدلاؤه بالحجة عليه وإثباته بها كأنه قال وأنا أبين ذلك وأبرهن عليه ﴿ وتالله ﴾ وقرىء بالباء وهو الأصل والتاء بدل من الواو التى هى بدل من الأصل وفيها تعجب ﴿ لا كيدن أصنامكم ﴾ أى لا جتهدن فى كسرها وفيه إيدان بصعوبة الانتهاز وتوقفه على استعمال الحيل وإنما قاله عليه السلام سرا وقيل سمعه رجل واحد ﴿ بعد أن تولوا مدبرين ﴾ من عبادتها إلى عيدكم وقرىء تولوا من التولى بخذف إحدى التاءين ويعضدها قوله تعالى ﴿ فتولوا عنه مدبرين ﴾ والفاء فى قوله تعالى ﴿ نجعلهم ﴾ فضيحة أى فولوا لجعلهم ﴿ جذاذا ﴾ أى قطاعا فعال بمعنى مفعول من الجند

الذى هو القطع كالخطام من الخطام الذى هو الكسر وقرىء بالكسر وهى لغة أو جمع جزيذ كخفاف وخفيف وقرىء بالفتح وجذا جمع جزيذ وجذا جمع جذة روى أن آزر خرج به فى يوم عيد لهم فبدؤا بيت الأصنام فدخلوه فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم وقالوا إلى أن ترجع بركته الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقي إبراهيم عليه السلام فنظر إلى الأصنام وكانت سبعين صنما مصطفا وثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفى عينه جوهرتان تضئان بالليل فكسر الكل بفأس كانت فى يده ولم يبق إلا الكبير وعلق الفأس فى عنقه وذلك قوله تعالى :

﴿ إلا كبيرا لهم ﴾ أى للأصنام ﴿ اعلمم إليه ﴾ أى إلى إبراهيم عليه السلام ﴿ يرجعون ﴾ فيحاجهم بما سبأ فيحجهم ويكتمهم وقيل يرجعون إلى الكبير فيسألونه عن الكاسر لأن من شأن المعبود أن يرجع إليه فى الملمات وقيل يرجعون إلى الله تعالى وتوجيهه عند تحققهم عجز آلهتهم عن دفع ما يصيبهم وعن الإضرار بمن كسروهم ﴿ قالوا ﴾ أى حين رجعوا من عيدهم ورأوا ما رأوا ﴿ من فعل هذا بآلهتنا ﴾ على طريقة الإنكار والتوبيخ والتشنيع وإنما عبروا عنها بما ذكر ولم يشيروا إليها بهؤلاء وهى بين أيديهم مبالغة فى التشنيع وقوله تعالى : ﴿ إنه لمن الظالمين ﴾ استئناف مقرر لما قبله وقيل من موصولة وهذه الجملة فى حيز الرفع على أنها خبر لها والمعنى الذى فعل هذا الكسر والخطم بآلهتنا إنه معدود من جملة الظلمة إما لجرأته على إهانتها وهى حقيقة بالإعظام أو لإفراطه فى الكسر والخطم وتماديه فى الاستهانة بها أو بتعريض نفسه للهلكة ﴿ قالوا ﴾ أى بعض منهم مجيبين للسائلين ﴿ سمعنا فأتى يذكرهم ﴾ أى يعيهم ففعله فعل ذلك بها فقواه تعالى يذكرهم إما مفعول ثان لسمع لتعلقه بالعين أو صفة لغنى مصححة لتعلقة به هذا إذا كان القائلون

سمعوه عليه السلام بالذات يذكروهم وإن كانوا قد سمعوا من الناس أنه عليه السلام يذكروهم بسوء فلا حاجة إلى المصحح ﴿يقال له إبراهيم﴾ صفة أخرى لفتى أى يطلق عليه هذا الاسم ﴿قالوا﴾ أى السائلون .

﴿فأتوا به على أعين الناس﴾ أى بمرأى منهم بحيث يكون نصب أعينهم فى مكان مرتفع لا يكاد يخفى على أحد ﴿لعلهم يشهدون﴾ أى يحضرون عقوبتنا له وقيل لعلهم يشهدون أى بفعله أو بقوله ذلك فالضمير حينئذ ليس للناس بل لبعض منهم مبهم أو معهود ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قولهم كأنه قيل فإذا فعلوا به عليه السلام بعد ذلك هل أتوا به أولا فقيل أتوا به ثم قالوا ﴿أأنت فعلت هذا بآ لھتنا يا إبراهيم﴾ اقتصارا على حكاية مخاطبتهم إياه عليه السلام للتنبيه على أن إتيانهم به ومسارعتهم إلى ذلك أمر محقق غنى عن البيان ﴿قال بل فعله كبيرهم هذا﴾ مشيرا إلى الذى لم يكسره سلك عليه السلام مسلكا تعريضا يؤديه إلى مقصده الذى هو الزامهم الحجة على أطف وجه وأحسنه بحملهم على التأمل فى شأن آلهتهم مع ما فيه من التوقى من الكذب حيث أبرز الكبير قولا فى معرض المباشر للفعل بإسناده إليه كما أبرزه فى ذلك المعرض فعلا بجعل الفأس فى عنقه وقد قصد إسناده إليه بطريق التسبيب حيث كانت تلك الأصنام غاظته عليه السلام حين أبصرها مصطفة مرتبة للعبادة من دون الله سبحانه وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد حسب زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل إليه باعتبار أنه الحامل عليه وقيل هو حكاية لما يقود إلى تجويزه مذهبهم كأنه قال لهم ما تنكرون أن يفعله كبيرهم فإن من حق من يعبد ويدعى إلها أن يقدر على ما هو أشد من ذلك ويحكى أنه عليه السلام قال فعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار وهو أكبر منها فيكون تمثيلا أراد به عليه السلام تنبيههم على غضب الله تعالى عليهم لإشراكهم بعبادته الأصنام وأما ما قيل من أنه عليه السلام لم يقصد نسبة الفعل الصادر عنه إلى الصنم بل إنما قصد تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب تعريض يلمع فيه غرضه

من إلزامهم الحجة وتبكيتهن ومنل لذلك بما لو قال لك أى فيما كتبته بخط رشيق وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت كان قصدك تقرير الكتابة لنفسك مع الاستهزاء بالسائل لا نفيا عنك وإثباتها له فبمعزل من التحقيق لأن خلاصة المعنى في المثال المذكور مجرد تقرير الكتابة لنفسك وإدعاء ظهور الأمر مع الاستهزاء بالسائل وتجهيله في السؤال لا بتناؤه على أن صدورها عن غيرك محتمل عنده مع استحالة عندك ولا ريب في أن مراده عليه السلام من إسناد الكسر إلى الصنم ليس مجرد تقريره لنفسه ولا تجهيلهم في سؤالهم لا بتناؤه على احتمال صدوره عن الغير عندهم بل وإنما مراده عليه السلام توجيههم نحو التأمل في أحوال أصنامهم كما ينبى عنه قوله ﴿فاسألوهم إن كانوا ينطقون﴾ أى إن كانوا ممن يمكن أن ينطقوا وإنما لم يقل عليه السلام إن كانوا يسمعون أو يقولون مع أن السؤال موقوف على السمع والعقل أيضا لما أن نتيجة السؤال هو الجواب وأن عدم نطقهم أظهر وتبكيتهن بذلك أدخل وقد حصل ذلك أو لا حسبما نطق به قوله تعالى :

﴿فرجعوا إلى أنفسهم﴾ أى راجعوا عقولهم وتذكروا أن مالا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الإضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل أن يقدر على دفع مضرة عن غيره أو جلب منفعة له فكيف يستحق أن يكون معبودا ﴿فقالوا﴾ أى قال بعضهم لبعض فيما بينهم ﴿إنكم أنتم الظالمون﴾ أى بهذا السؤال لأنه كان على طريقة التوبيخ المستتبع للمواخذة أو بعبادة الأصنام لا من ظلمتوه بقولكم إنه لمن الظالمين أو أنتم الظالمون بعبادتها لا من كسرها ﴿ثم نكسوا على رؤسهم﴾ أى انقلبوا إلى المجادلة بعد ما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم إلى الباطل بصيرورة أسفل الشيء أعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا على البناء للفاعل أى نكسوا أنفسهم ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ على إرادة القول أى قائلين والله لقد علمت أن ليس من شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم على أن المراد استمرار نفى النطق لا نفى استمراره كما توهمه بصيغة المضارع ﴿قال﴾ مبكثا لهم ﴿أفتعبدون﴾ أى أتعلبون ذلك فتعبدون

﴿ من دون الله ﴾ أى متجاوزين عبادته تعالى ﴿ ما لا ينفعكم شيئاً ﴾ من النفع ﴿ ولا يضركم ﴾ فإن العلم بحالة المتأفية للآلوهية مما يوجب الاجتناب عن عبادته قطعاً ﴿ أف لكم ولما تعبّدون من دون الله ﴾ تنجز منه عليه الصلاة والسلام من إصرارهم على الباطل البين وإظهار الاسم الجليل فى موضع الإضمار لمزيد استقباح ما فعلوا وأف صوت المتضرجر ومعناه قبحا وتقنا واللام لبيان المتأف له ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أى ألا تتفكرون فلا تعقلون قبح صنيعكم .

﴿ قالوا ﴾ أى قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن المحاجة وضائق عليهم الحيل وعيت بهم العلل وهكذا ديدن المبطل المحجوج إذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة وانفتح لا يبق له مفرع إلا المناصبة ﴿ حرقوه ﴾ فإنه أشد العقوبات ﴿ وانصروا آلهمكم ﴾ بالانتقام لها ﴿ إن كنتم فاعلين ﴾ أى للنصر أو لشيء يعتد به قيل القاتل نمرود بن كنعان بن السنجاريب بن نمرود بن كوس بن حام ابن نوح وقيل رجل من أكراد فارس اسمه هيون وقيل هدير خسفت به الأرض روى أنهم لما أجمعوا على إحراقه عليه السلام بنوا له حظيرة بكوثى قرية من قرى الأنباط وذلك قوله تعالى ﴿ قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه فى الجحيم ﴾ فجمعوا له صلاب الحطب من أصناف الخشب مدة أربعين يوماً فأوقدوا ناراً عظيمة لا يكاد يحوم حولها أحد حتى إن كانت الطير لتمر بها وهى فى أقصى الجو فتحترق من شلوة وهجها ولم يكد أحد يحوم حولها فلم يعلموا كيف يلقونه عليه السلام فيها فأتى إبليس وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه وقيل صنعه لهم رجل من الأكراد غسف الله تعالى به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ثم عمدوا إلى إبراهيم عليه السلام فوضعوه فيه مغلولاً فرموا به فيها فقال له جبريل عليهما السلام هل لك حاجة قال أما إليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالى عليه بحالى فجعل الله تعالى ببركة قوله الحظيرة روضة وذلك قوله تعالى .

﴿ قلنا يا ناز كوني بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ أى كوني ذات برد وسلام أى أبردى برداً غير ضار وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته تعالى مأمورة

مطاوعة وإقامة كوني ذات برد مقام أبردى ثم حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله أى وسلمنا عليه . روى أن الملائكة أخذوا بضبعى إبراهيم وأقعدوه على الأرض فإذا عين ماء عذب وورد أحمر ونرجس ولم تحرق النار منه إلا وثاقه وروى أنه عليه السلام مكث فيها أربعين يوما أو خمسين وقال ما كنت أطيب عيشا منى إذ كنت فيها قال ابن يسار وبعث الله تعالى ملك الظل فقعد إلى جنبه يؤنسه فنظر نمرود من صرحه فأشرف عليه فرآه جالسا فى روضة موفقة ومعه جليس على أحسن ما يكون من الهيئة والنار محبطة به فناداه يا إبراهيم هل تستطيع أن تخرج منها قال نعم قال فقم فاخرج فقام يمشى فخرج منها فاستقبله نمرود وعظمه وقال من الرجل الذى رأيته معك قال ذلك ملك الظل أرسله ربى ليؤنسنى فقال لى مقرب لى إلهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك فقال عليه السلام لا يقبل الله منك ما دمت على دينك هذا قال لا أستطيع ترك<sup>(١)</sup> ملكى ولكن سوف أذبح له أربعة آلاف بقرة فذبحها وكف عن إبراهيم عليه السلام وكان لى ذلك ابن ست عشرة سنة وهذا كما ترى من أبداع المعجزات فإن انقلاب النار هواء طيبا وإن لم يكن بدعا من قدرة الله عز وجل لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يخرق العادات وقيل كانت النار على حالها لكنه تعالى دفع عنه عليه السلام أذاها كما تراه فى السمندل كما يشعر به ظاهر قوله تعالى على إبراهيم .

(( وأرادوا به كيدا )) مكر اعظيما فى الإضرار به (( فجعلناهم الأخسرين )) أى أخسر من كل خاسر حيث عاد سعيهم فى إطفاء نور الحق برهانا قاطعا على أنه عليه السلام على الحق وهم على الباطل وموجب لارتفاع درجته واستحقاقهم لأشد العذاب (( ونجيناه ولو طأ إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين )) أى من العراق إلى الشام وبركاته العامة أن أكثر الأنبياء بعثوا فيه فانتشرت فى العالمين

شرائعهم التي هي مبادئ الحكومات والخيرات الدينية والدينية وقيل كثرة النعم والخصب الغالب روى أنه عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالمؤتفة وبينهما مسيرة يوم وليلة .

﴿ ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة ﴾ أي عطية فهي حال منهما أو ولد أو زيادة على ما سأل وهو إسحق فتختص يعقوب ولا لبس فيه للقرينة الظاهرة ﴿ وكلا ﴾ أي كل واحد من هؤلاء الأربعة لا بعضهم دون بعض ﴿ جعلنا صالحين ﴾ بأن وفقناهم للصلاح في الدين والدنيا فصاروا كاملين ﴿ وجعلناهم أئمة ﴾ يقتدى بهم في أمور الدين لإجابة لدعائه عليه السلام بقوله ومن ذريتي ﴿ يهدون ﴾ أي الأمة إلى الحق ﴿ بأمرنا ﴾ لهم بذلك وإرسالنا إياهم حتى صاروا مكملين ﴿ وأوحينا إليهم فعل الخيرات ﴾ ليحثوهم عليه فيتم كما لهم بانضمام العمل إلى العلم وأصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات وكذا قوله تعالى ﴿ وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ﴾ وهو من عطف الخاص على العام دلالة على فضله وإنافته وحذفت تاء الإقامة المعوضة من إحدى الألفين لقيام المضاف إليه مقامه ﴿ وكانوا لنا ﴾ خاصة دون غيرنا ﴿ عابدين ﴾ لا يخطر ببالهم غير عبادتنا .

### لوط وقومه

﴿ ولوطا ﴾ قيل هو منصوب بمضمر يفسر قوله تعالى ﴿ آتيناه ﴾ أي وآتيناه لوطا وقيل باذكر ﴿ حكما ﴾ أي حكمة أو نبوة أو فصلا بين الخصوم بالحق ﴿ وعلمنا ﴾ بما ينبغي علمه للأنبياء عليهم السلام ﴿ ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث ﴾ أي اللواط وصدت بصفة أهلها وأسندت إليها على حذف المضاف وإقامتها مقامه كما يؤذن به قوله تعالى ﴿ أنهم كانوا قوم سوء فاسقين ﴾ فإنه كالتعليل له ﴿ وأدخلناه في رحمتنا ﴾ أي في أهل رحمتنا أو في جنتنا ﴿ إنه من الصالحين ﴾ الذين سبقت لهم منا الحسن ﴿ ونوحا ﴾ أي اذكر نوحا أي خبره وقوله تعالى ﴿ إذ نادى ﴾ أي دعا الله تعالى على قومه بالهلاك

ظرف للمضاف أى اذكر نبأه الواقع وقت دعائه ﴿ من قبل ﴾ أى من قبل هؤلاء المذكورين ﴿ فاستجبنا له ﴾ أى دعاءه الذى من جملته قوله لى مغلوب فانتصر ﴿ فنجيناه وأهله من الكرب العظيم ﴾ وهو الطوفان وقيل أذية قومه وأصل الكرب الغم الشديد ﴿ ونصرناه ﴾ نصرا مستتبعا للانتقام والانتصار ولذلك قيل ﴿ من القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ وحمله على فانتصر يأباه ما ذكر من دعائه عليه السلام فإن ظاهره يوجب إسناد الانتصار إليه تعالى مع ما فيه من تهويل الامر وقوله تعالى ﴿ إنهم كانوا قوم سوء ﴾ تعليل لما قبله وتمهيد لما قبله وتمهيد لما بعده من قوله تعالى ﴿ فأغرقناهم أجمعين ﴾ فإن الإصرار على تكذيب الحق والانهماك فى الشر والفساد مما يوجب الإهلاك قطعا .

## داود وسليمان

﴿ وداود وسليمان ﴾ إما عطف على نوحا معمول لعامله وإما لمضمير معطوف على ذلك العامل بتقدير المضاف وقوله تعالى ﴿ إذ يحكمان ﴾ ظرف للمضاف المقدر وصيغة المضارع حكاية للحال الماضية لاستحضار صورتهما أى اذكر خبرهما وقت حكمهما ﴿ فى الحرث ﴾ أى فى حق الزرع أو الكرم المتدلى عنا قيده كما قيل أو بدل اشتغال منهما وقوله تعالى ﴿ إذ نفثت ﴾ أى تفرقت وانتشرت ﴿ فيه غنم القوم ﴾ ليلا بلا راع فرعته وأفسدته ظرف للحكم ﴿ وكنتا لحكمهم ﴾ أى لحكم الحاكمين والمتحاكين إليهما فإن الإضافة لمجرد الاختصاص المنتظم لاختصاص القيام واختصاص الوقوع وقرىء لحكمهما ﴿ شاهدين ﴾ حاضرين علما والجملة اعتراض مقرر للحكم ومفيد لمزيد الاعتناء بشأنته ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ عطف على يحكمان فإنه على حكم الماضى وقرىء فافهمناها والضمير للحكومة أو الفتيا روى أنه دخل على داود عليه السلام رجلا ن فقال أحدهما إن غنم هذا دخلت فى حرثى ليلا فأفسدته ففهمنى له بالغنم فخرجا قرا على سليمان عليه السلام فأخبراه بذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فسمعته داود فدعاه فقال له بحق البنوة والآبوة إلا أخبرتنى بالذى أرفق بالفريقين



فقال أرى أن تدفع الغنم إلى صاحب الأرض ليفتفع بذرورها ونسلها ووصوفها والحرث إلى أرباب الغنم ليقوموا عليه حتى يعود إلى ما كان ثم يترادا فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك والذي عندى أن حكمهما عليهما السلام كان بالاجتهاد فإن قول سليمان عليه الصلاة والسلام غير هذا أرفق بالفريقين ثم قوله أرى أن تدفع إلخ صريح في أنه ليس بطريق الوحى وإلا لبت القول بذلك ولما ناشده داود عليهما السلام لإظهار ما عنده بل وجب عليه أن يظهره بدلا وحرم عليه كتمه ومن ضرورته أن يكون القضاء السابق أيضا كذلك ضرورة استحالة نقض حكم النص بالاجتهاد بل أقول والله تعالى أعلم إن رأى سليمان عليه السلام استحسان كما يفى عنه قوله أرفق بالفريقين ورأى داود عليه السلام قياس كما أن العبد إذا جنى على النفس يدفعه المولى عند أبى حنيفة إلى المجنى عليه أو يفديه ويبيعه في ذلك أو يفديه عند الشافعى وقد روى أنه لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت وأما سليمان عليه السلام فقد استحسّن حيث جعل الانتفاع بالغنم بإزاء ما فات من الانتفاع بالحرث من غير أن يزول ملك المالك عن الغنم وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل في الحرث إلى أن يزول الضرر الذى أتاه من قبله كما قال أصحاب الشافعى فيمن غصب عبدا فأبق منه أنه يضمن القيمة فينتفع بها المفصوب منه بإزاء ما فوته الغاصب من المنافع فإذا ظهر الأبق ترادا وفي قوله تعالى (فقهمنها سليمان) دليل على رجحان قوله ورجوع داود عليه السلام إليه مع أن الحكم المبنى على الاجتهاد لا ينقض باجتهاد آخر وإن كان أقوى منه لما أن ذلك من خصائص شريعتنا على أنه ورد في الأخبار أن داود عليه السلام لم يكن بت الحكم في ذلك حتى يجمع بين سليمان وأما حكم المسألة في شريعتنا فعند أبى حنيفة رحمه الله لا ضمان إن لم يكن معها سائق أو قائد وعند الشافعى ببح الضمان ليلا لا نارا وقوله تعالى ﴿وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ لدفع ما عسى يوهمه تخصيص سليمان عليه السلام بالتفهم من عدم كون حكم داود عليه السلام حكما شرعيا أى وكل واحد منهما آتينا حكما وعلمنا كثيرا لا سليمان وحده وهذا إنما يدل على أن خطأ المجتهد

لا يقدح في كونه مجتهدا وقيل بل على أن كل مجتهد مصيب وهو مخالف لقوله تعالى (فهمناها سليمان) ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أن قوله تعالى فهمناها سليمان لإظهار ما تفضل عليه في صغره فإنه عليه السلام كان حينئذ ابن إحدى عشرة سنة .

﴿ وسخرنا مع داود الجبال ﴾ شروع في بيان ما يختص بكل منهما من كراماته تعالى أثر بيان كرامته العامة لهما ﴿ يسبحن ﴾ أى يقدس الله عز وجل معه بصوت يتمثل له أو يخلق الله تعالى فيها الكلام وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال من الجبال أو استئناف مبين لكيفية التسخير ومع متعلقه بالتسخير وقيل بالتسبيح وهو بعيد ﴿ والطير ﴾ عطف على الجبال أو مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى والطير مسخرات وقيل على العطف على الضمير في يسبحن وفيه ضعف لعدم التأكيد والفصل ﴿ وكنا فاعلين ﴾ أى من شأننا أن نفعل أمثاله فليس ذلك بيد منا وإن كان بديعا عندكم ﴿ وعليناه صنعة لبوس ﴾ أى عمل الدرع وهو في الأصل اللباس قال قائلهم :

ألبس لكل حالة لبوسها إما نعيمها وإما بوسها

وقيل كانت صفائح خلقتها وسردها ﴿ لكم ﴾ متعلق بعلينا أو محذوف هو صفة لبوس ﴿ لتحصنكم ﴾ أى اللبوس بتأويل الدرع وقرئ بالتذكير على أن الضمير لداود عليه السلام أو لللبوس وقرئ بنون المظنة وهو بدل اشتمال من لكم بإعادة الجار مبين لكيفية الاختصاص والمنفعة المستفادة من لام لكم ﴿ من بأسكم ﴾ قيل من حرب عدوكم وقيل من وقع السلاح فيكم ﴿ فهل أتمشاكرون ﴾ أمر واردة على صورة الاستفهام للبالغة أو التقريع ﴿ ولسليمان الريح ﴾ أى وسخرنا له الريح ولم يراد اللام وهنا دون الأول للدلالة على ما بين التسخيرين من التفاوت فإن تسخير ما سخر له عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق

الانقياد السكلى له والامثال بأمره ونهيه والمقهورية تحت ملكوته وأما تسخير الجبال والطير لداود عليه السلام فلم يكن بهذه المثابة بل بطريق التبعية له عليه السلام والاقداء به فى عبادة الله عز وعلا ﴿عاصفة﴾ حال من الريح والعامل فيها الفعل المقدر أى وسخرنا له الريح حال كونها شديدة الهبوب من حيث أنها كانت تبعد بكرسيه فى مدة يسيرة من الزمان كما قال تعالى (غدوها شهر ورواحها شهر) وكانت رخاء فى نفسها طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة أخرى حسب إرادته عليه الصلاة والسلام وقرئ الريح بالرفع على الابتداء والخبر هو الظرف المقدم وعاصفة حينئذ حال من ضمير المبتدأ فى الخبر والعامل مافيه من معنى الاستقرار وقرئ الرياح نصبا ورفعا .

﴿تجرى بأمره﴾ بمشيئته حال ثانية أو بدل من الأولى أو حال من ضميرها ﴿إلى الأرض التى باركنا فيها﴾ وهى الشام رواحا بعد ما سار به منه بكرة قال السكلى كان سليمان عليه السلام وقومه يركبون عليها من اصطخر إلى الشام وإلى حيث شاء ثم يعود إلى منزله ﴿وكنا بكل شئ عالمين﴾ فنجره حسبما تقتضيه الحكمة ﴿ومن الشياطين﴾ أى وسخرنا له من الشياطين ﴿من يغوصون له﴾ فى البحار ويستخرجون له من نفائسها وقيل من رفع على الابتداء وخبره ما قبله والأول هو الأظهر ﴿ويعملون عملا دون ذلك﴾ أى غير ما ذكر من بناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة لقوله تعالى (يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل) الآية وهؤلاء إما الفرقة الأولى أو غيرها لعموم كلمة من كأنه قيل ومن يعملون وجمع الضمير الراجع إليها باعتبار معناها بعد ما رشح جانبه بقوله تعالى ومن الشياطين روى أن المسخر له عليه السلام كفارهم لا مؤمنوهم لقوله تعالى (ومن الشياطين) وقوله تعالى ﴿وكنا لهم حافظين﴾ أى من أن يزغوا عن أمره أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم قيل وكل بهم جمعا من الملائكة وجمعا من مؤمنى الجن وقال الزجاج كان يحفظهم من أن يفسدوا ما عملوا وكان دأبهم أن يفسدوا بالليل ما عملوه بالنهار ﴿وأيوب﴾ الكلام فيه كما مر فى قوله تعالى (وداود وسليمان) أى واذا ذكر خبر أيوب ﴿إذ نادى ربه

أنى ﴿ أى بآنى ﴾ مسنى الضر ﴿ وقرىء بالسكسر على إضمار القول أو تضمين النداء معناه والضر شائع فى كل ضرر وبالضم خاص بما فى النفس من مرض وهزال ونحوهما ﴾ وأنت أرحم الراحمين ﴿ وصفه تعالى بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى به عن عرض المطلب لطفا فى السؤال وكان عليه السلام روميا من ولد عيص بن إسحاق استنبأه الله تعالى وكثر أهله وماله فابتلاه الله تعالى بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرضى فى بدنه ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعا وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات روى أن امرأته ماخير بنت ميثا بن يوسف عليه السلام أورحة بنت أفرام بن يوسف قالت له يوما لو دعوت الله تعالى فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أستحي من الله تعالى أن أدعوه وما بلغت مدة ثلاثى مدة رخاى وروى أن إبليس أتاها على هيئة عظيمة فقال أنا إله الأرض فعلت بزوجك ما فعلت لأنه تركنى وعبد إله السماء فلو سجد لى سجدة لرددت عليه وعليك جميع ما أخذت منك وفى رواية لو سجدت لى سجدة لرجعت المال والولد وعافيت زوجك فرجعت إلى أيوب وكان ملقى فى الكهانة لا يقرب منه أحد فأخبرته بالقصة فقال عليه السلام كأنك افتننت بقول اللعين لئن طافنى الله عز وجل لأضربنك مائة سوط وحرام على أن أذوق بعد هذا شيئا من طعامك وشربك فطردها فبقى طريحا فى الكهانة لا يحوم حوله أحد من الناس فعند ذلك خر ساجدا فقال رب إني مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فقبل له أرفع رأسك فقد استجب لك أركض برجلك فركض فنبعت من تحته عين ماء فاغتسل منها فلم يبق فى ظاهر بدنه دابة إلا سقطت ولا جراحة إلا برئت ثم ركض مرة أخرى فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق فى جوفه داء إلا أخرج وعاد صحيحا ورجع إليه شبابه وجماله ثم كسى حلة وذلك قوله تعالى :

﴿ فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر ﴾ فلما قام جعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان له من الأهل والمال إلا وقد ضاعفه الله تعالى وذلك قوله تعالى ﴿ وآتيناه ﴾ ( ٤٦ - أبو السعود - ناك )

أهله ومثلهم معهم ﴿ وقيل كان ذلك بأن ولد له ضعف ما كان ثم إن امرأته قالت في نفسها هب أنه طردني أفأتركه حتى يموت جوعاً وتأكله السباع لأرجعن إليه فلما رجعت مارأت تلك الكناسة ولا تلك الحال وقد تغيرت الأمور فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة أن تأتيه وتسال عنه فأرسل إليها أيوب ودعاها فقال ما تريد يا أمة الله فبككت وقالت أريد ذلك المبتلى الذي كان ملقى على الكناسة قال لها ما كان منك فبككت وقالت بعلى قال أتعرفينه إذا رأيته قالت وهل يخفى على فتيسم فقال أنا ذلك فعرفته بضحكك فاعتقته ﴿ رحمة من عندنا وذكري للعابدين ﴾ أي آتيناها ما ذكر لرحمتنا أيوب وتذكروا لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابروا كما أثيب أو لرحمتنا العابدين اللذين من جملتهم أيوب وذكرنا لإياهم بالإحسان وعدم نسياننا لهم ﴿ وإسماعيل وإدريس وذا الكفل ﴾ أي واذكرهم وذو الكفل لإياس وقيل يوشع بن نون وقيل زكريا سمي به لأنه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل منه أو ضعف عمل أنبياء زمانه وثوابه فإن الكفل يحى بمعنى النصيب والكفالة والضعف ﴿ كل ﴾ أي كل واحد من هؤلاء ﴿ من الصابرين ﴾ أي على مشاق التكاليف وشدائد النوب والجللة استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من الأمر بذكرهم ﴿ وأدخلناهم في رحمتنا ﴾ أي في النبوة أو في نعمة الآخرة ﴿ لمنهم من الصالحين ﴾ أي الكاملين في الصلاح الكامل الذي لا يحوم حوله شائبة الفساد وهم الأنبياء فإن صلاحهم معصوم من كدر الفساد ﴿ وذا النون ﴾ أي واذكر صاحب الخوت وهو يونس عليه السلام .

﴿ إذ ذهب مغاضباً ﴾ أي مراغماً لقومه لما برم من طول دعوته لإياهم وشدة شكيمتهم وتمادى إصرارهم مهاجر آ عنهم قبل أن يؤمر وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن أنه كذبهم فغضب من ذلك وهو من بناء المغالبة للبالغلة أو لأنه أغضبهم بالمهاجرة لحوفهم لحوق العذاب عندها وقرى مغضباً ﴿ فظن أن لن نقدر عليه ﴾ أي لن نصيق عليه أو لن نقضى عليه بالعقوبة من القدر ويؤيده أنه قرى مشدداً أو لن نعمل فيه قدرتنا

وقيل هو تمثيل لحاله بحال من يظن أن لن نقدر عليه أى تعامله معاملة من يظن أن لن نقدر عليه فى مرأته قومه من غير انتظار لأمرنا كما فى قوله تعالى (أيحسب أن ماله أخذه) أى تعامله معاملة من يحسب ذلك وقيل خطرة شيطانية صبقت إلى وهمه فسميت ظنا للبالغة وقرىء بالياء مخففا ومثقلا مبينا للفعول (فنادى) إلفاء فصيحة أى فكان ما كان من المساهمة والنتقام الحوت فنادى (فى الظلمات) أى فى الظلمة الشديدة المتكاثرة أو فى ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل فى ظلمتى بطنى الحوتين وظلمتى البحر والليل (أن لا إله إلا أنت) أى بأنه لا إله إلا أنت على أن مخففة من أن وضمير الشأن محذوف أو أى لا إله إلا أنت على أنها مفسرة (سيحانك) أنزهك تنزيها لا نقابك من أن يعجزك شيء أو أن يكون ابتلاى بهذا بغير سبب من جهتي (إني كنت من الظالمين) لأنفسهم بتمريرها للهلاكه حيث بادرت إلى المهاجرة (فاستجبنا له) أى دعاءه الذى دعاه فى ضمن الاعتراف بالذنب على اللطف وجه وأحسنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له (وننجيناه من الغم) بأن قذفه الحوت إلى الساحل بعد أربع ساعات كان فيها فى بطنه وقيل بعد ثلاثة أيام وقيل الغم غم الالتقام وقيل الخطيئة .

(وكذلك) أى مثل ذلك الإنجاء الكامل (ننجى المؤمنين) من غموم دعوا الله تعالى فيها بالإخلاص لا لإنجاء أدنى منه وفى الامام نجى فلذلك أخفى الجماعة النون الثانية فإنها تخفى مع حروف الفم وقرىء بتشديد الجيم على أن أصله ننجى فحذفت الثانية كما حذفت الناء فى تظاهرون وهى وإن كانت فاء فحذفها أو وقع من حذف حرف المضارعة التى لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف حركتى النونين فإن الداعى إلى الحذف اجتماع المثلين مع تعذر الإدغام وامتناع الحذف فى تنجافى لخوف اللبس وقيل هو ماض مجهول أسند إلى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفاً ورد بأنه لا يسند إلى المصدر والمضمر مذكور والماضى لا يسكن آخره (وزكريا) أى واذا ذكر خبره (إذ نادى ربه) وقال (رب لا تذرني فردا)

أى وحيدا بلا ولد يرثى ﴿ وأنت خير الوارثين ﴾ فحسبى أنت إن لم ترزقنى وارثا ﴿ فاستجبنا له ﴾ أى دعاءه ﴿ ووهبنا له يحيى ﴾ وقد مر بيان كيفية الاستجابة والهمة فى سورة مريم ﴿ وأصلحنا له زوجه ﴾ أى أصلحناها للولادة بعد عقرها أو أصلحناها للمعاشرة بتحسين خلقها وكانت حردة وقوله تعالى ﴿ إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ﴾ تعليل لما فصل من فنون إحسانه تعالى المتعلقة بالأنبياء المذكورين أى كانوا يبادرون فى وجوه الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم فى أصل الخير وهو السر فى إثارة كل كلمة فى على كلمة إلى المشعرة بخلاف المقصود من كونهم خارجين عن أصل الخيرات متوجهمين إليها كفى قوله تعالى ﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة ﴾ ﴿ ويدعوننا رغبا ورهبا ﴾ ذوى رغب ورهب أو راغبين فى الثواب راجين للإجابة أو فى الطاعة وخائفين العقاب أو المعصية أو للرغب والرهب .

﴿ وكانوا لنا خاشعين ﴾ أى مخبتين متضرعين أو دائمي الوجل والمعنى أنهم نالوا من الله تعالى ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الخصال الحميدة ﴿ والى أحصنت فرجها ﴾ أى اذكر خبر التى أحصنته على الإطلاق من الحلال والحرام والتعبير عنها بالموصول لتفخيم شأنها وتنزيها عما زعموه فى حقها أثر ذى أنير ﴿ فننفخنا فيها ﴾ أى أحيينا عيسى فى جوفها ﴿ من روحنا ﴾ من الروح الذى هو من أمرنا وقيل فعلنا النفخ فيها من جهة روحنا جبريل عليه السلام ﴿ وجعلناها وابنها ﴾ أى قصتهما أو حالهما ﴿ آية للعالمين ﴾ فإن من تأمل حالهما تحقق كمال قدرته عز وجل فالمراد بالآية ما حصل بهما من الآية التامة مع تكاثر آيات كل واحد منهما وقيل أريد بالآية الجنس الشامل لما لسكل واحد منهما من الآيات المستقلة وقيل المعنى وجعلناها آية وابنها آية فحذفت الأولى لدلالة الثانية عليها .

### وحدة الدين

﴿ إن هذه ﴾ أى ملة التوحيد والإسلام أشير إليها بهذه تنبيها على كمال ظهور أمرها فى الصحة والسداد ﴿ أمتكم ﴾ أى ملتكم التى يجب أن تحافظوا على

حدودها وتراعى حقوقها ولا تخلوا بشيء منها والخطاب للناس قاطبة ﴿ أمة واحدة ﴾ نصب على الحالية من أمتكم أى غير مختلفة فيما بين الأنبياء عليهم السلام إذ لا مشاركة لغيرها فى صحة الاتباع ولا احتمال لتبديلها وتغيرها كفروع الشرائع المتبدلة حسب تبدل الأمم والأعصار وقرىء أمتكم بالنصب على البدلية من اسم أن أمة واحدة بالرفع على الخبرية وقرئنا بالرفع على أنهما خبران ﴿ وأنا ربكم ﴾ لا إله سكم غيرى ﴿ فاعبدون ﴾ خاصة لا غير وقوله تعالى ﴿ وتقطعوا أمرهم بينهم ﴾ التفات إلى الغيبة لينمى عليهم ما أفسدوه من التفرق فى الدين وجعل أمره قطعاً موزعة وينمى قبائح أفعالهم إلى الآخرين كأنه قيل ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء فى دين الله الذى أجمعت عليه كافة الأنبياء عليهم السلام ﴿ كل ﴾ أى كل واحدة من المرق المتقطعة أو كل واحد من آحاد كل واحدة من تلك الفرق ﴿ إلينا راجعون ﴾ بالبعث لا إلى غيرنا فنجازيم حينئذ بحسب أعمالهم وإيراد اسم الفاعل للدلالة على الثبات والتحقيق وقوله تعالى : ﴿ فمن يعمل من الصالحات ﴾ الخ تفصيل للجزاء أى فمن يعمل بعض الصالحات أو بعضاً من الصالحات ﴿ وهو مؤمن ﴾ باقعه ورسله ﴿ فلا كفران لسعيه ﴾ أى لا حرمان لشواب عمله ذلك عبر عن ذلك بالكفران الذى هو ستر النعمة وجودها لبيان كمال نزاهته تعالى عنه بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح وإبراز الإنابة فى معرض الأمور الواجبة عليه تعالى ونفى الجنس للبالغة فى التنزيه وعبر عن العمل بالسعى لإظهار الاعتماد به .

﴿ وإنا له ﴾ أى لسعيه ﴿ كاتبون ﴾ أى مثبتون فى صحائف أعمالهم لا نغادر من ذلك شيء ﴿ وحرام على قرية ﴾ أى عمتنع على أهلها غير متصور منهم وقرىء حرم وهى لغة كالحل والحلال ﴿ أهلكتناها ﴾ قدرنا هلاكها أو حكمتنا به لغاية طغيانهم وعتوهم وقوله تعالى : ﴿ أنهم لا يرجعون ﴾ فى حيز الرفع على أنه مبتدأ خبره حرام أو فاعل له ساد مسد خبره والجملة لتقرير



مضمون ما قبلها من قوله تعالى ( كل إلينا راجعون ) وما في أن من معنى التحقيق .  
معتبر في النفي المستفاد من حرام لا في المنفي أى تمتنع البتة عدم رجوعهم إلينا  
للجزاء لا أن عدم رجوعهم المحقق تمتنع وتخصيص امتناع عدم رجوعهم بالذكر  
مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل حسبما نطق به قوله تعالى ( كل إلينا راجعون )  
لأنهم المنكرون للبعث والرجوع دون غيرهم وقيل تمتنع رجوعهم إلى  
التوبة على أن لاصلة وقرئ أنهم لا يرجعون بالكسر على أنه استئناف تعليلي  
لما قبله فحرام خبز مبتدأ محذوف أى محرم <sup>(١)</sup> عليها ذلك وهو ما ذكر في الآية  
السابقة من العمل الصالح المشفوع بالإيمان والسعى المشكور ثم علل بقوله تعالى  
( أنهم لا يرجعون ) عما هم عليه من الكفر فكيف لا يمتنع ذلك ويجوز حمل  
المفتوحة أيضاً على هذا المعنى بحذف اللام عنها أى لأنهم لا يرجعون وحتى في  
قوله تعالى : ( حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج ) الخ هى التى يحكى بعدها  
السلام وهى على الأول غاية لما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل يستمرون على  
ما هم عليه من الهلاك حتى إذا قامت القيامة يرجعون إلينا ويقولون يا ويلنا الخ  
وعلى الثانى غاية للحرمة أى يستمر امتناع رجوعهم إلى التوبة حتى إذا قامت  
القيامة يرجعون إليها حين لا تنفعهم التوبة وعلى الثالث غاية لعدم الرجوع  
عن الكفر أى لا يرجعون عنه حتى إذا قامت القيامة يرجعون عنه حين  
لا ينفعهم الرجوع ويأجوج ومأجوج قبيلتان من الإنس قالوا الناس عشرة  
أجزاء تسعة منها يأجوج ومأجوج والمراد بفتحها فتح سدها على حذف المضاف  
 وإقامة المضاف إليه مقامه وقرئ فتحت بالتشديد ( وهم ) أى يأجوج  
 ومأجوج وقيل الناس ( من كل حذب ) أى نشز من الأرض وقرئ جدث  
 وهو القبر ( ينسلون ) أى يسرعون وأصله مقاربة الخطو مع الإسراع وقرئ  
 بهضم السين ( واقترب الوعد الحق ) عطف على فتحت والمراد به ما بعد النفخة  
 الثانية من البعث والحساب والجزاء لا النفخة الأولى ( فإذا هى شاخصة أبصار

الذين كفروا ﴿ جواب الشرط وإذا للمفاجأة تسد مسد الفاء الجزائية كما في قوله تعالى (إذا هم يقنطون) فإذا دخلتها الفاء تظاهرت على وصل الجزاء بالشرط والضمير للقصة أو مبهم يفسره ما بعده ﴿ ياويلنا ﴾ على تقدير قول وقع حالا من الموصول أى يقولون ياويلنا تعالى فهذا أو ان حضورك وقيل هو الجواب للشرط ﴿ قد كنا في غفلة ﴾ تامة ﴿ من هذا ﴾ الذى دهمنا من البعث والرجوع إليه تعالى للجزاء ولم نعلم أنه حق ﴿ بل كنا ظالمين ﴾ لإضراب عما قبله من وصف أنفسهم بالغفلة أى لم نكن غافلين عنه حيث نهينا عليه بالآيات والنذر بل كنا ظالمين بتلك الآيات والنذر مكذبين بها أو ظالمين لأنفسنا بتعريضها للعذاب الخالد بالكذب وقوله تعالى :

﴿ لانكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ﴾ خطاب لكفار مكة وتصريح بمآل أمرهم مع كونه معلوما مما سبق على وجه الإجمال مبالغة في الإنذار وإزاحة الاعتذار وما تعبدون عبارة عن أصنامهم لأنها التى يعبدونها كما يفصح عنه كلمة ما وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا الآية قال له ابن الزبيرى خصمك ورب الكعبة أليست اليهود عبدوا عزيراً والنصارى المسيح وبنو مليح الملائكة رد عليه بقوله عليه السلام ما أجهلك بلغة قومك أما فهمت أن ما لما يعقل ، ولا يعارضه ما روى أنه عليه السلام رده بقوله بل هم عبدوا الشياطين التى أمرتهم بذلك ولا ما روى أن عبد الله بن الزبيرى قال هذا شيء لآلهتنا خاصة أو لكل من عبد من دون الله فقال عليه السلام بل لكل من عبد من دون الله تعالى إذ ليس شيء منهما نصاً في عموم كلمة ما كما أن الأول نص في خصوصها وشمول حكم النص لا يقتضى شموله بطريق العبارة بل يكفي في ذلك شموله لهم بطريق دلالة النص بجامع الشركة في المعبودية من دون الله تعالى فلعله عليه السلام بعد ما بين مدلول النظم الكريم بما ذكر وعدم دخول المذكورين في حكمه بطريق العبارة بين عدم دخولهم فيه بطريق الدلالة أيضاً تأكيداً للرد والإلزام وتكريراً للتبكيك والإلحاح لكن لا باعتبار كونهم معبودين لهم كما هو زعمهم فإن إخراج بعض المعبودين عن

حكم منبئ عن الغضب على العبد والمعبودين مما يؤهم الرخصة في عبادته في الجملة بل بتحقيق الحق وبيان أنهم ليسوا من المعبودية في شيء حتى يتوهم دخولهم في الحكم المذكور دلالة بموجب شركتهم للأصنام في المعبودية من دون الله تعالى وإنما معبودهم الشياطين التي أمرتهم بعبادتهم كما نطق به قول تعالى (سبحانك أنت ولينا من دونهم) (بل كانوا يعبدون الجن) الآية فهم الداخلون في الحكم المذكور لإشراكهم الأصنام في المعبودية من دونه تعالى دون المذكورين عليهم السلام وهذا هو الوجه في التوفيق بين الأخبار المذكورة وأما تعميم كلمة ما للعقلاء أيضاً وجعل ما سياتى من قوله تعالى (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى) الخ بيانا للتجاوز أو التخصيص فما لا يساعده السباق والسياق كما يشهد به الذوق السليم والخصب ما يرى به ويهيج به النار من حصبه إذا رماه بالحصباء وقرىء بسكون الصاد وصفا له بالمصدر للبالغة ﴿أنتم لها واردون﴾ استئناف أو بدل من حصب جهنم واللام معوضة من على للدلالة على الاختصاص وأن ورودهم لأجلها والخطاب لهم ولما يعبدون تغليبا .

﴿لو كان هؤلاء﴾ أى أصنامهم ﴿آلهة﴾ كما يزعمون ﴿ما وردوها﴾ وحيث تبين ورودهم لإياها تعين امتناع كونها آلهة بالضرورة وهذا كما ترى صريح في أن المراد بما يعبدون هى الأصنام لأن المراد لإثبات نقيض ما يدعونه وهم إنما يدعون لإلهية الأصنام لإلهية الشياطين حتى يحتج بورودها النار على عدم إلهيتها وأما ما وقع في الحديث الشريف فقد وقع بطريق التكملة بانجرار الكلام إليه عند بيان ما سبق له النظم الكريم بطريق العبارة حيث سأل ابن الزبير عن حال سائر المعبودين وكان الاختصار على الجواب الأول مما يؤهم الرخصة في عبادتهم في الجملة لأنهم المعبودون عندهم أوجب بيان أن المعبودين هم الشياطين وأنهم داخلون في حكم النص لكن بطريق الدلالة لا بطريق العبارة لثلا يلزم التدافع بين الخبرين ﴿وكل﴾ أى من العبد والمعبودين ﴿فيها خالعون﴾ لا خلاص لهم عنها ﴿لهم فيها زفير﴾ أى أزين وتنفس شديد وهو مع كونه من أفعال العبد أضيف إلى الكل للتغليب ويجوز أن يكون

الضمير للعبد لعدم الإلباس وكذا في قوله تعالى ﴿وهم فيها لا يسمعون﴾ أى لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول وفضاعة العذاب وقيل لا يسمعون ما يصرهم من الكلام .

﴿إن الذين سبقت لهم منا الحسنى﴾ شروع في بيان حال المؤمنين لإثر شرح حال الكفرة حسبما جرت به سنة التنزيل من شفع الوعد بالوعيد وإيراد الترغيب مع التهيب أى سبقت لهم منا في التقدير الحصلة الحسنى التى هى أحسن الخصال وهى السعادة وقيل التوفيق للطاعة أو سبقت لهم كلتنا بالبشرى بالثواب على الطاعة وهو الأدخل الأظهر فى الحل عليها لما أن الأولين مع خفائهما ليسا من مقدورات المكلفين فالجمله مع ما بعدها تفصيل لما أجل فى قوله تعالى (فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون) كما أن ما قبلها من قوله تعالى (إنكم وما تعبدون) الخ تفصيل لما أجل فى قوله تعالى (وحرام) الخ ﴿أولئك﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار انصافه بما فى حين الصلة وما فيه من معنى البعد للإيزان بعلو درجاتهم وبعد منزلتهم فى الشرف والفضل أى أولئك المنعوتون بما ذكر من النعت الجليل ﴿عنها﴾ أى عن جهنم ﴿مبعدون﴾ لأنهم فى الجنة وشتان بينها وبين النار وما روى أن عليا رضى الله تعالى عنه خطب يوما فقرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح رضوان الله تعالى عنهم أجمعين ثم أقيمت الصلاة فقام يجر رداءه ويقول ﴿لا يسمعون حسيبها﴾ ليس بنحس فى كون الموصول عبارة عن طائفة مخصوصة والحسيب صوت يحس به أى لا يسمعون صوتها سمعا ضعيفا كما هو المعهود عند كون المصوت بعيدا وإن كان صوته فى غاية الشدة لأنهم لا يسمعون صوتها الخفى فى نفسه فقط والجمله بدل من مبعدون أو حال من ضميره مسوقة للبالغة فى إنقاذهم منها وقوله تعالى ﴿وهم فيما اشتت أنفسهم خالدون﴾ بيان لفوزهم بالمطالب لإثر بيان خلاصهم من المهالك والمعاطب أى دائمون فى غاية النعم وتقديم الظرف للقصر والاهتمام به وقوله تعالى ﴿لا يحزنهم الفزع﴾

الأكبر) بيان لنجاتهم من الأفراع بالكلية بعد بيان نجاتهم من النار لأنهم إذا لم يحزنهم أكبر الأفراع لا يحزنهم ما عداه بالضرورة عن الحسن رضى الله عنه أنه الانصراف إلى النار وعن الضحاك حتى يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت في صورة كبش أملح وقيل النفخة الأخيرة لقوله تعالى (ففرع من في السموات ومن في الأرض) وليس بذلك فإن الآمن من ذلك الفرع من استثناء الله تعالى لقوله (إلا من شاء الله) لجميع المؤمنين الموصوفين بالأعمال الصالحة على أن الأكثرين على أن ذلك في النفخة الأولى دون الأخيرة كما سيأتى في سورة النمل .

(( وتلقاهم الملائكة )) أى تستقبلهم مهئين لهم (( هذا يومكم )) على إرادة القول أى قائلين هذا اليوم يومكم (( الذى كنتم توعدون )) فى الدنيا وتبشرون بما فيه من فنون الثوابات على الإيمان والطاعات وهذا كما ترى صريح فى أن المراد بالذين سبقت لهم الحسنى كافة المؤمنين الموصوفين بالإيمان والأعمال الصالحة لا من ذكر من المسيح وعزير والملائكة عليهم السلام خاصة كما قيل (( يوم نطوى السماء )) بنون العظمة منصوب باذكر وقيل ظرف لقوله تعالى لا يحزنهم الفرع وقيل بتلقاهم وقيل حال مقدره من الضمير المحذوف فى توعدون والظى ضد النشر وقيل المحو وقرىء يطوى بالياء والثاء والبناء للمفعول (( كطى السجل )) وهى الصحيفة أى طيا كطى الطومار وقرىء السجل كلفظ الدلو وبالكسر والسجل على وزن العتل وهما لغتان واللام فى قوله تعالى (( للكتب )) منعقدة بمحذوف هو حال من السجل أو صفة له على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى كطى السجل كأننا للكتب أو الكائن للكتب فإن الكتب عبارة عن الصحائف وما كتب فيها فسجلها بعض أجزاءها وبه يتعلق الظى حقيقة وقرىء للكتاب وهو إما مصدر واللام للتعليل أى كما يطوى الطومار للكتابة أو اسم كالإمام فاللام كما ذكر أولا وقيل السجل اسم ملك يطوى كتب أعمال بنى آدم إذا رفعت إليه وقيل هو كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (( كما بدأنا أول خلق نعيده )) أى نعيد ما خلقناه مبتدأ

إعادة مثل بدئنا إياه في كونها إيجادا بعد العدم أو جمعا من الأجزاء المتبددة والمقصود بيان صحة الإعادة بالقياس على المبدأ لشمول الإمكان الذاتي المصحح للمقدورية وتناول القدرة لها على السواء وما كافة أو مصدرية وأول مفعول لبدأنا أو لفعل يفسره نعيده أو موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده أى نعيد مثل الذى بدأناه وأول خلق ظرف لبدأنا أو حال من ضمير الموصول المحذوف ﴿وعدا﴾ مصدر مؤكد لفعله ومقرر لنعيده أو منتصب به لأنه عدة بالإعادة ﴿علينا﴾ أى علينا لإنجازه ﴿انا كنا فاعلين﴾ لما ذكر لا محالة .

﴿ولقد كتبنا في الزبور﴾ هو كتاب داود عليه السلام وقيل هو اسم الجنس ما أنزل على الأنبياء عليهم السلام ﴿بعد الذكر﴾ أى التوراة وقيل اللوح المحفوظ أى وبالله لقد كتبنا فى كتاب داود بعد ما كتبنا فى التوراة أو كتبنا فى جميع الكتب المنزلة بعد ما كتبنا وأثبتنا فى اللوح المحفوظ ﴿أن الأرض يرثها عبادى الصالحون﴾ أى عامة المؤمنين بعد إجماع الكفار وهذا وعد منه تعالى بإظهار الدين وإعزاز أهله وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد أرض الجنة كما ينبى عنه قوله تعالى (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض فتبوا من الجنة حيث نشاء) وقيل الأرض المقدسة يرثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿إن فى هذا﴾ أى فيما ذكر فى السورة الكريمة من الأخبار والمواعظ البالغة والوعد والوعيد والبراهين القاطعة الدالة على التوحيد وصحة النبوة ﴿لبلاغا﴾ أى كفاية أو سبب بلوغ إلى البغية ﴿لقوم عابدين﴾ أى لقوم همهم العبادة دون العادة .

﴿وما أرسلناك﴾ بما ذكر وبأمثاله من الشرائع والأحكام وغير ذلك من الأمور التى هى مناط لسعادة الدارين ﴿إلا رحمة للعالمين﴾ هو فى حين النصب على أنه استثناء من أعم العلل أو من أعم الأحوال أى ما أرسلناك بما ذكر لعله من العلل لإلارحمتنا الواسعة للعالمين قاطبة أو ما أرسلناك فى حال من الأحوال إلا حال كونك رحمة لهم فإن ما بعثت به سبب لسعادة الدارين ومنشأ لا نظام

مصالحهم في الفشأتين ومن لم يغتنم مغنم آثاره فإنما فرط في نفسه وحرمة حقه لا أنه تعالى حرمه بما يسعده وقيل كونه رحمة في حق الكفار أمنهم من الخسف والمسخ والاستئصال حسبما ينطق به قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) ﴿ قل إنما يوحى إلي أنما ألهمكم إله واحد ﴾ أي ما يوحى إلي إلا أنه لا إله لكم إلا إله واحد لأنه المقصود الأصلي من البعثة وأما ما عداه فمن الأحكام المتفرعة عليه فإنما الأولى لقصر الحكم على الشيء كقولك إنما يقوم زيد أي ما يقوم إلا زيد والثانية لقصر الشيء على الحكم كقولك إنما زيد قائم أي ليس له إلا صفة القيام ﴿ فهل أنتم مسلمون ﴾ أي مخلصون العبادة لله تعالى مخلصون لها به تعالى والفاء للدلالة على أن ما قبلها موجب لما بعدها قالوا فيه دلالة على أن صفة الوحدانية تصح أن يكون طريقها السمع ﴿ فإن تولوا ﴾ عن الإسلام وعن شرائعه ومبادئه ولم يلتفتوا إلى ما يوجهه من الوحي ﴿ فقل ﴾ لهم ﴿ أذنتكم ﴾ أي أعلمتكم ما أمرت به أو حربي لكم ﴿ على سواء ﴾ كائنين على سواء في الإعلام به لم أطوه عن أحد منكم أو مستوين به أنا وأنتم في العلم بما أعلمتكم به أو في المعادة أو إيدانا على سواء وقيل أعلمتكم أني على سواء أي عدل واستقامة رأى بالبرهان النير ﴿ وإن أدري ﴾ أي ما أدري ﴿ أقرئ أم بعيد ما تعرفون ﴾ من غلبة المسلمين وظهور الدين أو الحشر مع كونه آتيا لا محالة ﴿ إنه يعلم الجهر من القول ﴾ أي ما تجاهرون به من الطعن في الإسلام وتكذيب الآيات التي من جملتها ما نطق بمجيء الموعود ﴿ ويعلم ما تكتمون ﴾ من الإحن والاحقاد للمسلمين فيجازيكم عليه نقيرا وقطميرا ﴿ وإن أدري لعله فتنة لكم ﴾ أي ما أدري لعل تأخير جزائكم استدراج لكم وزيادة في افتتانكم أو امتحان لكم لينظر كيف تعملون ﴿ ومتاع إلى حين ﴾ أي وتمتع لكم إلى أجل مقدر تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة ليكون ذلك حجة عليكم ﴿ قال رب احكم بالحق ﴾ حكاية لدعائه عليه الصلاة والسلام وقرئ قل رب على صيغة الأمر أي اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المقتضى لتعجيل العذاب والتشديد عليهم وقد استجيب دعاؤه عليه السلام حيث عذبوا ببدر أي تعذيب وقرئ

رب احكم بضم الباء وربى أحكم على صيغة التفضيل وربى أحكم من الإحكام  
 ﴿ وربنا الرحمن ﴾ مبتدأ أى كثير الرحمة على عباده وقوله تعالى ﴿ المستعان ﴾  
 أى المطلوب منه المعونة خبر وخبر آخر للمبتدأ وإضافة الرب فيما سبق إلى  
 ضميره عليه السلام خاصة لما أن الدعاء من الوظائف الخاصة به عليه السلام  
 كما أن إضافته هنا إلى ضمير الجمع المنتظم للمؤمنين أيضاً لما أن الاستعانة من  
 الوظائف العامة لهم ﴿ على ما تصفون ﴾ من الحال فإنهم كانوا يقولون إن  
 الشوكة تكون لهم وإن راية الإسلام تخفق ثم تركد وإن المتوعد به لو كان  
 حقاً لنزل بهم إلى غير ذلك مما لا خير فيه فاستجاب الله عز وجل دعوة رسوله  
 عليه السلام فغيب آمالهم وغير أحوالهم ونصر أوليائه عليهم فأصلبهم يوم بدر  
 ما أصابهم والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله وقرىء يصفون بالياء  
 التثنية وعن النبي عليه السلام من قرأ اقرب حاسبه الله تعالى حساباً يسيراً  
 وصالحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه فى القرآن .

تم الجزء الثالث من تفسير العلامة أبى السعود  
 ويليه الجزء الرابع وأوله سورة الحج



## فهرس موضوعى

للجزء الثالث من تفسير أبى السعود

الموضوع	ص	الموضوع	ص
٢٢٩ نعيم الجنة		٣ سورة هود عليه السلام	
٢٣١ من حكمة الله تعالى		١٧ القرآن حق من عند الله	
٢٣٦ سورة إبراهيم عليه السلام		٣٠ عبرة من قصص الأنبياء	
القرآن نور للعالمين		٥٦ هود عليه السلام	
٢٣٨ وظائف الرسل		٦٢ صالح عليه السلام	
٢٤٠ من حديث موسى عليه السلام		٦٧ إبراهيم ولوط عليهما السلام	
٢٤٤ تذكير الكفار بمن قبلهم		٧٧ شعيب عليه السلام	
٢٥٢ دلائل ملك الله تعالى		٨٨ موسى عليه السلام	
٢٥٤ الشيطان يخذل أوليائه		٩٧ توجيهات للنبي صلى الله عليه وسلم	
٢٥٥ مثل كلبة التوحيد وكلبة الكفر		١٠٤ سورة يوسف عليه السلام	
٢٥٨ من أعاجيب الكفار		١٩١ العبرة من قصة يوسف عليه السلام	
٢٦٠ وصايا المؤمنين		١٩٤ سورة الرعد	
٢٦٢ من دلائل عظمة الله تعالى		١٩٥ من دلائل التوحيد	
٢٦٦ دعوة إبراهيم عليه السلام		٢٠١ استعجال الكفار العذاب	
٢٧٤ تذكير بأيام الله		٢٠٣ كمال العلم الإلهى	
٢٧٦ إنذار بالعذاب		٢٠٨ الحق لله	
٢٨٧ سورة الحجر		٢١٠ الحججة على المشركين	
٢٨٩ تهديد الكفار		٢١٥ جزاء المؤمنين	
٢٩٣ مفتريات الكفار		٢١٧ صفات المؤمنين والكافرين	
٢٩٩ من دلائل عظمة الله		٢١٩ ناقضوا العهد	
٣٠٤ خلق آدم وحسد إبليس		٢٢١ دحض حجة الكفار	
٣١٤ عبرة فى رسالة إبراهيم عليه السلام		٢٢٣ تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم	

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٣٢٢	عبرة فى رسالات الانبياء	٤٥٤	لافهام الكفار
٣٢٤	لنعام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم	٤٦٠	انقضاء عصر الخوارق
٣٣٢	سورة النحل	٤٦٤	نجاة المؤمنين
٣٣٦	من دلائل توحيده تعالى	٤٦٩	البعث
٣٥١	الله واحد لا شريك له	٤٧١	عصمة النبي صلى الله عليه وسلم
٣٥٦	منطق المؤمنين وجزاؤهم	٤٧٣	تكليف النبي صلى الله عليه وسلم
٣٥٨	عودة إلى كفار مكة	٤٨٢	عوائق الإيمان وعواقبها
٣٦٠	وحدة الرسالات	٤٨٨	القرآن حق
٣٦٧	تهديد لمشركى مكة	٤٩١	سورة الكهف
٣٦٨	من دلائل عظمتة تعالى	٤٩٦	قصة أهل الكهف
٣٧٠	من مفتريات الكفار	٥١٩	عاقبة المؤمنين
٣٧٦	مصادر الاعتبار	٥٣٥	موسى وفتاه
٣٨٤	من أمثال القرآن	٥٣٨	موسى والخضر
٣٩٣	شهادة النبي صلى الله عليه وسلم	٥٤٥	تنبيه فى حياة الخضر ونبوته
٣٩٤	من دستور المؤمنين	٥٥٧	توبيخ وتهديد وبيان
٤٠٠	دفاع عن القرآن الكريم	٥٦٤	سورة مريم عليها السلام
٤٠٧	من أمثال القرآن		البشارة ييجي عليه السلام
٤١٢	الإسلام وثريعة إبراهيم	٥٧٤	مولد عيسى عليه السلام
٤١٦	أصول الدعوة الإسلامية	٥٨٤	إبراهيم وأبوه
٤٢١	سورة بنى إسرائيل	٦١٠	سورة طه
٤٢٤	حضارة اليهود فى التاريخ	٦٢٧	موسى فى طفولته
٤٢٧	القرآن هدى للعالم	٦٣١	موسى وهارون
٤٣١	إحصاء عمل الإنسان	٦٤٢	موسى والسحرة
٤٣٤	دلائل انهيار الحضارات	٦٥١	نجاة موسى
٤٣٩	من قواعد السلوك الإسلامى	٦٥٣	لنعام على بنى إسرائيل
		٦٦٠	غضب موسى

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٦٦٥	من أهوال البعث	٦٩٤	دلائل التوحيد
٦٧٠	آدم والعهد	٧٠٨	إبراهيم والأصنام
٦٧٥	توبيخ الكفار وتسلية النبى	٧١٦	لوط وقومه
	صلى الله عليه وسلم	٧١٧	داود وسليمان
٦٨١	سورة الأنبياء	٧٢٤	وحدة الدين
٦٨٣	رأى الكفار فى النبى	٧٣٤	فهرس موضوعى

تم بحمد الله وتوفيقه